تاریخ وہابیت

علی اصغر فقیہی

مترجم

اقبال حیدر حیدری

مجمع جہانی اہل بیتؑ

یہ کتاب برقی شکل میں نشرہوئی ہے اور شبکہ الامامین الحسنین (علیہما السلام) کے گروہ علمی کی نگرانی میں تنظیم ہوئی ہے

کتاب: تاریخ وہابیت

مؤلف : فقيهی، علي اصغر

مترجم / مصحح : اقبال حیدر حیدری

ناشر : مجمع جہانی اہل بیت (ع)

نشر کی جگہ : قم (ایران)

نشر کا سال : 2006

زبان : اردو

مقدمہ مولف

14ذی الحجہ 133ھ مکہ معظمہ میں "باب الصفا" کے سامنے ایک ایرانی جوان "ابو طالب یزدی" کو بے بنیاد الزام کی بناپر قتل کردیا گیا، اور جب یہ خبر مبہم طریقہ سے ایران پہونچی، تو سب لوگ بہت حیران وپریشان ہوگئے، اس زمانہ میں ایرانیوں کو اس فرقہ (وہابیت) کے بارے میں زیادہ معلومات نہیں تھی کہ اس فرقہ کے ماننے والے، ائمہ علیہم السلاماور بزرگان دین کی قبروں کو کیوں منہدم کرتے ہیں، اور کیوں ان کی زیارتوں سے روکتے ہیں؟ لیکن مذکورہ واقعہ نے ایرانیوں کو مجبور کردیا تاکہ یہ پتہ لگائیں کہ اس فرقہ کے عقائد اور نظریات کیا ہیں؟ اسی زمانہ میں حقیر "حکیم نظامی کالج" قم میں تدریس کے فرائض انجام دے رہا تھا، اور ہمارا موضوع بھی "تاریخ" تھا، اسی وجہ سے اس فرقہ خصوصاً اس کے عقائد کے بارے میں سوالات ہوتے رہتے تھے، شروع میں تو ہم نے زبانی جوابات دئے، لیکن اس کے بعد ان کے عقائد کے بارے میں مقالات لکھنا شروع کئے جو اس وقت قم القدسہ کے مشہور ومعروف اخبار "استوار" میں نشر ہوئے، جن میں ہم نے باقاعدہ مدارک ومنابع کے ساتھ ان کے عقائد کی تحقیق کی، چنانچہ ان مقالات کا سلسلہ چلتا رہا یہاں تک کہ تقریباً (50) مقالے قارئین کرام تک پہونچ گئے، وقت کی ضرورت کے تحت ایک بک ایجنسی نے ان اخباروں میں چھپے تمام مقالات کو جمع کرکے ایک مختصر کتاب "تاریخ وعقائد وہابیت" کی شکل میں شائع کی، چنانچہ اس سلسلہ میں حقیر نے اسی وقت سے مزید تحقیق کی اور مدارک کو جمع کر کے ایک ضخیم کتاب بنام "وہابیان" برادران ایمانی کی خدمت میں پیش کی، جس کا پہلا ایڈیشن 1973ء، میں اور دوسرا ایڈیشن 1983ء میں چھپ چکا ہے اور اس وقت یہ تیسرا ایڈیشن تصحیح اور اضافات کے ساتھ آپ حضرات کی خدمت میں حاضر ہے۔[1]

قارئین کرام اور صاحب نظر حضرات سے گذارش ہے کہ اگر کوئی غلطی یا نقص اور کمزوری دکھائی پڑے تو اس سے چشم پوشی نہ کرتے ہوئے حقیر کو ہر ممکن طریقہ سے مطلع فرما کر شکریہ کا موقع عنایت فرمائیں۔

والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

علی اصغر فقیہی - قم

14 محرم الحرام 1407ھ / مطابق اگست 1985ء

---

1. قارئین کرام !اس کتاب کا چوتھا ایڈیشن1998ء میں 5000 کی تعداد میں بھی چھپ چکا ہے۔ (مترجم)

پہلا باب: وہابیت کے بانی

وہابی فرقہ کہاں سے اور کیسے وجود میں آیا؟ سب سے پہلے وہابی فرقہ کو بنانے والا اور اس کو نشر کرنے کے لئے انتھک کوشش کرنے والا شخص محمد بن عبد الوہاب ہے جو بارہویں صدی ہجری کے نجدی علماء میں سے تھا۔ (اس کی سوانح حیات اسی کتاب کے تیسرے باب میں بیان ہوگی)۔

لیکن یہ معلوم ہونا چاہئے کہ وہابیت کے عقائد کو وجود بخشنے والا یہ پہلا شخص نہیں ہے بلکہ صدیوں پہلے یہ عقیدے مختلف صورتوں میں ظاہر ہوتے رہے ہیں، لیکن یہ ایک نئے فرقہ کی صورت میں نہیں تھے اور نہ ہی ان کے زیادہ طرفدار تھے۔[2]

ان میں سے :چوتھی صدی میں حنبلی فرقہ کے مشہور ومعروف عالم دین "ابو محمد بَربہاری" نے قبور کی زیارت سے منع کیا، لیکن خلیفہ عباسی نے اس مسئلہ کی بھرپور مخالفت کی۔

حنبلی علماء میں سے "عبد اللہ بن محمد عُکبَری" مشہور بہ ابن بطّہ (متوفی 387ھ) نے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت اور شفاعت کا انکار کیا۔[3] اس کا اعتقاد تھا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر منور کی زیارت کے لئے سفر کرنا گناہ ہے، اسی بناپر اس سفر میں نماز تمام پڑھنا چاہئے اور قصر پڑھنا جائز نہیں ہے۔[4]

اسی طرح اس کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ اگر کوئی شخص انبیاء اور صالحین کی قبور کی زیارت کے سفر کو عبادت مانے، تو اس کا عقیدہ اجماع اور سنت پیغمبر اکرمکے خلاف ہے۔[5]

ساتویں اور آٹھویں صدی کے حنبلی علماء کا سب سے بڑا عالم "ابن تیمیہ" ہے اور محمد بن عبد الوہاب نے اکثر اوراہم عقائد اسی سے اخذ کئے ہیں۔

ابن تیمیہ کے دوسرے شاگرد؛ جن میں سے مشہور ومعروف ابن قیم جوزی ہے اس نے اپنے استاد کے نظریات وعقائد کو پھیلانے کی بہت زیادہ کوششیں کی ہیں۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب کا سب سے اہم کارنامہ یہ تھا کہ اپنے عقائد کو ظاہر کرنے کے بعد ان پر ثابت قدم رہا اور بہت سے نجدی حکمرانوں کو اپنے ساتھ میں ملالیا اور ایک ایسا نیا فرقہ بنالیاجس کے عقائد اہل سنت کے کے چاروں فرقوں سے مختلف تھے، اس میں شیعہ مذہب سے بہت زیادہ اختلاف تھا جب کہ وہ حنبلی مذہب سے دیگر مذاہب کے مقابلہ میں نزدیک تھا۔

ان کو وہابی کیوں کہا گیا؟ وہابی لفظ فرقہ وہابیت کے بانی کے باپ یعنی عبد الوہاب سے لیا گیا ہے لیکن خود وہابی حضرات اس کو صحیح نہیں مانتے۔

سید محمود شکری آلوسی (وہابیت کی طرفداری میں) کہتا ہے: وہابیوں کے دشمن ان کو وہابی کہتے ہیں جبکہ یہ نسبت صحیح نہیں ہے بلکہ اس فرقہ کی نسبت اس کے رہبر محمد کی طرف ہونا چاہئے، کیونکہ اسی نے ان عقائد کی دعوت دی ہے، اس کے علاوہ شیخ عبد الوہاب اپنے بیٹے (محمد ابن عبد الوہاب) کے نظریات کا سخت مخالف تھا۔[6]

صالح بن دخیل نجدی (المقتطف نامی مجلہ مطبع مصر میں ایک خط کے ضمن میں) اس طرح لکھتا ہے:

"اس کے بعض معاصرین وہابیت کی نسبت صاحب دعوت (یعنی محمد بن عبد الوہاب) کے باپ کی طرف حسد وکینہ کی وجہ سے دیتے تھے تاکہ وہابیوں کو بدعت اور گمراہی کے نام سے پہچنوائیں، اور خود شیخ کی طرف نسبت نہ دی (اور محمدیہ نہیں کہا) اس وجہ سے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اس مذہب کے ماننے والے پیغمبر اکرم کے نام کے ساتھ کسی طرح کی شرکت نہ سمجھ بیٹھیں۔[7]

مشہور ومعروف مصری مولف احمد امین، اس سلسلہ میں یوں رقمطراز ہے:

"محمد بن عبد الوہاب اوراس کے مرید اپنے کو موحّد کھلاتے تھے، لیکن ان کے دشمنوں نے ان کو وہابی کانام دیا ہے، اور اس کے بعد یہ نام زبان زد خاص و عام ہوگیا"۔[8]

قبل اس کے کہ محمد بن عبد الوہاب کے اعتقادات کے بارے میں تفصیلی بحث کی جائے مناسب ہے بلکہ ضروری ہے کہ پہلے سلفیہ کے بارے میں کچھ مطالب ذکر کئے جائیں جو وہابیت کی اصل اور بنیاد مانے جاتے ہیں، اس کے بعد بربہاری اور ابن تیمیہ کے مختصر اعتقادات اورنظریات جو وہابیوں کی اصل اور بنیاد ہیں؛ ذکر کئے جائیں۔

سلفیّہ کسے کہتے ہیں؟

سلفیہ[9] حنبلی مذہب کے پیروکاروں کا ایک گروہ تھاجوچوتھی صدی ہجری میں وجود میں آیا، یہ لوگ اپنے اعتقادات کو احمد حنبل کی طرف نسبت دیتے تھے، لیکن بعض حنبلی علماء نے اس نسبت کے سلسلے میں اعتراضات کئے ہیں۔

اس زمانہ میں سلفیوں اور فرقہ اشاعرہ کے درمیان کافی جھگڑے اور بحثیں ہوتی رہتی تھیں، اور دونوں فرقے کہتے تھے کہ ہم مذہب سلف صالح کی طرف دعوت دیتے ہیں۔

سلفیہ، فرقہ معتزلہ کے طریقہ کی مخالفت کرتا تھا، کیونکہ معتزلہ اپنے اسلامی عقائد کویونانی منطق سے متاثر فلاسفہ کی روش بیان کرتے تھے، اور سلفیہ یہ چاہتے تھے کہ اسلامی عقائد اسی طریقہ سے بیان ہوں جو اصحاب اور تابعین کے زمانہ میں تھا، یعنی جو مسئلہ

بھی اسلامی اعتقاد کے متعلق ہو اس کو قرآن وحدیث کے ذریعہ حل کیا جائے، اور علماء کو قرآن مجید کی دلیلوں کے علاوہ دوسری دلیلوں میں غور وفکر سے منع کیا جائے۔

سلفیہ چونکہ اسلام میں عقلی اور منطقی طریقوں کو جدید مسائل میں شمار کرتے تھے جو صحابہ اورتابعین کے زمانہ میں نہیں تھے لہٰذا ان پر اعتقاد نہیں رکھتے تھے، اور صرف قرآن وحدیث کی نصوص اور ان نصوص سے سمجھی جانے والی دلیلوں کو قبول کرتے تھے، ان کا ماننا یہ تھا کہ ہمیں اسلامی اعتقادات اور دینی احکام میں چاہے وہ اجمالی ہوں یا تفصیلی، چاہے وہ بعنوان اعتقادات ہوں یا بعنوان استدلال قرآن کریم اور اس سنت نبوی جوقرآنی ہو اور وہ سیرت جو قرآن وسنت کی روشنی میں ہو؛ کے علاوہ کوئی دوسرا طریقہ اختیار نہیں کرنا چاہئے۔

سلفیہ دوسرے فرقوں کی طرح توحید کو اسلام کی پہلی اصل مانتے تھے، لیکن بعض امور کو توحید کے منافی جانتے تھے جن کو دوسرے اسلامی فرقے قبول کرتے تھے، مثلاً کسی مخلوق کے ذریعہ خدا کی بارگاہ میں توسل کرنا یا اس کو وسیلہ قراردینا، حضرت پیغمبر اکرم کے روضہ مبارک کی طرف منھ کرکے زیارت کرنا، اور روضہ اقدس کے قرب وجوار میں شعائر (دینی امور) کو انجام دینا، یا کسی نبی اللہ یا اولیاء اللہ کی قبر پر خدا کو پکارنا؛ وغیرہ جیسے امور کو توحید کے مخالف سمجھتے تھے، اور یہ اعتقادرکھتے تھے کہ یہ امور(مذکورہ امور کو توحید کے مخالف سمجھنا) سلف صالح کا مذہب ہے اور اس کے علاوہ تمام چیزیں بدعت ہیں جو توحید کے مخالف اور منافی ہیں۔

صفات ثبوتیّہ اور سَلبیّہ

سلفیوں کا کہنا یہ ہے :خداوندعالم کے صفات ثبوتیہ اور صفات سلبیہ کے بارے میں علماء کے درمیان صرف فکر و نظر میں اختلاف ہے، حقیقت و اصل میں نھیں، اور یہ اختلاف اس بات کا سبب نہیں ہوتا کہ دوسرے تمام فرقے ایک دوسرے کو کافر کھیں۔ خود سلفیہ (برخلاف اختلاف) اپنے کسی مخالف فرقہ کو کافر نہیں کہتے تھے۔

وہ خداوندعالم کے صفات وذات کے سلسلہ میں جو کچھ قرآن مجید میں وارد ہوا ہے اس پر عقیدہ رکھتے ہیں چنانچہ خداوندعالم کی محبت، غضب ،غصہ، خوشنودی، ندا اور کلام کے معتقد ہیں، ساتھ ہی وہ خدا وندعالم کا لوگوں کے درمیان بادلوں کے سایہ میں نازل ہونے، اس کے عرش پر مستقر ہونے کا بھی اعتقادرکھتے ہیں، اور بغیر کسی تاویل وتفسیر کے خداوندعالم کے لئے چھرے اور ھاتھوں کے قائل ہیں،یعنی آیات صرف کے ظاہری معنی کو اخذ کرتے ہیں، لیکن خداوندعالم کی ذات گرامی کو مخلوقات کی طرح ھاتھ پیر اورچھرہ رکھنے سے پاک و منزہّ مانتے ہیں۔[10]

بربَہاری کا واقعہ

ابو محمد حسن بن علی بن خَلَفِ بربہاری جو بغدادی حنبلیوں کا رئیس تھا؛اور کچھ خاص نظریات رکھتا تھا،اگر کوئی شخص اس کے عقائد اور نظریات کی مخالفت کرتا تھا تو اس کی شدت سے مخالفت کرتا تھا، اور اپنے ساتھیوں کو بھی اس کے ساتھ سختی کرنے کا حکم دیتا تھا۔ اس کے ساتھی لوگوں کے گھروں کو ویران کردیتے تھے ۔ لوگوں کو خرید و فروخت سے بھی روکتے تھے، اور اگر کوئی اس کی باتوں کو نہیں مانتا تھا تو اس کو بہت زیادہ ڈارتے تھے۔

بربہاری کے کاموں میں سے ایک کام یہ بھی تھا کہ حضرت امام حسین ں پر نوحہ وگریہ وزاری، اور کربلا میں آپ کی زیارت سے کو منع کرتا تھااور نوحہ ومرثیہ پڑھنے والوں کے قتل کا حکم دیتا تھا۔

چنانچہ "خِلب"نام کا ایک شخص نوحہ اور مرثیہ پڑھنے میں بہت ماہر تھا، جس کا ایک قصیدہ تھا جس کا پہلا مصرعہ یہ ہے:

"اَیُّها الْعَیْنَانِ فَیضٰا وَاسْتَهِّلاٰ لاٰ تَغِیْضٰا"

جو امام حسین ں کی شان میں پڑھا کرتا تھا، ہم نے اس کو کسی ایک بڑے گھرانے میں سنا ہے، اس زمانہ میں حنبلیوں کے ڈر سے کسی کو حضرت امام حسین ں پر نوحہ ومرثیہ پڑھنے کی جرات نہیں ہوتی تھی، اور مخفی طور پر یا بادشاہ وقت کی پناہ میں امام حسین ں کی عزاداری بپا ہوتی تھی۔

اگرچہ ان نوحوں اور مرثیوں میں حضرت امام حسین علیہ السلام کی مصیبت کے علاوہ کچھ نہیں ہوتا تھا اور اس میں سلف کی مخالفت بھی نہیں ہوتی تھی، لیکن اس کے باوجود جب بربہاری کو اطلاع ہوئی تو اس نے نوحہ خوان کو تلاش کرکے اس کے قتل کا حکم دیدیا۔

اس زمانہ میں حنبلیوں کا بغداد میں اچھا خاصا رسوخ تھا جس کی بناپر یہ لوگ ہمیشہ فتنہ وفساد کرتے رہتے تھے۔[11]جس کا ایک نمونہ محمد ابن جَرِیر طبری صاحب تاریخ پر حملہ تھا:

طبری، اپنے دوسرے سفر میں طبرستان سے بغداد پہونچے اور جمعہ کے روز حنبلیوں کی جامع مسجد میں پہونچے وہاں پر ان سے احمد حنبل اور اس حدیث کے بارے میں جس میں خدا کے عرش پر بیٹھنے کا تذکرہ ہے، نظریہ معلوم کیا گیا، تو اس نے جواب دیا جو احمد حنبل کی مخالفت بھی نہیں تھی، لیکن حنبلیوں نے کہا: علماء نے اس کے اختلافات کو اہم شمار کیا ہے، اس پر طبری نے جواب دیا: میں نے نہ خود اس کو دیکھا ہے، اور نہ اس کے کسی مودر اعتماد صحابی سے ملاقات کی ہے جو اس بارے میں مجھ سے نقل کرتا، اور خداوندعالم کے عرش پر مستقر ہونے والی بات بھی ایک محال چیز ہے۔

جس وقت حنبلیوں اور اہل حدیث نے اس کی یہ بات سنی تو اس پر حملہ شروع کردیا، اور اپنی دواتوں کو اس کی طرف پھینکنا شروع کردیا، وہ یہ سب دیکھ کر وہاں سے نکل بھاگے، حنبلیوں کی تعداد تقریباً ایک ہزار تھی انھوںنے ان کے گھر پر پتھروں سے حملہ کردیا یہاں تک کہ گھر کے سامنے پتھروں کا ایک ڈھیر لگ گیا۔

بغداد کی پولیس کا افسر "نازوک" ہزار سپاہیوں کا لشکر لے کر وہاں پہونچا اور طبری صاحب کو ان کے شر سے نجات دلائی، اورپورے ایک دن وہاں رہا، اور حکم صادر کیا کہ اس کے گھر کے سامنے سے پتھروں کا ڈھیر ہٹایا جائے۔[12]

حنبلی مذہب کے علماء مثلاً ابن کثیر اور ابن عماد وغیرہ نے بربہاری کے بارے میں بہت باتیں بیان کی ہیں جن میں سے بعض مبالغہ ہیں، ابن کثیر اس کو ایک زاہد، فقیہ اور واعظ کہتے ہوئے لکھتا ہے: چونکہ بربہاری کو اپنے باپ کی میراث کے سلسلے میں ایک شبہ پیدا ہوا جس کی بناپر اس نے میراث لینے سے انکار کردیا جبکہ اس کے باپ کی میراث ستّر ہزار (اور ابن عماد کے قول کے مطابق 90ہزار) درہم تھی۔

اسی طرح ابن کثیر کا قول ہے: خاص وعام کے نزدیک بربہاری کا بہت زیادہ احترام اور عزت تھی، ایک روز وعظ کے دوران اس کو چھینک آگئی تو تمام حاضرین نے اس کے لئے دعائے رحمت کرتے ہوئے جملہ "یرحمک اللہ"کہا جو چھینک آنے والے کے لئے کہنا مستحب ہے، اور یہ آواز گلی کوچوں تک پہونچی، اور جو بھی اس آواز کو سنتا تھا یرحمک اللہ کہتا تھا، اور اس جملہ کو تمام اہل بغداد نے کہنا شروع کردیا، یہاں تک کہ یہ آواز خلیفہ کے محل تک پہونچی، خلیفہ کو یہ شور شرابہ گراں گذرا اور کچھ لوگوں نے اس کے بارے میں مزید بدگوئی کی جس کے نتیجہ میں خلیفہ نے اس کو گرفتار کرنے کی ٹھان لی لیکن وہ مخفی ہوگیا اور ایک ماہ بعد اس کا انتقال ہوگیا۔[13]

لیکن خلیفہ وقت کے ناراض ہونے اور اس کو گرفتار کرنے کے ارادہ کی اصل وجہ یہ تھی کہ وہ عام عقیدوں کی مخالفت کرتا تھا اسی وجہ سے خلیفہ نے اس کے خلاف اپنا مشہور ومعروف حکم صادر کیا جس کی طرف بعد میں اشارہ کیا جائے گا۔

ابو علی مُسکویہ323ھ کے حالات میں کہتا ہے کہ اسی سال بَدرخَرشنی (صاحب شُرطہ) نے بغداد میں یہ اعلان کروایا کہ ابو محمد بربہاری[14] کے مریدوں میں کوئی بھی دوآدمی ایک جگہ جمع نہ ہوں، بدر خرشنی نے اس کے مریدوں کو جیل میں ڈلوادیا لیکن بربہاری وہاں سے بھاگ نکلا یا مخفی ہوگیا، اس کی وجہ یہ تھی کہ بربہاری اور اس کے پیروکار ہمیشہ فتنہ وفساد کرتے رہتے تھے۔ اس گروہ کے سلسلے میں خلیفہ الراضی کا ایک فرمان صادر ہوا جس میں بربہاری کے مریدوں کے عقائد مثلاً شیعوں کی طرف کفر وضلالت کی نسبت دینا اور ائمہ کی قبور کی زیارت وغیرہ کو ناجائز ماننا جیسے امور کا تذکرہ تھا اور ان کو اس بات سے ڈرایا گیا تھا کہ یا تو وہ اس کام سے باز آجائیں، ورنہ ان کی گردن قلم کردی جائے گی، اور ان کے گھر اور محلوں کو آگ لگادی جائے گی[15]

ابن اثیر حنبلیوں کے بغداد میں فتنہ وفساد کے بارے میں اس طرح رقمطراز ہے کہ323میں حنبلیوں نے بغداد میں کافی اثر ورسوخ پیدا کرلیا اور قدرت حاصل کرلی، بدرخرشنی صاحب شرطہ نے دسویں جمادی الآخر کو فرمان صادر کیا کہ بغداد میں یہ اعلان کردیا جائے کہ بربہاری کے مریدوں میں سے دو آدمی ایک ساتھ جمع نہیں ہوسکتے، اور اپنے مذہب کے بارے میں کسی سے مناظرہ کرنے کا بھی حق نہیں رکھتے، اور ان کا امام جماعت نماز صبح ومغرب وعشاء میں بسم اللہ کو بلند اور آشکار کھے۔ لیکن بدرخرشنی کا یہ کام مفید ثابت نہیں ہوا بلکہ بربہاری کے مریدوں میں مزید فتنہ وفساد پھیل گیا۔

ان کا ایک کام یہ تھا کہ وہ نابینا حضرات جو مسجدوں میں اپنی پناہ گاہ بنائے ہوئے تھے ان کو اس کام کے لئے آمادہ کرتے تھے کہ جو بھی شافعی مذہب مسجد میں داخل ہو، اس کو اتنا مارو کہ وہ موت کے قریب پہونچ جائے۔

ابن اثیر خلیفہ راضی کے حنبلیوں کے بارے میں فرمان سے متعلق گفتگو کرتے ہوئےیوں تحریر کرتاہے کہ خلیفہ راضی نے بربہاری کے مریدوں پر سختی کی اور ان کو ڈرایا، کیونکہ وہ خداوندعالم کی مثل اور تشبیہ کے قائل تھے اور خداوند عالم کو ھتھیلیوں اور دوپیر اور سونے کے جوتے اور گیسوں والا مانتے تھے اور کہتے تھے کہ خداوند عالم آسمانوں میں اوپر جاتا ہے اور دنیا میں نازل ہوتا ہے، اسی طرح منتخب ائمہ پر طعنہ زنی کرتے تھے اور شیعوں کو کفر وگمراہی کی نسبت دیتے تھے، اور دیگر مسلمانوں کو کھلی بدعتوں کی طرف دعوت دیتے تھے جن کا قرآن مجید میں کہیں تذکرہ تک نھیں، اور ائمہ علیہم السلام کی زیارت کو منع کرتے تھے اور زائرین کے عمل کو ایک برے عمل سے یاد کرتے تھے۔[16]

بربہاری329ھ میں 96سال کی عمر میں مرگیا، وہ کسی عورت کے گھر میں چھپا ہوا تھا، اور اس کو اسی گھر میں بغیر کسی دوسرے کی اطلاع کے غسل وکفن کے بعد دفن کردیا گیا۔[17]

ابن اثیر اس سلسلہ میں کہتا ہے: بربھاری حنبلیوں کا رئیس جو مخفی طور پر زندگی گذار رہا تھا329ھ میں (76)سال کی عمر میں فوت ہوا، اور اس کو "نصر قشوری" کے قبرستان میں دفن کیا گیا۔[18]

قارئین کرام!آپ حضرات نے ملاحظہ فرمایا کہ بربہاری کے بارے میں خلیفہ الراضی کا فرمان ان عقائد کی طرف اشارہ ہے جو بعد میں ابن تیمیہ اور محمدبن عبد الوہاب کے ذریعہ ظاہر ہوئے، (اور فرقہ وہابیت تشکیل پایا)

بربہاری کے عقائد اور نظریات کا خلاصہ

مسئلہ زیارت اور چند دوسرے مذکورہ مسائل کے علاوہ بربہاری کے کچھ اور بھی عقائد تھے ہم یہاں صرف ابن عماد حنبلی کے قول کو نقل کرنے پر اکتفاء کرتے ہیں:

بربہاری نے شرح کتاب السنۃ میں کہا: اس زمانہ میں جو کچھ بھی لوگوں سے سنو، اس کو قبول کرنے میں جلدی نہ کرو، اور اس کے مطابق عمل نہ کرو، یہاں تک کہ کسی دوسرے سے یہ معلوم کرلوکہ اس سلسلہ میں اصحاب پیغمبریا علماء اسلام نے نظریہ بیان کیا ہے یا نہیں؟ اور اگر معلوم ہوگیا کہ ان باتوں پر اصحاب پیغمبر یا علماء کرام میں سے کسی نے فرمایا ہے تو اس پر عمل کیا جائے لیکن اس کے علاوہ دوسری باتوں پر عمل نہ کرو، ورنہ مستحق جہنم ہوجاؤ گے۔

خداوندعالم کے بارے میں کچھ نئی نئی باتیں پیدا ہوگئی ہیں جو بدعتیں اور گمراہی کے علاوہ کچھ بھی نہیں ہے،(لہٰذا ان کو قبول نہیں کرنا چاہیئے) خداوندعالم کے بارے میں صرف وھی باتیں کھی جاسکتی ہیں جن کو خود خداوندعالم نے قرآن مجید میں اپنے بارے میں بیان فرمایا ہے یا پیغمبر اکرم نے اصحاب کے مجمع میں ان کو بیان فرمایا ہے۔

ہم لوگوں کو چاہیئے کہ خدا وندعالم کا روز قیامت ان ہی سر کی آنکھوں سے دیدار کا عقیدہ رکھیں، روز قیامت خود خداوندعالم بغیر کسی پردہ اور حجاب کے لوگوں کے حساب وکتاب کے لئے سب کے سامنے آئے گا۔

اسی طرح یہ ایمان بھی رکھنا ضروری ہے کہ پیغمبر اکرم (ص) کے لئے روز قیامت ایک حوض ہوگا، اور تمام دیگر پیغمبروں کا بھی ایک حوض ہوگا، سوائے صالح پیغمبر کے، کہ ان کا حوض ان کے ناقہ (اونٹنی) کے پستان ہونگے۔

اسی طرح یہ عقیدہ بھی رکھنا ضروری ہے کہ حضرت رسول اکرم (ص) روز قیامت پل صراط پر تمام گناہکاروں اور خطا کاروں کی شفاعت کریں گے، اور ان کو نجات دلائینگے، نیز تمام پیغمبروں، صدّقین اور شہداء وصالحین کو روز قیامت حق شفاعت ہوگا۔

اسی طرح اس بات پر بھی ایمان رکھنا ضروری ہے کہ خداوندعالم نے جنت و جہنم کو خلق کررکھا ہے اور جنت ساتویں آسمان پر ہے اور اس کی چھت عرش ہے، اور دوزخ زمین کے ساتویں طبقہ میں ہے۔

نیز اسی طرح یہ عقیدہ بھی ضروری ہے کہ حضرت عیسیٰ ں آسمان سے زمین پر تشریف لائیں گے، اور دجّال کو قتل کریں گے اور شادی کریں گے، اور قائم آل محمد (عجل اللہ تعالی فرجہ الشریف) کے پیچھے نماز پڑھیں گے، اس کے بعد اس دنیا سے چلے جائیں گے۔

جو شخص کسی بدعت گزار کی تشییع جنازہ میں شرکت کرے تو وہ وہاں سے واپس لوٹ آنے تک خدا کا دشمن ہے، وغیرہ وغیرہ (19)۔

ابن تیمیہ

اس کا نام ابو العباس احمد بن عبد الحلیم حرّانی (متولد661ھ متوفی728ھ) تھا اور ابن تیمیہ کے نام سے مشہور تھا، وہ ساتویں اور آٹھویں صدی ہجری کے مشہور و معروف حنبلی علماء میں سے تھا، لیکن چونکہ اس کے نظریات اور عقائد دوسرے تمام مسلمانوں کے برخلاف تھے جن کو وہ ظاہر کرتا رہتا تھا جس کی بناپر دوسرے علماء اس کی سخت مخالفت کرتے رہتے تھے، اسی وجہ سے وہ مدتوں تک زندان میں رہا اور سختیاں برداشت کرتا رہا، چنانچہ اسی شخص کے نظریات اور عقائد بعد میں وہابیوں کی اصل اور بنیاد قرار پائے ہیں۔

ابن تیمیہ کے حالات زندگی دوستوں اور دشمنوں دونوں نے لکھے ہیں اور ہر ایک نے اپنی نظر کے مطابق اس کا تعارف کرایا ہے، اسی طرح بعض مشہور علماء نے اس کے عقائد اور نظریات کے بارے میں کتابیں بھی لکھی ہیں جن میں سے بعض اب بھی موجود ہیں، اس سلسلہ میں جو سب سے قدیم اورپرانی کتاب لکھی گئی ہے اور جس میں ابن تیمیہ کے حالات زندگی کو تفصیل کے ساتھ لکھاہے اور اس کی بہت زیادہ عظمت و اہمیت بیان کرنے کی کوشش کی گئی ہیں، وہ ابن کثیر کی کتاب البدایہ والنھایہ ہے ،اسی طرح عمر بن الوَردی نے اپنی تاریخی کتاب میں ، صلاح الدین صفدی نے اپنی کتاب الوافی بالوفَیات میں ، ابن شاکر نے فوات الوفَیات میں اور ذھبی نے اپنی کتاب تذکرة الحفاظ میں ابن تیمیہ کی بہت زیادہ تعریف و تمجید کی ہے۔[20]

لیکن دوسری طرف بہت سے لوگوں نے اس کے عقائد ونظریات کی سخت مذمت اور مخالفت کی ہے، مثلاً ابن بطوطہ نے اپنے سفر نامہ "تحفة النُظّار" میں ، عبد اللہ بن اسعد یافعی نے "مرآة الجنان"میں ، تقی الدین سبکی(آٹھویں صدی ہجری کے علماء میں سے) نے " شفاء السِقام فی زیارة خیر الانام " اور " درّة المفیده فی الردّ علی ابن تیمیہ"میں ، ابن حجر مکی نے کتاب "جوھر المنظم فی زیارة قبر النبی المکرم " اور "الدُرَرُ الکامنہ فی اعیان الماة الثامنہ" میں ، عزالدین بن جماعہ اور ابو حیان ظاہری اندلسی، کمال الدین زَملکانی (متوفی 727ھ)[21] نے کتاب " الدّرّةُ المضیئة فی المرد علی ابن تیمیہ" حاج خلیفہ کی "کشف الظنون"کی تحریر کے مطابق، ان تمام لوگوں نے ابن تیمیہ کی سخت مخالفت کی ہے اور اس کے عقائد کو ناقابل قبول کہا ہے۔

قاضی اِخنائیؒ[22]ابن تیمیہ کے ہم عصر)نے " المقالة المرضیة" میں اور دوسرے چند حضرات نے بھی ابن تیمیہ کی شدت کے ساتھ مخالفت کی ہے اور اس کے عقائد کی سخت مذمت کرتے ہوئے ان کو مردود اور ناقابل قبول جانا ہے۔[23]

اسی زمانہ میں ابن تیمیہ نے (نبی اکرم (ص) سے) استغاثہ کا انکار کیا، اس پر اس کے ہم عصر عالم علی ابن یعقوب بکری(متوفی724ھ) نے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے استغاثہ کے سلسلہ میں ایک کتاب لکھی جس میں اس بات کو ثابت کیا کہ جن موارد میں خداوندعالم سے استغاثہ کیا جاسکتا ہے ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے بھی استغاثہ کرنا جائز ہے۔

ابن تیمیہ نے اس کتاب کی ردّمیں ایک کتاب لکھی جو اس وقت بھی موجود ہے۔[24]

ابن تیمیہ کے ایک اور ہم عصر بنام شیخ شہاب الدین بن جُھبُل (شافعی) متوفی733ھ نے ایک رسالہ لکھا جس میں خداوندعالم کے لئے جھت و سمت کو مضبوط و محکم دلیلوں کے ذریعہ مردود اور باطل قرار دیا ہے۔[25]

ابن تیمیہ کے طرفدار لوگ کہتے ہیں: چونکہ ابن تیمیہ بہت سے علوم اور قرآن وحدیث میں مھارت رکھتا تھا جس کی بناپر اس وقت کے حکمراں اور بادشاہ نیز دیگر علماء اس کا بہت زیادہ احترام کرتے تھے اور اس کی اہمیت کے قائل تھے، اسی وجہ سے دوسرے علماء کو اس سے حسد ہونے لگا جس کی وجہ سے اس کے عقائد کو فاسد اور کفر آور کہنے لگے۔

ابن تیمیہ کے مخالف افراد کہتے ہیں: اس نے مسلمانوں کے اجماع کے خلاف اپنی آواز اٹھائی اوروہ خداوندعالم کے دیدار اور اس کے لئے جھت و سمت کا قائل ہوا، نیز اولیاء اللہ کی قبور کی زیارت سے ممانعت کی، وغیرہ وغیرہ۔

متاخرین میں بھی ابن تیمیہ کے طرفدار اور مخالفوں نے ابن تیمیہ کے حالات زندگی میں کتابیں لکھی ہیں فارسی زبان میں اب تک جو کتابیں اس کے بارے میں لکھی گئی ہیں "کتابنامہ دانشوران" میں ان کتابوں کو شمار کیا گیا ہے۔

عصر حاضر میں عرب کے ایک مشہور مولف محمد ابوزُھرہ نے "ابن تیمیہ حیاتہ وعصرہ وآرائہ وفقہہ" نامی کتاب لکھی جس میں ابن تیمیہ کے حالات زندگی کو تفصیل کے ساتھ لکھا ہے، اور اس کے احوال زندگی کے تفصیلی اور دقیق گوشوں کے علاوہ اس کے عقائد اور نظریات کا تجزیہ و تحلیل بھی کیا ہے۔

ہندوستانی دانشوروں میں ابو الحسن علی الحسنی ندوی نے بھی اردو زبان میں "خاصّ بحیاۃِ شیخ الاسلام الحافظ احمد بن تیمیہ" نامی کتاب 1376ھ میں لکھی ہے جس کا سعید الاعظمی ندوی نے عربی میں ترجمہ کیا ہے جو 1395ھ میں کویت سے چھپ چکی ہے، یہ کتاب ابن تیمیہ کے حالات زندگی اور عقائد ونظریات پر مشتمل ہے۔

محمد بہجۃ البیطار نامی شخص نے بھی حیاۃ الشیخ الاسلام ابن تیمیہ نامی کتاب لکھی، جو1392ھ میں لبنان سے چھپ چکی ہے۔

ابن تیمیہ کے حالات زندگی کا خلاصہ مختلف کتابوں اور منابع کے پیش نظر اس طرح ہے:

"ابن تیمیہ ربیع الاول661ھ کو حَرّان (عراق کا مُضَر نامی علاقہ) میں پیدا ہوا، اس کا باپ حنبلیوں کے بڑے عالموں میں سے تھا جو مغلوں کے ظلم و ستم کی وجہ سے شام چلا گیا تھا۔

ابن تیمیہ کے والد بیس سال کی عمر میں اس دنیا سے رخصت ہوگئے اور ابن تیمیہ نے اپنے باپ کی جگہ تدریس کے عہدہ سنبھالا، اور691ھ میں حج کے لئے گیا۔

چند سال بعد جس وقت وہ قاہرہ میں قیام پذیر تھا اس نے خداوندعالم کے صفات کے بارے میں ایک انوکھا فتویٰ دیا جس کی بناپر اس وقت کے علماء مخالفت کرنے لگے، جس کے نتیجہ میں اس کو تدریس کے عہدہ سے محروم کردیا گیا، اسی طرح اس نے سیدۃ

نفیسہ(حضرت امام حسین ں کی اولاد میں سے مصر میں ایک قبر ہے جس کی مصریوں کے نزدیک بہت زیادہ اہمیت ہے) کے بارے میں کچھ کہا جس کی بناپر عوام الناس بھی اس سے برہم ہوگئے۔[26]

اسی زمانہ میں اسے لوگوں کو مغلوں سے جنگ کرنے کے لئے آمادہ کرنے پر مامور کیا گیا، جس کی بناپر وہ شام چلا گیا اور چند جنگوں میں شرکت کی۔

299ھ میں اس نے غازان خان مغل کے مقابلہ میں ایک زبردست اقدام کیا اور لوگوں کو مغل سپاہیوں سے (جو شام تک پہونچ چکے تھے) لڑنے کے لئے بہت زیادہ تحریک کیا۔[27]

ابن تیمیہ کی غازان خان سے ملاقات

جس وقت غازان خان دمشق کے نزدیک پہونچا تو دمشق کے لوگ کافی حیران وپریشان تھے، یکم ربیع الاول699ھ بروز شنبہ ظہر کے وقت شہر دمشق سے نالہ وفریاد کی آوازیں بلند ہونے لگیں۔ عورتیں بے پردہ گھروں سے نکل پڑیں اور مرد دکانیں چھوڑچھوڑ کر بھاگ نکلے، ان حالات میں لوگوں نے قاضی القضاۃ اور شیخ الاسلام تقی الدین سبکی ابن تیمیہ اور شریف زین الدین[28]نیز دیگر بڑے بڑے امراء اور فقہاء کو غازان کے پاس امان کی درخواست کرنے کے لئے بھیجا۔ جس وقت لوگوں کے یہ تمام نمائندے "نَبَک" نامی جگہ پر غازان کے پاس پہونچے دیکھا کہ وہ گھوڑے پر سوار چلا آرہا ہے، یہ تمام لوگ اس کے سامنے زمین پر اتر آئے اور ان میں سے بعض لوگ زمین پر جھک کر بوسہ دینے لگے۔ غازان رکا، اور اس کے بعض ساتھی گھوڑوں سے اتر گئے، اہل دمشق کے نمائندوں نے کسی ایک مترجم کے ذریعہ اس سے امان کی درخواست کی، اور اپنے ساتھ لائی ہوئی غذا پیش کی، جس پر غازان نے کوئی توجہ نہ کی، لیکن امان کی درخواست کو قبول کرلیا۔[29]

ابن تیمیہ کی مغلوں سے دوسری ملاقات اس وقت ہوئی جب مغل بیت المقدس کے قرب وجوار میں تباہی اور غارت گری کے بعد دمشق لوٹے، تو ان کے ہمراہ بہت سے اسیر بھی تھے، اس موقع پر بھی ابن تیمیہ نے ان سے اسیروں کی رہائی کی درخواست کی، چنانچہ ان کو رہا کردیا گیا۔[30]

جس وقت مغل دمشق سے باہر نکل آئے، اور امیر اَرجُواس وہاں کا حاکم ہوا، تو اس نے ابن تیمیہ کے کہنے کی وجہ سے مغلوں کے بنائے ہوئے شراب خانوں کو بند کرادیا، شراب کو زمین پر بہا دیا، اور شراب کے ظروف توڑڈالے۔[31]

وہ باتیں جن پر اعتراضات ہوئے

پہلی بار جب لوگوں نے ابن تیمیہ کے پریہ پر اعتراض ماہ ربیع الاول698ھ میں کیا کیونکہ اس نے رسالہ حمویہ میں خداوندعالم کی صفات کے بارے میں ایک فتویٰ دیا جس کی وجہ سے اکثر فقہاء اس کے مقابلہ کے لئے کھڑے ہوگئے، اس سے بحث وگفتگو کی، اور اس کو اس نظریہ کے اظہار سے روکا۔[32]

اس سلسلہ میں "صَفَدی" کہتا ہے کہ ربیع الاول698ھ میں شافعی علماء میں سے بعض لوگ ابن تیمیہ سے مقابلہ کے لئے کھڑے ہوگئے اور خداوندعالم کے بارے میں اس کی باتوں کو باطل اور مردود قرار دیا، رسالہ حمویہ میں اس کے صادر کردہ فتویٰ کو ناقابل قبول گردانا، اور اس سے بحثو گفتگو کے بعد دمشق شہر میں یہ اعلان کرادیا کہ حمویہ کے عقائد باطل اور بے بنیاد ہیں، اور اس سلسلہ میں ابن تیمیہ کو بھی اپنے عقائد کے اظہار سے روک دیا گیا[33] اور مالکی قاضی کے حکم سے اس کو بحث وگفتگو کے جلسہ سے جیل بھجوادیا گیا، اور جب قاضی مالکی کو اس بات کی خبر ہوئی کہ جیل میں بھی کچھ لوگ اس سے ملاقات کے لئے آمدورفت کرتے ہیں تو اس پر سختی کرنے کا حکم صادر کردیا، کیونکہ اس کا کفر ظاہر اور آشکار ہوتا جارہا تھا۔

عید فطر کی شب میں اس کو جیل کے بُرج سے نکال کر ایک کویں میں منتقل کردیا گیا، اور دمشق میں یہ اعلان کرادیا گیا کہ جو شخص بھی ابن تیمیہ کے عقائد کا طرفدار ہوگا اس کی جان ومال حلال ہے، خصوصاً اگر ایسا شخص فرقہ حنبلی کا طرفدار ہوگا۔ حاکم کے اس حکم کو ابن الشِّھاب محمود نے جامع مسجد میں سب کے سامنے پڑھکر سنایا۔ اس کے بعد تمام حنبلیوں کو ایک جگہ جمع کیا اور انھوں نے سب کے سامنے یہ گواہی دی کہ ہم لوگ شافعی مذہب کے پیروں ہیں، (یعنی ابن تیمیہ کے طرفدار نھیںھیں)۔[34]

ابن تیمیہ اسی کنویں میں قید تھا یہاں تک کہ "مُہَنّا" امیر آل فضل نے اس کی سفارش کی اور (23) ربیع الاول کو زندان سے آزاد ہوا، اس کے بعد جبل نامی قلعہ میں اس کے اور دیگر فقہاء کے درمیان بحث وگفتگو ہوئی اور ایک تحریر لکھی گئی کہ ابن تیمیہ خود کو اشعری مذہب کھلائے، اور خود اس نے ایک تحریر پیش کی جس میں اس طرح لکھا ہوا تھا:

میں اس چیز کا اعتقاد رکھتا ہوں کہ قرآن کریم ایسے معنی ہے جو خداوندعالم کی ذات پر قائم ہے اور وہ خدا کی صفات میں سے ایک قدیمی صفت ہے، اور قرآن مخلوق نہیں ہے اور حرف اور آواز نہیں ہے، اور اس آیہ شریفہ (اَلرَّحْمٰنُ عَلَی الْعَرْشِ اسْتَویٰ)[35] کا مطلب ظاہر نہیں ہے اور میں اس حقیقت کو سمجھنے سے قاصر ہوں، بلکہ خدا کے علاوہ اس کے معنی کوئی نہیں جانتا، اور میرا وہ فتویٰ جو خدا کے نزول (خدا کا آسمان یا عرش سے نازل ہونا) کے بارے میں تھا بالکل وھی ہے جو مذکورہ آیت (اسْتَویٰ) کے بارے میں کہا۔ اس تحریر کے آخر میں مرقوم تھا: کتبہ احمد بن تیمیہ۔

اس موقع پر جلسہ میں موجود تمام فقہاء نے گواہی دی کہ ابن تیمیہ نے 25 ربیع الاول707ھ کو اپنے اختیار اور اپنی مرضی سے مذکورہ مطالب کے علاوہ اپنے عقائد سے توبہ کرلی ہے۔[36]

یہ تھی ابن حجر کی گفتگو، لیکن ابن الوَردی کا بیان ہے کہ ابن تیمیہ نے مدتوں تک کسی معین مذہب کے مطابق فتویٰ نہیں دیا، بلکہ اس کا فتویٰ وھی ہوتا تھا جو دلیل سے اس پر ثابت ہو جاتا تھا اس نے وھی بات کہہ دی جس کو علمائے قدیم اور جدید سبھی نے اپنے دل میں رکھا لیکن اس کو زبان پرجاری کرنے سے پرھیز کیا، لیکن حب ابن تیمیہ نے اس سلسلہ میں اپنی زبان کھولی تو اس وقت کے مصر وشام کے علماء نے اس کی مخالفت شروع کردی، اور اس سے مناظرہ اور مقابلہ کرنے کے لئے کھڑے ہوگئے، لیکن وہ بغیر کسی خوف وھراس کے ہر وہ چیز جو اس کے اجتھاد کے مطابق ہوتی تھی اس کو پیش کردیتا تھا۔[37]

شعبان المعظم726ھ میں ایک بار پھر علماء نے ابن تیمیہ کی مخالفت شروع کردی، کیونکہ ابن تیمیہ نے زیارت کے خلاف فتوی دیا تھا۔[38]

ابن تیمیہ نے یہ فتویٰ دیا کہ پیغمبروں کی قبور کی زیارت کے قصد سے سفر نہیں کرنا چاہئے،چنانچہ مختلف علماء نے اس کا جواب دیتے ہوا کہا: چونکہ اس کا مطلب عظمت ِنبوت کو گرانا ہے، لہٰذا اس طرح کا فتویٰ دینے والا کافر ہے، دوسرے لوگوں نے فتویٰ دیا کہ ابن تیمیہ نے اس فتوے میں غلطی کی ہے لیکن یہ غلطی ان غلطیوں میں سے ہے جو قابل بخشش ہیں، چنانچہ اس امر کی عظمت اور اہمیت زیادہ ہوگئی، اور ابن تیمیہ کو الجبل نامی قلعہ میں دوبارہ قید کردیا گیا وہاں وہ بیس ماہ سے زیادہ قید رہا، قید کی مدت میں اس کو لکھنے پڑھنے سے بھی محروم رکھا گیا۔[39]

ابن تیمیہ ، مفسروں کی طرح منبر سے گفتگو کرتا تھا اور ایک گھنٹہ میں قرآن وحدیث اور لغت سے وہ مطالب بیان کرتا تھا کہ دوسرے لوگ کئی گھنٹوں میں وہ مطالب بیان کرنے سے عاجز تھے، گویا یہ تمام علوم اس کے سامنے ہوتے تھے کہ جہاں سے بھی بیان کرنا چاہے فوراً ان مطالب کو بیان کردیتا تھا، اسی وجہ سے اس کے طرفدار اس کے بارے میں بہت غلو سے کام لیتے تھے، اور خود (ابن تیمیہ) بھی اپنے اوپر رشک کرتا تھا اور خود پسند ہوگیا تھا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دیگر تمام علماء سے اپنے قدم آگے بڑھائے اور گمان کرلیا کہ وہ مجتھد ہوگیا ہے، چنانچہ قدیم وجدید تمام چھوٹے بڑے علماء پر اعتراضات کیا کرتا تھا، یہاں تک کہ اس نے عمر کو بھی ایک مسئلہ میں خطاکار اور قصوروار ٹھہرایا، اور جب یہ خبر شیخ ابراہیم رَقّی کے پاس پہونچی تو وہ بہت ناراض ہوئے اور اس کو برابھلا کہا، لیکن جس وقت ابن تیمیہ کو شیخ کے پاس حاضر کیا گیا تو اس نے معافی چاہی اور توبہ واستغفار کی۔

ابن تیمیہ نے 17 مقامات پر حضرت علی ں پر بھی اعتراض کیا، وہ چونکہ حنبلی مذہب سے بہت زیادہ لگاو رکھتا تھا لہٰذا اشاعرہ کو برا کہتا تھا یہاں تک کہ غزالی کو گالی بھی دیتا تھا ،

اسی وجہ سے بہت سے لوگوں نے اس کا مقابلہ کیا یہاں تک کہ قریب تھا اس کو قتل کردیں۔[40]

ابن تیمیہ کے سلسلہ میں لوگ متعدد گروہوں میں تقسیم ہوگئے تھے، بعض لوگ کہتے تھے کہ وہ رسالہ حمویہ اور واسطیہ میں خدا کے بارے میں جسم کا قائل ہوا ہے جس میں ابن تیمیہ کا یہ کہنا تھا کہ خداوندعالم کے ھاتھ، پیر اور چھرہ رکھنا اس کی حقیقی صفات میں سے ہے، اور یہ کہ خدا بذات خود عرش پر مستقر ہے۔

دوسرا گروہ ابن تیمیہ کو زندیق (کافر) جانتا تھا کیونکہ ابن تیمیہ کا یہ کہنا تھا کہ پیغمبر اکرمسے استغاثہ نہیں کیا جاسکتا، لہذا یہ لوگ کہتے تھے کہ ابن تیمیہ نے اس قول سے پیغمبر اکرم (ص)کی توھین کی ہے اور آنحضرت (ص)کی عظمت گھٹائی ہے۔

تیسرا گروہ اس کو منافق کہتا تھا کیونکہ اس نے حضرت علی ں کی شان میں جسارت کی ہے نیز اسی طرح کی دوسری باتیں لکھیں، جبکہ پیغمبر اکرم (ص)نے حضرت علی ں کے بارے میں یہ حدیث بیان کی ہے: "لایبغضک الاالمنافق" (اے علی (ع)!تم سے کوئی دشمنی نہیں کرے گا مگر یہ کہ وہ منافق ہو)، ابن تیمیہ نے عثمان کے بارے میں کہا کہ عثمان دولت پسند تھے، نیز اسی طرح ابوبکر کے بارے میں بھی ایسے ہی کلمات لکھے ہیں۔[41]

قارئین کرام! س بات کی طرف اشارہ کرنا ضروری ہے کہ خود ابن حجر نے اس حدیث نبوی کو بیان کیا ہے جس کو صحیح مسلم نے ابومعاویہ سے اس نے اَعمش سے اس نے عدیؒ بن ثابت سے اس نے زرّ سے اس نے حضرت علی ں سے روایت کی ہے کہ انھوں نے فرمایا:

"وَالَّذِیْ فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَاَ النَّسْمَةَ انهُ لَعَهِدَ النَبِیُّ اِلَیَّ اَنْ لاٰ یُحِبُّنِی. اِلاّٰ مُومِنٌ وَلاٰ یُبْغِضُنی اِلاّٰ مُنَافِقٌ"[42]

"قسم اس پروردگار کی جس نے دانہ کو شگافتہ کیا اور انسان کو خلق کیا، پیغمبر اکرمصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے وصیت کی اور کہا کہ تم کو کوئی دوست نہیں رکھے گا مگر یہ کہ مومن ہو اور تم کو کوئی دشمن نہیں رکھے گا مگر یہ کہ منافق ہو"۔

افعی کہتے ہیں: ابن تیمیہ نے بہت عجیب وغریب مسائل بیان کئے جو اہل سنت کے نظریات کے مخالف تھے اور انھیں کی وجہ سے اس کو قید ہوئی، اس کا سب سے عجیب فتوی یہ تھا کہ اس نے پیغمبر اکرم (ص)کی زیارت سے منع کیا، اور اس نے بڑے بڑے صوفیوں کی شان میں جسارت کی مثلاً حجۃ الاسلام ابو حامد غزالی، ابو القاسم قُشیری، ابن عَرِیف اور شیخ ابو الحسن شاذلی وغیرہ ۔[43]

ابن تیمیہ کی بحث و گفتگو کا انداز

جیسا کہ معلوم ہے کہ ابن تیمیہ بحث و گفتگو میں زبان درازی اور اس ڈالی سے اس ڈالی چھلانگ لگانے کا زیادہ ماہر تھا اور موضوع بحث سے ہٹ کر دوسرے موضوعات میں چلاجاتا تھا جس کی بناپر مد مقابل کو گفتگو کرنے کا موقع کم ملتا تھا اسی وجہ سے اس سے بحث کرنے کے لئے ماہر اور سخنور افراد کا انتخاب کیا جاتا تھا۔

تاج الدین سبکی کا اس سلسلہ میں بیان ہے: مسئلہ حمویہ (ابن تیمیہ کا خدا کے بارے میں جھت و سمت کو ثابت کرنے کا فتویٰ) کے سلسلہ میں منعقدہ جلسہ میں کہ جس میں امیر تنگز بھی موجود تھا علماء حاضرین نے امیر سے درخواست کی کہ شیخ صفی الدین ہندی اُرموی جو تقریر میں مہارت رکھتے ہیں اور تمام مطالب کی طرف توجہ رکھتے ہیں اور کسی بھی مسئلہ کو بیان کرتے وقت اس میں کوئی شک وشبہ کی گنجائش نہیں چھوڑتے ان کو بھی اس جلسہ میں بلایا جائے۔

شیخ صفی الدین جلسہ میں حاضر ہوئے اور مناظرہ شروع ہوا، ابن تیمیہ اپنی عادت کے مطابق موضوع سے ہٹا تو صفی الدین نے اس سے کہا: اے تیمیہ کے بیٹے میں دیکھ رہا ہوں کہ جب میں تم کو پکڑنا چاہتاہوں تو تم ایک چڑیا کی طرح ایک شاخ سے دوسری شاخ پر اڑجاتے ہو، آخر کار اس مناظرہ کے نتیجہ میں ابن تیمیہ کو زندان بھیج دیا گیا۔[44]

تاج الدین سبکی نے ابن تیمیہ کے حالات زندگی کو لکھتے ہوئے ایسے نظریات بیان کئے ہیں جو لوگوں کے نظریہ کے خلاف تھے45 شام کے حکمرانوں نے اس سے مناظرہ و بحث کرنے کے بعد اس کو ایک شافعی عالم کے ساتھ قاہرہ بھیج دیا، وہاں پر بھی بحث و گفتگو اور مناظرات ہوئے، چنانچہ ابن تیمیہ نے مختلف اسلامی مذاہب کے علماء سے تفصیلی گفتگو اور مناظرات کئے، جس کے نتیجہ میں یہ طے پایا کہ ابن تیمیہ کو الجبل نامی قلعہ (شام کے ایک پھاڑی علاقہ) میں ایک کنویں میں قید کردیا جائے، لیکن چھ مھینے بعد اس کو قید سے رہائی ملی، لیکن چونکہ اس کے مقابلہ میں بادشاہ اور حاکم وقت تھے، اور یہ شخص بھی اپنے عقائد کے بیان کرنے سے باز نہیں آتا تھا، لہٰذا دوبارہ قید میں ڈال دیا گیا، لیکن ایک مدت کے بعد پھر آزاد ہوا اور درس وتدریس میں مشغول ہوگیا، اس کے بعد قاہرہ سے دمشق جاپہنچا لیکن وہاں پہونچنے کے بعد اس پر علماء کی طرف سے کفر کا فتویٰ صادر ہوگیا اور پھر زندان بھیجدیا گیا۔

ابن تیمیہ خود اپنی کتاب فتاوی الکبری جلد پنجم کے شروع میں اس طرح لکھتا ہے: ماہ رمضان المبارک726ھ میں قضّات اور حکمرانوں کی طرف سے ایک انجمن کے تحت دوافراد میرے پاس آئے اور مجھ سے کہا کہ آپ بحث کے لئے قضّات کے پاس چلیں۔

ابن تیمیہ ان کے سلوک پر اعتراض اور سخت شکوہ وشکایات کرتا ہے، اور گزشتہ جلسوں کی طرف اشارہ کرنے کے بعد قضات سے مخاطب ہوکر کہتا ہے کہ میں نے اپنے عقائد لکھ دئے ہیں آپ حضرات جو بھی جواب دینا چاہیں لکھ دیں، ابن تیمیہ مذکورہ مسئلہ کو نقل کرنے کے بعد اس طرح کہتا ہے کہ قضات نے ایک کاغذ پر یہ تحریر کیا: ابن تیمیہ کو چاہئے کہ خداوندعالم سے جھت و سمت کی

نسبت سے انکار کرے اور لوگوں میں اس طرح کی باتیں نہ کرے کہ کلام خدا (قرآن مجید) حرف اور آواز ہے جو خداوندعالم کی ذات سے تعلق رکھتا ہے، بلکہ یہ حرف اور مخلوق کی آواز ہے، اور اس کو یہ عقیدہ رکھنا چاہئے کہ خدا کی طرف انگلی سے حسّی طور پر اشارہ نہیں کرسکتے، اور صفات خداوندعالم سے متعلق احادیث کو نہ پڑھے، نیز ان احادیث کو دوسرے شہروں میں لکھ کر نہ بھیجے۔

ابن تیمیہ نے مذکورہ باتوں کا تفصیلی تذکرہ کیا ہے اور ہر ایک کا جواب دیا ہے، لیکن گویا ابن تیمیہ کا جواب مخالفوں کو مطمئن نہیں کرسکا کیونکہ انھوں نے اس کا پیچھا نہیں چھوڑا، اور بار بار اس کو قید کی سزا ہوتی رہی، آخر کار وہ ماہ شوال728ھ میں زندان میں ہی مرگیا، آخری بار زیارت کو ممنوع قرار دینے کے سلسلہ میں زندان میں گیا تھا۔[46]

شوکانی کا بیان ہے: قاضی مالکی کے فتوے کے مطابق ابن تیمیہ کو زندان میں بھیج دیا گیا، تو اس کے بعد دمشق میں یہ اعلان کرادیا گیا کہ جو کوئی اس کے عقائد کا طرفدار پایا گیا اس کی جان ومال حلال ہے۔[47]

جیسا کہ ظاہر ہے ابن تیمیہ کے مقابلہ میں اس زمانہ کے اکثر علماء تھے لیکن ساتھ ساتھ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بہت سے طرفدار بھی تھے جو اس کے بہت زیادہ گرویدہ تھے، چنانچہ اس کے جنازہ میں شرکت کرنے والوں کی تعداد دولاکھ تک بتائی جاتی ہے، اور یہ کہ بعض لوگوں نے اس کے غسل کے پانی کو بطور تبرک پیا، اور اس سے متعلق چیزوں کو قابل احترام سمجھا۔[48]

لوگ رومالوں اور عماموں کو بطور تبرک اس کے جنازے سے مس کرتے تھے۔[49]

ان تمام باتوں کے مدّ نظر یہ بات کھی جاسکتی ہے کہ اس کے چاہنے والوں کی ایک بڑی تعداد شام میں باقی رہی، یہاں تک کہ محمد بن عبد الوہاب کے زمانہ تک اس کے ماننے والے شام میں باقی رہے، وھی محمد بن عبد الوہاب جس نے وہابیت کو ایک فرقہ کی شکل بخشی، شیخ محمد عبدہ (عصر حاضر کے مشہور مولف) کے احتمال کے مطابق محمد بن عبد الوہاب نے اپنے عقائد میں ابن تیمیہ کی تقلید کی ہے۔

حافظ وَھبہ کے قول کے مطابق جو سعودی عرب کے حکومتی افراد میں سے ہے؛ ابن تیمیہ کی کوششیں کامیاب نہ ہوسکیں کیونکہ اس وقت کے حکمراں اور بادشاہ اس کے مخالف تھے لیکن وھی ابن تیمیہ کے عقائد اور نظریات تقریباً چارصدی کے بعد محمد بن عبد الوہاب کے ذریعہ اور بادشاہ وقت محمد بن سعود کی پشت پناہی کے سبب بارہویں صدی میں عملی شکل اختیار کرگئے[50]،(اور ایک نیا فرقہ وجود میں آگیا۔)

ابن تیمیہ کے فقہی عقائد و نظریات

ابن تیمیہ کے حالات زندگی کے آخر میں اور اس کے عقائد کی گفتگو سے پہلے اس بات کی طرف یاد دہانی ضروری ہے کہ وہ خود اور اس کے باپ کا حنبلی علماء میں شمار ہوتا تھا لیکن فقہی مسائل میں وہ احمد حنبل یا دوسرے مذاہب کی پیروی کا پابند نہ تھا اور مختلف فقہی مسائل میں انھیں مسائل کو انتخاب کرتا تھا جو خود اس کی نظر میں صحیح ہوتے تھے، یہاں تک کہ شیعوں کی شدید مخالفت کے باوجود اس نے بعض مسائل میں شیعوں کی پیروی بھی کی ہے۔(51)

مثلاً طلاق کے مسئلہ(52) میں اس کا فتویٰ یہ تھا کہ اگر کوئی اپنی بیوی کو اس لفظ کے ساتھ طلاق دے "انتِ طالق ثلاثاً" (یعنی میں نے تجھے تین طلاقیں دیں) تو یہ تین طلاق واقع نہیں ہوتی بلکہ صرف ایک طلاق واقع ہوتی ہے۔(53) (شیعہ مراجع عظام کا فتویٰ بھی یھی ہے)

اسی طرح ابن تیمیہ بعض جگہ شیعوں کی فقہی نظر کو بیان کرتا ہے اور امام محمد باقر ں اور امام جعفر صادق ں نیز دیگر ائمہ علیہم السلامکی روایات کو نقل کرتا ہے۔(54)

اسی طرح فتاوی الکبری (ابن تیمیہ کے فتووں کا مجموعہ) میں بعض مسائل کے بارے میں ایسے فتوے بیان کئے جو اہل سنت کے ائمہ اربعہ کے فتووں سے بالکل جدا تھے۔(55)

اس سلسلہ میں ایک بات یہ ہے کہ ابن تیمیہ حنبلی مذہب کو دوسرے مذاہب پر ترجیح دیتا تھا کیونکہ اس مذہب کو قرآن و احادیث سے نزدیک پاتا تھا(56) یہ بات بعد میں بیان کی جائے گی کہ ابن تیمیہ اور اس کی پیروی کرنے والے (وہابی) قرآن وحدیث کے ظاہر سے تمسک کرتے رہے ہیں۔

---

2. وہابی حضرات اپنے فرقہ کو نیا فرقہ نہیں کہتے بلکہ کہتے ہیں یہ فرقہ "سَلَف صالح" کا فرقہ ہے اور اسی وجہ اپنے کو سَلَفیہ کہتے ہیں۔

3. ابن بطّہ کی سوانح حیات کتاب المنتظم، تالیف ابن جوزی جو 387ھ میں وفات پانے والوں کے سلسلہ میں ھے اور سمعانی کی انساب میں بطّی اور عکبری (بغداد سے دس فرسنگ کے فاصلہ پر ایک جگہ کا نام ہے) دونوں لفظوں کے تحت بیان ہوئی ہے، نیز خطیب بغدادی نے بھی اپنی کتاب تاریخ بغداد ج10 ص 371 میں ابن بطہ کے حالات بیان کئے ہیں اور اس پر کچھ اعتراضات بھی کئے ہیں کہ ابن جوزی نے ان اعتراضات کا جواب بھی دیا ہے۔ (منتظم ج7ص193)، ابن ماکولا نے بھی لفظ بطہ کے ذیل میں ابن بطہ کے حالات زندگی کو مختصر طور پر لکھا ہے۔ (الاکمال ج1ص330) 4. کتاب الرد علی الاخنائی تالیف ابن تیمیہ ص27۔

3. ابن بطّہ کی سوانح حیات کتاب المنتظم، تالیف ابن جوزی جو 387ھ میں وفات پانے والوں کے سلسلہ میں ھے اور سمعانی کی انساب میں بطّی اور عکبری (بغداد سے دس فرسنگ کے فاصلہ پر ایک جگہ کا نام ہے) دونوں لفظوں کے تحت بیان ہوئی ہے، نیز خطیب بغدادی نے بھی اپنی کتاب تاریخ بغداد ج10 ص 371 میں ابن بطہ کے حالات بیان کئے ہیں اور اس پر کچھ اعتراضات بھی کئے ہیں کہ ابن جوزی نے ان اعتراضات کا جواب بھی دیا ہے۔ (منتظم ج7ص193)، ابن ماکولا نے بھی لفظ بطہ کے ذیل میں ابن بطہ کے حالات زندگی کو مختصر طور پر لکھا ہے۔ (الاکمال ج1ص330) 4. کتاب الرد علی الاخنائی تالیف ابن تیمیہ ص27۔

5. کتاب الرد علی الاخنائی تالیف ابن تیمیہ ص30۔

6. تاریخ نجد ص 111۔ شیخ عبد الوہاب کی مخالفت کے علاوہ اس کا بھائی شیخ سلیمان بھی محمد بن عبد الوہاب کا سخت مخالف تھا، ہم انشاء اللہ اس بارے میں تفصیلات بعد میں بیان کریں گے،اور باپ بیٹے کے درمیان بہت سے مناظرات اور مباحثات بھی ہوئے، لہٰذا اس فرقہ کی اس کی طرف کیسے نسبت دی جاسکتی ہے جو خود ان نظریات کا سخت مخالف ہو۔

7. دائرۃ المعارف فرید وجدی ج10 ص 871 بہ نقل از مجلہ المقطف ص893۔

8. زعماء الاصلاح فی العصر الحدیث ص 10۔

9. یہ لوگ خود کو اس وجہ سے سلفیہ کہتے تھے کہ ان کا ادعایہ تھا کہ وہ لوگ اپنے اعمال واعتقادات میں سلف صالح یعنی اصحاب پیغمبر اور تابعین (وہ لوگ جو خود تو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت نہ کرسکے لیکن انھوں نے اصحاب پیغمبر کے ذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے کلام اور گفتگو کو سنا ہے) کی پیروی کرتے ہیں۔

10. خلاصہ از کتاب المذاہب الاسلامیہ ص 311 ۔

11. نشوار المحاضرہ ج2 ص 134وھی مدرک:بربہاری کے مریدوںنے بغداد میں ایک مسجد بنائی جو فتنہ وفساد کا مرکز تھی اسی وجہ سے دوسرے لوگ اس کو مسجد ضِرار کہتے تھا، (اور اس مسجد کو پیغمبر اکرم کے ذریعہ گرائی جانے والی مسجد ضرار کی طرح جانتے تھے)چنانچہ اس وقت کے وزیر علی ابن عیسیٰ سے شکایت کی جس کی بنا پر اس نے اس مسجد کے گرانے کا حکم صادر کردیا۔

12. ارشاد یاقوت ج6 ص 436۔

13. البدایہ والنہایہ ج11ص 201۔

14. بربہاری، بھار کی طرف نسبت ہے، جو حشیش کی طرح ایک قسم کی دوائی ہے ،اور وہ ہندوستان میں پائی جاتی ہے۔ (سمعانی مادہ بربہاری)

15. تجارب الامم ج5 ص 322، خلیفہ کا فرمان اس کتاب میں موجود ہے، خلیفہ کے فرمان سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ بربہاری کے مرید زائرین قبور ائمہعلیہم السلامکو بدعت گذار گردانتے تھے، لیکن ایک عام آدمی کی قبر کی زیارت کا حکم دیتے تھے، جس کو رسول اللہسے کوئی نسبت بھی نہیں تھی۔

16. الکامل ج6 ص 248۔ خلیفہ الراضی کے فرمان میں خداوندعالم کے بارے میں بربہاری کے مریدوں کے نظریات کو اجمالی اور مختصر طور پر ذکر کیا گیاہے، لیکن ابن اثیر نے جیسا کہ متن سے معلوم ہوا ان کی باتوں کی وضاحت کی ہے، ابو الفداء نے بھی اپنی تاریخ (ج2ص103) میں خلیفہ کے فرمان کے بارے میں اس طرح نقل کیا ہے کہ تم یہ گمان کرتے ہو کہ تمھارا بدنما چھرہ خداوندعالم کے چھرہ کی طرح ہے، اور تمھاری شکل وصورت خداوندعالم کی طرح ہے، اور خداوند عالم کے لئے گندھے ہوئے بالوں کا ذکر کرتے ہو اور کہتے ہو کہ خداوندعالم آسمانوں میں اڑتا ہے ،اوپر جاتا ہے اور کبھی نیچے آتا ہے۔

17. المنتظم ابن الجوزی ج6 ص 32۔

18. الکامل ج6 ص 282۔

19. خلاصہ از شذرات الذھب ابن عماد ج 2 ص 321۔

20. ذھبی نے ایک خط کے ضمن میں (جس کو مرحوم علامہ امینی صاحب نے اپنی کتاب الغدیر ج5 ص 87 میں ذکر کیا ہے، ابن تیمیہ کے عقائد کے سلسلہ میں جو مسلمانوں میں شدید اختلاف کا سبب ہوئے) اس کو نصیحت کی ہے۔ اور جیسا کہ ذھبی کی تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ ذھبی ابن تیمیہ کے عقائد اور نظریات سے زیادہ متفق نہیں تھا، چنانچہ اس نے اپنی کتاب العِبَرمیں ابن تیمیہ کے عقائد وغیرہ کا ذکر کرتے ہوئے (جو علماء کرام کی مخالفت کا سبب بنے) ابن تیمیہ کی باتوں کو فتنہ وفساد سے تعبیر کیا ہے۔ ص 30۔

21. سبکی کی تحریر اس طرح ہے: زملکانی نے ابن تیمیہ کی ردّمیں دو مسئلوں(طلاق اور زیارت) کے بارے میں ایک کتاب لکھی ہے، (طبقات الشافعیہ ج9 ص 191۔)

22. اِخْناءۃ، مصر کا ایک قدیمی شھر ہے۔

23. رسالۃ العقیدۃ الواسطیہ، ابن تیمیہ پراس کے چند ہم عصر علماء نے اعتراضات کئے ہیں، خود اس نے رسالہ المناظرہ فی العقیدۃ الواسطیہ میں اس کے مفصل جوابات تحریر کئے ہیں۔ (مجموعۃ الرسائل جلد اول ص 415 سے)

24. فتح المجید ص 230۔

25. مذکورہ رسالہ کی عبارت کو سبکی نے طبقات الشافعیہ ج 9 ص 35 میں نقل کیا ہے۔

26. صَفَدی ج7 ص 19۔

27. ابن شاکر جلد اول ص 72۔

28. زین الدین سے مراد، شریف زین الدین قمی ہے ،جس کو غازان خان نے دوسرے تین لوگوں کے ساتھ دمشق کے لئے روانہ کیا تھا۔ (السلوک جلد اول ازق 3 ص 890)

29. مقریزی در السلوک جلد اول از قسم 3 ص 889

30. مقریزی در السلوک جلد اول از قسم 3 ص 896۔

31. مقریزی در السلوک جلد اول از قسم 3 ص 900۔

32. الدرر الکامنہ جلد اول ص 155۔

33. الوافی بالوفیات ج7 ص 22، رسالہ حمویہ کی بحث عقائد ابن تیمیہ کے ضمن میں آئے گی۔

34. ابن حجر جلد اول ص 157، ذھبی705ھ کے تاریخی واقعات کے بارے میں رقمطراز ہے کہ اسی سال ابن تیمیہ کا فتنہ رونما ہوا، اور یہ سب کچھ اس کے عقیدہ واسطیہ کی وجہ سے ہوا، جس کی وجہ سے بعض لوگ اس کے طرفدار اور بعض لوگ اس کی مخالفت میں کھڑے ہوگئے، تین جلسوں میں عقیدہ واسطیہ کو پڑھا گیا، آخر کار اس کو مصر بھیج دیا گیا، اور وہاں قاضی مالکی کے حکم سے وہ اس کے بھائی کو زندان میں ڈال دیا گیا، اس کے بعد ابن تیمیہ کو اسکندریہ میں شھر بدر کردیا گیا، ابن تیمیہ پر مصر میں یہ اعتراضات اٹھائے گئے کہ وہ کہتا ہے کہ خداوندعالم بطور حقیقی عرش پر مستقر ہے اور گفتگو کرتا ہے، اس کے بعد دمشق اور اس کے قرب وجوار میں یہ اعلان کرادیا گیا کہ جو کوئی بھی ابن تیمیہ کے عقیدہ کا طرفدار ہوگا اس کی جان ومال حلال ہے، (ذیل العبر ص 30، 31)

35. سورہ طٰہٰ آیت 5۔

36. ابن حجر جلد اول ص 158۔

37. تاریخ ابن الوردی ج2 ص 410۔

38. ابن حجر جلد اول ص 159، ابن الوردی کہتا ہے کہ جب لوگوں نے اس کی یہ تحریر دیکھی، جس میں لکھا ہوا تھا پیغمبر انبیاء اور صالحین کی قبور کی زیارت ممنوع ہے، تو سلطان کے حکم سے اس کو زندان بھیج دیا گیا اور اس کو فتویٰ دینے سے بھی روکا گیا، ابن قیم جوزی بھی زندان میں اس کے ساتھ تھا۔ (تاریخ ابن الوردی ج2 ص 399)

39. ابن الوردی، ج2 ص 412، 413، ابن تغری بردی کہتا ہے کہ ابن تیمیہ کو زندان میں لکھنے پڑھنے سے محروم کردیا گیا یہاں تک کہ اس کے پاس کوئی قلم وکاغذ اور کتاب تک نہ چھوڑی (ج9 ص272)

40. ابن حجر جلد اول ص 164، ابن تیمیہ، محي الدین عربی اور ابن فارض پر بھی اعتراض کیا تھا اور صوفیوں کی سخت مخالفت کرتا تھا نیز علمائے اہل کلام اور اہل فلسفہ یونان بالخصوص مرحوم ابن سینا اور ابن سبعین سے ٹکرایا ہے۔

41. ابن حجر جلد اول صفحہ 165، 166 کا خلاصہ ۔

42. صحیح مسلم، جلد اول ص 61۔

43. مرآت الجنان ج4 ص 278۔

44. طبقات الشافعیہ، ج9ص 163، یہ تھا صفی الدین اور ابن تیمیہ کا مناظرہ، لیکن ابن تیمیہ کے طرفدار مثلاً ابن کثیر وغیرہ نے اس مناظرہ کے بارے میں کہا ہے: صفی الدین مناظرہ میں ابن تیمیہ کا مقابلہ نہ کرسکا، کیونکہ اس کی معلومات اتنی زیادہ نہیں تھی کہ ابن تیمیہ کا مقابلہ کرسکے۔

45. ابن تیمیہ، صفدی اور ابن تغری بَردی (جو ابن تیمیہ کے طرفداروں میں سے ہیں)؛ کی تحریر کے مطابق اپنے مخالفوں کو نازیبا الفاظ سے نوازتا تھا، (الوافی ج7 ص 19، النجوم الزاہرہ ج9 ص 367، اسی طرح منہاج السنہ میں علامہ حلیکے لئے توھین آمیز کلمات کھے، جلد اول ص 13)

46. فوات الوفیات جلد اول ص 77، اور الوافی بالوفیات ج7 ص 18۔

47. البدر الطالع، جلد اول ص 67۔

48. ابن کثیر ج 14 ص 136۔

49. ابن الوردی ج2 ص 406، یھی مولف لکھتا ہے کہ ابن تیمیہ کے جنازے میں شرکت کرنے والے دولاکھ مرد اور 15ہزار عورتیں تھیں۔

50. جزیزة العرب فی القرن العشرین ص 335۔

51. ابن تیمیہ شیعوں سے اپنی تمام تر مخالفتوں کے باوجود اپنی کتاب منہاج السنہ جو کہ شیعہ عقائد کی ردّمیں لکھیھے بعض اوقات اپنی اسی کتاب میں شیعہ اثنا عشری کا دفاع بھی کیا ہے، ان مقامات میں (جلد اول منہاج السنہ ص 25) پر شیعوں اپنی تمام شدید تہم توں اور توھینوں کے بعد کہتا ہے: ممکن ہے یہ چیزیں شیعہ اثناعشری میں موجود نہ ہوں اور اسی طرح فرقہ زیدیہ میں بھی نہ ہوں، اوران (تہم توں) میں سے اکثر غلات اور عوام الناس میں پائی جائیں۔

52. ابو زھرہ کا بیان ہے: ہمارے بھائی ملک ایران کے لوگ شیعہ اثنا عشری ہیں، جن کی فقہ قائمبالذات، اصیل وریشہ دار ہے اور فروع کے علاوہ اصول کے بھی قائل ہیں اورہمارے مصر کے جدید قوانینمیں شیعہ اثنا عشری فقہ سے اقتباس کیا گیا ہے منجملہ ان میں سے وارث کے لئے وصیت کے جائز ہونے کا مسئلہ ہے، (کتاب شرح حال ابن تیمیہ ص 170)

53. ابن عماد ج2 ص 85 ، اور ابن شاکر جلد اول ص 74، ابن شاکر کے بقول ابن تیمیہ کا مسئلہ طلاق کے بارے میں بھی ایک رسالہ تھا۔

54. فتاوی الکبری ج3 ص 20 وغیرہ۔

55. فتاوی الکبری ج 3 ص 95، شیخ محمد بہجۃ البیطار کے قول کے مطابق ابن تیمیہ کے تقریباً100 کے نزدیک مخصوص فتوے تھے جو دوسروں سے بالکل مختلف تھے۔ (حیاۃ شیخ الاسلام ابن تیمیہ ص 46)

دوسرا باب: ابن تیمیہ کے عقائد

ہم اس حصہ میں ابن تیمیہ کے ان عقائد کو مختصر طورپر بیان کریں گے جن کی وجہ سے مختلف فرقوں کے علماء اس کے مقابلہ کے لئے کھڑے ہوئے۔

1۔ توحید ابن تیمیہ کی نظر میں

ابن تیمیہ کہتا ہے :جس توحید کو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم لے کر آئے ہیں وہ صرف خداوندعالم کے لئے الوھیت کو ثابت کرتی ہے اور بس، اس طریقہ سے کہ انسان شہادت اور گواہی دے کہ اس خدا کے علاوہ کوئی خدا نہیں ہے، صرف اسی کی عبادت کرے اور اسی پر توکل اور بھروسہ کرے اور صرف اسی کی وجہ سے کسی کو دوست رکھے یا کسی کو دشمن قرار دے، خلاصہ یہ کہ انسان اپنے ہر کام کو خدا کی خوشنودی کے لئے انجام دے، یہ وہ توحید ہے جس کو خداوندعالم نے قرآن مجید میں اپنے لئے ثابت کیا ہے۔

لیکن خدا کو مجرد یگانہ جاننا یعنی یہ عقیدہ رکھنا کہ اس عالم کو خدائے واحد نے خلق فرمایا ہے یہ توحید نہیں ہے، اسی طرح اگر کوئی خدا کے صفات کا اقرار کرے اور اس کو تمام عیوب سے پاک ومنزہ مانے یا اقرار کرے کہ خداوندعالم تمام مخلوقات کا خالق ہے، ایسا شخص موحد (مسلمان بمعنی عام) نہیں ہے مگر یہ کہ شہادت دے کہ اس کے علاوہ کوئی خدا نہیں ہے اور اقرار کرے کہ صرف وھی عبادت کا مستحق ہے اور بس[(57)]

توحید الوھیت اور توحید ربوبیت

ابن تیمیہ نے توحید کی دو قسم کی ہیں :

1۔ توحید الوھیت ،

2۔ توحید ربوبیت ،

اور ان کے بارے میں کہا ہے: چونکہ تمام اسلامی فرقے توحید الوھیت سے جاہل ہیں، اسی وجہ سے غیر خدا کی عبادت کرتے ہیں، اور توحید سے صرف توحید ربوبیت کو پہچانتے ہیں، اور توحید ربوبیت سے اس کی مراد خدا کی ربوبیت کا اقرار کرنا ہے یعنی یہ اقرار کرنا کہ تمام چیزوں کا خالق خداوندعالم ہے۔ وہ یہ کہتا ہے کہ مشرکین بھی اسی معنی کو اعتراف کرتے ہیں۔

عنی توحید سے اس کی خالقیت کے قائل ہیں (بلکہ ہمیں چاہئے کہ توحید الوھیت یعنی اس کی خالقیت کا اعتراف کئے بغیر خدا کی خدائی کو قبول کریں)

یہ قول ابو حامد بن مرزوق سے نقل ہوا ہے کہ اولاد آدم جب تک اپنی سالم فطرت پر باقی ہیں ان کی عقل میں یہ بات مسلم ہے کہ جس کی ربوبیت ثابت ہے وھی مستحق عبادت بھی ہے، لہٰذا کسی کے ربوبیت ثابت ہوجانے کا ملازمہ یہ ہے کہ اس کی عبادت کی جائے۔[58]

ہم اسی کتاب میں یہ بات بیان کریں گے کہ ابن تیمیہ غیر خدا سے ہر قسم کا توسل اور استغاثہ، یا انبیاء و اولیاء کو شفیع قرار دینا، اسی طرح قبور کی زیارت اور وہاں پر دعا کرنا، مثلاً یہ کہنا "یا محمد"

اور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور صالحین کی قبور کے نزدیک نماز پڑھنا نیز ان کی قبور پر قربانی کرنا، یہ سب کچھ توحید کے مخالف و منافی اور باعث شرک جانتا ہے۔

لہٰذا اس بناپرابن تیمیہ کی نظر میں موحّد وہ شخص ہے جو اگر کوئی چیز طلب کرے توبراہ راست خدا سے طلب کرے اور کسی کو بھی واسطہ یا شفیع قرار نہ دے، اور کسی بھی عنوان سے غیر خدا کی طرف توجہ نہ کرے۔

2۔ کفر وشرک کے معنی میں وسعت دینا

بعض وہ اعمال جو تمام مسلمانوں کے درمیان جائز بلکہ مستحب بھی ہیں، ابن تیمیہ کی نظر میں شرک اور بے دینی کا سبب ہیں، مثلاً اگر کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت کے لئے سفر کرے اور اس کے سفر کا اصل مقصد مسجد النبی میں جانا نہ ہو، تو ایسا شخص سیدمرسلینکی شریعت سے خارج ہے۔[59]

اور اگر کوئی شخص طلب حاجت کی غرض سے پیغمبر یا کسی دوسرے کی قبر کی زیارت کرے، اس کو خدا کا شریک قرار دے اور اس سے کوئی چیز طلب کرے تو اس کا یہ عمل حرام اور شرک ہے۔[60]

اسی طرح اگر کوئی قبور سے نفع کا امیدوار ہو اور ان کو بلا و مصیبت دفع کرنے والا تصور کرے، تو اس کا حکم بت پرستوں کی طرح ہے جس طرح بت پرست،بتوں سے حصول نفع ونقصان کے قائل ہیں۔[61]

اسی طرح جو لوگ قبور کی زیارت کے لئے جاتے ہیں تو اس کا مقصد بھی مشرکین کے قصد کی طرح ہوتا ہے، کہ وہ لوگ بتوں سے وھی چیز طلب کرتے ہیں جو ایک مسلمان خدا سے طلب کرتا ہے۔[62]

اسی طرح سے ابن تیمیہ کا کہنا ہے:

اگر کوئی انسان غیر خدا کو پکارے اور غیر خدا کی طرف جائے (یعنی ان کی قبور کی زیارت کے لئے سفر کرے) اور مردوں کو پکارے چاہے وہ پیغمبر ہوں یا غیر پیغمبر، تو گویا اس نے خدا کے ساتھ شرک کیا۔[63]

ابن تیمیہ کی نظر میں کفر اور شرک کا دائرہ اس سے کہیں زیادہ وسیع ہے جس کو ہم نے ذکر کیا، کیونکہ وہ جناب تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مسجد کا پڑوسی ہو، اور اپنے کام وغیرہ کی وجہ سے نماز جماعت میں شریک نہ ہوسکے، تو اس کو توبہ کرائی جائے گی اگر توبہ نہ کرے تو اس کا قتل واجب ہے۔[64]

گذشتہ مطلب کی وضاحت

شوکانی صاحب جو ابن تیمیہ کے طرفداروں اور وہابیوں کے موافقین میں سے ہیں، کہتے ہیں: صاحب نجد کے ذریعہ ہم تک پہونچنے والی چیزوں میں سے ایک یہ ہے کہ "جو کوئی شخص نماز جماعت میں شریک نہ ہو اس کا خون حلال ہے" جبکہ یہ بات قانون شریعت کے برخلاف ہے۔[65]

اہل سنت کے سلف صالح اور ائمہ اربعہ اور عام اسلامی مذاہب کے پیشوا نماز کو گھر یا مسجد کے علاوہ کسی دوسری جگہ پڑھتے تھے، مثلاً امام مالک، شروع میں نماز کے لئے مسجد میں جایا کرتے تھے لیکن بعض وجوہات کی بنا پر مسجد میں جانا ترک کردیا، اور گھر ہی میں نماز پڑھنے لگے، لیکن جب اس بارے میں لوگوں نے ان پر اعتراضات کرنے شروع کردئے تو کہتے تھے: میں اس کی وجہ اور دلیل نہیں بتا سکتا۔[66]

احمد ابن حنبل پر بھی جب خلیفہ وقت کا غضب اور قہر پڑنے لگا تو انھوں نے بھی مسجد جانا ترک کردیا، یہاں تک کہ نماز یا دوسرے کام کے لئے بھی مسجد میں نہیں جاتے تھے۔[67]

مصر کے سابق مفتی اور الازھر یونیورسٹی کے سابق صدر شیخ محمود شلتوت صاحب کہتے ہیں: مسلمانوں کو اختیار ہے کہ جہاں بھی نماز پڑھنا چاہیں پڑھیں، چاہے مسجد ہو یا گھر جنگل ہو یا کارخانہ یا کتابخانہ، خلاصہ یہ کہ جہاں بھی نماز کا وقت ہوجائے، وھیں پر نماز ادا کرلیں، نیز انھیں اختیار ہے کہ چاہے نماز کو فرادیٰ پڑھیں، البتہ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنا نماز کا بہترین طریقہ ہے۔ اس کے بعد جناب شلتوت صاحب نماز جماعت کے فوائد بیان کرتے ہیں۔[68]

ابن تیمیہ کی باقی گفتگو

ابن تیمیہ اس شخص کے بارے میں کہتا ہے کہ جو نماز ظھر کو مغرب تک اور نماز مغرب کو آدھی رات تک تاخیر سے پڑھے گویا وہ کافر ہے، اور اگر کوئی اس کام کو کفر نہ مانے، تو اس کی بھی گردن اڑادی جائے۔[69]

نیزاسی طرح کہتا ہے: اگر کوئی شخص چاہے وہ مرد ہو یا عورت نماز نہ پڑھے تو اس کو نماز پڑھنے کے لئے کہا جائے اور اگر قبول نہ کرے تو اکثر علماء اس بات کو واجب جانتے ہیں کہ اس سے توبہ کرائی جائے اور اگر توبہ نہ کرے تو اس کو قتل کردیا جائے چاہے وہ شخص نماز کے وجوب کا اقرار کرتا ہو۔[70]

اسی طرح وہ بالغ جو نماز پنجگانہ میں سے کسی ایک نماز کو ادا کرنے سے پرہیز کرے یا نماز کے کسی ایک مسلّم واجب کو ترک کرے تو ایسے شخص سے توبہ کرائی جائے اوراگر توبہ نہ کرے تو اس کو قتل کردیا جائے۔[71]

ابن تیمیہ مخلوقات میں سے کسی چیزکی قسم کھانے یا غیر خدا کے لئے نذر کرنے کو بھی شرک[72] جانتا تھا،جس کی تفصیل انشاء اللہ بعدمیں ذکر ہوگی۔

3۔ خدا کے دیدار اور اس کے لئے جھت کا ثابت کرنا

ابن تیمیہ کی معروفترین کتاب منھاج السنہ ہے، ابن تیمیہ نے اس کتاب کو منھاج الکرامۃ فی اثبات الامامۃ[73] تالیف مرحوم علامہ حلّی(متوفی 726) کی ردّمیں لکھا ہے، اس نے پہلے علامہ حلی کے اعتقادات کو ایک ایک کرکے نقل کیا ہے اوراس کے بعد ان کو ردّ کرنے کی کوشش کی ہے، منجملہ علامہ حلی کے اس نظریہ کو نقل کیا کہ خدا کو دیکھا نہیں جاسکتا اورحواس خمسہ کے ذریعہ درک نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ وہ خود فرماتا ہے:

(لاتُدْرِکُہُ الاَبْصَارُ وَھو یُدْرِکُ الاَبْصَارَ)[74]

”نگاہیں اس کودرک نہیں کرسکتیں اور وہ نگاہوں کا ادراک رکھتا ہے“۔

وہ علامہ حلّی مرحوم کا یہ قول نقل کرنے کے بعد کہ خداوندعالم جھت و مکان نہیں رکھتا، اس طرح کہتا ہے: اہل سنت سے منسوب تمام افراد خدا کے دیدار کے اثبات پر اتفاق رکھتے ہیں، اور سلف(علمائے قدیم) کا اس بات پر اجماع ہے کہ روز قیامت خدا کو ان ہی سر کی آنکھوں سے دیکھا جاسکتا ہے، لیکن دنیا میں اس کو نہیں دیکھا جاسکتا، ہاں پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بارے میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اس دنیا میں خدا کا دیدار کیا ہے یا نھیں، اورمذکورہ آیہ شریفہ کے بارے میں کہتا ہے کہ ادراک کے بغیر خدا کا دیدار ہونا ممکن ہے۔

ابن تیمیہ نے خداوندعالم کے دیدار اور جھت و سمت کو ثابت کرنے کے لئے تفصیلی بحث کی ہے اور ظاہر آیات و احادیث سے استدلال کیا ہے۔[75]

چنانچہ ابن تیمیہ نے اس مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے رسالہ حمویہ لکھا ہے، ابن تیمیہ اس مسئلہ کے بارے میں مذکورہ رسالہ میں کہتا ہے: تمام نصوص (قرآنی آیات و احادیث) اس مسئلہ پر دلالت کرتی ہیں کہ خداوندعالم عرش اور آسمان کے اوپر رہتا ہے، اور اس کی طرف انگلی سے اشارہ کیا جاسکتا ہے، روز قیامت خداوندعالم کو دیکھا جاسکتا ہے، اور یہ کہ خداوندعالم مسکراتا ہے، اور اگر کوئی شخص خدا کے آسمان میں ہونے کا اعتقاد نہ رکھے، تو اس سے توبہ کرانی چاہئے اگر توبہ قبول کرلی تو ٹھیک ورنہ اس کی گردن اڑادینی چاہئے۔

اسی طرح وہ کہتا ہے: قرآن مجید کی ظاہری آیات کے مطابق خداوندعالم اعضاء وجوارح رکھتا ہے، لیکن خدا وندعالم کی فوقیت اور اس کے اعضاء وجوارح کو مخلوق (انسان) کے اعضاء وجوارح سے مقایسہ نہیں کیا جاسکتا، چنانچہ اسی مسئلہ کے ضمن میں کہتا ہے:

بعض لوگوں نے آیہ ذیل (اَلرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰى)[76](وہ رحمن عرش پر اختیار واقتدار رکھنے والا ہے) میں استویٰ کے معنی "استویٰ" (بلندی) کے کئے ہیں جو باطل اور بے بنیاد ہیں، اور اس طرح کی تاویلات دوسری زبانوں کی کتب ضلال (گمراہ کن کتابوں) سے ترجمہ ہوکر علماء علم کلام کے ذریعہ عربی زبان میں داخل ہوگئی ہیں۔[77]

رویت خدا کے بارے میں ابن قیّم کا نظریہ

ابن تیمیہ کے شاگرد اور ہم فکر ابن قیّم نے اس سلسلہ میں ایک طویل قصیدہ کہا ہے، جس کا نام کافیۃ الشافیہ ہے جس کی شرح حنبلی علماء میں سے احمد بن ابراہیم نے دوجلدوں میں توضیح المقاصد کے نام سے لکھی ہے، ابن قیّم لکھتا ہے کہ اہل بہشت خداوندعالم کا دیدار کریں گے اور اس کے چھرہ مبارک پر نظر کریں گے، اس نے اسی موضوع کو اپنے اشعار میں بیان کیا:

"وَيَرَوْنَهُ سُبْحَانَهُ مِنْ فَوْقِهِم
رُؤيَا الْعِبَادِ كَمَا يُرَى الْقَمَرَانِ
هٰذَا تَوَاتَرَ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ لَمْ
يُنْكِرْهُ اِلاَّ فَاْسِدُ الاِيْمَانِ"

"اہل بہشت خداوندعالم کو اپنے سر کے اوپر سے دیکھیں گے، جس طرح چاندوسورج کو دیکھتے ہیں، یہ بات حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بطور تواتر نقل ہوئی ہے، اور اس بات کا انکار وھی کرتا ہے جن کا ایمان فاسد ہے"

شارح (صاحب توضیح المقاصد) کہتا ہے کہ تمام انبیاء و مرسلین، صحابہ وتابعین اور ائمہ اسلام کا اس بات (کہ اہل بہشت خدا کا دیدار کریں گے) پر اتفاق ہے، لیکن بعض اہل بدعت فرقے مثلاً جُہم یہ، معتزلہ، باطنیہ اور رافضیہ خدا کے دیدار کے منکر ہیں۔

خدا کے دیدار کا مسئلہ قرآن مجید میں بطور واضح اور بطور اشارہ دونوں طریقوں سے بیان ہوا ہے مثال کے طور پر درج ذیل آیات:

(وُجُوْهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ اِلىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ) (78)

(واتَّقُوْا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْا اَنَّكُمْ مُلاٰقُوْهُ) (79)

(تَحِيَّتهم يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلاَمٌ) (80)

(فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ) (81)

"لہٰذا جو بھی اس کی ملاقات کا امیدوار ہے اسے چاہیئے کہ عمل صالح کرے"۔

ابن قیّم اپنے مذکورہ قصیدہ میں کہتا ہے:

بَيْنَاهم فِيْ عَيْشِهم وَسُرُوْرِهم
وَنَعِيْمِهم فِي لَذَّةٍ وَتَهٰانٍ
وَاِذَا بنُوْرٍ سَاطِعٍ قَدْ اُشْرِقَتْ
مِنْهُ الْجِنَانُ قَصِيُّها وَالدَّان. ی
رَفَعُوْا اِلَيْهِ رُوسَهم فَرَاوْهُ نُوْ
رَالرَّبِّ لاٰيَخْفٰى عَلَى اِنْسَانٍ
وَاِذَا بِرَبِّهم تَعَالىٰ فَوْقَهم
قَدْ جَاءَ لِلتَّسْلِيْمِ بِالاِحْسٰانِ
قَالَ اَلسَّلاٰمُ عَلَيْكُمْ فَيَرَوْنَهُ
جَهْراً تَعٰالَى الرَّبُ ذُوْالسُّلْطَانِ (82)

ترجمہ اشعار:

"جس وقت اہل بہشت جنت میں عیش وآرام اور بہشتی نعمتوں میں غرق ہوں گے اور ایک دوسرے کو مبارک باد دے رہے ہوں گے، اچانک ایک نور چمکے گا جو تمام جنت کو روشن ومنور کردے گا، اس وقت تمام لوگ اوپر کی طرف اپنا سر اٹھائیں گے، تو پتہ چلے گا کہ یہ تو خدا کا نور ہے جو کسی پر بھی مخفی وپوشیدہ نہیں ہے، اسی حالت میں وہ خدا کو اپنے سروں کے اوپر دیکھیں گے، جو

اہل بہشت کو سلام کرنے کے لئے حاضر ہوا ہے، اس وقت خداوندعالم ان سے خطاب کرے گا: السلام علیکم، اس موقع پر اہل بہشت خدا کو واضح طور پر دیکھیں گے"۔

ابن قیم نے اس سلسلہ میں ابن ماجہ سے ایک روایت کو سند کے طور پر نقل کیا ہے، اس کے بعد ابن قیم کہتا ہے:

وکذاک یسمعهم لذيذ خطابه

سبحانه بتلاوة الفرقان

فكانّهم لم يسمعوه قبل ذا

هذا رواه الحافظ الطبراني

هذا سماع مطلق وسماعنا

القرآن فی الدنيا فنوع ثانی[83]

"خداوندعالم اہل بہشت کے لئے مترنم اور دلکش آواز میں ایک طریقہ سے قرآن پڑھے گا کہ ایسی تلاوت کو اہل بہشت نے اس سے پہلے کبھی نہیں سنا ہوگا، اور اس کی روایت طبرانی نے بھی کی ہے، قرآن کو بطور مطلق اور بطور حقیقی سننا یھی ہے اور جو کچھ ہم نے دنیا میں سنا ہے وہ کوئی دوسری قسم تھی"۔

شارح نے طبرانی کی روایت کو نقل کیا ہے، جس کے مطابق اہل بہشت ہر روز دوبار خدا کی بارگاہ میں پہونچیں گے، اور خداوندعالم ان کے لئے قرآن پڑھے گا، درحالیکہ کہ اہل بہشت اپنی مخصوص جگہ (یاقوت وزبرجد اور زمرّد جیسے قیمتی پتھروں کے منبروں پر) تشریف فرماہوں گے، ان کی آنکھوں نے اس سے بھتر کوئی چیز نہیں دیکھی ہوگی اور نہ ہی اس سے زیادہ دلنشین آواز سنی ہوگی، چنانچہ اس واقعہ کے بعد اپنے حجروں میں چلے جائیں گے اور دوسری صبح ہونے کا انتظار کریں گے تاکہ پھر اسی طرح کا واقعہ پیش آئے اوردوبارہ خدا کی اسی طرح آواز سنیں۔

شیخ عبد العزیز محمد السلمان

مدرّس مدرسہ پیشوائے دعوت وہابیت ریاض (مراد محمد بن عبد الوہاب کا مدرسہ ہے جو اسی کے نام سے ہے) سے ابن تیمیہ کے رسالہ عقیدہ واسطیہ کے بارے میں سوال ہوا تو شیخ عبد العزیز محمد السلمان نے جواب دیا: اس بات پر ہمارا پورا یقین ہے کہ روز قیامت اہل بہشت خدا کو واضح طور پر اپنی انھی آنکھوں کے ذریعہ دیکھیں گے، اور اس کی زیارت کریں گے، خداوندعالم ان سے گفتگو کرے گا اور اہل بہشت بھی اس سے گفتگو کریں گے، جس کی طرف قرآن مجید میں یہ آیت اشارہ کرتی ہے:

(وُجُوْهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ)

("اس دن بعض چھرے شاداب ہوں گے، اپنے پروردگار کودیکھ رہے ہوں گے"۔)

حدیث کا مضمون کچھ اس طرح ہے: جلد ہی تم اپنے پرورد گار کا دیدار کروگے جس طرح چودہویں کے چاند کو دیکھتے ہو۔

شیخ عبد العزیز اس کے بعد کہتے ہیں: آیہ مبارکہ سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ روز قیامت مخلص مومنین درحالیکہ ان کے چھرے نورانی اور نعمت خدا کی وجہ سے خوش وخرم ہونگے اوراپنے خدا کا واضح اور آشکار طور سے دیدار کریں گے۔[84]

یاد دہانی

ابن تیمیہ اور ابن قیّم جوزی کی باتوں سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ خداوندعالم صاحب جسم ومکان ہے اور اعضاء وجوارح رکھتا ہے، جیسا کہ ابن تیمیہ معتقد ہے کہ خداوندعالم آسمان کے اوپر اور عرش پر تشریف فرما ہے، اور اپنی مخلوق سے جدا ہے، اوریہ معنی حق ہیں کہ چاہے اس کو مکان (جگہ) کا نام دیا جائے یا مکان کا نام نہ دیا جائے۔[85]

اور جیسا کہ یہ بھی معلوم ہے کہ ان باتوں کا نتیجہ خداوندعالم کے لئے مکان اور جگہ ثابت ہونا ہے، کیونکہ اس نے یہ بھی کہا ہے کہ اس کی طرف انگلی سے بھی اشارہ کیا جاسکتا ہے، اوریہ بات مسلّم ہے کہ جس کے لئے ایک معین مکان اور جگہ ہو اور اس کی طرف انگلی سے اشارہ کیا جاسکتا ہو، اس کے لئے ھاتھ پیر آنکھ اور چھرہ اور دوسرے اعضاء بھی ہونا چاہئے. جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ خداوندعالم کو جسم وجسمانیت والا فرض کریں۔[86]

اس سلسلہ میں مرحوم علامہ حلی کا بیان اس طرح ہے: شیعوں کا اعتقاد یہ ہے کہ صرف خداوندعالم کی ذات گرامی ہے جو صفت ازلی اور قدیم سے مخصوص ہے، اور اس کے علاوہ ہر چیز حادث ہے (یعنی پہلے وجود نہیں تھی بعد میں پیدا ہوئی ہے)، اسی طرح شیعوں کا عقیدہ یہ ہے کہ خداوندعالم جسم وجوھر نہیں ہے، کیونکہ ہر مرکب اپنے جزء کا محتاج ہوتا ہے اور چونکہ مرکب کا جزء خود اس کے علاوہ ہے، نیز خداوندعالم عَرَض بھی نہیں ہے اور اس کے لئے کوئی خاص مکان اور جگہ بھی نہیں ہے، کیونکہ اگر اس کے لئے مکان ہوگا تو پھر خداوندعالم حادث ہوجائے گا، اس کے علاوہ یہ کہ خداوندعالم اپنی مخلوق میں کسی کی شبیہ یا کوئی مخلوق خدا کی شبیہ نہیں ہے اور خدا ہر طرح کی شباہت سے پاک ومنزہ ہے۔

خداوندعالم کے بارے میں شیعوں کا اعتقاد یہ بھی ہے کہ خداوندعالم کو دیکھا نھینّجاسکتا، اوریھی نہیں بلکہ اس کو کسی بھی حواس کے ذریعہ درک نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ خود خداوندعالم قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے:

(لاٰتُدْرِکُهُ الاَبْصَاْرُ وَهو یُدْرِکُ الاَبْصَاْرَ)[87]

"نگاہیں اس کو پا نھیں سکتیں اور وہ نگاہوں کا برابر ادراک رکھتا ہے"۔

مرحوم علامہ حلّی خواجہ نصیر الدین طوسی کی کتاب "تجرید الاعتقاد" کی شرح میں اس طرح فرماتے ہیں: خداوندعالم کا واجب الوجود ہونا اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ اس کی ذات گرامی کو دیکھا نہیں جاسکتا، چنانچہ اکثر عقلاء نے اسی بات کو قبول کیا ہے کہ

خداوندعالم کو دیکھنا ناممکن ہے، لیکن وہ لوگ جو خداوندعالم کو جسم وجسمانیت والا مانتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ خداوندعالم کو دیکھنا ممکن ہے، جبکہ اگر خداوندعالم کو مجرد مانا جائے تو اس کو دیکھنا محال ہے۔

فرقہ اشاعرہ نے تمام عقلاء کی مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ خداوندعالم کا دکھائی دینا اس کے مجرد الوجود ہونے سے کوئی منافات اور مخالفت نہیں رکھتا، البتہ خدا کے نہ دکھائی دینے پر ان کی دلیل یہ ہے کہ خداوندعالم کے واجب الوجود ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی ذات گرامی مجرد ہو، اور اس سے جہت وسمت اور مکان کی نفی کی جائے، جس کی بناپر ضروری ہے کہ اس کے دیکھنے کی نفی کی جائے، کیونکہ جس چیز کو دیکھنا ممکن ہے اس کے لئے جہت اور سمت کا ہونا ضروری ہو اور اس کی طرف اشارہ کیا جائے کہ وہ وہاں ہے یا یہاں ہے، اور ایسی چیز انسان کے مقابلہ میں ہو، یا انسان کے مقابلہ کی مثل ہو، جبکہ ایسا نہیں ہے لہٰذا خداوندعالم کو نہیں دیکھا جاسکتا۔[88]

رویت خدا کے سلسلہ میں شیعوں کے اعتقادات اور ان کے دلائل اور برہان نیز مخالفین کے اعتراضات کے جوابوں کے لئے علامہ حلّی کی مذکورہ دو کتابوں اور شیعوں کی دوسری کلامی کتابوں کی طرف رجوع کیا جائے، اور اس بات پر توجہ رکھنا چاہئے کہ وہ چیزیں جو بہت سی ملل و نحل کی کتابوں مثلاً کتاب الفِصَل ابن حزم، اور ملل و نحل شہرستانی میں شیعوں کی طرف بہت سی باتوں کی نسبت دی گئی ہے، وہ کسی بھی صورت میں صحیح نہیں ہیں، اور لکھنے والوں کے تعصب اور خود غرضی کا نتیجہ ہے۔

امام الحرمین جُوَینی کا نظریہ

امام الحرمین عبد الملک جوینی پانچویں صدی کے مشہور اور بہت بڑے شافعی علماء میں سے تھے، وہ خداوندعالم کی صفات سلبیہ کو بیان کرتے وقت کہتے ہیں: خداوندعالم کسی بھی جہت وسمت سے مخصوص ہونے، یا کسی محاذات (یعنی کسی چیز کے مقابلہ میں واقع ہونا) کی صفت سے متصف ہونے سے پاک ومنزہ ہے، کیونکہ ہر وہ چیز جو جہت رکھتی ہے وہ کسی ایک جگہ اور مکان میں ہوتی ہے اور جو چیز کسی مکان یا جگہ میں ہو تو وہ اس کی قابلیت رکھتی ہے کہ کوئی جوھر اس سے ملاقات کرے یا کوئی چیز اس سے جدا ہوجائے اور جو چیزیں اس طرح سے ہوتی ہیں۔ وہ ان دونوں (اجتماع وافتراق) سے خالی نہیں ہوسکتیں، اور جو چیز اجتماع اور افتراق سے خالی نہ ہو (یعنی کسی جوھر کے ساتھ جمع ہویا اس سے جدا ہوجائے) تو وہ بھی اس جوھر کی مانند حادث ہے، لہٰذا ثابت یہ ہوتا ہے کہ خداوندعالم ہر طرح کے مکان وجہت سے پاک ومنزہ ہے اور کسی جسم سے ملاقات نہیں کرسکتا۔

اگر کوئی سوال کرے کہ آیہ مبارکہ "اَلرَّحْمٰنُ عَلَی الْعَرْشِ اسْتَوٰی" سے کیا مراد ہے؟

توہمارا جواب یہ ہوگا کہ استویٰ سے مراد خداوندعالم کا قھر وغلبہ اور اس کی عظیم عظمت ہے، اور جس وقت عرب کہتے ہیں: استوی فلان علی المملکۃ یعنی فلاں شخص تمام مملکت پر غلبہ پاگیا، یہ بھی اسی طرح ہے چنانچہ عربی شاعر کہتا ہے:

قَدْاِسْتَوىٰ بِشْرٌ عَلَى الْعِراقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مُهْرَاقِ[89]

(بشر(بشر ابن مروان)بغیر خوں ریزی کے عراق پر غلبہ پاگیا۔)

یہ بات معلوم ہونا چاہیئے کہ پہلے آخرت میں خدا کے دیدار کا نظریہ موجود تھا، چنانچہ "مرجئہ"نامی فرقہ کے بعض افراد اس طرح کا اعتقاد رکھتے تھے، اسی طرح بعض لوگ خدا کو صاحب جسم یہاں تک کہ اعضاء وجوارح والا تصور کرتے تھے[90] (تعالی اللہ عما یقولون علواً کبیراً)۔

4۔ خدا کا آسمانِ دنیا سے زمین پر اترنے کا عقیدہ

ابن بَطُوطہ (مشہور تاریخ نویس) دمشق کی توصیف بیان کرتے ہوئے کہتا ہے:

دمشق کے حنبلی عظیم فقہاء میں سے ایک تقی الدین ابن تیمیہ تھا جو مختلف فنون میں مہارت رکھتا تھا، اور اہل دمشق کو منبر سے وعظ و نصیحت کرتا تھا، ایک مرتبہ اس نے ایک بات ایسی کہی، جس کو اس وقت کے علماء نے قبول نہیں کیا، اور اس کو برا سمجھا، اور اس وقت کے مصری بادشاہ ملک ناصر کو خبر دی کہ ابن تیمیہ ایسی ایسی باتیں کہہ رہا ہے، ملک ناصر نے حکم دیا کہ اس کو قاہرہ روانہ کردیا جائے، اور جب ابن تیمیہ قاہرہ لایا گیا تو اس وقت ملک ناصر نے قضات وفقہاء کو بلایا، جس میں سب سے پہلے شرف الدین زاوی مالکی نے آغاز سخن کیا، اور ابن تیمیہ کے عقائد کو شمار کرنا شروع کیا، (بحث وگفتگو کے بعد) ملک ناصر نے حکم سنایا کہ ابن تیمیہ کو زندان میں ڈال دیا جائے، چنانچہ چند سال ابن تیمیہ کو زندان میں رہنا پڑا، لیکن اس نے وہاں رہکر تفسیر میں ایک کتاب بنام "البحر المحیط" لکھی جو تقریباً چالیس جلدوں پر مشتمل تھی، اور جب زندان سے آزاد ہوا تو پھر وھی اپنا پرانا عقیدہ لوگوں کے سامنے بیان کرنا شروع کیا جس کی پھر علماء نے مخالفت کی، میں (ابن بطوطہ) اس وقت شام میں تھا جب ابن تیمیہ نے جمعہ کے دن جامع مسجد کے منبر پر تقریر کی اور لوگوں کو وعظ و نصیحت کی ،تو میں بھی اس وقت مسجد میں تھا، اس نے اپنی گفتگو کے دوران کہا کہ خداوندعالم آسمان دنیا(پہلے آسمان) پر اسی طرح نازل ہوتا ہے جس طرح میں نیچے آتا ہوں، یہ کہہ کر ابن تیمیہ منبر کے ایک زینے سے نیچے اتر آیا۔[91]

جب اس نے یہ کلمات زبان پر جاری کئے تو ایک مالکی عالم بنام ابن الزہراء اس کی مخالفت کے لئے کھڑا ہوگیا اور اس کی باتوں سے انکار کرنے لگا، یہ دیکھکر لوگوں نے ابن تیمیہ پر حملہ شروع کردیا اور اس پر جوتوں کی بارش ہونے لگی، یہاں تک کہ اس کا عمامہ بھی گرپڑا، جب عمامہ گرا تو اس کے نیچے سے حریر کی ایک ٹوپی نکلی، جس کو دیکھ کر لوگ مزید برہم ہوگئے کہ ایک فقیہ اور حریر کی ٹوپی پہنے ہوئے ہے، اس کے بعد اس کو عزالدین ابن مسلم (حنبلی قاضی) کے پاس لے گئے، مذکورہ قاضی نے اس کی باتوں کو سن کر اس کو تعزیر (شرعی تنبیہ) کرنے کے بعد اس کو زندان کے لئے روانہ کردیا، مالکی اور شافعی قاضیوں کو اس حنبلی قاضی کا یہ حکم ناگوار

گذرا انھوں نے اس بات کی خبر ملک الامراء سیف الدین تنکیز تک پہونچائی، سیف الدین نے اس موضوع اور ابن تیمیہ کی دوسری باتوں کو تحریر کر کے اس پر چند گواہوں اور قاضیوں کے دستخط لے کر ملک ناصر کو بھیج دیا، ملک ناصر نے حکم دیا کہ ابن تیمیہ کو زندان میں بھیج دیا جائے، چنانچہ وہ قید میں رہا یہاں تک کہ اس دنیا سے چل بسا۔[92]

ابن تیمیہ نے رسالہ عقیدہ واسطیہ میں ایک حدیث ذکر کی ہے جس میں تحریر ہے کہ خداوندعالم ہر شب آسمان دنیا (آسمان اول) پر نازل ہوتا ہے۔[93]

5۔ انبیاء علیہم السلام کا بعثت سے قبل معصوم ہونا ضروری نہیں

ابن تیمیہ، علامہ حلّی کے اس نظریہ کو کہ انبیاء کا اول عمر سے آخر عمر تک گناہ کبیرہ وصغیرہ سے معصوم ہونا ضروری ہے اور اگر معصوم نہ ہوںتو ان پر اعتماد اور بھروسہ نہیں کیا جاسکتا، کا جواب دیتے ہوئے کہتا ہے: انبیاء علیہم السلامکا بعثت سے قبل گناہوں سے معصوم ہونا ضروری نہیں ہے، اور اپنی اس بات کو ثابت کرنے کے لئے دلیلیں بھی لاتا ہے۔[94]

ابن تیمیہ کا اعتقاد یہ تھا کہ انبیاء علیہم السلامکی عصمت فقط امور تبلیغ میں ہوتی ہے، اوراس نے اس سلسلہ میں ایک رسالہ بھی لکھا ہے۔[95]

6۔ پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی وفات کے بعد

ابن تیمیہ اپنے عقائد اورنظریات کے مخالف احادیث کو ضعیف اور غیر صحیح بتاتا ہے، مثلاً اس نے اس حدیث شریف "مَنْ حَجَّ فَزَارَ قَبْرِی بَعْدَ مَوْتِی کَانَ کَمَنْ زَارَنِی فِی حَیَاتِي" (جس نے میری رحلت کے بعد حج کیا اور میری قبر کی زیارت کی گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی) کو ضعیف بتاتے ہوئے کہا ہے کہ چونکہ اس حدیث کا راوی حفص بن سلیمان موثق نہیں ہے، لہٰذا اس حدیث کو قبول نہیں کیا جاسکتا۔

اسی طرح یہ حدیث شریف:

"مَنْ حَجَّ وَلَمْ یَزُرْنِی فَقَدْ جَفَانی" (جو شخصحج بجالائے اور میری قبر کی زیارت نہ کرے گویا اس نے مجھ پر جفا کی) اور یہ حدیث شریف "مَنْ زارَ قبری. وَجَبَتْ لہٗ شفَاعَتی." (جو شخص میری زیارت کرے، مجھ پر اس کی شفاعت کرنا واجب ہے)اس نے ان دونوں احادیث کے راویوں کو بھی قبول نہیں کیا ہے۔[96]

ابن تیمیہ اس طرح کی احادیث کے مضامین کو رد کرتے ہوئے کہتا ہے: جو کوئی شخص حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی حیات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی زیارت کرے وہ (آنحضرت (ص)کی طرف) ہجرت کرنے والوں میں شمار ہوتا ہے، اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی وفات کے بعد آپ کی زیارت کرے اور تمام واجبات کو انجام بھی دے تو بھی اصحاب پیغمبر کے مانند نہیں ہوسکتا، چہ جائیکہ ان کاموں کو انجام دے جونافلہ ہیں یا سرے سے قربت اوراستحباب بھی نہیں رکھتیں۔ [97]

(اس کا مقصد آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبرِ مطہر کی زیارت کرنا ہے)

اسی طرح ابن تیمیہ کہتا ہے کہ بعض لوگ رسول اکرمکی وفات کے بعد یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی زیارت کی ہے اور ان سے احادیث اور فتوونکے بارے میں سوال کیا اور ہمیں جواب بھی ملا ہے، اور بعض لوگوں کو یہ وہم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر مطہر کھلی اور حضرت رسول خداظاہر ہوئے یا ایسے ہی دوسرے واقعات، میں (ابن تیمیہ)نے بہت سے ایسے لوگوں کو دیکھا جن کے لئے ایسے واقعات رونما ہوئے یا انھوں نے راستگو افراد سے ایسے واقعات سنے، بعض لوگ ان واقعات کو صحیح سمجھتے ہیں اور ان کو آیات الٰھی جانتے ہیںٓاور یہ اعتقادرکھتے ہیں کہ ایسے واقعات دیندار اورصالح افراد کے لئے رونما ہوتے ہیں، جبکہ یہ نہیں جانتے کہ یہ سب شیطانی

کام ہیں، اورجب کسی کے پاس کافی علم نہیں ہوتا تو اس کو شیطان گمراہ کردیتا ہے۔ [98]

ابن تیمیہ ایک دوسرے مقام پر اس طرح کہتا ہے: جو کوئی شخص حضرت رسول اکرمکے مرنے کے بعد ان کے وجود کو ان کی زندگی کے جیسا مانے، تو اس نے بہت بڑی غلطی کی ہے، [99]

7۔ روضہ رسول دعا اور نمازکی حرمت کے بارے میں ابن تیمیہ کا نظریہ

ابن تیمیہ صاحب کہتے ہیں: ایسی کوئی حدیث نہیں ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر مطہر کی زیارت کے مستحب ہونے پر دلالت کرے۔ [100]اسی وجہ سے خلفاء (ظاہراً خلفائے راشدین مرادہیں) کے زمانہ میں کوئی شخص بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر کے نزدیک نہیں جاتا تھا، بلکہ مسجد النّبیمیں داخل ہوتے وقت اور وہاں سے نکلتے وقت فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کو سلام کیا کرتے تھے، اس کے بعد ابن تیمیہ کہتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر مطہر کے نزدیک ہوجانا بدعت ہے[101]نیز آنحضرت کی قبر منور کی طرف رخ کرکے بلند آواز میں سلام کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

ابن تیمیہ، ان باتوں کو نقل کرنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر مطہر کے بارے میں اس طرح کہتے ہیں:

آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کا جسد حضرت عائشہ کے حجرہ میں دفن ہوا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی ازواج کے حجرے مسجد کے مشرق میں قبلہ کی طرف تھے اور حضرت عائشہ کے مرنے کے بعد ولید بن عبد الملک بن مروان کی خلافت کے زمانہ تک ان کے حجرے میں تالا لگا ہوا تھا، ولید نے عمر بن عبد العزیز (مدینہ میں ولید کا نائب) کو خط لکھا کہ پیغمبر (ص) کی ازواج کے تمام حجرے ان کے وارثوں سے خرید لئے جائےں اور ان کو گرا کر مسجد النبی کا حصہ قرار دیدیا جائے۔

اس کے بعد ابن تیمیہ کہتے ہیں: جب تک عائشہ زندہ تھیں لوگ ان کے پاس احادیث سننے کے لئے جاتے تھے لیکن کوئی بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر کے نزدیک نہیں جاتا تھا، نہ نماز کے لئے اور نہ دعا کے لئے، اس وقت قبر پر کوئی پتھر وغیرہ نہیں تھا بلکہ موٹی ریت کا فرش تھا۔[102]

اور آپ (حضرت عائشہ) کسی کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر والے حجرے میں نہیں جانے دیتی تھیں، اور کسی کو بھی یہ حق حاصل نہیں تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر کے پاس جاکر دعا کرے یا نماز پڑھے،[103]

لیکن بعض جاہل اورنادان افراد آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر کی طرف رخ کرکے نماز پڑھتے تھے اور نالہ وفریاد کرتے تھے اور ایسی باتیں کہتے تھے جن کے بارے میں منع کیا گیا ہے، البتہ یہ تمام چیزیں حجرے کے باہر ہوتی تھیں، اورکسی کو بھی اتنی جرات نہیں ہوتی تھی کہ وہ قبر پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم سے نزدیک ہو، اوروہاں نماز پڑھے یا دعا کرے، کیونکہ جناب عائشہ کسی کو بھی اتنی اجازت نہیں دیتی تھیں کہ کوئی قبر کے نزدیک جاکر نماز پڑھے یا دعا کرے، جناب عائشہ کے بعد تک اس حجرے کے دروازہ پر تالا تھا یہاں تک کہ ولید بن عبد الملک نے اس حجرہ کو مسجد النبیمیں شامل کروادیا، اور اس کے دروازے کو بند رکھا اور اس کے چاروں طرف ایک دیوار بنادی گئی۔[104]

حجرے کے اندر قبر مطہر پر نہ تو کوئی پتھر ہے اور نہ ہی کوئی تختی اور نہ ہی کوئی گل اندود(ایسا مادّہ جس کو درودیوار پر ملا جاتا ہے تاکہ خراب نہ ہوں) تھا بلکہ قبر مطہر موٹی ریت سے چھپی ہوئی تھی۔[105]

ان مطالب کے ذکر کرنے سے ابن تیمیہ کا مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر مطہر کے پاس نماز پڑھنا اوردعا کرنا بت پرستی کی مانند اور شرک کے حکم میں تھا، ابن تیمیہ نے ان باتوں کو ثابت کرنے کے لئے چند احادیث کا سہارا بھی لیا ہے۔

روضہ رسول اکرم کے بارے میں وضاحت

طبری، قاسم ابن محمد سے روایت کرتے ہیں کہ میں جناب عائشہ کے پاس گیا، اور عرض کی اے اماں جان! پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم اور ان کے پاس جو دو لوگ دفن ہیں، مجھے ان کی زیارت کرائےے، جناب عائشہ نے مجھے ان تینوں قبرونکو دکھایا، جو نہ زمین سے اونچی تھیں اور نہ ہی زمین کے برابر(یعنی تھوڑی سی بلند تھیں) اور ان پر لال رنگ کے سنگریزے یا لال رنگ کا ریت

(بالو) بچھا ہوا تھا، اور میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مبارک سب سے آگے تھی اور ابوبکر کی قبر ان کے پیچھے تھی اور عمر کی قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پیروں کی طرف تھی۔[106]

فاسی کہتے ہیں کہ جس وقت عمر بن عبد العزیز نے مسجد کی وسعت کے لئے حجرہ کو گرایا، اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مبارک زمین سے چار انگشت بلند تھی اور اس کے اوپر ھلکے لال رنگ کے سنگریزوں کا فرش تھا۔[107]

اسی طرح فاسی نے عبد اللہ بن محمد عقیل سے روایت کی ہے کہ وہ قبر پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پاس گیا اور کچھ دیر تک وہاں رہا، اور اس نے دیکھا کہ ابوبکر کی قبر رسول اکرم کے قدموں کے پاس ہے اور عمر کی قبر ابوبکر کے پیروں کی طرف ہے۔[108]

اس بحث کے دوران یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ سمہودی کی نقل کے مطابق جناب فاطمہ بنت امام حسن مجتبیٰ اور ان کے شوھر حسن (حسن مثنیٰ)، حضرت فاطمہ دختر پیغمبر (ص) کے حجرے میں رہتے تھے، (جس وقت ولید نے حکم دیا کہ مسجد میں توسیع کی جائے) اس وقت ان دونوں کو مذکورہ حجرے سے نکالا گیا، اور اس حجرے کو گرادیا گیا۔ حسن بن حسن (یعنی حسن مثنیٰ) نے اپنے بڑے بیٹے جعفر کو حکم دیا کہ مسجد میں جاکر بیٹھ جاؤ اور وہاں سے نہ اٹھنایہاں تک کہ یہ دیکھ لو کہ وہ پتھر جس کے اوصاف انھوں نے بتائے تھے قبر پر رکھتے ہیں یا نھیں؟ جناب جعفر نے اپنے باپ کے کہنے پر عمل کیا تو کیا دیکھا کہ ستون کو اونچا کردیا گیا اور پتھر کو باہر لایا گیا، انھوں نے جب یہ خبر جب اپنے والد محترم کو پہونچائی، تو وہ فوراً سجدے میں گئے اور کہا کہ یہ وہ پتھر تھا جس پر رسول اکرمنماز پڑھتے تھے، حضرت امام رضاۜفرماتے ہیں کہ حضرت فاطمہ زہرا = کے دونوں بچوں حضرت امام حسن وامام حسین +کی ولادت اسی پتھر پر ہوئی، اور حسین بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن الحسین جو آل علی (ع) میں بھتبلند علمی مقام رکھتے تھے، جب ان کے بدن کے کسی حصّے میں درد ہوتا تھا تو اس پتھر سے سنگریزوں کو ہٹا کر اپنے بدن کو مس کرتے تھے، (اور ان کے اعضاء بدن کا درد ختم ہوجاتا تھا) یہ پتھر حضرت رسول اکرکی قبر کی دیوار سے متصل تھا۔[109]

آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کے صندوق کے بارے میں

اسی طرح سمہودی تحریر کرتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کے صندوق کی ابتداء کے بارے میں صرف یہ جانتا ہوں کہ مسجد میں پہلی بار آگ لگنے[110] سے پہلے (یعنی654ھ) صندوق موجود تھا، کیونکہ جس وقت تعمیر مسجد کے متولی نے اس کو اس کی جگہ سے نکالا، اس کے نیچے صندوق عتیق کے ستون ظاہر ہوئے تھے جس پر آگ کے نشان موجود تھے، گویا مسجد کی تجدید کے وقت اس عتیق کے صندوق کو نئے صندوق کے اندر رکھا گیا تھا، ابن سمہودی کی بات تائید چھٹی صدی کے مشہور ومعروف سیاّح ابن جبیر کے بیان سے ہوتی ہے جیسا کہ لکھتا ہے:

"وہ آبنوس کا صندوق (Apnus) جس پر صندل کی لکڑی کا کام تھا اور چاندی کے ورق سے سجایا گیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے سرہانے موجود ہے، جس کی لمبائی پانچ بالشت، عرض تین بالشت اور اونچائی چار بالشت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کے سامنے چاندی کی ایک میخ (کیل) ہے، جس کے سامنے کھڑے ہوکر لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو سلام کیا کرتے ہیں۔

دروازے کے نزدیک تقریباً بیس عدد قندیل چھت میں لگی ہوئی تھیں، جس میں سے دوعدد سونے کی اور باقی چاندی کی ہیں۔ روضہ مقدس کے اندر کا ایک حصہ پر سنگ مرمر کا فرش ہے، اور قبلہ کی طرف ایک محراب نما جگہ ہے جس کو بعض لوگ حضرت فاطمہ زهرا = کا گھر اور بعض لوگ اس کو حضرت فاطمہ زہرا= کی قبر مطہر کہتے ہیں، اسی طرح روضہ رسولکے سامنے ایک بڑا صندوق شمع اور چراغ جلانے کے لئے ہے اورہر شب میں اس میں چراغ جلائے جاتے ہیں۔[111]

ابن بطوطہ، جس نے تقریباً ابن جبیر سے دوصدی بعد اور سمہودی سے دوصدی قبل مدینہ منورہ اور مسجد رسول کودیکھا ہے، وہ بھی تقریباً ابن جبیر ہی کی طرح روضہ رسول اسلام کی توصیف کرتا ہے۔

قبر مطہر کی چادر کو معطر کرنا

قبر کے اطراف قندیلیں لٹکانا اور قیمتی اشیاء ہدیہ کرنا

سمہودی حضرت رسول خدا کے روضہ مطہر اور قبر منور چادراور اس کو معطّر کرنے کی بحث کے دوران چند روایت ذکرکرنے کے بعد اس طرح رقمطراز ہیں کہ ھارون الرشید کے زمانہ میں خیزران (ھارون کی ماں) نے حکم دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کو زعفران اوردوسرے بہترین عطریات سے معطّر کیا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر پر حریر کے جالی دارکپڑوں کی چادرڈالی جائے۔[112]

سمہودی ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:پہلے رسول اکرمکی دو سوم قبر کو زعفران اور عطر لگایا جاتا تھا لیکن170ھ میں خیزران کے حکم سے پوری قبر کو معطّر کیا جانے لگا۔

سمہودی کی باتوں سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کو ڈھکنے کے بارے میں علماء کے درمیان اختلاف تھا، لیکن اس پرچادرڈالنے کا معمول تھا۔

760ھ میں یعنی سلطان اسماعیل بن ملک ناصر قلاوُون کے زمانہ میں مصرمیں بیت المال کے ذریعہ ایک دیھات خریدا گیا تاکہ اس کی آمدنی سے ہر پچاس سال کے بعد خانہ کعبہ کا غلاف اور حضرت رسول خدا کی قبر مطہر اور منبر کی چادر بدلی جاسکے۔

اس کے بعد سمہودی کہتے ہیں:

"آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کو سونے چاندی کی قندیلوں اور فانوسوں اور شیشہ کی بہت قیمتی اشیاء سے زینت کی گئی تھی، جن کا حکم خانہ کعبہ کی قیمتی اشیاء کی طرح ہے۔[113]

سُبکی نے آنحضرت (ص) کی قبر مطہر اور روضہ اقدس کی قیمتی قندیلوں کے بارے میں ایک کتاب بنام "تَنْزِلُ الْسَكِيْنَة عَلٰی قَنَادِيْلِ الْمَدِيْنَة لکھی ہے۔[114]

سمہودی حرم مطہر اور روضہ رسول پر لگی قندیلوں کے ذکر کے بعد کہتے ہیں کہ آنحضرت کے حجرہ شریف پر قندیلوں کا لگایا جانا ایک معمول کام تھا، اور یہاں پر اس طرح زینت کرنا دوسرے مقامات پر مقدم اور بھتر ہے۔

ہم یشہ بہت سے علمائے کرام اور زاہد حضرات آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت کے لئے آئے ہیں لیکن ہم نے نہیں سنا کہ کسی نے اس کام سے منع کیا ہو، اور علماء کا منع نہ کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ یہ کام جائز ہے۔[115]

حرم مطہر اور روضہ رسول کی قندیلیں کبھی کبھی اتنی زیادہ ہوجاتی تھیں کہ جو قدیم ہوجاتی تھیں ان کو فروخت کردیا جاتا تھا اور ان کی قیمت کو حرم کی تعمیرات میں صرف کردیا جاتا تھا، چنانچہ705ھ میں روضہ رسول (ص) کے خادمین کے رئیس نے بادشاہ سے اجازت مانگی کہ بعض قندیلوں کو بیچ دیا جائے اور ان کی درآمد سے باب السلام میں کچھ تعمیر کرادی جائے، اور جب اس وقت کے بادشاہ نے اجازت دی تو ان قندیلوں کو فروخت کردیا گیا، ان میں سے دو عدد سونے کی قندیلیں تھیں وہ ایک ہزار درہم کی فروخت ہوئیں۔[116]

حجرے کے اوپر گنبد کے بارے میں

سمہودی جس کی کتاب تاریخ مدینہ اور مسجد النبی میں بہترین اور معتبر ترین کتاب مانی جاتی ہے گنبد روضہ نبوی کے بارے میں اس طرح رقمطراز ہے: مسجد النبی میں لگنے والی پہلی آگ سے پہلے یعنی654ھ سے قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے حجرے پر کوئی گنبد یا قبہ نہیں تھا بلکہ چھت کے اوپر قبر کے سیدہ میں نصف قد آدم اینٹوں کی دیوار تھی تاکہ اس حجرے کی چھت مسجد النبی کی دوسری عمارت سے الگ دکھائی دے، لیکن678ھ میں ملک منصور قلاوون صالحی نے اس حجرے کے اوپر ایک قبہ بنوایا جس کا نیچے والا حصہ مربع اور اوپر آٹھ گوشے تھے۔[117]

حرم مطہر کے دروازے کس زمانہ میں بند کئے گئے؟

جس وقت822ھ میں نجم الدین حجی شام کے قاضی نے اپنے کاروان کے ساتھ فریضہ حج انجام دیا اور روضہ رسول اکرم (ص)کی زیارت کی، اس وقت روضہ رسولکے اندر لوگوں کی بھیڑ دیکھی تو فتویٰ صادر کردیا کہ روضہ رسول کے دروازے بند کردئے جائیں،828ھ میں مذکورہ قاضی نے اپنے فتوے کے بارے میں اس وقت کے سلطان سے حمایت چاہی چنانچہ اس نے بھی اس کی حمایت میں حکم صادر کردیا ،جس کی وجہ سے حرم کے دروازے بند ہوگئے۔

میں (سمہودی) نے قول مجد پر حافظ جمال الدین بن الخیاط یمنی کے ھاتھ کا حاشیہ دیکھا، جس میں اس طرح لکھا تھا کہ ملک اشرف بَر شبای، جوکہ مصر وشام کا حاکم تھا اس کے زمانہ میں حرم اور روضہ مطہر کے اطراف میں جالیوں والے درلگائے گئے، اور830ھ کے بعد سے لوگ ان جالیوں کے پیچھے سے کھڑے ہوکر زیارت رسول اکرمکیا کرتے تھے، اور کوئی بھی اندر داخل نہیں ہوتا تھا۔

اس موقع پر سمہودی اپنی رائے کا اظہار کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ بہتر تو یہ تھا کہ حرم مطہر کے بعض دروازوں کو کھلا رکھتے اور بعض جاہل اور بے ادب لوگوں کے لئے دروازوں پر نگہبان کھڑا کردیتے، تاکہ وہ بے ادب اور جاہل لوگوں کو حرم مطہر میں داخل نہ ہونے دیں، نہ یہ کہ بالکل ہی دروازے بند کردئے جائیں، اور دوسرے لوگوں کو بھی زیارت سے محروم کردیا جائے، جبکہ آنحضرتکی زیارت سے لوگوں کو روکنا یعنی تمام مسجدکی تعطیل کرنا ہے۔(118)

لیکن شوکانی قبر رسولکے اطراف کے دروازہ بند ہونے کے سلسلہ میں یوں رقمطراز ہیں کہ اصحاب اورتابعین نے جب یہ دیکھا کہ مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا جارہا ہے تو مسجد النبی میں توسیع کی ضرورت کو محسوس کیا اور مسجد میں توسیع کی گئی، اور اس توسیع میں امہات المومنین (ازواج رسول (ص)) کے حجرے یہاں تک کہ جناب عائشہ کا وہ حجرہ جس میں رسول اللہدفن تھے، وہ بھی شامل ہوگیا، قبر مطہر کے چاروں طرف اونچی اونچی دیواریں ہیں تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر منور دکھائی نہ دے، اس وجہ سے کہ کہیں ایسا نہ ہوکہ عوام الناس آپ کی قبرکی طرف نماز پڑھنے لگیں، اور ممنوعہ کام (غیر خدا کی عبادت) نہ ہوجائے۔(119)

مسجد النبی کے فرش کے سنگریزوں کے بارے میں

اس بحث کے اختتام پر بہتر ہے کہ اس بات کی طرف بھی اشارہ کیا جائے کہ مسجد النبیکا لال رنگ کے سنگریزوں سے فرش حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ سے ہے اور اب بھی اسی رنگ کا ہے، ابوداود نے اپنی سنن میں ابو ولید سے روایت کی ہے کہ ابن ولید نے ابن عمر سے سوال کیا کہ مسجد النبی کے فرش کی جگہ سنگریزے ڈالنے کی وجہ کیا ہے؟ تو ابن عمر نے

اس طرح جواب دیا کہ ایک رات جب بارش آئی تو دوسرے روز صبح کو زمین گیلی تھی، چنانچہ جو شخص بھی مسجد میں آتا تھا اپنے ساتھ ایک مقدار سنگریزے لاتا تھا اور ان کو مسجد میں ڈال کر پھیلادیا کرتا تھا اور انھیں کے اوپر نماز پڑھا کرتا تھا، نماز کے تمام ہونے کے بعد حضرت رسول اکرم (ص) نے فرمایا کہ یہ کام کتنا اچھا ہے، اور اب کسی کو اپنے لائے ہوئے سنگریزوں کو مسجد سے باہر لے جانے کا کوئی حق نہیں ہے۔[120]

آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کی زیارت اور بوسہ لینے کے سلسلے میں ایک اور وضاحت

جناب سمہودی جن پر تمام اہل سنت اور وہابی حضرات بھی اعتماد کرتے ہیں، انھوں نے بہت سے ایسے موارد ذکر کئے ہیں کہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کے نزدیک جاتے تھے اور قبر مطہر کے اوپر ھاتھ رکھتے تھے،یہاں تک کہ لوگ (تبرک کے لئے) آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی مٹی اٹھالیتے تھے اور جب سے جناب عائشہ کے حکم سے دیوار بنادی گئی اس کے بعد بھی لوگ دیوار میں موجود سوراخوں کے ذریعہ قبر مطہر کی مٹی اٹھالیا کرتے تھے۔[121]

سمہودی انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص جو قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر ھاتھ رکھے ہوئے تھا میں نے اس کو منع کیا، اس کے بعد بعض علماء کا قول نقل کرتے ہیں کہ اگر صاحب قبر سے مصافحہ کرنے کے قصد سے قبر پر ھاتھ رکھا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

اسی طرح سمہودی "تحفہ ابن عساکر" سے نقل کرتے ہیں کہ مقدس قبور کو مس کرنا یا ان کو بوسہ دینا اور ان کا طواف کرنا جیسے جاہل ونابلد لوگ ان کا طواف کرتے ہیں، ان سب کا سنت نبوی سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ مکروہات میں سے ہے۔

اس کے بعد وہ ابی نُعیم سے روایت کرتے ہیںکہ ابن عمر قبر پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر ھاتھ رکھنے کو مکروہ جانتے تھے، اس کے بعد کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے اپنے باپ سے سوال کیا کہ لوگ رسول اسلام کے منبر پر ھاتھ پھیرتے ہیں، اس کو چومتے ہیں اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کو مس کرتے ہیں اور بوسہ دیتے ہیں، اس سوال کے جواب میں احمد نے کہا کہ کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح جناب سُبکی نے ابن تیمیہ کی ردّ کرتے ہوئے کہا ہے کہ رسول اکرم کی قبر مطہر کو مس نہ کرنے کا مسئلہ اجماعی نہیں ہے کیونکہ مطلّب بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ مروان بن الحکم نے جب ایک شخص کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر سے چمٹا ہوا ہے، تو مروان نے اس شخص کی گردن کو پکڑ کر کہا کہ معلوم ہے تو کیا کر رہا ہے؟ اس شخص نے اس کی طرف اپنا رخ کرکے کہا: میں لکڑی اور پتھر کے پاس نہیں آیا ہوں بلکہ پیغمبر اکرم (ص) کے پاس آیا ہوں، اس وقت دین پر ماتم کیا جانا چاہئے جب دین کی باگ ڈور نااہلوں کے ھاتھ میں ہو، یہ مذکورہ شخص ابو ایوب انصاری تھے، اس موقع

پر سُبکی کہتے ہیں کہ اگر اس روایت کی سند کو صحیح مان لیا جائے تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کو مس کرنا مکروہ بھی نہیں ہے۔

ایک دوسری روایت کے مطابق جناب بلال جب شام سے آنحضرت (ص) کی زیارت کے لئے مدینہ تشریف لائے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر منور کے نزدیک روتے ہوئے گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر پر اپنے رخساروں کو مَل رہے تھے، اور ایک دوسری روایت کے مطابق جب حضرت علیؑ نے رسول اکرم (ص) کو دفن کیا تو جناب فاطمہ زہرا = تشریف لائیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کے سامنے کھڑی ہوئیں اور قبر سے ایک مٹھی خاک اٹھائی اور اپنی آنکھوں سے مس کرکے رونا شروع کیا، اور ایک دوسری روایت کے مطابق ابن عمر اپنا داہنے ھاتھ قبر منور پر رکھتے تھے اور اسی طرح جناب بلال اپنے رخساروں کو قبر مطہر پر رکھتے تھے، عبد اللہ ابن احمد حنبل نے کہا کہ یہ سب چیزیں بھرپور محبت کا ثبوت ہیں اور یہ تمام چیزیں ایک طرح سے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا احترام اور تعظیم ہیں۔[122]

قبر اور روضہ مقدسہ کے بارے میں ابن تیمیہ کی باقی گفتگو

ابن تیمیہ کے دلیلوں میں سے سَلَف صالح (اصحاب پیغمبر) اور تابعین کا عمل بھی ہے، لیکن عجیب بات یہ ہے کہ یھی ابن تیمیہ زیارت کے بارے میں سلف صالح کے عمل کو قبول نہیں کرتے، اور کہتے ہیں کہ سلف صالح کا عمل کافی نہیں ہے بلکہ کسی دوسری دلیل کا ہونا بھی ضروری ہے۔[123] یہاں تک کہ ابن تیمیہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کو دیکھنا بھی ممنوع قرار دیا۔[124]

وہ قبر مطہر اور روضہ مبارک کے بارے میں اس طرح کہتا ہے کہ کوئی بھی زائر کسی بھی طریقہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت نہیں کرسکتا، اور قبر کے چاروں طرف بھی اتنی گنجائش نہیں ہے کہ تمام زائرین وہاں جمع ہوسکیں، اور جس حجرے میں حضرت رسول اللہ کی قبر مبارک ہے اس میں کوئی جالی وغیرہ نہیں ہے کہ اس سے آپ کی قبر کو دیکھا جا سکے، اور لوگوں کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کو دیکھنے سے ممانعت کی گئی ہے، خداوندعالم نے جن چیزوں کے ذریعہ اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر منّت رکھی ہے ان میں سے سب سے بڑی چیز یہ ہے کہ آپ کو آپ کے حجرے میں دفن کیا گیا جو مسجد النبیکے قریب ہے اور جو شخص نماز پڑھنا چاہتا ہے اس کو چاہئے کہ مسجد میں نماز ادا کرے جہاں نماز پڑھنا جائز ہے۔[125]

اس کے بعد ابن تیمیہ صاحب کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کے نزدیک نہ کوئی قندیل لٹکی ہوئی ہے اور نہ ہی کوئی پردہ ہے، اور نہ ہی کسی شخص کے لئے یہ ممکن ہے کہ آپ کی قبر کو زعفران یا عطر کے ذریعہ معطر کرے یا کوئی شخص نذر کے لئے شمع یا چادر وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مبارک پر چڑھائے،[126] یھی ابن تیمیہ ایک دوسری جگہ کہتے ہیں کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر اوردوسری قبروں میں کوئی فرق نہیں ہے، صرف آپ کی مسجد دوسری مسجدوں سے افضل ہے۔[127]

8۔ قبروں کی زیارت کے لئے سفر کرنا حرام ہے

ابن تیمیہ کا کہنا ہے کہ اس حدیث شریف کے پیش نظر"لاٰ تُشَدُّ الرِّحَالُ اِلاّٰ اِلٰی ثَلاٰثَةِ مَسٰاجِدَ، اَلْمَسْجِدُ الْحَرَامُ وَمَسْجِدی هٰذَا وَالْمَسْجِدُ الاَقْصیٰ"(تین مسجدوں کی زیارت کے لئے سفر کرنا جائز ہے: 1۔ مسجد الحرام (خانہ کعبہ)،2۔ میری یہ مسجد، اور3۔ مسجد اقصیٰ (بیت المقدس)اوردوسری مساجدیا انبیاء یا اولیاء اللہ اور صالحین کی قبروں کی زیارت کے لئے سفر کرنا بدعت اور ناجائز ہے)۔

اسی طرح ابن تیمیہ کا کہنا ہے کہ قبور کی زیارت کی غرض سے سفر کرنا اور عبادت کے قصد سے زیارت کرنا، چونکہ عبادت یا واجب ہوتی ہے یا مستحب اور سبھی علماء کا اتفاق ہے کہ قبور کی زیارت کے لئے سفر کرنا نہ واجب ہے اور نہ ہی مستحب، تو زیارت کے لئے سفر کرنا بدعت ہوگا۔

اس کے بعدکہتے ہیں: خلفائے اربعہ کے زمانہ تک بلکہ جب تک ایک بھی صحابی رسول زندہ رہا کوئی بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اوردوسرے انبیاء، اولیاء اور صالحین کی قبروں کی زیارت کے لئے نہیں جاتا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے صحابی بیت المقدس کی زیارت کے لئے تشریف لے جاتے تھے لیکن وهیں پر موجود جناب ابراهیم خلیل اللہ کی قبر کی زیارت نہیں کرتے تھے اور کوئی بھی اپنی زندگی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت کے لئے نہیں جاتا تھا، ابن تیمیہ اس بحث کے ذریعہ شیعوں پر سخت حملہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ رافضی لوگوں نے صالحین کی قبور کو مسجد بنا لیا ہے اور وہاں نمازیں پڑھا کرتے ہیں، اور قبروں کے لئے نذر کرتے ہیں اور بعنوان حج ان کی زیارت کے لئے جاتے ہیں، اورخانہ مخلوق کے سفر کو بیت الحرام (خانہ کعبہ) کے حج سے افضل سمجھتے ہیں اور اس (زیارت) کوحج اکبر کہتے ہیں اور ان کے علماء نے اس سلسلہ میں بہت سی کتابیں بھی لکھیں ہیں، ان میں ایک شیخ مفید (چوتھی اورپانچویں صدی کے مشہور ومعروف عالم) ہیں جنھوں نے "مناسک حج المشاہد" نامیکتاب لکھی ہے۔[128]

چنانچہ ابن تیمیہ ایک دوسری جگہ کہتے ہیں:

"اگر کوئی یہ اعتقاد رکھے کہ انبیاء اور صالحین کی قبروں کی زیارت کرنا، خداوندعالم کی رضا اور خوشنودی کا سبب ہے، تو اس کا یہ اعتقاد اجماع کے بر خلاف ہے۔[129]اور حقیقت تو یہ ہے کہ اسلام میں قبور کی زیارتکے مسئلہ کا کوئی وجود نهیں۔[130]یہاں تک کہ اس مسئلہ میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ زیارتوں کے لئے سفر کرنے(ابن تیمیہ کے بقول حج قبور) کا گناہ کسی کو ناحق قتل کرنے سے

بھی زیادہ ہے، کیونکہ کبھی کبھی یہ عمل اور یہ زیارت باعث شرک اور ملت اسلامی سے خارج ہونے کا سبب بنتی ہے۔[131]اور اگر کوئی شخص یہ نذر کرے کہ مثلاً میں خلیل الرحمن یا آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی یا کوہ طور یا غارِ حراء یا اس طرح کی دوسری جگہوں کی زیارت کے لئے جاؤں گا، تو ایسی نذر پر عمل کرنا ضروری نہیں ہے۔[132]

زیارت قبور کے سلسلے میں اجماع اور اتفاق کی وضاحت

خود ابن تیمیہ کے زمانہ سے اور اس کے بعد مختلف فرقوں کے علماء نے ابن تیمیہ کے عقائد بالخصوص زیارت قبور کے سلسلہ میں سفر کی حرمت کے بارے میں ابن تیمیہ کے نظریات کے جوابات اور اس کی ردّ تفصیل کے ساتھ لکھی ہیں مثلاً مالکی فرقہ کے قاضی اِخنائی (جوکہ ابن تیمیہ کے معاصرین میں سے تھے) نے ابن تیمیہ کے عقائد کی ردّ لکھی ہے جس کا نام "المقالۃ المرضیۃ" جو حرمت سفر زیارت قبور کے سلسلہ میں ابن تیمیہ کے عقائد کی ردّ ہے، یہ کتاب جس وقت ابن تیمیہ کے ھاتھوں میں پہونچی تو اس نے اس کا جواب لکھا جس کا نام "کتاب الردّ علی الاخنائی" رکھا جو اس وقت بھیموجود ہے۔

قاضی اخنائی نے جیسا کہ ابن تیمیہ نے ان سے نقل کیا کہ ابن تیمیہ کا نظریہ مسلمانوں کے اجماع کے خلاف ہے اور انبیاء اولیاء اور صالحین کی قبروں کی زیارت کے لئے سفر کرنا مستحب سفر ہے، اس لحاظ سے یہ سفر مسجد پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی طرح ہے اور اگر کوئی یہ کھے کہ مذکورہ تین مسجدوں کے علاوہ سفر کرنا صحیح نہیں ہے تو اس کی یہ بات اجماع کے خلاف ہے، اور گویا اس شخص نے کھلے عام خدا اور پیغمبروں سے دشمنی کے لئے قیام کیا ہے۔

ایک دوسری جگہ پر اخنائی کہتے ہیں کہ بعض علمائے کرام نے پیغمبر اکرم (ص) کی قبر کی زیارت کو واجب قرار دیا ہے، خلاصہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت کے مستحب ہونے میں کسی کو بھی شک وشبہ نہیں ہے، چنانچہ مسند ابی شَیبہ میں یہ حدیث شریف وارد ہوئی ہے:

قَالَ رَسُولُ اللہِ صلی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ: "مَنْ صَلّٰی عَلَیَّ عِنْدَ قَبْرِیْ سَمِعْتُہُ وَمَنْ صَلّٰی نَائِیاً سَمِعْتُہُ"[133]

حضرت رسول اکرمنے ارشاد فرمایا: جو شخص میری قبر کے نزدیک مجھ پر صلوات بھیجے تو میں اس کو سنتا ہوں اور اگر کوئی دور سے بھی مجھ پر صلوات بھیجے تو میں اس کی صلوات بھی سنتا ہوں۔

قارئین کرام! یہاں پر دو باتوں کی طرف توجہ کرنا ضروری ہے:

پہلی بات یہ ہے کہ یہ دونوں (ابن تیمیہ اور اخنائی) ایک دوسرے کے عقیدے کو مسلمین کے اجماع کے بر خلاف جانتے ہیں ۔[134]اور دوسری بات یہ ہے کہ ابن تیمیہ کی بہت سی چیزوں کا مدرک اور سند امام مالک اور اس کے پیروکار حضرات کی تحریریں

ہیں، لیکن اس کے باجود اکثر وہ لوگ جو ابن تیمیہ کی مخالفت کے لئے اٹھے، وھی علماء ہیں جن کا تعلق مالکی مذہب سے تھا اورجنھوں نے دمشق اورقاہرہ میں ابن تیمیہ سے بحث وگفتگو اور مناظرے کئے اور ابن تیمیہ کو زندان میں بھجواءے۔

آئے اپنی بحث کی طرف پلٹتے ہیں: ابن شاکر کہتے ہیں کہ شدِّ رِحال (مذکورہ مساجد کے علاوہ سفر کرنے کی حرمت) کا موضوع ان اہم مسائل میں سے ہے جن کی وجہ سے اس زمانہ کے علمائے کرام کو مخالفت کے لئے کھڑا ہونا پڑا۔[135]

مرحوم علامہ عبد الحسین امینی رحمۃ اللہ علیہ زیارت قبور کے بارے میں بحث کرتے ہوئے اہل سنت کی کتابوں سے بہت سی احادیث کو نقل کرتے ہیں اور انھوں نے ایسی باون [52] قبروں کا شمار کرایا ہے جوگذشتہ زمانہ سے آج تک اہل سنت کی زیارت گاہ بنی ہوئی ہیں، اور اس بات پر خود ان کی کتابوں سے حوالے بھی بیان کئے ہیں۔[136]

شیعوں کی طرف دی گئی نسبتوں کی وضاحت

قدیم زمانہ سے شیعوں کی طرف ایک جھوٹی نسبت یہ دی گئی ہے کہ شیعہ حضرات اپنے اماموں اور رہبروں کی قبروں کی زیارت کو حج بیت اللہ کی طرح مانتے ہیں، یہ تہمت اوردوسری تہمتیں جو مختلف بھانوں سے شیعوں پر لگائی گئی ہیں، یہ سب ”سلجوقیوں“ کے زمانہ میں زیادہ رائج ہوئی ہیں، اس طرح کہ جب ”نظام الملک“ اسماعیلہ فدائیوں کے ھاتھوں قتل ہوا، اس دور میں حسن صباح اور اس کے ساتھیوں نے قدرت حاصل کرلی، اس وقت سلجوقی بادشاہوں کو بہت زیادہ نگرانی وپریشانی تھی اور خوف ووحشت کی وجہ سے ان کی راتوں کی نیندیں حرام ہوچکی تھیں، اس موقع پر شیعوں کے دشمنوں نے موقع پایااور سلجوقی بادشاہ کے کانوں میں یہ بات بھردی کہ شیعہ (یا ان کے بقول رافضی) تمھارے سخت دشمن ہیں، چنانچہ سلجوقی بادشاہوں کو شیعوں کے قتل عام اور ان کے شہروں کو تباہ وبرباد نیز شہروں میں آگ لگانے پر اُکسایا گیا، (اور اس نے ایسا ہی کیا) جس کے نمونے نظم اور نثرکی کتابوں میں کثرت سے دیکھے جاسکتے ھی، چنانچہ کتاب تاریخ مذہبی قم میں اس طرح کے بعض واقعات موجودہیں یہاں تک کہ اس وقت کے مشہور ومعروف شیعہ علماء کو بھی قتل کیا گیا۔

خلاصہ یہ کہ شیعوں کے دشمنوں نے ان پر باطنی (یعنی اسماعیلی اور حسن صباح کے تابع ہونے) جیسی تہمت لگاکر سلجوقی بادشاہوں کو شیعوں کے قتل وغارت پر مجبور کردیا تاکہ وہ شیعوں کے قتل وغارت میں ذرہ برابر بھی کوئی کمی نہ چھوڑےں، نیز شیعوں سے مزید دشمنی پیدا کرنے کے لئے شیعوں کے خلاف بہت سی دوسری تہمتیں بھی لگائیںجن میں سے ایک زیارت قبور بھی ہے، جس کے بارے میں یہ کہا کہ شیعہ زیارت قبور (ائمہ) کو حج کی طرح سمجھتے ہیں، سلجوقی زمانہ میں جس شخص نے آشکارا طور پر شیعوں کی طرف یہ نسبت دی ہے اس کا نام ابوبکر محمد راوندی (چھٹی صدی کا مورخ) ہے جو شیعوں سے اپنی دشمنی کو ثابت کرتے ہوئے ان پر بہت سی ناجائز تہمتیں لگاتے ہوئے اس طرح کہتا ہے کہ بہت سے کاشی (یعنی کاشان کے) لوگوں کو حاجی کہا جاتا

ہے جنھوں نے نہ تو خانہ کعبہ کو دیکھا ہے اور نہ ہی بغداد، کو صرف ان لوگوں نے طوس کی طرف سفر کیا ہے۔[137]طوس کی طرف سفر کرنے سے اس کا مقصد حضرت امام علی رضائی زیارت ہے۔

اس کے بعد سے یہ عظیم تہم تیں ان لوگوں کی کتابوں میں کم وزیادپائی جانے لگیں جو تعصب یاشیعوں کے عقائد سے ناآشنائی کی وجہ سے دشمنی کرتے تھے، منجملہ ان کے عرب کا ایک مورخ اور سیّاح بنام محمد ثابت جس نے تقریباً چالیس سال پہلے ایران کا سفر کیا اور خصوصاً مشہد مقدس گیا، اس طرح لکھتا ہے کہ شاہ عباس کبیر (مشہور صفوی بادشاہ) چونکہ اس کو عرب اچھے نہیں لگتے تھے اسی وجہ سے اس نے ایرانیوں کوحج سے روکا اور لوگوں کو امام رضائکی زیارت کی ترغیب دلائی اور کہا کہ وہ اسی کو اپنا کعبہ قرار دیں، اور وہ خود بھی پاپیادہ حضرت امام رضائکی زیارت کے لئے گیا، اسی وجہ سے یہ لوگ آج کل بہت کم حج کے لئے جاتے ہیں، اور مشہدی (امام رضائکی زیارت کرنے والے) کو حاجی پر ترجیح دیتے ہیں، وغیرہ وغیرہ۔[138]

قارئین کرام!جیسا کہ معلوم ہے کہ یہ سیّاح مورخ، ایران آنے سے پہلے بعض کتابوں کے پڑھنے کے بعد اپنے ذہن میں شیعوں کے خلاف بعض تہم تیں لئے بیٹھا تھا، اسی وجہ سے اپنے مشاہدات کو تعصب کی نظر سے دیکھتا تھااوربغیر کسی غور وفکر کے ان کو انھیں تہم توں پر حمل کرتا تھا، چنانچہ بغیر غور وفکر کے اپنے سفرنامے میں لکھتا تھا، اسی وجہ سے اس کے سفرنامے میں بہت سی چیزیں حقیقت کے خلاف موجودہیں۔

اگر وہ ذرا بھی انصاف سے کام لیتا تو اس کو معلوم ہوجاتا کہ عربوں سے شاہ عباس کی دشمنی کی کوئی دلیل نہیں ہے اور شاہ عباس عربوں کا دشمن کیوںہوتا؟! کیونکہ بہت سے تاریخی مدارک اس کے خلاف موجود تھے، اسی طرح شاہ عباس کی ایرانیوں کوحج سے روکنے پر بھی کوئی دلیل نہیں ہے، اور اس کے مشہد مقدس کا پاپیادہ سفر کرنے کی وجہ اس کی نذر تھی، اس کے علاوہ کسی بھی تاریخی سند میں کوئی بات بیان نہیں ہوئی، اور یہ بات کس طرح ممکن ہے کہ ایک دیندار بادشاہ شاہ عباس جس نے بہت سے کارخیر انجام دئے پانی کے لئے کنویں کھدوائے بہت سی مسجدیں بنوائیں، ایسا شخص حج جیسے اہم واجب سے اور اگر محمد ثابت صاحب تھوڑی سی بھی تحقیق کرتے اور لوگوں کے ساتھ کچھ دن زندگی بسر کرتے تو انھیں ایرانیونکے بارے میں معلوم ہوجاتا کہ ایرانی اس شخص کا جو مکّہ معظمہ کی زیارت اورحج سے مشرف ہوتا ہے کس قدر احترام کرتے ہیں اور صرف حاجی ایک ایسا لقب ہے جو تمام ایرانیوں میں احترام کے لئے کہا جاتا ہے، بڑے بڑے اور جید علماء کرام کے لئے بھی شروع میں حاجی لگایا جاتا ہے اور عام لوگوں کو بھی احترام کی وجہ سے حاجی کہا جاتا ہے۔

اسی طرح اس کو معلوم ہوجاتا کہ ہر ایرانی کی یہ دلی تمنا ہوتی ہے کہ وہ مکہ ومدینہ کی زیارت سے مشرف ہو، اور اس بات کو سبھی حضرات جانتے ہیں کہ کسی بھی زمانہ میں ایرانی حاجیوں کی تعداد کسی بھی اسلامی ملک سے کم نہیں رہی، اور حاجیوں کی بڑھتی ہوئی

تعداد کی وجہ سے ایران میں امیر الحاج معین کیا جاتا ہے، اور سعودی عرب کی رپورٹ کے مطابق ایرانی حجاج کی تعداد پہلے نمبر پر ہوتی ہے، اور امکانات اور دیگر وسائل سفر وغیرہ کے لحاظ سے بھی پہلا درجہ ہوتا ہے۔

مذکورہ مورخ کی بے توجھی کو مد نظر رکھتے ہوئے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مناسب ہے کہ موصوف روضہ امام رضاؑ میں صحن عتیق کے ایوان میں لگے فیروزوں کی باتیں کرتے ہوئے اس طرح کہتے ہیں کہ فیروزوں کی کان فارس کے علاقہ فیروزآباد میں ہے وہاں ایک پھاڑ ہے جس کے ایک اہم حصہ میں فیروزے پائے جاتے ہیں۔

جب کہ یہ بات سب کو معلوم ہے کہ ایران میں فیروزہ کی کان نیشاپور میں ہے اور فارس کے علاقہ فیروز آباد میں کبھی کوئی فیروزہ کی کان نہیں تھی، ظاہراً اس مورخ کو فیروزآباد کے پہلے جز فیروز نے اس غلطی میں پھنسادیا ہے۔

اس سلسلہ میں ابن تیمیہ کی بات کتنی تعجب خیز ہے جبکہ وہ شیعوں کی فقہ سے کافی معلومات رکھتا ہے اور اپنے بعض مسائل میں شیعوں کے نظریہ کو اختیار کرتا تھا، اس کے باوجود کس طرح دوسروں سے متاثر ہوگیا اور وہ تہم تیں جو لوگوں نے چند صدی قبل شیعوں پر لگائی گئی تھیں، اور ائمہ اور بزرگان دین کی زیارتوں کو جنھیںشیعہ متفق علیہ (سنی شیعہ) روایتوں کے مطابق مستحب مانتے اور ان پر تاکید کرتے ہیں ابن تیمیہ نے یہ کیسے گمان کر لیا کہ شیعہ ان کو خانہ کعبہ کے حج کے برابر قرار دیتے ہیں۔[139]

عجیب بات تو یہ ہے کہ اس نے اس عقیدہ کو شیخ مفید (جو خود سنی مولفوں کے مطابق شیعوں کے عظیم فقہاء اور متکلمین میں سے ہیں) کی طرف نسبت دی ہے۔

کیا یہ ممکن ہے کہ شیخ مفید زیارت کو جو کہ ایک مستحب کام ہے حج بیت اللہ کے برابر قرار دے دیںجو ہر مستطیع پر واجب ہے، یا اس سے بڑی بات کہیں کہ زیارت حج اکبر ہے۔ ؟!

شیخ مفید اور دوسرے عظیم علماء کی تو اور بات ہے یہ بات تو عوام الناس اور جاہل شیعہ بھی نہیں کہہ سکتا، اور نہ صرف یہ کہ کوئی ایسا عقیدہ نہیں رکھتا بلکہ یہ بات تو ان کے کانوں میں بھی نہیں پڑی ہے۔

اس بحث کے آخر میں یہ بات عرض کرنا ضروری ہے کہ کسی بھی کتاب میں چاہے وہ رجالی ہو یا تاریخی یا بیو گرافی مذکورہ کتاب "مناسک حج المشاہد" کا کوئی ذکر موجود نہیں ہے جو طرف منسوب ہوئی ہے، نہ معلوم ابن تیمیہ نے اس کتاب کو کس خواب میں دیکھا ہے جس کی نسبت شیخ مفید کی طرف دیدی۔[140]

ایک یاد دہانی

ہم نے بار بار اس بات کی طرف توجہ دلائی ہے کہ ابن تیمیہ چونکہ شیعوں سے بہت زیادہ دشمنی اور عناد رکھتا تھا اسی وجہ سے اس نے ان باطل عقیدوں کی نسبت شیعوں کی طرف دی ہے جبکہ وہ خود اچھی طرح جانتا تھا کہ شیعہ جو کچھ بھی کہتے ہیںیا جس چیزپر

اعتقاد رکھتے ہیں ان سب کو انھوں نے اپنے ائمہ علیہم السلام کے ذریعہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے حاصل کیا ہے، ابن تیمیہ تقریباً اکثر مقامات پر شیعوں کو رافضی کہتا ہے اور جیسا کہ معلوم ہے کہ یہ نام شیعوں کے دشمن بدنام کرنے اور طعنہ کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔

ہم یہاں پر رافضی کے بارے میں کتاب "الاسلام بین السنۃ والشیعہ" سے کچھ چیزیں خلاصہ کے طور پر بیان کرنا مناسب سمجھتے ہیں:

رافضی کون لوگ ہیں؟

بھت سے لوگوں کے ذہنوں میں یہ بات آتی ہے کہ رافضی فرقہ، شیعوں اور اہل سنت سے الگ ایک فرقہ ہے، یہاں تک کہ بعض مولفین نے اس مسئلہ میں غلط فہم ی کی ہے اور وہ یہ نہ سمجھ سکے کہ یہ فرقہ سنیوں کا ہے یا شیعوں کا، بعض شیعہ عوام اس کو اہل سنت کا فرقہ تصور کرتے ہیں (جبکہ حقیقت یہ ہے کہ رافضی نہ سنی فرقہ ہے نہ شیعہ)، لہٰذا ہم یہاں پر اس بارے میں علمی اور تاریخی گفتگو کرتے ہیں:

"رفض" کے معنی ہر اس چیز کو چھوڑنے کے ہیں جو وحی کے ذریعہ نازل ہوئی ہو، یا بت پرستی اور قدیم افسانوں کی طرف پلٹنے کو بھی رفض کہا جاتا ہے اور یہ بھی وحی کو ترک کرنے کے معنی میں سے ہے۔[(141)]

اور یہ بات مسلمانوں سے مخصوص نہیں ہے بلکہ تمام الٰھی ادیان میں ایسی بیماریاں تھی جن کی وجہ سے وہ انحراف اور تباہی میں بتلا ہوئے۔ (اس جگہ بعض مولفین نے مثالیں پیش کی ہیں مثال کے طور پر جناب موسیٰ ں، جناب عیسیٰں کے دین کے ماننے والوں نے وحی کی تعلیمات کو چھوڑ کر انحراف اور شرک اختیار کیا)

اسلام میں اس طرح کا انحراف سب سے پہلے عبد اللہ ابن سبا جو کہ حِیری یمانی یہودی تھا، اس کے ذریعہ ایجاد ہوا یہ شخص صدر اول میں اسلام لایا تھا.[(142)]

یہ شخص (عبد اللہ ابن سبا) خود اسرائیلی فکر رکھتا تھا چنانچہ اس نے اسلام قبول کرنے کے بعد اس طرح کے کارنامے شروع کئے، اور حضرت علی ںکے بارے میں اس طرح غلو کیا کہ پہلے تو آپ کو پیغمبر کہا اور اس کے بعد آپ کو خدا کہنے لگا۔

عبد اللہ ابن سبا اور اس کے مرید اسلام اور اس کی تعلیمات اور خود امام ںسے بہت دور تھے ان کا کہنا تھا کہ حضرت علیؑپیغمبر تھے لیکن جبرئیل نے غلطی کی کہ حضرت علیں کو پیغمبری دینے کے بجائے حضرت محمد (ص) کو دیدی۔

ھی لوگ وہ ہیں جو جناب جبرئیل کے دشمن ہیں، اور یھی کام یعنی جبرئیل کے ساتھ دشمنی اور جبرئیل پر غلطی کی تہم ت لگانا وغیرہ، اس طرح کے عقائد گذشتہ مذہبوں مثلاً یونانی ستارہ پرست اور برہمنی عقائد ہیں یہ وہ مذاہب ہیں جو وحی کا انکار کرتے ہیںاور

کہتے ہیں کہ خدا اور بندوں کے درمیان کوئی وحی نہیں ہے، اسی وجہ سے خداوندعالم نے اس خطرناک بیماری کی طرف اشارہ کیا ہے:

(قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوّاً لِجِبْرِيْلَ فَاِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلٰى قَلْبِكَ بِاِذْنِ اللهِ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدىً وَبُشْرىٰ لِلْمُومِنِيْنَ)[143]

"اے رسول کہہ دیجئے کہ جو شخص بھی جبرئیل کا دشمن ہے اسے معلوم ہونا چاہئے کہ جبرئیل نے خدا کے حکم سے آپ کے دل پر قرآن اتارا ہے جو سابق کتابوں کی تصدیق کرنے والا، ہدایت اور صاحبان ایمان کے لئے بشارت ہے"۔

حضرت علی علیہ السلام کے بارے میں عبد اللہ ابن سبا کی باتیں اور اس کے غلونے حضرت کو ناراض کردیا، چنانچہ آپ کو بہت تکلیف پہونچی جس کی بناپر حضرت نے ارشاد فرمایا جس کو سید رضی نے نہج البلاغہ میں بیان کیا ہے کہ آپ نے فرمایا: دو گروہ میری دوستی اور دشمنی کی وجہ سے ھلاک ہوئے، پہلا گروہ وہ جس نے میری محبت میں غلو کیا اور دوسرا وہ جس نے میرے ساتھ سخت دشمنی کی (مراد ناصبی ہیں جنھوں نے حضرت علی پر کفر کی نسبت لگائی)۔[144]

اور الحمد اللہ ان دونوں فرقوں میں سے آج کوئی بھی باقی نہیں ہے جیسا کہ علامہ سید محسن امین نے اس چیز کی طرف اشارہ کیا ہے۔

عبد اللہ ابن سبا اور اس کے تابعین کا عقیدہ یہ بھی تھا کہ حضرت علی نہیں مرے، ور آپ کی شان اس سے کہیں بلند وبالا ہے کہ آپ کو موت آئے، آپ بادلوں کے اوپر رہتے ہیں اور بجلی کی چمک کے وقت جو آواز نکلتی ہے وہ آپ ہی کی آواز ہوتی ہے، اور یھی نہیں بلکہ عبد اللہ ابن سبا اور اس کے مطیع حضرت علی کو خدا بھی کہتے ہیں۔

عبد اللہ ابن سبا مسلمانوں کے درمیان وہ پہلا شخص ہے جس نے انسانی الوھیت کا حکم کیا ہے اور اس کے بعد اس کے مریدوں نے اس کام کو آگے بڑھایا، یہ لوگ در حقیقت ان عظیم ہستیوں کو خدا کی طرح نہیں کہتے تھے بلکہ ان کے بارے میں یہ کہتے تھے کہ یہ حضرات قدرت الٰہی کے مظھر ہیں۔[145]

شیعہ روایات کے مطابق حضرت علی نے عبد اللہ ابن سبا اور اس کے مریدوں کو توبہ کرائی اور چونکہ اس نے توبہ نہیں کی لہٰذا اس کے قتل کا حکم صادر کردیا۔

واقعاً ان تمام باتوں کے پیش نظر بھی ابن تیمیہ سے تعجب ہے کہ اس نے ان فاسد اور کفر آمیز عقائدکی (جو بغدادی اور شہرستانی وغیرہ نے نقل کئے ہیں) شیعوں کی طرف نسبت دیدی، اور بعض عقائد تو ایسے ہیں کہ شاید ان کے پیرو بھی نہ ہوں اوراگر ہوں بھی تو شیعہ اثنا عشری ان سے ہمیشہ بیزار رہے ہیں، لیکن پھر بھی ابن تیمیہ نے ان تمام کو شیعوں کی طرف نسبت دیتے ہوئے ان پر حملہ کیا ہے۔[146]

ابن تیمیہ نے شیعوں پر تہم تیں لگانے میں جن کتابوں سے استفادہ کیا ہے وہ سب سے پہلے کتاب العثمانیہ جاحظ اور اس کے بعد الفرق بین الفِرق تالیف بغدادی ہے، کیونکہ اس نے اپنی کتاب منہاج السنۃ میں جو باتیں بیان کیں ہیں وہ بالکل وھی ہیں جو کتاب العثمانیہ میں بیان کی گئی ہیں۔

9۔ ابن تیمیہ کی نظر میں حضرت رسول اکرم (ص) اور دوسروں کی زیارت کرنا

ابن تیمیہ نے اپنے فتووں میں کہا ہے کہ اگر قبور پر نماز اور دعا کی جائے تو یہ کام ائمہ مسلمین کے اجماع اور دین اسلام کے خلاف ہے اور اگر کوئی شخص یہ گمان کرے کہ مشاہد اور قبور پر نماز پڑھنا اور دعا کرنا مسجدوں سے افضل ہے تو ایسا شخص کافر ہے۔(147)

ابن تیمیہ مسجد النبی اور آنحضرت (ص) کی قبر کے بارے میں کہتا ہے کہ مسجد النبی اور آنحضرت کی قبر کی زیارت بذات خود ایک نیک اور مستحب عمل ہے اور اس طرح کے سفر میں نمازیں قصر پڑھی جائیں گی (یعنی اس کا یہ سفر، سفر معصیت نہیں ہے کہ اگر سفر معصیت ہو تو نماز پوری پڑھنا ضروری ہے) اور اس طرح کی زیارت (جو مسجد النبی کی زیارت کے ضمن میں ہو) بہترین اعمال میں سے ہے اور اسی طرح قبور کی زیارت کرنا مستحب ہے جیسا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بقیع اور شہدائے اُحد کی زیارتوں کے لئے جایا کرتے تھے اور اپنے اصحاب کو بھی اس عمل کی ترغیب دلاتے تھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت زیارت کے لئے جایا کرو تو اس طرح کہا کرو:

"اَلسَّلاٰمُ عَلَیْکُمْ اَھْلَ الدِّیَارِ مِنَ الْمُومِنِیْنَ وَالْمُسْلِمِیْنَ وَاِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰہُ بِکُمْ لاٰحِقُوْنَ وَیَرْحَمُ اللّٰہُ الْمُسْتَقْدِمِیْنَ مِنَّا وَمِنْکُمْ وَالْمُسْتَاخِرِیْنَ وَنَسْئَلُ اللّٰہَ لَنَا وَلَکُمُ الْعَافِیَۃَ، اَللّٰھم لاٰتَحْرِمْنَا اَجْرَھم وَلاٰ تَفْتِنَا بَعْدَھم وَاغْفِرْ لَنَاوَلَھم"

"سلام ہو تم پر اے مسلمین و مومنین، اور انشاء اللہ ہم بھی تم سے ملحق ہونے والے ہیں، خدا رحمت کرے ان لوگوں پر جو اس دیار میں ہم سے پہلے آئے یا بعد میں آئیں گے، میں اپنے لئے اور تمھارے لئے خداوندعالم سے عافیت کا طلبگار ہوں، بارالہا! ہم پر اجر ثواب کو حرام نہ کر، اور ہمیں اور ان لوگوں کو بخش دے"۔

قارئین کرام! جب عام مومنین کی قبروں کی زیارت جائز ہو تو پھر انبیاء، پیغمبروں اور صالحین کی قبور کی زیارت کا ثواب تو اور بھی زیادہ ہوگا، لیکن اس سلسلہ میں ہمارے نبی حضرت محمد مصطفی کا دوسرے انبیاء سے یہ فرق ہے کہ آپ کے اوپر ہر نماز میں صلوات اور سلام بھیجنا ضروری ہے، اسی طرح اذان اور مسجد میں داخل ہوتے وقت کی دعا یہاں تک کہ کسی بھی مسجد میں داخل ہونے کی دعا اور مسجد سے باہر نکلتے وقت آپ پر سلام بھیجا جاتا ہے، اسی وجہ سے امام مالک نے کہا کہ اگر کوئی شخص یہ کھے کہ میں نے حضرت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت کی ہے تو اس کا یہ کہنا مکروہ ہے، اور قبور کی زیارت سے مراد صاحب قبر پر سلام ودعا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر یہ سلام و دعا ،کامل ترین انداز میں ،نماز اذان اور دعا کے وقت درود

وسلام بھیجنا ہے،148 اور اسی لئے کبھی یہ اتفاق نہیں ہوا کہ اصحاب پیغمبر آنحضرت (ص)کی قبر مطہر کے نزدیک نہیں گئے، اور کبھی انھوں نے حجرے کے اندر سے یا حجرے کے باہر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر کی زیارت نہیں کی، لہٰذا اگر کوئی شخص فقط آنحضرت کی قبر کی زیارت کی وجہ سے سفر کرے اور اس کا قصد مسجد النبیمیں نماز پڑھنا نہ ہو، تو ایسا شخص بدعتی اور گمراہ ہے۔[149]

ابن تیمیہ نے اس سلسلہ میں صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنے والوں کے لئے، چند قول نقل کئے ہیںکہ چونکہ یہ سفر، سفر معصیت ہے لہٰذا کیا نماز پوری ہوگی یا قصر۔[150]

ابن بطوطہ کے قول کے مطابق ابن تیمیہ قائل تھا کہ چونکہ یہ سفر، سفر معصیت ہے لہٰذا کیا نماز پوری پڑھنا ضروری ہے؟[151]

اسی طرح ابن تیمیہ کہتا ہے: مسلمانوں کے ائمہ اربعہ نے خلیل خدا جناب ابراہیم کی قبر اور دیگر انبیاء کی قبروں کی صرف زیارتوں کے لئے سفر کرنے کو مستحب نہیں جانا ہے، لہٰذا اگر کوئی شخص ایسے سفر کے لئے نذر کرے تو اس نذر پر عمل کرنا واجب نہیں ہے۔[152]

اس کے بعد زیارت کے طریقہ کے بارے میں کہتا ہے کہ اگر زیارت سے کسی کا مقصد صاحب قبر کے لئے دعا کرنا ہو تو اس کی یہ زیارت صحیح ہے لیکن اگر کوئی کام حرام ہو جیسے (صاحب قبر کو) خدا کا شریک قرار دینا، (گویا ابن تیمیہ کی نظر میں صاحب قبر سے استغاثہ کرنا اور اس کو شفیع قرار دینا شرک کا باعث ہے) یا اگر کوئی کسی کی قبر پر جاکر روئے، نوحہ خوانی کرے یا بے ہودہ باتیں کھے تو اس کی یہ زیارت باتفاق علماء حرام ہے، لیکن اگر کوئی شخص کسی رشتہ دار اور دوستوں کی قبر پر جاکر ازروئے غم آنسو بھائے تو اس کا یہ کام مباح ہے البتہ اس شرط کے ساتھ کہ اس گریہ کے ساتھ ندبہ اورنوحہ خوانی نہ ہو۔[153]اسی طرح مَردوں کے لئے زیارت کرنا مباح ہے، البتہ عورتو نکے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ قبور کی زیارت کرسکتی ہیں یا نھیں؟[154]

البتہ ابن تیمیہ صاحب کفار کی قبور کی زیارت کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ان کی زیارت کرنا جائز ہے تاکہ انسان کو آخرت کی یاد آئے، لیکن جب کفار کی قبور کو دیکھنے کے لئے جائے تو ان کے لئے خدا سے استغفار کرنا جائز نہیں ہے۔[155]

اسی طرح ابن تیمیہ صاحب کا عقیدہ یہ بھی ہے کہ قبور کے نزدیک نماز پڑھنا یا قبروں پر بیٹھنا (یا ان کے برابر بیٹھنا) اور قبروں کی زیارت کو عید قرار دینا یعنی کئی لوگوں کا ایک ساتھ مل کر زیارت کے لئے جانا جائز نہیں ہے،[156]چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر کے پاس آنحضرت پر صلوات اور سلام بھیجنا ناجائز ہے کیونکہ یہ کام گویا آنحضرت کی قبر پر عید منانا ہے۔[157]

ھی نہیں بلکہ جناب کا عقیدہ تو یہ بھی ہے کہ وہ احادیث جو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی زیارت کے بارے میں وارد ہوئی ہیں وہ تمام علمائے حدیث کی نظر میں ضعیف بلکہ جعلی ہیں، اسی طرح موصوف فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی

قبر مبارک پر ھاتھ رکھنا یا قبر کو بوسہ دینا جائز نہیں ہے اور مخالف توحید ہے،[158] اور اسلامی نظریہ کے مطابق کوئی ایسی قبر یا روضہ نہیں ہے جس کی زیارت کے لئے جایا جائے، اور قبور کی زیارت کا مسئلہ تیسری صدی کے بعد پیدا ہوا ہے یعنی اس سے قبل زیارت قبور کا مسئلہ موجود نہیں تھا۔[159]

سب سے پہلے جن لوگوں نے زیارت کے مسئلہ کو پیش کیا اور اس سلسلہ میں حدیثیں گڑھیں، وہ اہل بدعت اور رافضی لوگ ہیں جنھوں نے مسجدوں کو بند کرکے روضوں کی تعظیم کرنا شروع کردی، چنانچہ روضوں پر شرک، جھوٹ اور بدعت کے مرتکب ہوتے ہیں۔[160]

جب ابن تیمیہ سے زیارت کے بارے میں سوال کیا گیا اور اس کے جواب کو شام کے قاضی شافعی نے دیکھا تو اس نے اسی جواب کے نیچے لکھا کہ میں نے ابن تیمیہ کے جواب اور سوال میں مقابلہ کیا اور وہ چیز جو ابن تیمیہ اور ہمارے درمیان اختلاف کا باعث بنتی ہے وہ یہ ہے کہ اس نے انبیاء کرام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبور کی زیارت کو معصیت اور گناہ کہا ہے۔

لیکن ابن کثیر نے اس مطلب کو ذکر کرنے کے بعد کہا کہ ابن تیمیہ کی طرف اس مذکورہ بات کی نسبت دینا صحیح نہیں ہے (یعنی اس نے زیارت کو معصیت قرار نہیں دیا)، ابن کثیر صاحب جو ابن تیمیہ کے مشہور و معروف طرفدار مانے جاتے ہیں مسئلہ زیارت میں ابن تیمیہ کے نظریہ کی توجیہ اور تصحیح کرتے ہیں۔[161]

پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور ائمہ علیہم السلام کی قبروں کی زیارت کے بارے میں وضاحت

ابن تیمیہ اپنے نظریات میں عام طور پر تمام قبور اور خاص طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت کے مسئلہ میں بہت زیادہ ہٹ دہرمی سے کام لیتا ہے، اسی وجہ سے اپنی دو کتابوں "الجواب الباہر" اور "المرد علی الاخنائی" میں جب بھی اس طرح کے مسئلہ کو بیان کرتا ہے اور کسی مدرک اور سند کو ذکر کرتا ہے تو اس کو کئی کئی بار اور مختلف انداز سے تکرار کرنے کی کوشش کرتا ہے، اور وہ احادیث جو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت کو مستحب قرار دیتی ہیں ان کو ضعیف اور جعلی بتاتا ہے، ان احادیث میں سے جن کو اہل سنت نے مختلف طریقوں سے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے نقل کیا ہے منجملہ وہ حدیث جس میں آنحضرت نے فرمایا: "مَنْ زَارَ قَبْرِی وَجَبَتْ لَہٗ شَفَاعَتِی" (جس شخص نے میری قبر کی زیارت کی اس کی شفاعت مجھ پر واجب ہے)، اس حدیث کو صحیح نہیں مانتا، جبکہ زیارت سے متعلق احادیث صحاح ستہ اور اہل سنت کی معتبر کتابوں میں موجود ہیں اور مختلف طریقوںسے نقل کی گئی ہیں اور بہت سے علماء نے ان کو صحیح شمار کیا ہے اور ان احادیث کے مضامین پر عمل بھی کیا ہے[162]

ہم یہاں پر ان احادیث کے چند نمونے بیان کرنا مناسب سمجھتے ہیں:

امام مالک (مالکی مذہب کے امام) اپنی کتاب "موطاء" میں عبد اللہ ابن دینار سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر جب بھی کسی سفر پر جاتے تھے یا سفر سے واپس آتے تھے تو آنحضرت (ص) کی قبر پر حاضر ہوتے تھے اور وہاں نماز پڑھتے تھے اور آپ پر درود وسلام بھیجتے تھے اور دعا کرتے تھے، اسی طرح محمد (ابن عمر) نے کہا: اگر کوئی مدینہ میں آتا ہے تو اس کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پاس حاضر ہونا ضروری ہے۔[163]

ابو ھریرہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ خدا نے مجھے اپنی والدہ گرامی کی قبر کی زیارت کرنے کی اجازت عطا فرمائی ہے،[164]

اسی طرح ابوبکر نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے روایت کی ہے جو شخص جمعہ کے دن اپنے ماں باپ یا ان میں سے کسی ایک کی زیارت کرے اور ان کی قبر کے پاس سورہ یٰس پڑھے تو خدا اس کو بخش دیتا ہے۔[165]

اسی طرح عبد اللہ بن ابی ملیکہ کی روایت ہے کہ اس نے کہا: میں نے دیکھا کہ ایک روز جناب عائشہ قبرستان سے واپس آرہی ہیں تو میں نے ان سے عرض کیا اے ام المومنین! کیا پیغمبر اکرم نے قبور کی زیارت سے منع نہیں فرمایا تھا؟! تو انھوں نے جواب دیا کہ ٹھیک ہے پہلے ایسا ہی حکم کیا تھا لیکن بعد میں خود انھوں نے حکم فرمایا کہ قبروں کی زیارت کے لئے جایا کرو۔[166]

اسی طرح پیغمبر اکرم (ص) کی ایک دوسری حدیث جس میں آپ نے فرمایا: جو شخص میری زیارت کے لئے آئے اور اس کے علاوہ اور کوئی دوسرا قصد نہ رکھتا ہو، تو مجھ پر لازم ہے کہ میں روز قیامت اس کی شفاعت کروں۔[167]

جناب سمہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت کے بارے میں (17) حدیثیں سند کے ساتھ ذکر کی ہیں، جن میں سے بعض کو ہم زیارت کے بارے میں وہابیوں کے عقیدہ کے بیان کریں گے۔

اسی طرح سمہودی آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت کے آداب کو تفصیل سے بیان کرتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے:

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن الحسین السامری حنبلی نے، اپنی کتاب "المُستَوعِب" میں آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت کے سلسلہ میں آداب زیارت کے باب میں لکھا ہے کہ جب زائر قبر کی دیوار کی طرف آئے تو گوشہ میں کھڑا ہوجائے اور قبر کی طرف رخ یعنی پشت بقبلہ اس طرح کھڑا ہو کہ منبر اس کی بائیں طرف ہو، اور اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر سلام ودعا کی کیفیت بیان کی ہے، اور اس دعا کو ذکر کیا ہے:

"اَللّٰهم اِنَّکَ قُلْتَ فِی کِتَابِكَ لِنَبِیِّكَ عَلَیْهِ السَّلاٰمُ: (وَلَوْاَنَّهم اِذْظَلَمُوْا اَنْفُسَهم جَاْؤكَ فَسَتَغْفَرُوْا اللّٰهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهم الرَّسُوْلُ لَوَجَدُوْا اللّٰهَ تَوَّاباً رَحِیْماً) وَاِنِّی قَدْ اَتَیْتُ نَبِیّكَ مُسْتَغْفِراً وَاَسْاَلُكَ اَنْ تُوْجِبَ لِیَ الْمَغْفِرَةَ کَمَا اَوْجَبْتَها لِمَنْ اَتَاهُ فِی حَیَاتِهِ، اَللّٰهم اِنِّی اَتَوَجَّهَ اِلَیْكَ بِنَبِیِّكَ"۔

"خداوندا !تو نے اپنی کتاب میں اپنے پیغمبر (ص) کے لئے فرمایا ہے: اے کاش جب ان لوگوں نے اپنے نفس پر ظلم کیا تھا تو آپ کے پاس آتے اور خود بھی اپنے گناہوں سے استغفار کرتے اور رسول بھی ان کے حق میں استغفار کرتے، تو یہ خدا کو بڑا ہی توبہ قبول کرنے والا اور مھربان پاتے،

میں اپنے گناہوں کی بخشش کے لئے تیرے نبی کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوا ہوں، اور تجھ سے اپنے گناہوں کی مغفرت چاہتا ہوں اور امید ہے کہ تو مجھے معاف کردے گا، جس طرح لوگ تیرے نبی کی حیات میں ان کے پاس آتے تھے اور تو ان کو معاف کردیتا تھا، اے خدائے مھربان میں تیرے نبی کے وسیلہ سے تیری بارگاہ میں ملتمس ہوتا ہوں"۔

حنفی عالم دین ابو منصور کرمانی کہتے ہیں کہ اگر کوئی تم سے آکر یہ کھے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم تک میرا سلام پہونچادینا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوکر اس طرح کہنا کہ آپ پر سلام ہو فلاں فلاں شخص کا، اور انھوںنے آپ کو خدا کی بارگاہ میں شفیع قرار دیا ہے تاکہ آپ کے ذریعہ خداوندعالم کی مغفرت اور رحمت ان کے شامل حال ہو، اور آپ ان کی شفاعت فرمائیں۔

سمہودی مذاہب اسلامی کے معتبر اور قابل اعتماد علماء میں سے ہیں، انھوں نے اپنی کتاب کے تقریباً (50) صفحے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطھر کی زیارت اور اس کے آداب اور قبر مطھر سے توسل سے مخصوص کئے ہیں، اور متعدد ایسے واقعات بیان کئے ہیں کہ لوگ مشکلات اور بلا میں گرفتار ہوئے اور آپ کی قبر مطھر پر جاکر نجات مل گئی ۔[168]

مرحوم علامہ امینی نے زیارت قبر پیغمبر (ص) کی فضیلت اور استحباب کے بارے میں جہاں اہل سنت سے بہت سی روایات نقل کی ہیں وھیں تقریباً چالیس سے زیادہ مذاہب اربعہ کے بزرگوں کے قول بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت کے بارے میں نقل کئے ہیں۔[169]

قارئین کرام !یہاں پر مناسب ہے کہ محمد ابوزہرہ عصر جدید کے مصری مولف کا قول نقل کیا جائے، وہ کہتے ہیں: ابن تیمیہ نے اس سلسلہ (زیارت آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم) میں تمام مسلمانوں سے مخالفت کی ہے بلکہ جنگ کی ہے۔

روضہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت، دراصل پیغمبر کی عظمت، آپ کے جھاد، مقام توحید کی عظمت کو بلند کرنے میں کوشش اور شرک اور بت پرستی کی نابودی کی کوششوں کی یاد دلاتی ہے، خود ابن تیمیہ روایت کرتے ہیں کہ سَلفِ صالح جب آپ کے روضہ کے قریب سے گذرتے تھے تو آپ کو سلام کرتے

نافع، غلام اور راوی عبد اللہ ابن عمر سے مروی ہے کہ عبد اللہ ابن عمر آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر پر سلام کرتے تھے اور میں نے سیکڑوں بار ان کو قبر منور پر آتے دیکھا اور میں نے یہ بھی دیکھا کہ اپنے ھاتھ کو منبر رسول سے مس کرتے ہیں، وہ منبر

جس پر آنحضرت (ص) بیٹھا کرتے تھے، پھر وہ اپنے ھاتھ کو اپنے منھ پر پھیر لیا کرتے تھے، اسی طرح ائمہ اربعہ جب بھی مدینہ آتے تھے تو آنحضرت کی قبر کی زیارت کیا کرتے تھے۔[170]

عمومی طور پر دوسری قبروں کی زیارت کے بارے میں ابن ماجہ نے روایت نقل کی ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا:

"زُوْرُوْا الْقُبُوْرَ فَاِنَّھَا تُذَکِّرُکُمُ الآخِرَةَ"۔

"قبروں کی زیارت کے لئے جایا کرو کیونکہ قبروں کی زیارت تمھیں آخرت کی یاددلائے گی"۔

اسی طرح جناب عائشہ کی روایت کے مطابق پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے قبروں کی زیارت کی اجازت عطا فرمائی ہے۔[171]

ابن مسعود سے منقول ایک اورروایت میں ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

"کُنْتُ نَھَیْتُکُمْ عَنْ زِیَارَةِ الْقُبُوْرِ، فَزُوْرُوْھا فَاِنَّھَا تُزَھِّدُ فِی الدُّنْیَا وَتُذَکِّرُ الآخِرَةَ"۔

"پہلے میں نے تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا لیکن (اب اجازت دیتا ہوں کہ) قبروں کی زیارت کیا کرو کیونکہ قبروں کی زیارت دنیا میں زہدپیدا کرے گی اور آخرت کی یاد دلائے گی"۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے ایک اور روایت ہے جس میں آپ نے فرمایا کہ قبروں کی زیارت کیا کرو کیونکہ قبروں کی زیارت تمھیں موت کی یاد دلاتی ہے۔[172]

سخاوی کہتے ہیں کہ آنحضرت خود بھی زیارت قبور کے لئے جاتے تھے اور اپنی امت کے لئے بھی اجازت دی کہ وہ بھی زیارت کے لئے جایا کریں، جبکہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے قبور کی زیارت سے منع فرمایا تھا۔

قبروں کی زیارت کرنا ایک سنت ہے اور جو شخص بھی زیارت کرتا ہے اس کو ثواب ملتا ہے البتہ زائر کو حق بات کے علاوہ کوئی بات زبان پر جاری نہیں کرنا چاہئے، اور قبروں کے اوپر نہیں بیٹھنا چاہئے، اور ان کو بے اہمیت قرار نہیں دینا چاہئے اور ان کو اپنا قبلہ بھی قرار نہیں دینا چاہئے۔

چنانچہ روایت میں وارد ہوا ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اپنی والدہ گرامی اور عثمان بن مظعون کی قبروں کی زیارت کی اور عثمان بن مظعون کی قبر پر ایک نشانی بنائی تاکہ دوسری قبروں سے مل نہ جائے۔

اس کے بعد سخاوی کہتے ہیں کہ مَردوں کے لئے قبور کی زیارت کے مستحب ہونے پر دلیل اجماع ہے جس کو عَبدَری نے نقل کیا ہے اور نُووی شارح صحیح مسلم نے کہا ہے کہ یہ قول تمام علمائے کرام کا ہے۔

ابن عبد البرّ اپنی کتاب "استذکار" میں ابو ھریرہ کی حدیث پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے نقل کرتے ہوئے اس طرح کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم جس وقت قبرستان میں جاتے تھے، تو اس طرح فرماتے تھے:

"اَلسَّلاَمُ عَلَیْکُمْ دَارَ قومٍ مُومِنِیْنَ وَاِنَّا اِنْ شَاءَ اللہ بِکُم لاحقُونَ، نَسْالُ اللہَ لَنَا وَلَکُمُ الْعَافِیَةِ"۔

اس حدیث کے مضمون کے مطابق قبروں پر جانے اوران کی زیارت کرنے کے سلسلہ میں علما کا اجماع واتفاق ہے کہ مَردوں کے لئے جائز ہے اوراس سلسلہ میں متعدد احادیث موجودہیں۔

لیکن عورتوں کے سلسلہ میں خصوصی طورپر صحیح بخاری میں نقل ہوا ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا کہ ایک قبر کے پاس بیٹھی گریہ کر رہی ہے تو آپ نے اس سے فرمایا کہ اے کنیز خداپرہیزگار رہواور صبر کرو، پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اس عورت کو منع نہیں کیا کیونکہ اگر عورتوں کا قبور کی زیارت کرنا اور وہاں پر گریہ کرنا حرام ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اس کو منع فرماتے۔(173)

اسی طرح زیارت کے بارے میں ایک حدیث جلال الدین سیوطی نے بیہقی سے نقل کی اور انھوں نے ابوھریرہ سے نقل کی ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے شہدائے احد کے بارے میں خاص طورپر فرمایا:

"اَشْهَدُاَنَّ هٰولاٰءِ شُهْدَاْ عِنْدَ اللهِ فَاتُوهم وَزُوْرُوْهم وَالَّذِیْ نَفْسِیْ بِیَدِه. لاٰیُسَلِّمُ عَلَیْهم اَحَدٌ اِلٰی یومَ القِیَامَةِ اِلاّٰ رَدُّوْا عَلَیْهِ"

"میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ حضرات خدا کی بارگاہ میں شہید ہیں، ان کی قبروں پر جاؤ اور ان کی زیارت کرو، قسم اس خدا کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، تا روز قیامت اگر کوئی شخص ان کو سلام کرے گا تو یہ ضرور اس کا جواب دیں گے"

اسی طرح وہ روایت جس کو حاکم نے صحیح مانا ہے اور اس کو بیہقی نے بھی نقل کیاہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم شہدائے احد کی قبور کی زیارت کے لئے جاتے تھے تو کہتے تھے:

"اَللّٰهم اِنَّ عَبْدَكَ وَنَبِیَّكَ یَشْهَدُ اَنَّ هٰولاٰءِ شُهَدَاءٌ وَاِنَّهُ مَنْ زَارَهم اَوْ سَلِّمْ عَلَیْهم اِلٰی یومَ الْقَیَامَةِ رَدُّوْا عَلَیْهِ"

"خداوندا! تیرا بندہ اور تیرا نبی گواہی دیتا ہے کہ یہ شہداء راہ حق ہیں، اور اگر کوئی ان کی زیارت کرے یا (آج سے) قیامت تک ان پر سلام بھیجے تو یہ حضرات اس کے سلام کا جواب دیں گے۔(174)

واقدی کہتے ہیں: پیغمبر اکرم: صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ہر سال شہداء احد کی زیارت کے لئے جایا کرتے تھے اور جب اس وادی میں پہونچتے تھے تو بلند آواز میں فرماتے تھے:

"اَلسَّلاٰمُ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَی الدَّارِ "۔

"سلام ہو تم پر اس چیز کے بدلے جس پر تم نے صبر کیا اور تمھاری کیا بہترین آخرت ہے"۔

ابوبکر، عمر اور عثمان بھی سال میں ایک مرتبہ شہداء احد کی زیارت کے لئے جایا کرتے تھے، اورجناب فاطمہ دختر نبی اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم دوتین دن میں ایک دفعہ احد جایا کرتی تھیںّاور وہاں جاکر گریہ وزاری اور دعا کرتی تھیں۔

اسی طرح سعد بن ابی وقّاص بھی قبرستان میں پیچھے کی طرف سے داخل ہوتے اور تین بار سلام کرتے تھے۔

واقدی کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم مُصعَب بن عُمَیر جو کہ شہداء احد میں سے ہیں، کے پاس سے گذرے تو ٹھہر گئے ان کے لئے دعا کی اور یہ آیہ شریفہ پڑھی:

(رِجَالٌ صَدَقُوْا مَاعَاهَدُوْا اللهَ عَلَيْهِ فَمِنْهم مَنْ قَضٰى نَحْبَهُ وَمِنْهم مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَابَدَّلُوا تَبْدِيلاً) ۔[175]

"مومنین میں سے ایسے بھی مردمیدان ہیں جنھوں نے اللہ سے کئے وعدہ کو سچ کردکھایا، ان میں سے بعض اپنا وقت پورا کرچکے ہیں اور بعض اپنے وقت کا انتظار کررہے ہیں، اور ان لوگوں نے اپنی بات میں کوئی تبدیلی نہیں کی ہے"۔

اس کے بعد فرمایا: میں خدا کے حضور میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ لوگ خدا کی بارگاہ میں شہید ہیں، ان کی قبور کی زیارت کے لئے جایا کرو اور ان پر درود وسلام بھیجا کرو، کیونکہ وہ

(بھی) سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اس کے بعد واقدی نے ان اصحاب کے نام شمار کئے ہیں جو شہداء احد کی زیارت کے لئے جایا کرتے تھے نیزان کی زیارت کی کیفیت اور طریقہ بھی بیان کیا ہے۔[176]

اب رہا شیعوں کے یہاں مسجدوں کو تعطیل کرنے کا مسئلہ تو ہم اس سلسلہ میں یہ کہیں گے کہ یہ بھی ان تہمتوں میں سے ہے جو قدیم زمانہ سے چلی آرہی ہے اور اس کی اصل وجہ بھی شیعوں سے دشمنی اور بغض وعناد ہے، چنانچہ بعض مولفین نے اپنی اپنی کتابوں میں اسے بغیر کسی تحقیق کے بیان کردیا، اور شیعوں سے بدظنی کی بناپر اس نظریہ کو اپنی کتابوں میں بھی داخل کردیا ،جبکہ حقیقت یہ ہے کہ شروع ہی سے شیعوں کی مساجد سب سے زیادہ آباد اور پررونق رہی ہیں جیسا کہ کتاب تاریخ مذہبی قم کے مولف نے بھی بیان کیا ہے، آج بھی دنیا کی سب سے بہترین ، خوبصورت اور قدیمی ترین مساجد کو ایران میں دیکھا جاسکتا ہے،جو گذشتہ صدیوں سے اسی طرح باعظمت باقی ہیں۔

اور یہ مسجدپنجّو نماز جماعت کے وقت بھرجاتی ہیں اس کی داستانیں زبان زد خاص وعام ہیں، اس وقت شہروں ، قصبوں اور دیھاتوں میں ایسی ہزاروں مسجدیں ہیں جن میں بہترین فرش وغیرہ موجود ہیں ۔

جب بھی کوئی مسافرایران آتا ہے تو وہ ایران کے پایہ تخت "تھران" میں ضرور جاتا ہوگا تھران میں سیکڑوں مسجدیں ہیں جن میں بہترین وسائل اور کتا بخانے ہیں ۔ یہ مسجدینکسی بھی وقت نمازیوں سے خالی نہیں ہوتیں اور ان سب میں وقت پر نماز جماعت قائم ہوتی ہے، اور تھران کے علاوہ بھی دوسرے شہروں مثلاً مشہد، قم، اصفھان، شیراز وغیرہ میں کسی بھی جگہ دیکھ لیں

کہیں پر بھی مسجد یںمعطّل نہیں ہوئی ہیں بلکہ اپنی پوری شان وشوکت کے ساتھ بھری ہوئی ہیں، اور تمام مساجد میں نماز جماعت قائم ہوتی ہے۔

خلاصہ یہ کہ چاہے ایران میں جو شیعت کا مرکز ہے یا دوسرے علاقوں میں کوئی بھی زمانہ ایسا نہیں گذرا جہاں پر مسجد غیر آباد ہو، اور شیعہ مسجدوں کی رونق دوسرے فرقوں سے کم رہی ہو۔

قبور کے نزدیک نماز پڑھنا

صحیح مسلم میں قبور کے نزدیک آنحضرت (ص) کے نماز پڑھنے کے بارے میں بہت سی روایات بیان ہوئی ہیں۔[177]

ابن اثیر اس حدیث "نَهٰی عَنِ الصَّلاٰةِ فِيْ الْمَقْبَرَةِ" کو نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ مقبروں میں نماز کو ممنوع قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ مقبروں کی مٹی، خون اور مردوں کی نجاست سے مخلوط ہوتی ہے لیکن اگر کسی پاک قبرستان میں نماز پڑھی جائے تو صحیح ہے، اس کے بعد ابن اثیر کھتے ہیں کہ "لا تجعلوا بیوتکم مقابر" (یعنی اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ) گذشتہ حدیث کی ہی طرح ہے یعنی تمھارے گھر نماز نہ پڑھے جانے میں قبرستان کی طرح نہ ہوجائیں، کیونکہ جو مرجاتا ہے وہ پھر نماز نہیں پڑھتا، چنانچہ مذکورہ معنی پر درج ذیل حدیث دلالت کرتی ہے: "اِجْعَلُوا مِنْ صَلاٰتِکُمْ فِی بُیُوْتِکُمْ وَلاٰ تَتَّخِذُوْا قُبُوْراً" (اپنے گھروں کو قبرستان کی طرح قرار نہ دو کہ کبھی اس میں نماز نہ پڑھو بلکہ کچھ نمازیں گھروں میں بھی پڑھا کرو) بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ اپنے گھروں کو قبرستان قرار نہ دو کہ اس میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، لیکن پہلے والے معنی بھتر ہیں۔[178]

شوکانی نے خطابی کی کتاب "معالم السنن" کے حوالہ سے مقبروں میں نماز پڑھنے کو جائز قرار دیا ہے اسی طرح اس نے حسن (حسن بصری) سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے مقبرہ میں نماز پڑھی، اور یہ بھی کہا کہ رافعی وثوری (سفیان ثوری) اور اوزاعی اور ابوحنیفہ قبرستان میں نماز پڑھنے کو مکروہ جانتے تھے لیکن امام مالک نے قبرستان میں نماز پڑھنے کو جائز قرار دیا ہے۔

امام مالک کے بعض اصحاب نے یہ دلیل پیش کی کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ایک سیاہ اور فقیر عورت کی قبر کے نزدیک نماز پڑھی ہے،[179] مالک کی روایت کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک غریب عورت بیمار ہوئی، اس وقت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا جب یہ مرجائے تو مجھے خبر کرنا، لیکن چونکہ اس کو رات میں موت آئی تو آپ کو خبر نہیں کی گئی اور اس عورت کو رات ہی میں دفن کردیا گیا، جب دوسرا روز ہوا تو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اس کی قبر پر گئے اور اس پر نماز پڑھی اور چار تکبیریں کہیں۔[180]

ندبہ اور نوحہ خوانی کے بارے میں وضاحت

ابن تیمیہ نے میت پر، نوحہ خوانی اورگریہ کرنے کو ممنوع قرار دیا ہے، اور وہابی حضرات بھی اس طرح کے کاموں کو گناہان کبیرہ میں شمار کرتے ہیں۔[(181)]

جبکہ احمد ابن حنبل اور بخاری کی روایت کے مطابق جب عمر کو ضربت لگی تو صُھیب (غلام عمر) نے چلانا شروع کیا: "وااخاہ، وا صاحباہ"اس وقت جناب عمر نے کہا کہ کیا تم نے نھیںسنا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر میت پر گریہ کیا جائے تو اس گریہ کی وجہ سے اس پر عذاب ہوتا ہے؟!

جناب ابن عباس کہتے ہیں کہ جب عمر کا انتقال ہوا، تو میں نے اس بات کو جناب عائشہ کے سامنے پیش کیا تو انھوں نے فرمایا: بخدا جناب رسول خدا نے کبھی اس طرح کی کوئی بات نہیں کھی ہے بلکہ انھوں نے تو یہ فرمایا ہے کہ اگر کفار پر اس کے اہل خانہ گریہ کریں تو اس کے عذاب میں اضافہ ہوتا ہے۔[(182)]

اسی طرح میت پر رونے اور گریہ کرنے کے جائز ہونے پر صاحب "منتقی الاخبار" نے انس بن مالک سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جب رسول گرامی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا انتقال ہوا تو حضرت فاطمہ زہرا(ع) نے فرمایا:

"یَا اَبَتَاهُ، اَجَابَ رَبّاً دَعَاهُ، یَا اَبَتَاهُ جَنَّةُ الْفِرْدُوْسِ مَاوَاهُ، یَا اَبَتَاهُ اِلٰی جِبْرِیْلَ نَنْعَاهُ"۔

"اے میرے پدر محترم آپ نے دعوت حق پر لبیک کھی اور جنت الفردوس کو اپنا مقام بنالیا، اور جناب جبرئیل نے آپ کی وفات کی خبر سنائی"۔

اسی طرح انس سے ایک دوسری روایت کے مطابق جب جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی روح جسم سے پرواز کر گئی تو جناب ابوبکر حجرے میں تشریف لائے اور اپنے منھ کو آنحضرت کی دونوں آنکھوں کے بیچ رکھا اور آنحضرت کے دونوں رخساروں پر اپنے دونوں ھاتھوں کو رکھا اور کہا: "وانبیاہ وا خلیلاہ وا صفیاہ" اس روایت کو احمد ابن حنبل نے بھی نقل کیا ہے۔[(183)]

ھی نہیں بلکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے بھی متعدد بار اپنے رشتہ داروں اور اصحاب کے انتقال پر گریہ فرمایا ہے، جیسا کہ انس بن مالک نے روایت کی ہے کہ جب آپ کی ایک بیٹی اس دنیا سے چلی گئی تو آپ اس کی قبر پر بیٹھ گئے درحالیکہ آپ کی چشم مبارک سے آنسو بَہہ رہے تھے، اور ایک مقام پر جب آپ کی بیٹی کا ایک بیٹا مرنے کے نزدیک تھا تو آپ نے گریہ شروع کیا۔[(184)]

اسی طرح جب آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے جنگ احد میں اپنے چچا حمزہ کو شھید پایا تو گریہ کیا اور جب آپ کو یہ معلوم ہوا کہ جناب حمزہ کو مُثلہ کردیا گیا (یعنی آپ کے ناک وکان اور دوسرے اعضاء کاٹ لئے گئے) تو آپ چیخیں مار مار کر روئے۔[(185)]

اور جب جناب حمزہ کی شھادت واقع ہوئی اور جناب صفیہ دختر عبد المطلب نے جناب حمزہ کے لاشہ کو تلاش کرنا شروع کیا تو انصار نے آپ کو روکا، اس وقت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ان کو آزاد چھوڑدو، جب جناب صفیہ نے اپنے بھائی کی لاش پائی تو رونا شروع کیا، جس وقت آپ گریہ کرتی تھیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بھی گریہ کرتے تھے اور جب آپ چیخیں مارتی تھیں تو رسول گرامی بھی چیخیں مارتے تھے ۔(186)

جب جناب فاطمہ زہرا = جناب حمزہ کے اوپر گریہ کرتی تھیں تو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بھی گریہ کرتے تھے، اسی طرح جب جناب جعفر بن ابی طالب جنگ موتہ میں شہید ہوئے تو رسول گرامیجناب جعفر کی زوجہ اسماء بنت عمیس کے پاس گئے اور ان کو تعزیت پیش کی، اس موقع پر جناب فاطمہ زہرا = تشریف لائیں درحالیکہ آپ گریہ کررہی تھیں اور کہتی جاتی تھیں: "واعماہ" (ھائے میرے چچا) اس موقع پر حضرت پیغمبر اسلام نے فرمایا کہ جعفر جیسے مَرد پر گریہ کرنا چاہئے،(187)

مزید یہ کہ نافع نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ جب پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم جنگ احد سے واپس ہوئے تو انصار کی عورتیں اپنے شہید شوھروں پر گریہ کر رہی تھیں اس وقت پیغمبر نے فرمایا حمزہ پر کوئی گریہ کرنے والا نہیں ہے ، یہ کہہ کر آپ سوگئے،جب بیدار ہوئے تو دیکھا کہ عورتیں یوں ہی گریہ کر رہی ہیں آپ نے فرمایا: ورتیں آج جو گریہ کریں تو حمزہ پر کریں۔(188)

ابن ہشام اورطبری نے اس سلسلہ میں کہا ہے کہ جب پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بنی عبد الاشھل وظفر کے گھروں میں سے ایک گھر کی طرف گذرے تو وہاں سے جنگ احد میں ہوئے شہیدوں پر رونے کی آوازیں سنائی دیں تو اس پر آنحضرت کی آنکھیں بھی آنسووں سے بھر آئیں اور آپ گریہ کرتے ہوئے فرماتے تھے: جناب حمزہ پر کوئی رونے والا نھیں، یہ سن کر سعد بن مُعاذ واُسید بن حُضَیر بنی عبد الاشھل کے گھروں میں گئے اور اپنی اپنی عورتوں کو حکم دیا کہ جناب حمزہ پر بھی گریہ کریں۔

اسی طرح ابن اسحاق کا بیان ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم جنگ احد سے مدینہ واپس پہونچے، تو "حَمنَہ دختر جَحش" راستہ میں ملی اور جب لوگوں نے اس کو اس کے بھائی عبد اللہ ابن جحش کی شھادت کی خبر سنائی تو اس نے کہا: (انا للہ وانا الیہ راجعون) اور اس کے لئے خداوند کریم کی بارگاہ میں طلب مغفرت کی، اس بعد کے اس نے اپنے ماموں حمزہ ابن عبد المطلب کی شھادت کی خبر سنی، اس نے پھر وھی آیت پڑھی اور ان کے لئے بھی استغفار کیا، لیکن جب اس کو اس کے شوھر مصعب بن عمیر کی شھادت کی خبر سنائی گئی تو اس نے چیخیں ماریں ، اور جب پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے حمنہ کو اپنے بھائی اور ماموں کی شھادت پر صبر اور اپنے شوھر کی شھادت پر نالہ وشیون کرتے دیکھا تو فرمایا: بیوی کی نظر میں شوھر کی اہمیت کچھ اور ہی ہوتی ہے۔(189)

اور جب جناب ابوبکر اس دنیا سے گئے تو جناب عائشہ نے ابوبکر کے لئے نوحہ وگریہ کی مجلس رکھی جب جناب عمر نے عائشہ کو اس کام سے روکا، تو جناب عائشہ اوردیگر عورتوں نے اس بات کو نہ مانا،چنانچہ جناب عمر نے ابوبکر کی بہن ام فروہ کوچند تازیانے بھی مارے، اس کے بعد گریہ کرنے والیعورتیں وہاں سے مجبوراً اٹھ کر چلی گئیں۔(190)

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی گفتگو اور عورتوں کا گریہ کرنا

واقدی کہتے ہیں کہ جنگ احد میں سعد بن ربیع شہید ہوگئے، پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم مدینہ تشریف لائے اور وہاں سے "حمراء الاسد" گئے، جابر ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ایک روز صبح کا وقت تھا میں آنحضرت کی خدمت میں بیٹھا ہوا تھا، چنانچہ جنگ احد میں مسلمانوں کے قتل و شہادت کی باتیں ہونے لگیں، منجملہ سعد بن ربیع کا ذکر آیا تو اس وقت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا کہ اٹھو ! سعد کے گھر چلتے ہیں، جابر کہتے ہیں کہ ہم بیس افراد ہونگے جو آنحضرت کے ساتھ سعد کے گھر گئے وہاں پر بیٹھنے کے لئے کوئی فرش وغیرہ بھی نہ تھا چنانچہ سب لوگ زمین پر بیٹھ گئے اس وقت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے سعد بن ربیع کا ذکر کیا اور ان کے لئے خدا سے طلب رحمت کی اور فرمایا کہ میں نے خود دیکھا ہے کہ اس روز سعد کے بدن کو نیزوں نے زخمی کررکھا تھا، یہاں تک کہ ان کو شہادت مل گئی، جیسے ہی عورتوں نے یہ کلام سنا تو رونا شروع کردیا، اس وقت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی آنکھوں سے بھی آنسو جاری ہوگئے اور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ان عورتوں کو رونے سے منع نہیں فرمایا۔(191)

اس سلسلہ میں شافعی کا نظریہ

کتاب "الأم" تالیف شافعی میں "بکاء الحیّ علی المیت" (زندہ کا میت پر گریہ کرنا) کے تحت اس طرح بیان ہوا ہے کہ جناب عبد اللہ ابن عمر کی طرف سے جناب عائشہ سے کہا گیا کہ کسی میت پر زندہ کا گریہ کرنا اس پر عذاب کا باعث ہوتا ہے، تو جناب عائشہ نے کہا کہ ابن عمر نے جھوٹ نہیں کہا لیکن اس سے غلطی، یا بھول چوک ہوئی ہے، (یعنی اصل حدیث یہ ہے کہ)پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے سامنے جب ایک یہودی عورت کا جنازہ آیا در حالیکہ اس کے رشتہ دار اس پر روتے جارہے تھے تو آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ رو رہے ہیں جبکہ ان کے رونے کی وجہ سے یہ قبر میں عذاب میں مبتلا ہے۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ جب جناب عمر کو ضربت لگی اور ان کا غلام صُہیب رونے لگا اور کہنے لگا: "وا اخیاہ وا صاحباہ" تو عمر نے اس سے کہا تو روتا ہے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ہے میت پر اہل خانہ کا گریہ کرنا اس کے لئے عذاب کا باعث ہوتا ہے، جناب ابن عباس کہتے ہیں کہ جب عمر اس دنیا سے چلے گئے تو میں نے اس بات کو جناب عائشہ سے دریافت کیا۔ عائشہ نے کہا خدا کی قسم پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اس طرح نہیں فرمایا بلکہ آپ نے یہ فرمایا ہے کہ کفار کی میت پر اس

کے اہل خانہ کا گریہ اس کے عذاب کو زیادہ کردیتا ہے، اس کے بعد جناب عائشہ نے فرمایا کہ تمھارے لئے قرآن کافی ہے کہ جس میں ارشاد ہوتا ہے: (ولا تزر وازۃوزر اخریٰ)[192](اور کوئی نفس دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا) س کے بعد جناب ابن عباس نے بھی کہا: (واللہ اضحک وابکی)[193]

شافعی نے مذکورہ مطالب کو ذکر کرنے کے بعد آیات وروایات کے ذریعہ مذکورہ روایت "ان المیت لیعذب"۔ کے صحیح نہ ہونے کو ثابت کیا ہے۔[194]

10۔ غیر خدا کی قسم کہانا

ابن تیمیہ کا کہنا یہ ہے کہ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ باعظمت مخلوق جیسے عرش وکرسی، کعبہ یا ملائکہ کی قسم کہانا جائز نہیں ہے، تمام علماء مثلاً امام مالک، ابوحنیفہ اور احمد ابن حنبل (اپنے دوقولوں میں سے ایک قول میں) اس بات پر اعتقاد رکھتے ہیں کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قسم کہانا بھی جائز نہیں ہے اور مخلوقات میں سے کسی کی قسم کہانا چاہے وہ پیغمبر کی ہو یا کسی دوسرے کی جائز نہیں ہے اور منعقد بھی نہیں ہوگی، (یعنی وہ قسم شرعی نہیں ہے اور اس کی مخالفت پر کفارہ بھی واجب نہیں ہے) کیونکہ صحیح روایات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا:

خدا کے علاوہ کسی دوسرے کی قسم نہ کہاؤ، ایک دوسری روایت کے مطابق اگر کسی کو قسم کہانا ہے تو اس کو چاہئے کہ یا تو وہ خدا کی قسم کہائے یا پھر خاموش رہے یعنی کسی غیر کی قسم نہ کہائے، اور ایک روایت کے مطابق خدا کی جھوٹی قسم، غیر خدا کی سچی قسم سے بھتر ہے، چنانچہ ابن تیمیہ کہتا ہے کہ غیر خدا کی قسم کہانا شرک ہے۔[195]

البتہ بعض علماء نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قسم کو استثناء کیا ہے اور آپ کی قسم کو جائز جانا ہے، احمد ابن حنبل کے دو قولوں میں سے ایک قول یھی ہے، اسی طرح احمد ابن حنبل کے بعض اصحاب نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

بعض دیگر علماء نے تمام انبیاء کرام کی قسم کو جائز جانا ہے، لیکن تمام علماء کا یہ قول کہ انھوں نے بلا استثنیٰ مخلوقات کی قسم کہانے سے منع کیا ہے صحیح ترین قول ہے۔[196]

ابن تیمیہ کا خاص شاگرد اور معاون ابن قیّم جوزی کہتا ہے: غیر خدا کی قسم کہانا گناہان کبیرہ میں سے ہے، پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص بھی غیر خدا کی قسم کہاتا ہے وہ خدا کے ساتھ شرک کرتا ہے، لہٰذا غیر خدا کی قسم کہانا گناہ کبیرہ میں سر فھرست ہے۔[197]

غیر خدا کی قسم کے بارے میں وضاحت

مرحوم علامہ امین فرماتے ہیں کہ صاحب رسالہ (ابن تیمیہ) کا یہ قول کہ غیر خدا کی قسم کہانا ممنوع ہے، یہ ایک بکواس کے سوا کچھ نہیں ہے کیونکہ اس نے اپنی بات کو ثابت کرنے کے لئے صرف ابو حنیفہ، ابویوسف، ابن عبد السلام اور قدوری کے اقوال کو نقل کئے ہیں، گویا تمام ممالک اور ہر زمانہ کے تمام علماء صرف انھیں چار لوگوں میں منحصر ہیں، اس نے شافعی، مالک اور احمد ابن حنبل کے اقوال کو کیوںبیان نہیں کیا اور اس نے عالم اسلام کے مشہور ومعروف بے شمار علماء جن کی تعداد خدا ہی جانتا ہے کے فتوے نقل کیوں نہیں کئے۔

حق بات تو یہ ہے کہ غیر خدا کی قسم کہانا نہ مکروہ ہے اور نہ حرام، بلکہ ایک مستحب کام ہے اور اس بارے میں بہت سی روایات بھی موجود ہیں، اس کے بعد مرحوم علامہ امین نے صحاح ستہ سے چند روایات نقل کی ہیں۔[198]

موصوف اس کے بعد فرماتے ہیں کہ غیر خدا کی قسم کہانا، رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور اصحاب وتابعین کے زمانہ سے آج تک تمام مسلمانوں میں رائج ہے، خداوندعالم نے قرآن مجید میں اپنی مخلوقات میں سے بہت سی چیزوں کی قسم کہائی ہے، خود پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور اصحاب رسول وتابعین میں ایسے بہت سے مواقع موجود ہیں جن میں انھوں نے اپنی جان یادوسری چیزوں کی قسم کہائی ہے، اور اس کے بعد مرحوم علامہ امین نے ان بہت سے واقعات کو باقاعدہ سند کے ساتھ بیان کیا ہے جن میں مخلوق کی قسم کہائی گئی ہے۔[199]

ایک دوسری جگہ پر کہتے ہیں کہ وہ احادیث جو غیر خدا کی قسم سے منع کرتی ہیں یاتو ان کو کراہت پر حمل کیا جائے یا وہ احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ غیر خدا کی قسم منعقد نہیں ہوتی اور اس میں نھی، نھی ارشادی ہے، اور اس طرح کی قسمیں مکروہ ہیں حرام نھیں، جبکہ وہابیوں کے امام احمد ابن حنبل نےپیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قسم کے جواز پر فتویٰ دیا ہے۔

شعرانی احمد بن حنبل کے قول کو نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر کسی نے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قسم کہائی تو اس کی وہ قسم منعقد ہے بلکہ پیغمبر کے علاوہ بھی دوسرونکی قسم کہانا اس قسم کے منعقد ہونے کا سبب بنتا ہے۔[200]

11۔ مقدس مقامات کی طرف سفر کرنا

ابن تیمیہ کا کہنا ہے: مقدس مقامات کی طرف سفر کرنا حج کے مانند ہے، ہر وہ امت جن کے یہاں حج کا تصور پایا جاتا ہے جیسے عرب کے مشرکین لات وعزیٰ ومنات اور دوسرے بتوں کی طرف حج کے لئے جایا کرتے تھے، لہذا اس طرح کے روضوں کی طرف سفر کرنا گویاحج کرنے کی طرح ہے جس طرح مشرکین اپنے خداؤں کے پاس حج کے لئے جاتے تھے۔[201]

بدعتی لوگ انبیاء اور صالحین کی قبور کی طرف بعنوان حج جاتے ہیں، ان کی زیارت کرنا شرعی جواز نہیں رکھتا، جس سے ان کا مقصد صاحب قبر کے لئے دعا کرنا ہو، بلکہ اس زیارت سے ان کا مقصد صاحب قبر کی اہمیت کو اجاگر کرنا ہوتا ہے کہ وہ حضرات خدا کے نزدیک عظیم مرتبہ اور بلند مقام رکھتے ہیں اور ان کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ صاحب قبر کو نصرت اور مدد کے لئے پکارے ں، یا ان کی قبروں کے پاس خدا کو پکاریں، یا صاحب قبر سے اپنی حاجتیں طلب کریں۔[202]

جو لوگ قبور کی زیارت کے لئے جاتے ہیں (یا ابن تیمیہ کے بقول: قبروں پر حج کے لئے جاتے ہیں) تو ان کا قصد بھی مشرکین کے قصد کی طرح (عبادت مخلوق، یعنی بتوں کی پوجا) ہوتا ہے، اور وہ بتوں سے وھی طلب کرتے ہیں جو اہل توحید (مسلمان) خدا سے طلب کرتے ہیں۔

12۔ شیعوں کے بارے میں

ابن تیمیہ کا کہنا ہے: کفار و مشرکین جو اپنے مقدس مقامات پر جانے کے لئے سفر کرتے ہیں، اوریھی ان کا حج ہے اور قبر کے نزدیک اسی طرح خضوع وتضرع کرتے ہیں جس طرح سے مسلمان خدا کے لئے کرتے ہیں، اہل بدعت اور مسلمانوں کے گمراہ لوگ بھی اسی طرح کرتے ہیں، چنانچہ ان گمراہ لوگوں میں رافضی بھی اسی طرح کرتے ہیںکہ اپنے اماموں اوربزرگوں کی قبور پرحج کے لئے جاتے ہیں، بعض لوگ ان سفروں کے لئے اعلان کرتے ہیںاورکہتے ہیں آئیے حج اکبر کے لئے چلتے ہیں، اور اس سفر کے لئے علمِ حج ساتھ لیتے ہیں اور ایک منادی کرنے والا حج کے لئے دعوت دیتا ہے اور اسی طرح کا علم اٹھاتے ہیں جس طرح مسلمان حج کے لئے ایک خاص علم اٹھاتے ہیں، یہ فرقہ مخلوق خدا کی قبور کو حج اکبر اورحج خانہ خدا کو حج اصغر کہتا ہے۔[203]

ابن تیمیہ ایک دوسری جگہ پر ان موارد کا ذکر کرتا ہے جن میں بعض افراد کچھ مقدس مقامات کے سفر کو سفرحج کی طرح مانتے ہیں، لیکن وہاں یہ ذکر نہیں کرتا کہ یہ لوگ کس مذہب کے پیرو ہیں اور کس فرقہ سے تعلق رکھتے ہیں، منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ وہ لوگ اس مقام پر جاتے ہیں جہاں پر کوئی ولی اللہ اس زمین پر نازل ہوا ہے وہاں پر حج کے لئے جاتے ہیں اورحج کی طرح احرام باندھتے ہیں اور لبیک کہتے ہیں ، جیساکہ مصر کے بعض شیوخ مسجدیوسف میں حج کے لئے جاتے ہیں، اور احرام کا لباس پہنتے ہیں، اوریھی شیخ زیارت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے لئے بعنوان حج جاتا ہے اور وہاں سے مکہ معظمہ بھی نہیں جاتاکہ اعمال حج بجالائے اور مصر واپس پلٹ جاتا ہے۔[204]

مذکورہ مطلب کے بارے میں وضاحت

بارہا یہ بات لکھی جاچکی ہے کہ شیعوں کی نظر میں حج صرف خانہ خدا بیت اللہ الحرام کا حج ہے جو مکہ معظمہ میں ہوتا ہے اور اس کے علاوہ کسی چیز کو حج کے برابر اور حج کی جگہ نہیں مانتے، اور یہ ان مسلم چیزوں میں سے ہے کہ اگر کوئی شخص ذرہ برابر بھی فقہ شیعہ سے باخبر ہو، تو اس پر یہ بات مخفی نہیں ہوگی، اور دوسرے مقامات کو خانہ کعبہ کی جگہ قرار دینا اور وہاں حج کی طرح اعمال بجالانا ان لوگوں کے ذریعہ ایجاد ہوا ہے جو شیعوں کے مخالف اور شیعوں کے دشمن شمار ہوتے ہیں۔ ان میں سے تیسری صدی کے مشہور ومعروف مورخ یعقوبی کے مطابق عبد الملک بن مروان ہے کہ، جب عبد اللہ ابن زبیر کے ساتھ اس کی جنگ ہوتی ہے تو وہ شام کے لوگوں کو حج سے منع کردیتا ہے کیونکہ عبد اللہ ابن زبیر شامی حجاج سے اپنے لئے بیعت لے رہے تھے، یہ سن کر لوگوں نے چلانا شروع کیا اور عبد الملک سے کہا کہ ہم لوگوں پر حج واجب ہے اور تو ہمیں حج سے روکتا ہے، ؟ تو اس وقت عبد الملک نے جواب دیا کہ یہ ابن شہاب زہری ہے جو آپ حضرات کے سامنے رسول اللہ کی حدیث سناتے ہیں:

"لاَ تُشَدُّ الرِّحَالُ اِلاّٰ اِلیٰ ثَلاٰثَۃِ مَ‌ساجِدَ: اَلْمَسْجِدُ الْحَرَامُ وَمَسْجِدِیْ وَمَسْجِدُ بیت الْمُقَدَّسْ (مسجد اقصیٰ)"

"ان تین مسجدوں کے علاوہ کسی دوسری مسجد کے لئے رخت سفر نہیں باندھا جاسکتا: مسجد الحرام، مسجد النبی، مسجد اقصیٰ، لہٰذا مسجد اقصیٰ مسجد الحرام کی جگہ واقع ہوگی، اور یہ صخرہ (بڑا اور سخت پتھر) جس پر پیغمبر اکرم (ص) نے معراج کے وقت اپنے پیر رکھے تھے خانہ کعبہ کی جگہ ہے۔

اس کے بعد اس نے حکم دیا کہ اس پتھر پر ریشمی پردہ لگایا جائے (خانہ کعبہ کے پردہ کی طرح) اور وہاں کے لئے خادم اور نگھبان (محافظ) معین کردئے گئے اور جس طرح خانہ کعبہ کا طواف کیا جاتا ہے اسی طرح اس پتھر کا بھی طواف ہونے لگا، اور جب تک بنی امیہ کا دور رہا یہ رسم برقرار رہی۔[205]

اور جیسا کہ معلوم ہے کہ عبد الملک بن مروان کی یہ یادگار بنی امیہ کے ختم ہونے کے بعد بھی صدیوں رائج رہی، چنانچہ ناصر خسرو پانچوی صدی کا مشہور ومعروف سیّاح شہر بیت المقدس کی اس طرح توصیف کرتا ہے: بیت المقدس کو اہل شام اور اس کے اطراف والے قدس کہتے ہیں اور اس علاقہ کے لوگ اگر حج کے لئے نہیں جاسکتے تو اُسی موقع پر قدس میں حاضر ہوتے ہیںؔ اور وہاں توقف کرتے ہیں اور عید کے روز قربانی کرتے ہیں، یھی ان کا وطیرہ ہے، ہر سال ماہ ذی الحجہ میں وہاں تقریباً بیس ہزار لوگ جمع ہوتے ہیںؔ اپنے بچوں کو لے جاتے ہیں اور ان کے ختنے کرتے ہیں۔[206]

ان ہی لوگوں میں متوکل عباسی بھی ہے (یہ وھی متوکل ہے جس نے روضہ امام حسین ں پر پانی چھوڑا تاکہ قبر کے تمام آثار ختم ہوجائیں) اس نے شہر سامرہ (عراق) میں خانہ کعبہ بنوایا، اور لوگوں کو حکم دیا کہ اس کا طواف کریں اور وھیں دو مقامات کا "منیٰ" و "عرفات" نام رکھا اس کا مقصد یہ تھا کہ فوج کے بڑے بڑے افسر حج پر جانے کے لئے اس سے جدا نہ ہوں۔[207]

یہ تھے دو نمونے، اگر ان کے علاوہ کوئی ایسا مورد پایا جائے تو وہ بھی انھیں کی طرح ہے، اور کبھی کوئی ایسا واقعہ رونما نہیں ہوا جس میں کسی شیعہ مذہب کے ماننے والے نے اس طرح کا کوئی کارنامہ انجام دیا ہو۔

شیعوں کی نظر میں زیارت قبور، ایک اور وضاحت

پہلے بھی ذکر ہوچکا ہے، یہ سب ناروا تہمتیں اور نادرست نسبتیں جو شیعوں کی طرف دی گئیں ہیں یہ اسی زمانہ کی ہیں جب گذشتہ صدیوں میں شیعوں سے دشمنی اور تعصب برتا جاتا تھا خصوصاً چوتھی، پانچوی اور چھٹی صدی میں کہ جب شیعہ اور سنی حکّام کے درمیان بہت زیادہ دشمنی اور تعصب پایا جاتا تھا، اسی وجہ سے بعض غرضی، کینہ پرور اور موقع پرست لوگوں نے موقع غنیمت جان کر شیعوں کے خلاف مزید تعصب اور دشمنی ایجاد کی اور متعصب حکّام کو مزید بھڑکایا تاکہ شیعوں کے خلاف ان کی دشمنی اور زیادہ ہوجائے۔

اگر کوئی شخص شیعوں کی فقہ اور اسی طرح زیارت مشاہد مقدسہ کے اعمال کے بارے میں جو قدیم زمانہ سے معمول اور رائج ہیں باخبر ہو تو اس کو بخوبی معلوم ہوجائے گا کہ کسی بھی زمانہ میں شیعوں کے نزدیک بزرگان دین کی قبور کی زیارت حج نہیں سمجھی گئی اور ان کا عقیدہ صرف یہ ہے کہ زیارت ایک مستحب عمل ہے، اس کے علاوہ اور کوئی تصور نہیں پایا جاتا، وہ قبور کے پاس دعا اور سلام کے علاوہ کوئی دوسری چیز نہیں کہتے، اور اس طرح کی زیارت کو اہل سنت بھی جائز جانتے ہیں۔

شیعوں کی فقہی اور حدیثی کتابیں بہت زیادہ ہیں اور ہر انسان ان کا مطالعہ کرسکتا ہے، اور یہ محال اور ناممکن ہے کہ کسی شیعہ عالم نے زیارت کے سفر کو حج کے برابر جانا ہو، اگر کوئی شخص شیعہ فقہی کتابوں کا بغور مطالعہ کرے تو اس کو معلوم ہوجائے گا کہ شیعوں کی نظر میں حج بیت اللہ کی کتنی عظمت اور اہمیت ہے، اور حج کے صحیح ہونے کے لئے کہ حج سنت پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے مطابق انجام پائے کتنی دقت اور احتیاط کی جاتی ہے، اور یہ بات حج کے زمانہ میں اچھی طرح سے واضح و روشن ہوجاتی ہے جب ایران اور دوسرے ممالک سے لاکھوں شیعہ حاجی حج کے لئے جاتے ہیں۔

ہاں پر ایک اہم نکتہ جس پر شیعہ مخالفین نے قدیم زمانہ سے توجہ نہیں کی وہ یہ ہے کہ شیعہ کون ہیں؟

ظاہراً ابن تیمیہ اور اس کے پیروکاروہابیوں نے غُلات (غلو کرنے والے) اور دوسرے فرقوں جن کو شیعہ بھی کافر سمجھتے ہیں ان سب کو شیعہ سمجھ لیا ہے اور افسوس کے ساتھ کہا جاتا ہے کہ بعض مذاہب اربعہ کے ماننے والے بھی اس غلطی کے مرتکب ہوئے ہیں اور شیعوں کی حقیقت سے باخبر ہوئے بغیر اپنے ذہن میں موجود نادرست افکار و خیالات کی بنا پر انھوں نے شیعوں پر مزید تہم تیں لگائیں، جبکہ حق و انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ ان جیسے افراد کو اس مسئلہ پر توجہ کرنا چاہیئے تھی کہ شیعوں نے اپنے تمام عقائد، احادیث اور وسیع فقہ کو ائمعلیہم السلام کے ذریعہ خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے حاصل کیا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اہل سنت کے چاروں فرقوں کے امام، شیعوں کے ائمہ کے علم وکمال اور صدق وتقویٰ اور دوسرے بلند مراتب پر یقین رکھتے ہیں اور ان کو اپنے سے زیادہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے کسب علم میں نزدیک سمجھتے ہیں، یہاں تک کہ خود ابن تیمیہ نے بعض اوقات اپنے نظریات کو شیعوں کے ائمہ کے قول سے مستند کیا ہے اور شیعہ فقہ سے مدد لی ہے، جیسا کہ ہم نے پہلے بھی اس چیز کا ذکر کیا ہے، ان تمام چیزوں کے پیش نظر ایک حق پسند اور بے غرض انسان پر حقیقت واضح اور روشن ہے کہ کس طرح ممکن ہے کہ ایسے مذہب کے تابع لوگ جن کے ائمہ رسول اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے سب سے زیادہ قریب ہوںاور دینی حقائق کو اچھی طرح جانتے ہوں، کوئی ایسا عقیدہ رکھتے ہوں جو اسلام کے مسلمات کے برخلاف اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی تعلیمات سے دور ہو؟اور وہ بھی حج بیت اللہ الحرام کا ترک کرنا کہ شیعہ عقیدہ کے مطابق اگر کوئی حج بیت اللہ الحرام کے واجب ہونے پر اعتقاد نہ رکھے تو وہ کافر ہے!!

بھر حال جیسا کہ معلوم ہوتا ہے اسی زمانہ سے کہ جب شیعہ اور سنی حاکموں کے درمیان سخت عناد اور دشمنی اپنے اوج پر تھی، اس بحرانی دور میں اگر کوئی شخص دین کے خلاف کوئی کام کرتا تھا تو اہل غرض افراد اس کو شیعہ کہنے لگتے تھے، اس طرح لوگوں کے ذہن شیعوں کی طرف سے بھر دئے گئے، چنانچہ شیعوں کے معمولی کاموں کو بھی الٹا کرکے پیش کرنے لگے مثلاً اسی موضوع کو لے لیں جسے ابن تیمیہ نے نقل کیا ہے کہ رافضی زیارت کے سفر کے لئے حج کی طرح علم بلند کرتے ہیں اور لوگوں کو حج کی طرف دعوت دیتے ہیں، اس بات کو تقریباً یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ اس کی وجہ شاید وھی رسم تھی جو زمانہ قدیم میں رائج تھی کہ جب کوئی کاروان زیارت کے لئے جاتا تھاتوایک منادی کے ذریعہ اعلان کرایا جاتا تھاکہ جو سفر کا ارادہ رکھتا ہو چاہے تجارت کے لئے ہو یا زیارت کے لئے یا کسی اور کسی کام کے لئے وہ تیار ہوجائے، اور یہ رسم موٹر گاڑیاں وغیرہ چلنے سے پہلے شاید تمام ہی دنیا میں رائج تھی، اور اس کی وجہ بھی معلوم ہے کہ اس زمانہ میں اکیلے سفر کرنا بہت خطرناک ہوتا تھا۔

اسی معمولی اور سادہ کام کو شیعہ دشمنوں نے اس طریقہ سے بیان کیا کہ جو لوگ شیعہ علاقوں سے دور زندگی بسر کرتے ہیں اور شیعوں سے اختلاف نظر رکھتے ہیں اس کو حقیقت اور صحیح سمجھ لیں۔

حق بات یہ ہے کہ اگر کسی مذہب کو پہچاننا ہے تو اس مذہب کی صحیح اور مستند کتابوں سے یا ان کے ساتھ زندگی کرنے یا اس فرقہ کے علماء اور بابصیرت لوگوں سے سوال وجواب کے ذریعہ پہچانے، نہ کہ ان تہم توں اور ذہنی تصورات کے ذریعہ جو خود غرض یا بے اطلاع لوگوں کے ذریعہ لگائی گئی ہیں۔

یہ بات مسلم ہے کہ شیعوں کے نزدیک بزرگان دین کی قبور کی زیارت ایک مستحب عمل ہے اور ان زیارتوں میں دعائیں ہوتی ہیں جن کا مضمون توحید خداوندعالم اور صاحب قبر پر سلام اور اس کے فضائل ہوتے ہیں، ہم یہاں پر زیارت کے چند نمونے پیش کرتے ہیں تاکہ ان لوگوں پر حقیقت واضح ہوجائے جو شیعوں کے بارے میں زیارت سے متعلق بدگمانیاں رکھتے ہیں، ہم یہاں پر

زیارت کے موقع پر جو دعا یا ذکر زبان پر جاری کرتے ہیں بیان کرتے ہیں، جب زائرین کرام امام علی ابن موسی الرضاؑکی زیارت کے لئے مشہد مقدس جاتے ہیں اور روضہ مبارک میں وارد ہوتے ہیں تو یہ دعا پڑھنا مستحب ہے:

"بِسْمِ اللهِ وَبِاللهِ وَفِی سَبِیْلِ اللهِ وَعَلٰی مِلَّةِرَسُوْلِ اللهِ (ص) اَشْهَدُ اَنْ لاٰ اِلٰهَ اِلاَّاللهُ وَحْدَهُ لاٰ شَرِیْكَ لَهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ اَللّٰهم صَلِّ عَلیٰ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ۔ "

"شروع کرتا ہوں اللہ کے نام اور اسی کی مدد سے نیز اسی کے راستہ اور ملت رسول اللہ میں قدم بڑھاتا ہوں، اور گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی خدا نہیں، وہ وحدہ لا شریک ہے، اور شھادت دیتا ہوں کہ حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم خدا کے بندے اور رسول ہیں، بار الہا! محمد وآل محمد پر اپنی رحمت نازل فرما"۔

اور وہاں پڑھی جانے والی دعاؤں میں سے زیارت اہل قبور بھی اس طرح سے ہے:

"اَلسَّلاٰمُ عَلٰی اهلِ الدِّیَارِ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ وَالْمُومِنِیْنَ مِنْ اَهْلِ لاٰ اِلٰهَ اِلاَّ اللهُ رَحِمَ اللهُ الْمُسْتَقْدِمِیْنَ مِنَّا وَالْمُسْتَاخِرِیْنَ وَاِنَّا اِنْشَاءَ اللهُ بَكُمْ لاٰحِقُوْنَ اَلسَّلاٰمُ عَلَیْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ"۔

"سلام ہو مسلمانوں اور لا الہ الا اللہ پر ایمان لانے والوں کے شھر (خموشاں) پر، خدا رحمت کرے اس دیار میں ہم سے پہلے آنے والوں اور بعد میں آنے والوں پر، انشاء اللہ ہم بھی اسی دیار سے ملحق ہونے والے ہیں، تم پر سلام اور خدا کی رحمت وبرکات ہو"۔

اسی طرح وہاں پڑھی جانی والی دعائے استغفار اس طرح ہے:

"اَستَغْفِرُ اللهَ الَّذِیْ لاٰ اِلٰهَ اِلاَّ هو الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ اَلرَّحْمٰنُ الرَّحِیْم ذُوْالْجَلاٰلِ وَالاِكْرَام وَاَتُوْبُ اِلَیْهِ وَاَسْئَلُهُ اَنْ یُصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ یَتُوْبَ عَلَیَّ تَوْبَةَ عَبْدٍ ذَلِیْلٍ خَاضِعٍ خَاشِعٍ فَقِیْرٍ مِسْكِیْنٍ مُسْتَكِیْنٍ، لاٰیَمْلِكُ لِنَفْسِهِ نَفْعاً وَلاٰ ضَراً وَلاٰ مَوْتاً وَلاٰ حَیٰوةً وَلاٰنُشُوْراً۔ "

"میں توبہ اور استغفار کرتا ہوں اس اللہ سے جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں جو حیّ وقیّوم، رحمن و رحیم اور صاحب عظمت و جلالت ہے، اور میں اسی کی بارگاہ میں توبہ کرتا ہوں، اور اسی سے سوال کرتا ہوں کہ محمد و آل محمد پر درود وسلام بھیج، اور اپنے اس خاضع، خاشع، فقیر، مسکین بندے کی توبہ قبول کر، جو خود اپنے نفس کے لئے کسی نفع ونقصان اور موت وحیات نیز حشر ونشر کا مالک نہیں ہے"۔

قارئین کرام! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ شیعہ حضرات قبور کی زیارت کے موقع پر اس طرح کی دعائیں پڑھتے ہیں، شیعہ حضرات کی دعاؤں اور اذکار کی کتابوں میں سب سے اہم کتاب صحیفہ سجادیہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس کتاب میں موجودہ دعاؤں میں صحیح غور وفکر کرے تو اس کو معلوم ہوجائے گا کہ حقیقت توحید کیا ہے؟

خدا کے سامنے حقیقی خضوع وخشوع کیسے کیا جاتا ہے اس کتاب میں ایسے مطالب موجود ہیں جو دوسری کتابوں میں بمشکل تمام پائے جاتے ہیں، شیعہ حضرات خصوصاً علمائے کرام مقدس روضوں پر صحیفہ سجادیہ سے اس طرح کی دعائیں پڑھتے ہیں:

"اِلٰهِیْ مَنْ حَاوَلَ سَدَّ حَاجَتِہ. مِنْ عِنْدَكَ فَقَدْ طَلَبَ حَاجَتَهُ فِیْ مَظَانِّهَا وَاِنِّیْ طَلَبْتُهُ مِنْ جِهَتِها وَمَنْ تَوَجَّهَ بِحَاجَتِہ. اَلیٰ اَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ اَوْ جَعَلَ سَبَبَ نُجْحِها دُوْنَكَ فَقَدْ تَعَرَّضَ لِلْحِرْمَانِ وَاسْتَحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَوَاتَ الاِحْسَانِ"۔

"بار الٰہا! جس نے تجھ سے اپنی حاجت طلب کرنے کا ارادہ کیا اس نے اپنی حاجت کو صحیح جگہ سے طلب کیا لہٰذا میں تیرے در کا سوالی ہوں اور جس نے اپنی حاجت کو کسی غیر سے طلب کیا یا کامیابی کو تیرے علاوہ کسی غیر کے در پر تلاش کیا وہ محروم رہا اور تیرے احسان کے فوت ہونے کا سبب بنا"۔

اسی طرح صحیفہ سجادیہ کی ایک دوسری دعا:

"اِلٰهِیْ خَابَ الوَافِدُوْنَ عَلٰی غَیْرِكَ وَخَسِرَ الْمُتَعَرِّضُوْنَ اِلاَّ لَكَ وَضَاعَ الْمُلِمُّوْنَ اِلاَّ بِكَ وَاَجْدَبَ الْمُنْتَجِعُوْنَ اِلاَّ مَنِ انْتَجَعَ فَضْلَكَ"۔

"پالنے والے تیرے علاوہ دوسرے سے رغبت رکھنے والا انسان ذلیل ہے اور تیرے علاوہ دوسروں کی طرف توجہ کرنے والا خسارہ میں ہے، نیز تیرے علاوہ کسی دوسرے سے لَو لگانے والا نقصان میں ہے، اور تیرے علاوہ کسی کی ذات سے امید رکھنے والا دھوکے میں ہے"

صحیفہ سجادیہ کی ایک اور دعا: "تَبَارَكْتَ وَتَعَالَیْتَ لاٰ اِلٰهَ اِلاَّ اَنْتَ، صَدَّقْتُ رُسُلَكَ وَآمَنْتُ بِكِتَابِكَ وَكَفَرْتُ لِكُلِّ مَعْبُوْدٍ سِوَاكَ وَبَرِئْتُ مِمَّنْ عَبَدَ غَیْرَكَ"

"خداوندا! تیری ذات، گرامی اور بابرکت ہے، اور ہر برائی سے پاک وپاکیزہ ہے تیرے علاوہ کوئی معبود نہیں میں تیرے انبیاء کی تصدیق کرتا ہوں، ان پر ایمان رکھتا ہوں نیز تیری کتاب (قرآن) پر بھی ایمان رکھتا ہوں، اور تیرے علاوہ دوسرے تمام معبودوں کا انکار کرتا ہوں، نیز تیرے علاوہ کسی غیر کی عبادت کرنے والوں سے برائت اور دوری کا اعلان کرتا ہوں"۔

شیعوں کے نزدیک مقدس روضوں پر قرآن پڑھنا مستحب ہے کہاور اس کا ثواب صاحب قبر کو ہدیہ کرنا مستحب ہے اور اگر زیارت کرتے وقت نماز کا وقت ہوجائے اور قریب کی مسجد میں نماز جماعت ہورہی ہے تو اس زیارت کو روک کر نماز جماعت میں حاضر ہونا مستحب ہے، اور اسی طرح یہ بھی مستحب ہے کہ روضوں کے اندر بے ہودہ الفاظ اور ناشائستہ کلمات زبان پر جاری نہ کرے اور دنیاوی امور کے بارے میں باتیں نہ ہوں، اور زائر کو چاہئے کہ فقیروں کو صدقہ دے اور محتاجوں کی مدد اور نصرت کرے، اور وہاں پر زیادہ نہ ٹھہرے۔

روضہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کی کیفیت، شیعوں کی نظر میں

مستحب ہے جب انسان مسجد النبی میں وارد ہو تو دو رکعت نماز تحیت مسجد بجالائے اور داہنی طرف کے ستون کے نزدیک اس طرح روبقبلہ کھڑا ہو کہ بایاں شانہ قبر مطہر کی طرف ہو اور داہنا شانہ منبر کی طرف کرکے اس طرح کہے:

"اَشْهَدُ اَنْ لاٰ اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُلاٰ شَرِيْكَ لَهْ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُ‍حَمَّداً عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ وَاَشهَدُ اَنّكَ رَسُوْلُ اللهِ واَنَّكَ مُحَمّدُ بْنُ عَبْدِاللهِ وَاَ شْهَدُ اَنَّكَ قَدْ بَلَّغْتَ رِسَالاٰ تِ رَبّكَ وَنَصَحْتَ لِاٰمَّتِكَ وَجَاهَدْتَ فِى سَبِيْلِ اللهِ وَعَبَدْتَ اللهَ حَتّٰى اَتٰيكَ الْيَقِيْنُ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَادَّيْتَ الَّذِىْ عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ وَاَنَّكَ قَدْ رَوفْتَ بِالْمُومِنِيْنَ وَغِلظْتَ عَلٰى الْكٰافِرِيْنَفَبَلَّغَ اللهُ بِكَ اَفْضَلَ شَرَفِ مَحَلِّ الْمُكَرَّ مِيْنَ،اَ لْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِىْ اِسْتَنْقَذْ نَا بِكَ مِنَ الشِّرْ كِ وَالضَّلاٰ لَةِ

اَللّٰهم فَاجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَصَلَوَاتِ مَلاٰئِكَتِكَ الْمُقَرَّ بِيْنَ وَاَنْبِيَائِكَ الْمُرْسَلِيْنَ وَعِبَادِكَ الصَّا لِحِيْنَ وَاهلَ السَّمٰوٰتِ وَالاَرْضِيْنَ وَمَنْ سَبَّحَ لَكَ يَارَبَّ الْعَالَمِيْنَ مِنَ الاوَّلِيْنَ وَالْآخِرِيْنَ عَلىّٰ مُحَمَّدٍعَبْدِكَ وَرَسُوْلِكَ وَنَبِيْكَ وَاَمِيْنِكَ وَنَجِيّكَ وَحَبِيْبِكَ وَصَفِيّكَ وَخَاصَّتِكَوَصَفْوَتِكَ وَخَيْرَتِكَ مِنْ خَلْقِكَ

اَللّٰهم اَعْطِهِ الدَّرَجَةَ الرَّفِيْعَةَ،وَآتِهِ الْوَسِيْلَةَ مِنَ الْجَنَّةِ وَابْعَثْهُ مُقَاماً مَحْمُوْداً يَغْبِطُهُ بِهِ الاوَّلُوْنَ وَالآخِرُوْنَ اَللّٰهم اِنَّكَ قُلْتَ:

(وَلَوْاَنَّهم اِذْظَلَمُوْا اَنْفُسَهم جَاءُ وكَ فَسْتَغْفِرُوْا اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهم الرَّسُوْلُ لَوَجَدُوْا اللهَ تَوَّاباً رَحِيْماً) (سورہ نساء 64)

وَاِنّىْ اَتَيْتُكَ مُسْتَغْفِراً تَائِباً مِنْ ذُنُوْبِىْ، وَاِنّىْ اَتَوَجَّهُ بِكَ اِلٰى اللهِ رَبِّى وَ رَبّكَ لِيَغْفِرلى ذُنُوْبى"۔

ترجمہ زیارت:

"میں گواہی دیتا ہوں کہ اس اللہ کے علاوہ کوئی معبود نھیں، وہ وحدہ لا شریک ہے، اور شھادت دیتا ہوں کہ حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول اور جناب عبد اللہ کے فرزند ہیں۔

میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے اپنے پروردگار کے تمام احکام کو کما حقہ پھونچایا، اپنی امت کی اصلاح فرمائی، خدا کی راہ میں جھاد کیا اور خدا کی عبادت کی یہاں تک کہ حکمت و موعظہ حسنہ کے ذریعہ یقین کے بلند درجات تک پھونچ گئے، آپ نے اپنے تمام حقوق ادا کردئے، آپ مومنین پر بڑے مھربان اور رحم دل ہیں جس طرح کفار اور مشرکین پر غضب ناک اور سخت دل ہیں، تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے آپ کی بدولت ہمیں شرک و گمراہی سے نجات دی۔

بار الہا! ان پر درود و رحمت نازل فرما، نیز تمام ملائکہ مقربین، انبیاء مرسلین، بندگان صالحین، اہل سماوات وزمین، اور تیری تسبیح کرنے والی تمام مخلوق کا درود و سلام ہو تیرے بندہ اور تیرے رسول پر، تیرے ہم راز اور امین پر، تیرے حبیب و صفی پر، تیرے خاص اور منتخب پر اور مخلوقات میں سب سے بلند و بھتر پر۔

بار الہا! اپنے رسول کو بلند وبالا درجات عنایت فرما، اور آپ کو ہم ارے لئے جنت تک پہنچنے کا وسیلہ قرار دے، نیز آپ کو اس مقام محمود پر فائز فرماجس پر تمام مخلوقات رشک اور ناز کریں، خداوندا! تو نے فرمایا ہے :

(وَلَوْاَنَّهم اِذْظَلَمُوْا اَنْفُسَهم جَاۂُ وكَ فَستَغْفِرُوْا اللهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهم الرَّسُوْلُ لَوَجَدُوْا الله تَوَّاباً رَحِيْماً)

"اے کاش جب ان لوگوں نے اپنے نفس پر ظلم کیا تھا تو آپ کے پاس آتے اور خود بھی اپنے گناہوں سے استغفار کرتے اور رسول بھی ان کے حق میں استغفار کرتے، تو یہ خدا کو بڑا ہی توبہ قبول کرنے والا اور مھربان پاتے"۔

بتحقیق میں آپ کی بارگاہ میں اپنے گناہوں سے توبہ اور استغفار کے لئے آیا ہوں، اور آپ کے ذریعہ خدا کی بارگاہ میں متوجہ ہوتا ہوں تاکہ میرا اور آپ کاپروردگار میرے گناہوں کو بخش دے"۔

شیعوں کی دوسری زیارتیں بھی اسی طرح کی ہیں، جو دعاؤں اوراذکار کی کتابوں میں تفصیلی طورپر بیان کی گئی ہیں، اور جن میں سے چند جملے ہم پہلے بھی ذکر کرچکے ہیں۔

13۔ صالحین کی قبور کے بارے میں

ابن تیمیہ کا کہنا ہے: بعض لوگ گمان کرتے ہیں کہ جن شہروں میں انبیاء وصالحین کی قبورہیں وہ اس زمین سے بلاء اور خطرات کو دور کرتے ہیں مثلاً اہل بغداد قبر احمد ابن حنبل، بشر حافی اور منصوربن عمار کی وجہ سے، اہل شام قبور انبیاء (منجملہ خلیل خداجناب ابراہیم ں) (208)، اسی طرح اہل مصر قبر نفیسہ اوردیگرچند قبروں کے ذریعہ، نیز اہل حجاز مرقد پیغمبراکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم، اور اہل بقیع کی وجہ سے بلاء اور مصیبتوں سے محفوظ ہیں، جبکہ یہ تمام غلط اور اسلام وقرآن، سنت اور اجماع کے خلاف ہے، کسی جگہ کسی کی قبر ہوناکسی حادثہ سے امان میں رہنے کے لئے کوئی تاثیر نہیں رکھتا، پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا وجود مقدس آپ کی زندگی میں امان کا سبب تھا، آپ کی وفات کے بعد نہیں ہے۔(209)

جو لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ہمیں قبور سے فائدہ پہنچتا ہے اور شہر میں قبور کا ہونا دفع بلا کا سبب بنتا ہے، ایسے لوگ گویا قبور کو بتوں کی جگہ مانتے ہیں، ان کا قبور کی طرف سے نفع ونقصان کا عقیدہ بالکل کفار کے عقیدہ کی طرح ہے جو بتوں کو نفع ونقصان پہنچانے والا مانتے ہیں۔(210)

14۔ قبروں پراوران کے اطراف عمارت بنانا، اور ان کو مسمار کرنے کی ضرورت

ابن تیمیہ کا کہنا ہے: مسجد، صرف خدا کی عبادت کے لئے بنائی جاتی ہے، اور مخلوق کی قبروں کے اطراف میں مسجد بنانا صحیح نہیں ہے، اسی طرح ان مخلوقین کے لئے مسجد بنانا یا مخلوق کے گھروں (یعنی ان کی قبروں) کی طرف سفر کرنا جائز نہیں ہے۔(211)

چنانچہ بقیع اور دیگر قبور کے بارے میں ابن تیمیہ کہتا ہے کہ اگر وہاں دعا، تضرع، طلب حاجت، استغاثہ اور اس طرح کی دوسری چیزیں انجام دی جائیں تو ان کاموں سے روکنا ضروری ہے، اور جو عمارتیں ان قبور کے اطراف میں بنائی گئی ہیں ان کو ویران اور مسمار کرنا ضروری ہے، اور اگر پھر بھی وہاں مذکورہ کام انجام دئے جائیں تو قبروں کو اس طرح سے مسمار کردیا جائے کہ نام ونشان تک باقی نہ رہے۔[212]

15۔ نماز کے لئے مصلّیٰ بچھانا

ابن تیمیہ کا کہنا ہے: اگر نماز پڑھنے والے کا قصدیہ ہو کہ مصلّے کے اوپر نماز پڑھی جائے تو یہ سَلَف مھاجرین، انصار اور تابعین کی سنت کے خلاف ہے کیونکہ وہ سب لوگ زمین پر نماز پڑھتے تھے اور کسی کے پاس بھی نماز کے لئے مخصوص مصلّیٰ نہیں ہوتا تھا، جیسا کہ امام مالک نے بھی کہا ہے کہ نماز کے لئے مصلّیٰ بچھانا بدعت ہے۔[213]

اسی طرح موصوف کا کہنا ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بھی نماز پڑھنے کے لئے مصلّیٰ نہیں بچھاتے تھے اور صحابہ بھی یا ننگے پیر یا جوتے پہن کر نماز پڑھتے تھے اور ان کی نماز زمین پر یا چٹائی یا اسی طرح کی چیزوں پر ہوتی تھی۔[214]

16۔ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے توسل کرنا، ان سے حاجت طلب کرنا اور ان کو شفیع قرار دینا

ابن تیمیہ کا مذکورہ امور کے بارے میں کہنا ہے کہ اگر کوئی زیارت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے لئے جاتا ہے لیکن اگر اس کا قصد دعا اور سلام نہیں ہے بلکہ اس کا مقصد پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے حاجت طلب کرنا ہے اور اس کے لئے وہاں پر اپنی آواز بلند کرتا ہے تو ایسے شخص نے گویا رسول اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو اذیت دی ہے اور خود اپنے اوپر ظلم وستم کیا ہے۔

اس بحث کے ضمن میں ابن تیمیہ نے ان احادیث پیغمبر کو بھی بیان کیا ہے جن کا مضمون یہ ہے کہ جس شخص نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کیا اور انھوں نے ان تمام احادیث کو باطل، جعلی اور ضعیف شمار کیا ہے۔[215]

کسی اہل قبر سے توسل (اس کے وسیلہ سے دعا) کرنے کے بارے میں ابن تیمیہ کا کہنا ہے کہ بعض زائرین قبور ایسے ہوتے ہیں جن کا قصد یہ ہوتا ہے کہ ان کی حاجت پوری ہو، کیونکہ وہ صاحب قبر کو خدا کی بارگاہ میں صاحب عظمت سمجھتے ہیں اور اس کو بارگاہ خداوندی میں واسطہ قرار دیتے ہیں اور اس کے لئے نذر اور قربانی کرتے ہیں اور ان کو صاحب قبر کے لئے ہدیہ کرتے ہیں اور بعض زائرین اپنے مال کا ایک حصہ صاحب قبر کے لئے معین کرتے ہیں، اسی طرح بعض گروہ صاحب قبر سے محبت اور اس کے دیدار

کے شوق میں اس کی زیارت کے لئے جاتے ہیں اور اس کی قبر کی طرف سفر کو ایسا سمجھتے ہیں جیسے صاحب قبر کی زندگی میں اس کی طرف سفر کیا ہو، اور جب اس صاحب قبر کی زیارت کرلیتے ہیں جس سے وہ محبت رکھتے ہیں تو اپنے دل میں سکون وآرام اور اطمینان محسوس کرتے ہیں، اس طرح کے لوگ ایسے بت پرست ہیں جو بتوں کو خدا کی طرح مانتے ہیں۔[216]

رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے توسل کے بارے میں وضاحت

سمہودی سُبکی کے قول کو نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ محبوب کا ذکر کرنا دعا کی قبولی کا سبب بنتا ہے، چنانچہ اسی کام کو توسل کہا جاتا ہے، اور استغاثہ، شفیع قرار دینا اور توجہ کرنا بھی۔

توسل کا یہ مسئلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زندگی میں متعدد بار رونما ہوا ہے چنانچہ نسائی اور ترمذی نے عثمان بن حُنیف سے روایت نقل کی ہے کہ جب ایک نابینا شخص رسول اسلام (ص)کی خدمت میں اپنی شفا کے لئے حاضر ہوا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اس نابینا کو حکم دیا کہ یہ دعا پڑھو:

"اَللّٰھم اِنّیْ اَسْئَلُكَ وَ اَتَوَجَّهُ اِلَیْكَ بِنَبِیِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ،یَا مُحَمَّدُ اِنّیْ تَوَجَّھْتُ بِكَ اِلٰی رَبِّیْ فِی حَاجَتِیْ لِتَقْضِیَ لِیْ، اَللّٰھم شَفِّعْهُ لِیْ"

"خداوندا!میں تجھ سے سوال کرتا ہوں تیرے پیغمبر حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے واسطہ سے جو نبی رحمت ہیں، اورمیں تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں، اے حضرت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں اپنی حاجت کی قبولی میں آپ کے وسیلہ سے خدا کی بارگاہ میں متوجہ ہوتا ہوں تاکہ میری حاجت روا ہو، اے خدائے مہربان حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو میرا شفیع قرار دے"۔

طبرانی نے بھی اسی طرح کی حدیث ایسے مرد کے بارے میں نقل کی ہے جو وفات پیغمبر اکرم کے بعد عثمان بن عفان کے زمانہ میں ایک حاجت رکھتا تھا اور عثمان بن حنیف نے اس کو مذکورہ دعا پڑھنے کے لئے کہا، (اور جب اس نے بھی مذکورہ دعا کو پڑھا تو اس کی حاجت پوری ہوگئی)

اسی طرح بیہقی نے ایک روایت نقل کی ہے کہ جب جناب عمر کے زمانہ میں قحط پڑا تو سب لوگوں نے مل کر آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر سے توسل کیا اور ان میں سے ایک شخص نے پیغمبر اکرم کی قبر کے سامنے کھڑے ہوکر کہا:

"یَاْ رَسُوْلَ اللهِ اِسْتَسْقِ لِاُمَّتِكَ فَاِنَّھم قَدْ ھَلَكُوْا"

"اے پیغمبر اکرم (صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم)اپنی امت کے لئے خدا سے بارش طلب کریں کیونکہ آپ کی امت پانی نہ ہونے کی وجہ سے ھلاک ہوئی جاتی ہے"

اسی طرح امام مالک کا مسجد النبی میں ابو جعفر کے ساتھ ایک مناظرہ ہوا، اس میں انھوں کہا) کہ قبر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی طرف رخ کرکے کھڑے ہو اور ان کو اپنا شفیع قرار دو۔[217]

اسی طرح جناب عمر خشک سالی اور قحط کے زمانہ میں حضرت رسول اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے چچا جناب عباس سے توسل کرتے ہیں اور اس طرح بارگاہ خداوندی میں عرض کرتے ہیں:

"اَللّٰھم کُنَّا نَتَوَسَّلُ اِلَیْكَ بِنَبِیِّنَا فَتُسْقِیْنَا، وَاِنَّا نَتَوَسَّلُ اِلَیْكَ بِعَمِّ نَبِیِّنَا فَاسْقِنَا"[218]

"خداوندا! ہم قحط کے زمانہ میں تیرے نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے توسل کرتے تھے اور تو ہمیں سیراب کردیتا تھا، اور اب پیغمبر کے چچا سے توسل کرتے ہیں، بارِ الٰہا تو ہمیں سیراب فرما"

ایک دوسری روایت کے مطابق، عمر نے لوگوں سے کہا کہ جناب عباس کو خدا کی بارگاہ میں وسیلہ قرار دو، خود ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ اصحاب پیغمبر آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ میں آپ سے توسل کرتے تھے اور آپ کی وفات کے بعد جس طرح آپ سے متوسل ہوتے تھے اسی طرح آپ کے چچا جناب عباس سے بھی توسل کرتے تھے، ابن تیمیہ کا کہنا ہے کہ امام احمد ابن حنبل اپنی دعاؤں میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے متوسل ہوتے تھے، اور امام احمد ابن حنبل کا بھی (ان کے دو نظریوں میں ایک) یھی نظریہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قسم کہانا اور ان سے توسل کرنا، جائز ہے۔[219] یہ اور اس طرح کی بہت سی مثالیں جو اہل سنت کے چار مذاہب کی صحاح ستہ اور دوسری معتبر کتابوں میں موجود ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر اکرم (ص) سے توسل کرنا ان سے شفاعت کرنا اور پیغمبر کے علاوہ دوسروں مثلاً آنحضرتکے چچا سے توسل کرنا بھی سلف کی سیرت رہی ہے۔

توسل اور استغاثہ کے بارے میں نُبھانی کا نظریہ

شیخ یوسف نبھانی، سُبکی کا قول نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ پیغمبر اکرمسے توسل اور استغاثہ کرنا اور آپ کو شفیع قرار دینا جائز بلکہ بھتر ہے اور یہ چیز ہر دیندار کو معلوم ہے، اور انبیاء و مرسلین بھی اس پر عمل کیا کرتے تھے، اور اسی طرح سَلف صالح، علمائے کرام اور عوام الناس کی بھی یھی سیرت رہی ہے۔

پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے توسل کرنا ہر حال میں جائز ہے، چاہے آپ کی خلقت سے پہلے ہو، یا آپ کی خلقت کے بعد چاہے آپ کی زندگی میں ہو یا آپ کی وفات کے بعد، عالم برزخ میں ہو یا قیامت کے روز۔

پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے توسل یہ ہے کہ انسان خداوندعالم سے اپنی حاجت روائی کے لئے اس کی بارگاہ میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو یا ان کی عظمت اور بزرگی کو وسیلہ قرار دے، یہ تینوں قسم کا توسل جائز ہے اور ان کے بارے میں صحیح احادیث بیان ہوئی ہیں، اور ان میں کوئی فرق نہیں ہے کہ لفظ توسل استعمال ہو یا لفظ شفاعت یا استغاثہ۔

اس کے بعد نبھانی خود اس سلسلے میں کہتے ہیں کہ وہ تمام مسلمان جو قبور کی زیارت کے لئے جاتے ہیں، اور خدا کے صالح بندوں مخصوصاً انبیائے الٰھی، بالخصوص سردار انبیاء حضرت محمد مصطفی سے استغاثہ کرتے ہیں اگرچہ زیارت اور استغاثہ کرتے وقت ان کی عظمت کو مدنظر رکھنے کی کوشش کرتے ہیں اس کے باوجود یہ جانتے ہیں کہ وہ خدا کے بندے ہیںجو خود اپنے لئے یا دوسروں کے لئے نفع ونقصان کے مالک نہیں ہیں، لیکن خدا کے سب سے محبوب اور مقرب بندے ہیں جن کو خداوندعالم نے اپنے دین اور شریعت کی تبلیغ کے لئے اپنے اور اپنے بندوں کے درمیان واسطہ قرار دیا ہے، اورخدا کے بندے بھی ان کی نبوت اور ان کی عظمت پر ایمان و عقیدہ رکھتے ہیں اور ان حضرات کو تمام مخلوق میں خدا کا مقرب ترین بندہ تصور کرتے ہوئے ان کو اپنے گناہوں کی بخشش، حاجت کی برآوری کے لئے بارگاہ خداوندی میں وسیلہ اور واسطہ قرار دیتے ہیں۔

زیارت قبر پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے لئے سفر کرنا یا آنحضرت سے استغاثہ کرنا تمام علمائے اسلام اور عوام الناس کے نزدیک ضروریات دین میں سے ہے، یہاں تک کہ بعض مالکی علماء کے نزدیک جیسا کہ ابن حجر اور سُبکی سے نقل ہوا ہے کہ جو لوگ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت کرنے میں مانع ہوتے تھے ان کو کافر جانتے تھے۔

اور یہ بات کسی پر مخفی نہیں ہے کہ امت محمدی کے تمام علماء (فقھاء، محدثین، متکلمین اور صوفی حضرات)، تمام مذاہب کے خاص وعام قول وفعل سے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے توسل، استغاثہ، شفاعت اور طلب حاجت کرنے پر اتفاق رکھتے ہیں، چاہے دنیاوی امور میں ہوں یا اخروی امور میں، اسی طرح آپ کی زیارت کے سفر کو چاہے نزدیک سے ہو یا دور ترین علاقہ سے ایک مستحب کام سمجھنے پر اتفاق رکھتے ہیں، اور وہ بھی اس طرح کہ ان کی نظر میں زیارت کا مسئلہ ایک ایسی چیز ہے جس کی دین میں ضرورت کو سبھی جانتے ہیں اور کسی پر بھی یہ بات مخفی نہیں ہے، یہاں تک کہ اس کے خلاف ہونے کو تصور تک بھی نہیں کرتے، اورانھوں نے ان سب چیزوں کو قدیم علماء اوربزرگوں سے حاصل کیا ہے اور اس کو افضل ترین عبادتوں میں سے شمار کرتے ہیں، اور اگر کچھ لوگ اس مسئلہ میں مخالفت کرتے ہیں تو ان میں سب سے پہلے ابن تیمیہ اور اس کے چند شاگرد ہیں ،جبکہ ان میں ہر ایک کے مقابلہ میں علماء کی ایک کثیر تعداد موجود ہے جنھوں نے ان کے نظریہ کو باطل اور ردّ کیا ہے، اور صرف یھی کہنا کافی ہے کہ حق اکثر علماء کے ساتھ ہے جس کی پیروی کرنا واجب ہے۔

اگر توسل (جس طرح کہ ابن تیمیہ اور اس کے شاگرد کہتے ہیں) شرک ہوتا تو پھر سَلف صالح اور خَلف امت سے یہ کام صادر نہ ہوتا، جبکہ تمام اصحاب اور سلف صالح آنحضرت سے توسل کرتے تھے، ان میں سے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی دعائیں اس طرح ہیں:

"اَللّٰھم اِنِّی اَسْاَلُکَ بِحَقِّ السَّائِلِیْنَ عَلَیْکَ"

اور یہ دعا آشکار اور واضح طور پر توسل کا ایک نمونہ ہے، اور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے یہ دعا اپنے اصحاب کو تعلیم دی، اور اس کے پڑھنے کا حکم صادر فرمایا۔

ابن ماجَہ نے صحیح سند کے ساتھ ابو سعید خُدری سے روایت کی ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص گھر سے نماز کے لئے نکلے تو اس دعا کو پڑھے:

"اَللّٰھم اِنِّی اَسْاَلُکَ بِحَقِّ السَّائِلِیْنَ عَلَیْکَ، وَاَسْاَلُکَ بِحَقِّ مَمْشَایَ ھٰذَا اِلَیْکَ فَاِنِّی لَمْ اَخْرُجْ اَشِراً وَلاٰ بَطَراً وَلاٰ رِیَاءً وَلاٰسُمْعَةً، خَرَجْتُ اِتِّقَاءَ سَخَطِکَ وَابْتِغَاءَ رِضَائِکَ فَاسْاَلُکَ اَنْ تُعِیْذَنی مِنَ النَّارِ، وَاَنْ تَغْفِرَ لی ذُنُوْبی فَاِنَّہُ لاٰ یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلاّٰ اَنْتَ"

ترجمہ دعا "بار الہا! میں تجھ سے سوال کرنے والوں کے وسیلہ سے سوال کرتا ہوں، اور تیری راہ میں اٹھنے والے قدموں کو وسیلہ قرار دیتا ہوں، میں کسی فتنہ وفساد کے لئے نہیں نکلا ہوں بلکہ تیرے غضب سے بچنے کے لئے اور تیری رضا کو حاصل کرنے کے لئے نکلا ہوں، بار الہا! تو مجھے آتش جہنم سے محفوظ رکھ اور میرے گناہوں کو بخش دے، کیونکہ تیرے علاوہ میرے گناہوں کو کوئی نہیں بخش سکتا"۔

خداوندعالم اس دعا کے پڑھنے والے پر توجہ کرتا ہے اور اس کے لئے ستر ہزار فرشتے طلب بخشش کرتے ہیں۔

جلال الدین سیوطی نے جامع کبیر میں اور بعض دوسرے علماء کرام نے نقل کیا ہے کہ تمام سَلف صالح جس وقت مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے جایا کرتے تھے تو مذکورہ حدیث کو پڑھا کرتے تھے، اور اس حدیث میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا یہ جملہ "بِحَقِّ السَّائِلِیْنَ عَلَیْکَ" ہر سوال کرنے والے بندہ مومن سے توسل کیا ہے، اس حدیث کو ابن السنّی نے بھی صحیح سند کے ساتھ جناب بلال، پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے موذن سے نقل کیا ہے اور حافظ ابو نعیم اور بیہقی نے اپنی کتاب "دَعوات" میں (تھوڑے اختلاف کے ساتھ) بیان کیا ہے۔

توسل کے بارے میں رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی ایک حدیث کو طبرانی نے (جامع) کبیر واوسط میں اور ابن حبّان اورحاکم نے بھی نقل کیاہے، جس کا بعض حصہ اس طرح ہے کہ جب فاطمہ بنت اسد (حضرت علی ں) کی مادر گرامی کی وفات ہوئی تو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ان کے لئے اس طرح دعا فرمائی:

"اِغْفِرْ لِاُمِّی فَاطِمَةَ بِنْتِ اَسَدٍ وَ وَسِّعَ عَلَیْھا مَدْخَلَھا بِحَقِّ نَبِیِّكَ وَالانْبِیَاءِ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِی"[220]

"خداوندا!، میری ماں فاطمہ بنت اسد سے درگذر فرما، اور ان کے لئے قبر کو وسیع فرما، تجھے تیرے پیغمبر کا واسطہ اور ان انبیاء کا واسطہ جو مجھ سے پہلے گذر چکے ہیں۔[221]

جب ابن تیمیہ سے یہ سوال کیا گیا کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر صلوات ودرود آہستہ بھیجنا بھتر ہے یا بلند آواز میں ؟ اور یہ جو جناب ابن عباس سے مروی ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر بلند آواز میں صلوات بھیجی جائے، تو کیا یہ حدیث صحیح ہے ؟ تو اس کے جواب میں ابن تیمیہ نے کہا: مذکورہ حدیث علماء کے نزدیک جھوٹی اور جعلی ہے اور اس سلسلہ میں کوئی بھی حدیث ہو جھوٹی ہے، کیونکہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر صلوات بھیجنا دعا اور ذکر کی منزل میں ہے اور دعا و ذکر آہستہ اور خفی آواز میں ہونا چاہئے۔[222]

18۔ قبور کے پاس مسجد بنانا اور قرآن مجید رکھنا

ابن تیمیہ کے فتووں میں سے ایک فتویٰ یہ بھی ہے کہ جہاں قبر ہو وہاں پر مسجد بنانا جائز نہیں ہے، اسی طرح مسجد میں کسی میت کو دفن کرنا بھی جائز نہیں ہے، اور اگر پہلے سے کسی مسجد میں میت دفن ہوئی ہو تو اس قبر کو توڑ کر زمین کے برابر کردینا چاہئے (تاکہ اس کا نام ونشان باقی نہ رہے) اور اگر مسجد میں کوئی تازہ میت دفن ہو تو اس قبر کو کھول کر اس میت کو نکال لیا جائے، نیز اگر کوئی مسجد میت دفن ہونے کے بعد بنائی جائے تو یا تو مسجد کو گراکر ختم کردیا جائے یا قبر کی شکل کو ختم کردیا جائے، اسی طرح اگر قبر کے نزدیک کوئی مسجد بنائی جائے تو نہ اس میں واجب نماز پڑھی جاسکتی ہے اور نہ ہی مستحب نماز[223]

قبور کے نزدیک تلاوت کی غرض سے قرآن رکھنا ایک بری بدعت ہے، کیونکہ سلف صالح کے درمیان ایسی کوئی بات نہیں ملتی، اور یہ بھی قبور کے نزدیک مسجد بنانے کے حکم میں ہے ۔[224]

19۔ ہر نئی چیز بدعت ہے

ابن تیمیہ اس حدیث سے تمسک کرتے ہیں جس کا مضمون یہ ہے کہ ہر نئی چیز سے پرہیز کرو کیونکہ ہر نئی چیز بدعت ہے، اور ہر بدعت گمراہی ہے، چنانچہ اس حدیث کے ضمن میں کہتا ہے کہ سلف صالح دینی امور میں کہ یہ عمل واجب ہے یا مستحب یا مباح، اس وقت تک کچھ نہیں کہتے تھے جب تک قرآن وسنت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے کوئی دلیل شرعی نہ مل جائے۔[225]

خلاصہ یہ کہ ابن تیمیہ کے فتووں میں کسی چیز کے بدعت ہونے کی دلیل یہ ہے کہ وہ کام پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھا یا اس پر سلف صالح نے عمل نہیں کیا ہے مثلاً نماز کے لئے مصلّیٰ بچھانا، یا نماز کے بعد امام اورماموم کا باہم دعا کرنا،[226] اور اسی طرح کی دوسری بہت سی چیزیں ہیںجن سے اس کی کتاب الفتاوی الکبری کی پانچ جلدیں بھری پڑی ہیں۔

ابن تیمیہ کی نظر میں ھر اس چیزکہ جس پر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ میں عمل نہیں ہوابدعت ہونے کی ایک دوسری دلیل یہ ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اس دنیا سے نہیں گئے مگریہ اپنی امت کے لئے اپنے دین کو مکمل طور پر بیان کردیا اور سب کام کو عملی کرکے دکھادیا،[227].

20۔ ابن تیمیہ کے عقائد پر ایک کلی نظر

وہابیوں کے مشہور ومعروف مولف حافظ وَھبہ نے ابن تیمیہ کے عقائد کا چارامور میں خلاصہ کیا ہے:

1۔ کتاب خدا اور سنت نبوی کی طرف رجوع، اورصفات خدا سے متعلق آیات اور احادیث کو سمجھنے کے لئے سلف صالح (صحابہ پیغمبر اورتابعین)کی پیروی، اور فلاسفہ، متکلمین اور صوفیوں کے راستہ پر نہ چلنا، کیونکہ ان کا راستہ سلف صالح کے موافق نہیں ہے۔

2۔ منکرات اور بدعتوں سے مقابلہ اور جنگ، خصوصاً ان چیزوں سے جو موجب شرک بنتی ہیں، مثلاً قبر پر ھاتھ رکھنا، یا قبور کے نزدیک نماز پڑھنا، اسی طرح مردوں سے حاجت طلب کرنا اور غیر خدا سے مدد طلب کرنا، یا بعض درختوں اورپتھروں کو متبرک سمجھنا جن سے بعض لوگ خیر وشر کی امید رکھتے ہیں۔

3۔ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی شان میں مبالغہ اورغلو نہ کرنا، اور صرف آنحضرت کی راہنمائیوں کی پیروی کرنا۔

4۔ اس کا اعتقاد رکھنا کہ اجتھاد کے دروازے کھلے ہوئے ہیں، اور متعصب مقلدوں سے اعلان جنگ کرنا۔

یہ چندچیزیں ابن تیمیہ کے عقائد کو تشکیل دیتی ہیں، جن کے تحقق کے لئے وہ زندگی بھر کوشش میں رہا، یہ ابن تیمیہ کے وھی عقائد ہیں جن کی طرف محمدبن عبد الوہاب نے نجد میں دعوت دینا شروع کی۔[228]

جن لوگوں نے ابن تیمیہ کے راستہ کو اپنایا ہے

خود ابن تیمیہ کے زمانہ میں بعض لوگ اس کی طرفداری کیا کرتے تھے، جن میں سے چند علماء (خصوصاً حنبلی علماء) اس کے ہم عقیدہ تھے اور ابن تیمیہ کی مدح وستائش کیا کرتے تھے ان میں سے بعض اس کے شاگرد بھی تھے جنھوں نے اس کی زندگی اور اس کی موت کے بعد اس کے عقائد کو نشر کرنے کی کوشش کی، اور اپنے استاد کے نظریات اور افکار کو اپنی کتابوں اور رسالوں میں

لکھا، جن میں سب سے مشہور ومعروف شمس الدین محمد ابن ابوبکر حنبلی، مشہور بہ ابن قیمؒ جوزی (متوفی751ھ) تھا، کہ اس کتاب میں ابن تیمیہ کے عقائد کے نقل کے ضمن میں مکرر ان کی کتابونکی طرف استناد کیا گیا ہے، ان ہی شاگردوں میں سے ایک دوسرے شمس الدین محمد معروف بہ عماد (متوفی744ھ) بھی ہے۔

متاخرین میں دو لوگوں نے سب سے زیادہ اس کے عقائد اور افکار کو پھیلانے کی کوشش کی ہے، جن میں سے پہلے محمد بن عبد الوہاب، فرقہ وہابی کا بانی ہے جس کے بارے میں ہم اسی کتاب کے آئندہ صفحات میں گفتگو کریں گے۔

دوسرے محمد بن علی شَوکانی ہے، اس کے حالات ونظریات کو اسی جگہ مختصر طور پر بیان کردینا مناسب ہے:

محمد بن علی شوکانی صَنعانی

شوکانی نے اپنی اور اپنے باپ کی سوانح حیات "البدر الطالع"[229] نامی کتاب میں لکھی ہے کتاب "نیل الاوطار" میں بھی ان کے حالات زندگی بیان کئے گئے ہیں، ہم یہاں پر دونوں کتابوں سے اقتباس کرتے ہوئے ان کی زندگی کے حالات مختصر طور پر بیان کرتے ہیں، اور نیل الاوطار، اورارشاد الفُحول کتابوں سے اس کے عقائد کے چند نمونے پیش کرتے ہیں:

شوکانی، شوکان نامی دیہات کی طرف منسوب ہے جو یمن کے پایہ تخت "صنعاء" کے نزدیک ہے، اس کی پیدائش ذیقعدہ1173ھ میں ہوئی، صنعا شہر میں چند اساتید کے پاس قرآن کی تعلیم حاصل کی اس کے بعد چند کتابوں منجملہ کافیہ وشافیہ ابن حاجب، اور تہذیب وتلخیص تفتازانی وغیرہ حفظ کرنے میں مشغول ہوا۔[230]

شوکانی جس وقت سے مکتب میں تھا اسی وقت سے تاریخی و ادبی کتابیںپڑھنے کا بہت شوقین تھا، چنانچہ اس نے ابتدائی تعلیم حاصل کرنے کے بعد مزید علم حاصل کرنے کی ٹھان لی، اوریمن کے چند مشہور اساتید منجملہ اپنے باپ کے سامنے زانوئے ادب تہ کیا اوران سے اصول وفقہ، نحو اور دوسرے علوم حاصل کرنے میں مشغول ہوا، (چنانچہ اس نے اپنے استادوں کے نام اور جن سے جو جو کتابیں پڑھی ہیں کا ایک ایک کرکے ذکر کیا ہے)

وہ جس وقت مختلف علوم کو حاصل کرنے میں مشغول تھا انھیں کتابوں کو دوسرے طلباء کو پڑھاتا بھی تھا، جس کی بنا پر بہت جلد ہی فتویٰ دینا شروع کردیا، اور صنعاء اوردوسرے شہروں سے جو استفتاء ات ہوتے تھے ان کے جوابات دیتا تھا، اس وقت اس کی عمر بیس سال تھی۔ اورجب تیس سال کی عمر ہوگئی تو دوسروں کی تقلید کرنا بالکل چھوڑدی کیونکہ وہ مکمل طور پر مجتہد ہوگیا تھا۔ چند سال تک شہر صنعاء کے قاضی شہر بھی رہا اور بہت سے کتابیں بھی لکھی ہیںجن کو خود موصوف نے البدر الطالع میں ذکر کیا ہے، آخر کار اس نے ایک قول کے مطابق1250ھ اور ایک قول کے مطابق1255ھ میں انتقال کیا۔[231]

شوکانی کا مذہب اور اس کا عقیدہ

شوکانی نے سب سے پہلے فقہ کی تعلیم زیدیہ مذہب کے مطابق حاصل کی اور اسی کے مطابق کتاب بھی تالیف کی، اور فتوے بھی دئے، یہاں تک رہبری کی منزل تک پہونچ گئے، اور حدیث میں اپنے زمانہ کے علماء پر برتری اور افضلیت حاصل کی، یہاں تک کہ تقلید کی قید سے رہائی حاصل کی، یعنی درجہ اجتہاد تک پہنچے، لیکن ان کے جو فتوے ہوتے تھے اس زمانہ کے علماء ان کی مخالفت کرتے تھے، ان کا عقیدہ سلف صالح کا عقیدہ تھا، یعنی خداوندعالم کے قرآن اوراحادیث میں وارد ہونے والے صفات کو ظاہر پر حمل کرتے تھے، اور (ان کی) تاویل کی مخالفت کرتے تھے، انھوں نے سلف صالح کے سلسلہ میں ایک رسالہ "اَلتُّحَف بِمذہبِ السَّلَفَ" نام سے بھی لکھا، جو چھپ بھی چکا ہے۔[232]

شوکانی کے تفصیلی فتوے اس کی مشہور ومعروف کتاب نیل الاوطار میں بیان ہوئے ہیں، ان میں سے ایک فتویٰ یہ ہے کہ تارک الصلوٰۃ، چاہے ترک صلوٰۃ کو مباح جانے یا نہ جانے، کافر ہے اور اس کو قتل کرنا واجب ہے۔[233]

شوکانی کے عقائد کے چند نمونے

1۔ قرآن واحادیث میں مجاز:

جمہور کا یہ نظریہ ہے کہ عربی زبان میں مجاز (یعنی وہ لفظ جس کا استعمال غیر حقیقی معنی میں ہوتا ہے اور قرینہ کے بغیر اس کے معنی سمجھ میں نہیں آتے) کا استعمال ہوتا ہے اسی طرح یہ قرآن مجید میں بھی موجود ہے، اور جس طرح قرآن مجید میں مجاز کا استعمال بہت زیادہ ہوا ہے اسی طرح احادیث میں بھی مجاز کافی استعمال ہوا ہے۔[234]

2۔ تاویل:

اکثر فروع میں تاویل کا وجود پایا جاتا ہے، لیکن اصول عقائد اور صفات خدا میں تاویل کے سلسلہ میں تین قول ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ ان چیزوں میں تاویل ممکن نہیں ہے اور بغیر کسی تاویل کے ظاہر پر حمل کیا جائے، یہ قول "مُشَبِّہَہ" کا ہے[235]

دوسرا قول: یہ ہے کہ یہ چیزیں تاویل رکھتی ہیں لیکن ہمیں چاہئے کہ ان تاویلوں سے پرہیز کریں، تشبیہ یا تعطیل کا عقیدہ رکھے بغیر، کیونکہ خداوندعالم نے فرمایا ہے: (وَمَا يَعْلَمُ تَاوِيْلَهُ اِلاّ اللهُ)[235] یعنی خدا کے علاوہ کوئی دوسرا تاویل نہیں جانتا۔

ابن برہان نے کہا کہ یہی قول سلف صالح کا بھی ہے، چنانچہ شوکانی نے اپنا نظریہ ذکر کیا اور سلف صالح کے راستہ کو اپنایا، یعنی تاویل کا وجود ہے لیکن ہم اس سے پرہیز کرتے ہیں۔[237]

شوکانی کا مطلب یہ ہے کہ ظاہر آیات کی بنا پر خدا کو دیکھا جاسکتا ہے، یا چند دوسری آیات کے پیش نظر خدا کو آنکھ، کان، ھاتھ اور چھرے والا مانا جاسکتا ہے۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ مذکورہ امور میں تاویل ہوسکتی ہے، ابن برہان کے قول کے مطابق ان تینوں اقوال میں سے پہلا قول باطل ہے اور دوسرے دو قول اصحاب سے نقل ہوئے ہیں، اور تیسرا قول (تاویل کو قبول کرنا) حضرت علی، ابن عباس اور ابن مسعود اور ام سلمیٰ سے نقل ہوا ہے۔

3۔ اباحت کی اصل:

[238]شوکانی صاحب نے بعض شافعی علماء اور محمد ابن عبد اللہ بن عبد حکم نیز بعض متاخرین سے اصل اباحت کو نقل کیا ہے، اور علمائے جمہور سے اصل منع کو نقل کیا ہے، لیکن خود اپنے استدلال کے ذریعہ اصل اباحت کو قبول کیا ہے۔

4۔ قبور کے بارے میں: شوکانی نے ابن تیمیہ کے دادا مجد الدین عبد السلام بن عبد اللہ حرانی معروف بہ ابن تیمیہ کی "منتقی الاخبار " نامی کتاب کی شرح "نیل الاوطار" میں قبور کے بارے میں وھی سب کچھ کہا ہے جو ابن تیمیہ نے اس سے پہلے کہا تھا، لیکن اس سے بھی زیادہ شدت کے ساتھ، اور اپنے زمانہ کے علماء پر اعتراض کرتے ہوئے کہ یہ لوگ زیارت قبور سے منع کیوں نہیں کرتے اور بے توجھی کا شکار ہیں؟!

موصوف کا زیارت قبور کے سلسلہ میں کہنا ہے کہ جاہل عوام قبور کے بارے میں وھی عقیدہ رکھتے ہیں جو بت پرست لوگ بتوں کے بارے میں رکھتے ہیں، اور ان کو بتوں کی طرح نفع ونقصان پہنچانے والا مانتے ہیں، ان لوگوں نے قبور کو اپنا مقصد اور اپنی حاجات روائی کا مرکز بنارکھا ہے۔ یہ لوگ قبور سے وھی طلب کرتے ہیں جو خدا کے بندے خدا سے طلب کرتے ہیں، یہ لوگ قبور کی زیارت کے لئے سفر کرتے ہیں اور قبور کی مٹی تبرک کے طور پر لے جاتے ہیں اور ان سے استغاثہ کرتے ہیں۔

اس موقع پر شوکانی صاحب افسوس کے ساتھ کہتے ہیں کہ کوئی نہیں جو خدا کے لئے ان لوگوںکوڈرائے اور دینی غیرت کو کام میں لائے کہ ان کو ان برے اور کفر آمیز اعمال سے روکے، نہ کوئی عالم ہے نہ کوئی استاد، نہ کوئی شاگرد ہے، نہ کوئی حاکم اور امیر، نہ کوئی سلطان ہے اور نہ کوئی وزیر!

بعض مطمئن لوگوں نے ہم کو خبر دی ہے کہ بعض قبور کی زیارت کرنے والے افراد اگر ان کو کسی جگہ قسم کھانی پڑے تو خدا کی جھوٹی قسم کھالیتے ہیں لیکن اگر ان سے کہا جائے کہ تم اپنے پیر اور مرشد یا جس پر اعتقاد رکھتے ہو ان کی قسم کھاؤ تو ان کی قسم کھانے کے لئے تیار نہیں ہوتے، اور مجبوراً حق بات کا اعتراف کرلیتے ہیں ۔

اوریہ اس بات کی واضح و روشن دلیل ہے کہ ان کا شرک ان مشرکین سے بھی زیادہ ہے جو خدا کو "ثانی اثنین یا ثالث ثلاثه "[239] (دو میں سے دوسرا یا تین میں سے تیسرا) مانتے ہیں۔

اس کے بعد شوکانی جی! علماء اور مسلم بادشاہوں سے خطاب فرماتے ہیں: دین کے لئے کفر سے زیادہ بڑی مصیبت اور کیا ہوگی اور غیر خدا کی پوجا سے بڑھ کر آفت کیا ہوگی، ؟ ممکن ہے بعض مسلمان ان مصیبتوں میں پھنس جائیں تو پھر یہ عالم اسلام پر سب سے بڑی مصیبت کا وقت ہوگا، اس موقع پر شوکانی صاحب اپنے آپ سے خطاب کرتے ہوئے ان اشعار کو پڑھتے ہیں:

''لَقَدْ اَسْمَعْتَ لَوْ نَادَيْتَ حَيًّا وَلٰكِنْ لاٰحَيَاةَ لِمَنْ تُنَادِى.

وَلَوْ نَاراً نَفَخْتَ بِهَا اَضَاتْ وَلٰكِنْ اَنْتَ تَنْفَخُ فِى رَمَادٍ''(240)

"اگر تم اپنی آواز زندہ تک پہونچانے کی کوشش کرتے تو وہ آواز سن لیتے، لیکن تم جن کو پکار رہے ہو، وہ زندہ نہیں ہیں"

"جس وقت آگ کو پھونکتے ہیںتووہ نور اورروشنی دیتی ہے، لیکن تم تو مٹی اور خاکستر میں پھونک مار رہے ہو، (تو نور اور روشنی کیسے ملے گی؟!)"

قارئین کرام! یہ تھے شوکانی صاحب کے نظریات جن کو آپ نے ملاحظہ فرمایا، لیکن افسوس کہ شوکانی صاحب نے یہ وضاحت نہیں کی کہ جو لوگ خدا کی جھوٹی قسم کھاتے ہیں اور جس پر وہ اعتقاد رکھتے ہیں ان کی جھوٹی قسم نہیں کھاتے، یا وہ جو بتوں کی طرح قبور کی پوجا کرتے ہیں اور خدا کی طرف توجہ کرنے کے بجائے قبور سے طلب حاجت کرتے ہیںاور ان کو نفع ونقصان پہونچانے میں مستقل تصور کرتے ہیں، یہ لوگ کون ہیں اور کہاں رہتے ہیں؟۔

---

57. فتح المجید ص 15،16۔

58. التوسل بالنبی ص 20 ۔

59. کتاب الرد علی الاخنائی تالیف ابن تیمیہ ص 18،21۔

60. کتاب الرد علی الاخنائی تالیف ابن تیمیہ ص 52۔

61. کتاب الرد علی الاخنائی تالیف ابن تیمیہ ص 56۔

62. کتاب الرد علی الاخنائی تالیف ابن تیمیہ ص 59۔

63. کتاب الرد علی الاخنائی تالیف ابن تیمیہ ص 61،67۔

64. فتاویٰ الکبریٰ جلد اول ص 366، سعود بن عبد العزیز نجد کے مشہور بادشاہ (متوفی1229) نے ہر علاوہ میں امام جماعت مقرر کئے تھے، البتہ یہ امام جماعت دوم تھے یعنی اگر کوئی کسی عذر کی وجہ سے پہلی جماعت میں شریک نہ ہوسکے تو اس دوسرے امام کی اقتداء کرے، یعنی ہر حال میں نماز جماعت میں شرکت کرے، (ابن بشر جلد اول ص 169) اسی طرح آل سعودمیں سے ترکی نامی حاکم نے بھی ہر مسجد میں دو امام جماعت مقرر کئے تھے جن میں سے پہلا عام نماز جماعت کے لئے ہوتا تھا اور دوسرا ان لوگوں کے لئے جو کام وغیرہ کی وجہ سے اول وقت نماز جماعت میں شریک نہ ہوسکیں، اس کا مطلب یہ تھا کہ کوئی انسان بھی نماز کو فرادیٰ نہ پڑھے اور سب کے سب نماز با جماعت پڑھیں۔

65. البدر الطالع ج2 ص 6۔

66. ابن الندیم ص 280، ابن خلکان ج3 ص258۔

67. صفدی ج 6 ص 368۔

68. الاسلام عقیدۃ و شریعۃ ص 94۔

69. کتاب الایمان ص 293۔

70. السیاسۃ الشرعیہ ص 129۔

71. مجموعۃ الرسائل (الوصیۃ الکبریٰ) جلد اول ص 321۔

72. فتح المجید ص 163۔

73. حاج خلیفہ نے کتاب کا نام "منہاج الاستقامہ" لکھا ہے، (کشف الظنون ج2 ص1870) لیکن حقیقت یہ ہے کہ منہاج الکرامہ صحیح ہے، اور خود علامہ حلی نے مقدمہ میں فرمایا ہے: "سمیتھا منھاجا لکرامۃ فی معرفۃ الامامۃ" حاج خلیفہ نے ابن تیمیہ کی کتاب منہاج السنۃ کی گفتگو کرتے ہوئے اس کتاب کا نام "منہاج الکرامۃ" بیان کیا ہے۔

74. سورہ انعام آیت 103۔

75. منہاج السنہ ج2 ص 240تا278، اور الفتاوی الکبری ج5 ص 54۔

76. سورہ طٰہ آیت5۔

77. رسالۃ العقیدۃ الحمویہ، مجموعۃ الرسائل کے ضمن میں جلد اول ص 429 اور اس کے بعد۔

78. سورہ قیامۃ آیت 22،23۔

79. سورہ بقرہ آیت 223۔

80. سورہ احزاب آیت 44۔

81. سورہ کہف آیت 110۔

82. توضیح المقاصد ج2 ص 573۔

83. توضیح المقاصد ج2 ص 582۔

84. الاسئلۃ والاجوبۃ الاصولیۃ علی العقیدۃ الواسطیہ، ص 198۔

85. منہاج السنۃ ج2 ص 106۔

86. جس سے اس کا مرکب ہونا لازم آتا ہے اور مرکب اپنے اجزاء کا محتاج ہوتا ہے، لہٰذا خداوندعالم جسم رکھنے میں اپنے دوسرے اعضاء کا محتاج ہوا، اور جو محتاج ہو وہ خدا نہیں ہوسکتا، کیونکہ محتاج ہونا بندہ کی صفت ہے خدا کی نھیں، اس کی صفت تو بے نیازی ہے، مترجم)

87. سورہ انعام آیت 103۔ منہاج الکرامہ ص 82(درمقدمہ جلد اول منہاج السنہ)

88. شرح تجرید الا عتقاد ص 281

89. لمع الادلہ فی عقائد اہل السنۃ والجماعۃ، تالیف امام الحرمین ص 94، 95، امام الحرمین کی بات تمام علماء کے لئے حجت ہے۔

90. مقالات الاسلامین ابو الحسن اشعری ص233،271،290،340۔ ابن تیمیہ نے خدا کے دیدار کے بارے میں چند رسالے بھی لکھے ہیں،(ابن شاکر جلد اول ص 79

91. ابن تیمیہ کا بیان ہے کہ خداوندعالم آسمانوں کے اوپر رہتا ہے،(العقیدۃ الحمویۃ الکبریٰ درضمن مجموعۃ الرسائل جلد اول ص 429)اورآسمان دنیا (آسمان اول پر) نیچے آتا ہے ۔ وہ اس بات کوثابت کرنے کے لئے کہ خداوند عالم آسمانوں پر رہتا ہے اور عرش پر مستقر ہے (بطور حقیقی اوربغیر کسی تاویل وتفسیر کے) اور اس چیز کا جواب دیتے ہوئے کہ خدا کے صفات کوکس طرح ظاہر پر حمل کیا جاسکتا ہے، جبکہ وہ تشبیہ کا بھی منکر ہے اور اس کا بھی قائل ہے کہ عورتیں بھی بہشت میں خداوندعالم کا دیدار کریں گی، اس نے اسی طرح کے مسائل پرچند رسالے تحریر کئے ہیں۔ (صفدی ج7ص25)

92. رحلہ ابن بطوطہ جلد اول ص 57، یہ تھی ابن بطوطہ کی باتیں، لیکن شیخ محمد بہجت البیطار ابن بطوطہ کی ان باتوں کا انکار کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ جس وقت ابن بطوطہ دمشق میں تھا ابن تیمیہ زندان میں تھا(حیاۃ ابن تیمیہ ص 36) لیکن یہ بات مسلم ہے کہ ابن بطوطہ 726ھ میں دمشق میں وارد ہوا ہے اور ابن تیمیہ اسی سال قید ہوا ہے اور ممکن ہے کہ ابن بطوطہ نے جو باتیں نقل کی ہیں ابن تیمیہ کے قید ہونے کے بعد کی ہوں۔

93. العقیدۃ الواسطیہ، مجموعہ الرسائل الکبریٰ جلد اول ص 398۔

94. منہاج السنہ ج2 ص 308،311۔

95. ابن شاکر جلد اول ص 79، اس موقع پر ابن تیمیہ کی اس بات کو نقل کر ضروری ہے کہ، موصوف فرماتے ہیں کہ وہ جناب خضر جن کو حضرت موسیٰ کی مصاحبت ملی وہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت سے قبل وفات پاچکے تھے،کیونکہ اگر زندہ ہوتے تو ان کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا ضروری تھا، (مجموعہ الرسائل ج2ص66)،جبکہ صفدی کے مطابق جناب خضر نے احمد ابن حنبل (تیسری صدی کا درمیانی زمانہ) کے پاس ایک شخص کے ذریعہ پیغام پہونچایا تھا۔ (الوافی بالوفیات ج6ص 364)

96. کتاب الرد علی الاخنائی ص 27،28۔

97. الجواب الباہر، تالیف ابن تیمیہ ،ص50۔

98. الجواب الباہر ص 54،55۔

99. الرد علی الاخنائی ص 54۔یہاں پر اس نکتہ کی طرف اشارہ کرنا ضروری ہے کہ وہابیوں کے عقائد کی شرح کرتے ہوئے ان احادیث کا ذکر آئے گا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر منور کی زیارت اور آپ کی وفات کے بعد آپ کی حیات طیبہ اور آپ کے علم سے متعلق ہیں ۔

100. کتاب الرد علی الاخنائی ص 77۔

101. درحالیکہ اہل سنت کے نزدیک احادیث کی صحیح ترین کتاب صحیح بخاری کے مولف نے خود فرمایا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کے پاس بیٹھ کر تاریخ لکھی ہے۔ (ابو الفداء جلد 2 ص 61)

102. فاسی، شفاء الغرام (ج 2 ص 391) میں تحریر ہے: آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کا فرش لال سنگریزوں سے تھا۔ شوکانی کہتے ہیں: علماء کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اس وجہ سے کہ کہیں ان کی یا کسی دوسرے کی قبر کو مسجد کا نہ قرار نہ دیں لوگوں کو منع فرمایا ہے کہ کہیں لوگ آپ کی تعظیم میں مبالغہ کی وجہ سے کفر میں بتلا نہ ہوجائیں، اور کہیں یہ تعظیم گذشتہ امتوں کی طرح باعث گراہی و ضلالت نہ ہوجائے۔ (نیل الاوطار ج 2 ص 139)

103. فاسی، اسی طرح کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ کے زمانہ میں لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی مٹی تبرک کے طور پر اٹھالیتے تھے، (شفاء الغرام ج 2 ص 391)

104. دروازے کے بند ہونے کی علت کے بارے میں سمہودی کہتے ہیں: امام حسن ابن علی ں نے چونکہ وصیت کی تھی کہ ان کے جنازے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کے پاس دفن کریںٔاور جب امام حسن کا انتقال ہوا، اور امام حسین نے اپنے بھائی کی وصیت کے مطابق عمل کرنا چاہا تو ایک گروہ اس کام میں مانع ہوا، اور امام حسین سے جنگ کی، اسی وجہ سے عبد الملک بن مروان (یا کسی دوسرے خلیفہ) کے حکم سے اس حجرہ کو چاروں طرف سے بند کردیا گیا، (وفاء الوفاء جلد اول ص 388) لیکن امام حسن کی شہادت اور خلافت عبد الملک کے درمیان جو فاصلہ ہے اس کے پیش نظر دروازہ کے بند ہونے کی یہ وجہ معلوم نہیں کہ صحیح بھی ہو، مگر یہ کہ دروازہ کو معاویہ کے حکم سے بند کیا گیا ہو۔

105. الجواب الباہر فی زوّار المقابر تالیف ابن تیمیہ ص 10- 13.

106. تاریخ طبری ج 4 ص 2131 (حلقہ اول)

107. شفاء الغرام ج 2 ص 391۔

108. شفاء الغرام ج 2 ص 393۔

109. وفاء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ ج 1 ص 408۔

110. آگ لگنے کی تفصیل وفاء الوفا جلد اول ص 427 میں موجود ہے۔

111. رحلہ ابن جبیر ص 148 اوراس کے بعد۔

112. وفاء الوفاء جلد اول ص 415۔

113. وفاء الوفاء بہ اخبار دار المصطفیٰ جلد اول ص 416۔

114. وفاء الوفاء جلد اول ص 422۔

115. وفاء الوفاء جلد اول ص 424، آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کی پوشش کے بارے میں یہ کہنا قابل ذکر ہے کہ اس وقت بھی آپ کی قبر مطہر پر ایک ضخیم (بھاری) کپڑا پڑا ہوا ہے، جس کو ضریح مبارک کی جالیوں سے دیکھا جاسکتا ہے، گویا ملک سعود کے زمانہ سے دس پندرہ سال پہلے سے ہی یہ چادر پڑی ہوئی تھی

116. ابن کثیر البدایۃ والنھایہ 38۔ ج 14 ص

117. وفاء الوفاء جلد اول ص 435۔

118. وفاء الوفاء جلد اول ص 441، اس وقت بھی روضہ مطہر کے دروازے بند ہیں اور صرف روضہ مبارک کی جالی نما چاروں طرف کی دیواروں کے ذریعہ اندر دیکھا جاسکتا ہے، لیکن چونکہ اندر اندھیرا ہے لہذا بہت ہی کم دکھائی پڑتا ہے۔

119. نیل الاوطار ج2ص140۔

120. وفاء الوفاء جلد اول ص 472، فتاوی الکبریٰ ج2 ص 33۔

121. وفاء الوفاء جلد اول ص 385۔

122. وفاء الوفاء ج2 ص 1402 سے۔

124. کتاب الرد علی الاخنائی ص 99۔

125. ابن قیم جوزی ،(ابن تیمیہ کا مشہور و معروف شاگرد) کہتا ہے:قبور کے پاس نماز میت کے علاوہ دوسری نمازیں پڑھنا ممنوع ہے اور جائز نہیں ہے۔ (اعلام الموقعین ج2ص 347)

127. الرد علی الاخنائی ص 145

128. کتاب الجواب الباہر ابن تیمیہ کا ص 14 سے 19 تک کا خلاصہ۔

129. کتاب الرد علی الاخنائی ص 13۔

131. کتاب الرد علی الاخنائی ص 155۔ بعد میں زیارت کے سلسلہ میں مسند احمد حنبل میں ذکر شدہ روایات کی طرف اشارہ کیا جائے گا۔

132. مجموعۃ الرسائل الکبریٰ ج2 ص59۔

133. کتاب الرَدّ علی الاخنائی، ص 8، 34، 131۔

134. ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ اجماع سے میری مراد مخالف پر علم نہ ہونا ہے نہ یہ کہ مخالف کی بالکل نفی کرنا۔ (الرد علی الاخنائی ص 195)

135. فوات الوفیات جلد اول ص 74۔

136. الغدیر، ج5 ص 184

137. راحۃ الصدور ص 394، غزنویوں اور سلجوقیوں کے زمانہ میں شیعوں کو دشمنی کی وجہ سے عدالتی محکمہ میں نہیں رکھا جاتا تھا اور ان کو آل بویہ کی حکومت میں کسی عہدہ پر رکھنا گناہ سمجھا جاتا تھا، اس سلسلے میں کتاب آل بویہ اور تاریخ مذہبی قم میں تفصیل کے ساتھ واقعات موجود ہیں۔

138. جولۃفی ربوع شرق الادنی (مذکورہ مورخ کے سفرناموں میں سے ایک سفرنامہ) ص 161۔

139. ممکن ہے کہ ابن تیمیہ کی شیعوں سے شدید دشمنی کی ایک وجہ یہ بھی ہو کہ ابن تیمیہ چونکہ "دروزیوں" (اسماعیلیوں کا ایک غلو کرنے والا فرقہ)کا سخت دشمن تھا، اور اس فرقہ کو شیعہ فرقوں میں شمار کرتا تھا، اور "قلقشندی" (صبح الاعشی ج13 ص248) کے کہنے کے مطابق دروزیوں اور نصیروں سے جنگ کرنا "اَرَمنیوں" سے جنگ کرنے سے بھی زیادہ واجب ہے، ابن تیمیہ اور اس کے مریدوں کا گمان یہ تھا کہ دروزیوں نے شام ومصر پر مغلوں کے حملوں میں ان کا ساتھ دیا ہے لہٰذا وہ مغلوں کے ہمراہ و ہمراز ہیں۔ ابن تیمیہ نے نصیروں سے جنگ کے بارے میں تفصیلی فتویٰ صادر کیا ہے(الفتاوی الکبریٰ جلد اول ص358)، اور جیسا کہ معلوم ہے کہ ابن تیمیہ کے زمانہ میں نصیریوں نے قدرت حاصل کرلی تھی اور اپنے عقائد ونظریات کو کھلے عام لوگوں کے سامنے بیان کرتے تھے، چنانچہ مشہور مورخ ذہبی نے717ھ کے واقعات میں اس طرح لکھا کہ ایک جبلی شخص (حلب کے علاقہ جَبلہ کی طرف منسوب) ظاہر ہوا جو کبھی یہ کہتا تھا کہ میں محمد مصطفی ہوں، اور کبھی یہ کہتا تھا کہ میں علی ہوں، یہاں تک کہ کبھی یہ دعویٰ کرتا تھا کہ میں امام منتظر ہوں، اور وہ تمام لوگوں کو کافر سمجھتا تھا، اور اس کے مرید کہتے تھے "لا الہ الا علی" اور لوگوں کا خون بھانا حلال سمجھتے تھے، نیز اسی طرح کی دوسری چیزیں اس سے صادر ہوتی تھیں، (ذیل العبر ص 91)چنانچہابن تیمیہ نے ان تمام کاموں کو شیعوں کے کھاتے میں شمار کیا ہے۔

140. یہاں پر یہ کہنا چاہئے کہ ابن تیمیہ چونکہ شیعوں سے بہت دشمنی اور عناد رکھتا تھا اسی وجہ اس نے اپنی کتابوں میں شیعوں کے اصولی عقائد(حقیقی معنی میں) کو بیان کرنے کے بجائے ہر ان باطل عقائد اور کفر آور باتوں کو ان ملل ونحل کی کتابوں سے نقل کرکے جو مختلف فرقوں کی طرف سے لکھی گئی تھیں، اور شاید جن کا اس وقت کوئی نام ونشان بھی باقی نہ ہو، (البتہ مذکورہ کتابوں کے بارے میں بھی اختلاف موجود ہے) ان کو شیعوں کے عقائد کا حصہ بنا کر ذکر کیا ہے، اور اگر کسی نے اپنے شیخ یا پیر کے بارے میں چاہے وہ زندہ ہویا مردہ کسی بھی طرح کی غلوکی بات کھی تو اس کو شیعوں کے عقائد میں شمار کرلیا، (اس سلسلہ میں منھاج السنۃ جلد اول کا پہلا حصہ اور جلد دوم کے آخری حصہ کی طرف رجوع فرمائیں)، جبکہ حق وانصاف کا تقاضا یہ تھا کہ شیعوں کے عقائد کو ان کی کلامی کتابوں منجملہ شرح تجرید عقائد ومنھاج الکرامۃ علامہ حلّی سے نقل کیا جاتا، (جبکہ ابن تیمیہ نے منھاج الکرامۃ کی رد کرتے ہوئے شیعو ں پر حملوں میں کوئی کسر باقی نہ رکھی)چنانچہ اگر ان کتابوں میں اس طرح کی کوئی بات یا غلو ہوتا توپھر اس کو یہ حق تھا کہ ان کو شیعہ کے حساب میں رکھتا۔

141. جیسا کہ مشہور ہے کہ کلمہ رافضی جناب زید بن علی کے قیام کے وقت سے شیعوں پر اطلاق ہوا ہے، معلوم نہیں کہ صحیح ہے بھی یا نھیں، کیونکہ اس سے پہلے بھی یہ کلمہ شیعہ مخالفوں کی طرف سے شیعوں کے لئے کہا جاتا تھا۔

142. بعض شیعہ محققین نے داستان عبد اللہ ابن سبا کو صرف ایک افسانہ اور من گھڑت کہانی بتایا ہے اور خود اس کے وجود کو بھی جعلی کہاہے یعنی اس طرح کا کوئی آدمی تھا ہی نھیں، اس سلسلہ میں علامہ سید مرتضیٰ عسکری صاحب نے ایک تفصیلی کتاب تالیف کی ہے مزید آگاہی کے لئے مذکورہ کتاب کی طرف رجوع فرمائیں۔

143. سورہ بقرہ آیت 97۔

144. "ہَلَکَ فِیَّ رَجُلانِ: مُحِبٌ غَالٍ، وَمُبْغِضٌ قَالٍ" (نہج البلاغہ کلمات قصار حضرت امیر المومنین(ع)

145. کتاب "الاسلام بین السنۃ والشیعہ جلد اول ص 98 سے 112تک کا خلاصہ ،مذکورہ کتاب میں رفض اور رافضی کے بارے میں ایک تازہ بیان ہے لہٰذا ضروری ہے کہ اس سلسلے میں کافی دقت اور تحقیق ہونا چاہئے۔

146. عبد اللہ ابن سبا اور اس کے مریدوں سے مزید آگاہی کے لئے اور دوسرے غلو کرنے والے فرقوں کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کے لئے "الفَرقُ بین الفِرق" ص 333، تالیف بغدادی کی طرف رجوع فرمائیں، اور عبد اللہ ابن سبا کا وجود ہی خیالی ہے اس بات کی تحقیق کے لئے علامہ عسکری دامت برکاتہ کی کتاب عبد اللہ ابن سبا نامی کتاب کی طرف رجوع کریں۔

147. الفتاوی الکبری ج2ص 431۔

148. الجواب الباہر ص 14،15، 22،25۔

149. الجواب الباہر ص 14،15، 22،25۔

150. الجواب الباہر ص 14،15، 22،25۔

151. رحلہ ابن بطوطہ جلد اول ص 58۔

152. الفتاوی الکبریٰ ج 2 ص 219۔

153. الجواب الباہر، ص 45۔

154. المرد علی الاخنائیٰ ص 23، شاید یھی وجہ رہی ہو کہ آج کل بقیع اور دوسرے قبرستانوں میں عورتوں کو جانے سے روکا جاتا ہے، صاحب فتح المجید کہتے ہیں (ص225) کہ عورتوں کے لئے قبور کی زیارت مستحب نہیں ہے محمد بن عبد الوہاب نے اپنی توحید نامی کتاب میں جناب ابن عباس سے یہ روایت نقل کی ہے جو عورتیں قبور کی زیارت کے لئے جاتی ہیں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ان پر لعنت کی ہے۔

155. الجواب الباہر ص 44،47،51۔

156. الجواب الباہر ص 44،47،51۔

157. الجواب الباہر ص 44،47،51۔

158. کتاب الرد علی الاخنائی ص 30،31۔

159. کتاب الرد علی الاخنائی ص 66۔

160. کتاب الرد علی الاخنائی ص32۔

161. البدایہ والنھایہ ج 14 ص 124۔

162. ان میں سے احمد ابن حنبل کی پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے روایت ہے کہ آنحضرت نے فرمایا: "نھیتکم عن زیارة القبور فزوروہا فان فی زیارتھا عظة وعبرة" (میں پہلے تم کو زیارت سے منع کرتا تھا لیکن اس وقت کہتا ہوں کہ قبروں کی زیارت کے لئے جایا کرو کیونکہ قبور کی زیارت سے انسان کو پند اور نصیحت حاصل ہوتی ہے) احمد ابن حنبل نے اس حدیث کو چند طریقوں سے نقل کیا، (مسند احمد ابن حنبل ج5 ص356، 357،359، اور ددوسرے چند مقامات پریہ حدیث نقل ہے)

163. موطاء ص 334، طبع دوم، مصر۔

164. صحیح مسلم ج3 ص 65، سنن ابی داود ج3 ص 212۔

165. شرح جامع صغیر، سیوطی ص 298۔

166. فتح المجید ص 255۔

167. شفاء الغرام ج 2 ص 397۔

168. وفاء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ ج4 ص1371 سے 1422تک ۔

169. الغدیر ج 5 ص109 ۔ اور اس کے بعد ۔

170. المذاہب الاسلامیہ ص343۔

171. سنن ابن ماجہ جلد اول ص 500۔

172. سنن ابن ماجہ جلد اول ص 501۔

173. سخاوی حنفی، کتاب "تحفۃ الاحباب" ص 5،4۔

174. الخصائص الکبریٰ جلد اول ص 546،547۔

175. سورہ احزاب آیت 24۔

176. کتاب المغازی جلد اول ص 313،31

177. صحیح مسلم ج 3 ص 55، منجملہ یہ حدیث کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ایک میت کی قبر پر دفن ہونے کے بعد نماز پڑھی اور چار تکبیریں کہیں اور دوسری روایت کے مطابق: آنحضرت (ص) ایک تازہ قبر کے پاس پہونچے اور اس پر نماز پڑھی اور اصحاب نے بھی آپ کے پیچھے صف باندھ لی ۔

178. النھایہ ج 4 ص4 ۔

179. نیل الاوطار جلد اول ص 136۔

180. موطاء ابن مالک ص 112،113۔ اس حدیث کو بخاری نے بھی نقل کیا ہے ۔

181. فتح المجید ص 373۔

182. مسند احمد، جلد اول ص41،42، مسند عمر، و صحیح بخاری ج2 ص 79۔

183. منتقی الاخبار، تالیف ابن تیمیہ حنبلی (ابن تیمیہ کے دادا) ہمراہ نیل الاوطار، شوکانی ج4 ص 161۔

184. صحیح بخاری ج2 ص 96۔

185. ابن عبد البر، کتاب استیعاب جلد اول ص274۔

186. مغازی واقدی جلد اول ص 290، " اِذَا بَکَتْ صَفِیَّۃُ یَبْکِی، وَاِذَا نَشَجَتْ یَنْشَجُ "

187. استیعاب جلد اول ص212۔

188. مسند احمد ابن حنبل ج2 ص 40، نُویری کہتے ہیں کہ جب پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے انصار کو اپنے شھیدوں پر روتے دیکھا تو آپ نے بھی گریہ کیا اور کہا کہ جناب حمزہ پر کوئی رونے والی نہیں ہے (نھایۃ الارب ج 17 ص 110)

189. سیرۃ النبی ج 3 ص 50، تاریخ طبری جلد 3 ص 1425، حدیث 1۔

190. تاریخ طبری ج4 ص 2131، 2132،(حلقہ اول)

191. المغازی جلد اول ص 329، 330،دیار بکری کا بیان ہے کہ جناب حمزہ پر نوحہ وگریہ کے بعد سے پیغمبر اکرمنے رونے سے منع کردیا، دوسرے روز انصار کی عورتیں آپ کی خدمت میں آئیں اور کہا کہ ہم نے سنا ہے کہ آپ نے رونے سے منع فرمایا ہے جبکہ ہمیں اپنے مردوں پر رونے سے سکون وآرام کا احساس ہوتا ہے، تب پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا: جب تم نوحہ وگریہ کرو تو اپنے چھروں پر طمانچہ نہ مارو اور اپنے چھروں کو نہ نوچو اور اپنے سروں کو نہ منڈواؤ اوراپنے گریبان چاک نہ کرو، (تاریخ الخمیس جلد اول ص 444)

192. سورہ انعام آیت 164۔

193. جملہ سورہ والنجم آیت 44 سے اقتباس ہے۔ <وانّه هُوَاضحک وابکی>،اور یہ کہ اس نے ہنسایا بھی ہے اور رلایا بھی ہے)

194. کتاب الاُمّ شافعی ج8 ص 537۔

195. الجواب الباہر ص 22۔

196. الرد علی الاخنائی ص 164، والفتاویٰ الکبریٰ جلد اول ص 351۔

197. اعلام الموقعین ج4 ص 403۔

198. کشف الارتیاب ص 330۔

199. کشف الارتیاب ص 336۔

200. کشف الارتیاب ص 342۔

201. الرد علی الاخنائی ص 57۔

202. الرد علی الاخنائی 59۔

203. الجواب الباہر فی زوار المقابر ص 37، 38۔

204. کتاب الرد علی الاخنائی ص 159، صاحب فتح المجید کہتے ہیں (ص 499) بعض لوگ جو قبور کا حج کرتے ہیں اپنے حج کو کامل کرنے کے لئے تقصیر کرتے ہیں اور اپنا سر منڈواتے ہیں، لیکن موصوف نے بھی یہ نہیں بیان کیا کہ یہ کون لوگ ہیں کس فرقہ سے تعلق رکھتے ہیں اور کہاں کے رہنے والے ہیں۔

205. تاریخ یعقوبی ج2 ص 261۔

206. سفر نامہ ناصر خسرو، ص 24۔

207. احسن التقاسیم ص 122۔

208. ھلی جنگ عظیم تک شام کا علاقہ میں سوریہ لبنان اور فلسطین بھی شامل تھے، یہ تینوں ملک پہلی جنگ عظیم کے بعد الگ الگ ہوئے ہیں۔

209. الجواب الباہر ص 83۔

210. الرد علی الاخنائی ص 56۔

211. الجواب الباہر ص 38، 39۔

212. الرد علی الاخنائی ص 99۔

213. الفتاویٰ الکبریٰ ج 2 ص 33۔

214. الفتاویٰ الکبریٰ جلد اول ص 131۔

215. الجواب الباہر ص 50۔

216. الرد علی الاخنائی ص 59، ابن تیمیہ نے ایک دوسری جگہ کہا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی مُردے کو پکارے تو پہلے اس کو توبہ کرائی جائے اور اگر توبہ قبول نہ کرے تو اس کی گردن اڑادی جائے، (مجموعۃ الرسائل جلد اول ص 315)

217. وفاء الوفاء ج4 ص 1371۔

218. صحیح بخاری ج2 ص 33۔

220. چونکہ جناب فاطمہ بنت اسد نے بچپن میں پیغمبر اکرمکو پالا تھا اور ان کی دیکھ بھال کی تھی لہذا آنحضرت آپ کو ماں کہہ کر پکارتے تھے۔

221. اقتباس از کتاب شواہد الحق فی الاستغاثہ بسید الخلق، تالیف شیخ یوسف نبھانی، بیروت میں حقوق کے محکمہ عالی کے سابق رئیس، ص 139تا 154۔

222. الفتاوی الکبریٰ جلد اول ص 197۔

223. الفتاوی الکبریٰ جلد 2 ص 227۔

224. لفتاوی الکبریٰ جلد اول ص 208۔

225. الجواب الباہر ص 41۔

226. الفتاویٰ الکبریٰ جلد اول ص 219،اس سلسلہ میں مزید وضاحت "وہابیوں کے عقائد" کے بارے میں بیان ہوگی، انشاء اللہ۔

227. الفتاویٰ الکبریٰ جلد اول ص 219،اس سلسلہ میں مزید وضاحت "وہابیوں کے عقائد" کے بارے میں بیان ہوگی، انشاء اللہ۔

228. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین، ص 231، 232۔

229. البدر الطالع جلد اول ص 479و ج 2 ص 214۔

230. اس زمانہ کا دستور یہ تھا کہ بچوں کے لئے اس طرح کی کتابوں کو حفظ کرنا ضروری تھا، چاہے اس کے معنی سمجھیں یا نہ سمجھیں۔

231. شوکانی کا اپنے باپ کے بارے میں کہنا ہے کہ وہ اپنی زندگی کے تمام حالات میں سلف صالح کے راستہ پر چلے ہیں۔

232. شوکانی کی سوانح حیات نیل الاوطار کی نویں جلد کے آخر میں موجود ہے۔

233. نیل الاوطار جلد اول ص 370۔

234. ارشاد الفحول ص 22،23۔ 234

235. مُشَبِّہَہ "اس گروہ کو کہتے ہیں کہ جنھوں نے خدا کو انسان کی مانند اور شبیہ مانا ہے، صاحب "بیان الادیان" نے اس فرقہ کی دس قسمیں بیان کی ہیں.

237. ارشاد الفحول ص 176، ابن تیمیہ اور وہابیوں کا نظریہ بھی یھی ہے۔

238. ارشاد الفحول ص 284، وہابیوں اور ایک دوسرے گروہ کے علاوہ تمام ہی فرقے اصل اباحت کو قبول کرتے ہیں، اصل اباحت کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی چیز کے منع کے بارے میں کوئی آیت یا حدیث نہ ہو تو وہ کام مباح اور جائز ہے، اور اصل منع یہ ہے کہ جب تک کسی چیز کے بارے میں جواز ثابت نہ ہوجائے اس وقت تک وہ ممنوع ہے۔

239.یہاں سورہ نحل کی آیت 51،اور سورہ مائدہ کی آیت نمبر 73 کی طرف اشارہ ہے۔

240. نیل الاوطار ج 4 ص 131،132۔

تیسرا باب:

شیخ محمد ابن عبد الوہاب، وہابی فرقہ کا بانی

وہابی فرقہ محمد بن عبد الوہاب بن سلیمان بن علی تمیمی نجدی کی طرف منسوب ہے اور یہ نسبت اس کے باپ عبد الوہاب کی طرف دی گئی ہے، لیکن جیسا کہ پہلے بھی عرض ہو چکا ہے کہ وہابی اس نسبت کو نہیں مانتے، اور کہتے ہیں کہ یہ نام ہمارے مخالفوں اور دشمنوں کی طرف سے رکھا گیا ہے بلکہ صحیح تو یہ ہے کہ ہم کو(شیخ محمد کی طرف نسبت دے کر محمدیہ کہا جائے۔)

شیخ محمد بن عبد الوہاب1115ھ میں "عُیَیْنَہ" شہر(نجد کے علاقہ)میں پیدا ہوا، اس کے باپ شہر کے قاضی تھے، محمد بن عبد الوہاب بچپن ہی سے تفسیر، حدیث، اور عقائد کی کتابوں سے بہت زیادہ لگاؤ رکھتا تھا، چنانچہ حنبلی فقہ کی تعلیم اپنے باپ سے حاصل کی،کیونکہ اس کے باپ حنبلی علماء میں سے تھے، وہ اپنی جوانی کے عالم سے اہل نجد کے بہت سے کاموں کو برا سمجھتا تھا،جب وہ مکہ معظمہ حج کرنے کے لئے گیا، تو مناسک حج بجالانے کے بعد مدینہ بھی گیا،[241]

جب وہاں اس نے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے روضہ کے پاس لوگوں کو استغاثہ کرتے ہوئے دیکھا تو اس نے لوگوں کو اس سے منع کیا، اس کے بعد وہانسے نجد پلٹ آیا اور وہاں سے شام جانے کے قصد سے بصرہ گیا، لیکن بعض وجوہات کی بنا پر ایک مدت تک بصرہ میں ہی قیام کیا اس دوران وہاں کے لوگوں کے بہت سے اعمال کی مخالفت کرتا رہا، لیکن لوگوں نے اس کو پریشان کرنا شروع کیا یہاں تک کہ اس کو گرمی کی ایک سخت دوپہر میں اپنے شہر سے باہر نکال دیا۔

بصرہ اور شہر زُبَیر کے درمیان گرمی اورپیاس اورپیدل چلنے کی وجہ سے موت سے نزدیک تھا کہ ھلاک ہو جاتا کہ اُدھر سے زبیر شہر کے ایک شخص کا گذر ہوا، اس نے محمد بن عبد الوہاب کو عالموں کے لباس میں دیکھ کر اس کی جان بچانے کی کوشش کی اور اس کو پانی پلایا، اور اس کو اپنے گدھے پر بٹھا کر اپنے شہر لے گیا، اس کے بعد وہ شام جانا چاہتا تھا لیکن چونکہ شام تک جانے کے لئے زادِ راہ کافی نہ تھا لہٰذا اپنے ارادہ کو بدل کر اَحساء جاپہونچا، اورپھر وہانسے نجد کے شہر "حُرَیْمَلِہ" چلا گیا۔

اسی اثنا میں (1139ھ) اس کے باپ عبد الوہاب بھی عیینہ سے حریملہ پہونچ گئے، وہانمحمد بن عبد الوہاب نے اپنے باپ سے پھر کچھ کتابیں پڑھیں، اس دوران نجد کے لوگوں کے عقائد کے خلاف بولنا شروع کیا جس کی بنا پر باپ اوربیٹے میں لڑائی جھگڑے ہونے لگے، اسی طرح اس کے اور اہل نجد کے درمیان اختلاف اور جھگڑے ہوتے رہے، یہ سلسلہ چند سال تک چلتا رہا، 1153ھ میں اس کے باپ شیخ عبد الوہاب کا انتقال ہوگیا۔[242]

شیخ محمد بن عبد الوہاب کا ایران کا سفر

فارسی زبان میں سب سے پرانی کتاب جس میں محمد بن عبد الوہاب اور وہابیوںکے عقائد کے بارے میں تذکرہ ملتا ہے تحفۃ العالم تالیف عبد اللطیف ششتری ہے، جس کی ہم اصل عبارت بھیذکر کرینگے، مذکورہ کتاب میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کے اصفھان کے سفر کے بارے میں سفر کا تذکرہ موجود ہے۔

ایک دوسری کتاب بنام "مآثر سلطانیہ" تالیف عبد الرزاق دُنبلی ہے، جس میں محمد بن عبد الوہاب کے کافی عرصہ تک اصفھان میں رہنے کا تذکرہ ملتا ہے اور اس شہر کے مدارس میں رہ کر اس کے اصول اور صرف ونحو کی تعلیم حاصل کرنے کا تذکرہ موجود ہے جس کا خلاصہ اسی کتاب کے پانچویں باب میں .بیان کیا جائے گا۔

میرزا ابوطالب اصفھانی جو محمد بن عبد الوہاب کے تقریباً ہم عصر تھے وہ بھی اس کے اصفھان میں تحصیل علم وحکمت کرنے کے بارے میں لکھتے ہیں اور عراق وخراسان کے اکثر شھروں یہاں تک کہ غزنین کی سرحد تک کے سفر کے بارے میں بھی لکھا ہے، اس کی تفصیل بھی پانچویں باب میں .بیان ہوگی، انشاء اللہ تعالیٰ۔

اسی طرح کتاب ناسخ التواریخ جلد قاجاریہ ہے جس میں کربلا معلی پر وہابیوں کے حملہ کو1216ھ (فتح علی شاہ کی بادشاہت کے زمانہ میں) تفصیل سے .بیان کیا ہے، مذکورہ کتاب میں محمد بن عبد الوہاب کے بارے میں یوں لکھا ہے کہ عبد الوہاب (صحیح نام محمد بن عبد الوہاب)عرب کے دیھاتی علاقہ کا رہنے والا تھا اور اس نے بصرہ کا سفر کیا اور وہاں محمد243 نامی ایک عالم دین سے ایک مدت تک تحصیل علم کیا، اور اس کے بعد وہاں سے ایران کا سفر کیا اور اصفھان میں قیام کیا اور وہاں کے علماء سے علم نحو وصرف اور اصول وفقہ میں مہارت حاصل کی اور شرعی مسائل میں اجتھاد شروع کیا اوراصول دین اور فروع دین میں اپنا اجتھاد اس طرح .بیان کیا کہ خدائے وحدہ لاشریک نے انبیاء اور رُسل بھیجے اور آخری نبی حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرآن لے کر آئے اور اپنا دین پیش کیا اور آپ کے بعد تمام خلیفہ مجتہد تھے، مجتہدین کتاب خدا سے شرعی مسائل کو اخذ کرتے ہیں اس نے بہت سی چیزوں کو

بدعت قرار دیا منجملہ ان کے ائمہ کی قبور پر قبہ .بنوانا اور ان کو زر وسیم سے مزین کرنا، اور متبرک قبروں پر نفیس اور قیمتی چیزوں کو وقف کرنا، مرقدوں کا طواف کرنا اور ان کو چومنا وغیرہ کو شرک سمجھا اور ان جیسے کام کرنے والوں کا بت پرست کا نام دیا، وغیرہ وغیرہ۔ (244)

امریکن رائیٹر "لوٹروپ اسٹووارڈ" نے بھی محمد بن عبد الوہاب کے ایران سفر کے بارے میں لکھا ہے۔ (245)

جناب احمد امین صاحب کسی مدرک اورمآخذ کاذکر کئے بغیر اس طرح کہتے ہیں: شیخ محمد بن عبد الوہاب نے بہت سے اسلامی ممالک کا سفر کیا اور تقریباً چار سال تک بصرہ میں، پانچ سال بغداد میں، ایک سال کردستان میں اور دوسال ہمدان میں قیام کیا، اور

اس کے بعد اصفهان گیا، اور وہاں پر فلسفہ اشراق اور صوفیت کی تعلیم حاصل کی، وہ وہاں سے قم بھی گیا اور وہاں سے اپنے ملک واپس چلا گیا اور تقریباً آٹھ مھینے تک لوگوں سے دور رہا اور جب ظاہر ہوا تو اپنا جدید نظریہ لوگوں کے سامنے پیش کیا۔[246]

دعوت کا اظهار

شیخ محمد بن عبد الوہاب نے اپنے باپ کے مرنے کے بعد اپنے عقائد کو ظاہر کرنا شروع کردیا اور لوگوں کے بہت سے اعمال کو ممنوع قرار دینے لگا، "حُرِیْمَلِہ" کے کچھ لوگوں نے اس کی پیروی کرنا شروع کردی اور یہ اسے شہرت ملنے لگی شہر حریملہ کے دو مشہور قبیلے تھے جن میں سے ہر ایک کا دعویٰ یہ تھا کہ ہم رئیس ہیں، ان میں سے ایک قبیلہ کا نام حَمیان تھا ان کے پاس ایسے غلام تھے جو فحشاء و منکر اور فسق و فجور میں مرتکب رہا کرتے تھے۔

چنانچہ شیخ محمد بن عبد الوہاب نے ان کو امر بالمعروف اور نھی عن المنکر کرنا چاہا، لیکن جیسے ہی ان کو پتہ چلا تو انھوں نے یہ طے کرلیا کہ آج رات میں مخفی طریقہ سے شیخ محمد بن عبد الوہاب کو قتل کردیا جائے یہاںتک کہ اسی پروگرام کے تحت ایک دیوار کے پیچھے چھپے ہوئے تھے کہ اچانک بعض لوگوں کو ان غلاموں کے پروگرام کا پتہ چل گیا اور انھوں نے شور مچانا شروع کردیا جس کی بناپر غلاموں کو مجبوراً بھاگنا پڑا، اور شیخ محمد بن عبد الوہاب کی جان بچ گئی، اس کے بعد شیخ محمد بن عبد الوہاب حریملہ سے شہر "عیینہ" چلا گیا، اس وقت شہر عیینہ کا رئیس عثمان بن حمد بن معمر نامی شخص تھا عثمان نے شیخ کو قبول کرلیا اور اس کا احترام کیا اور اس کی نصرت ومدد کرنے کا فیصلہ کرلیا،اس کے مقابلہ میں شیخ محمد بن عبد الوہاب نے بھی یہ امید دلائی کہ تمام نجد پر غلبہ حاصل کرکے سب کو اس کا مطیعبنا دے گا۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب نے اس کے بعد سے (اپنے عقیدہ کے مطابق) امر بالمعروف اور نھی عن المنکرپورے زور وشور سے کرنا شروع کردیا، اور لوگوں کے ناپسند اعمال پر شدت سے اعتراض کرنے لگا، شہر عیینہ کے لوگوں نے بھی اس کی پیروی کرنا شروع کردی، اس نے حکم دیا کہ وہ درخت جن کو لوگ احترام کی نظر سے دیکھتے ہیں کاٹ دیئے جائےں چنانچہ ایسے سبھی درختوں کو کاٹ دیا گیا اور اسی طرح زید بن الخطاب کی قبر پر بنے گنبد اور عمارت کو گرا دیا گیا۔[247]

زید کی قبر جبلیہ میں (عیینہ کے نزدیک) تھی شیخ محمد بن عبد الوہاب نے عثمان سے کہا کہ آو زید کی قبر اور اس کے گنبد کو گراتے ہیں تو اس موقع پر عثمان نے کہا آپ جو کچھ کرنا چاہیں کریں، ویران کردیں، اس پر شیخ محمد بن عبد الوہاب نے عثمان سے کہا ہم اس وقت اس کی قبر کو منہدم کرسکتے ہیں کہ جب تم ہماری مدد کرو۔

عثمان نے 600افراد کو اس کے ساتھ بھیج دیا جب یہ لوگ وہاں پہنچے تو جبلیہ شہر کے لوگوں نے ممانعت کرنا چاہی لیکن چونکہ عثمان کے مقابلہ میں جنگ نہیں کرسکتے تھے لہٰذا پیچھے ہٹ گئے، عثمان نے شیخ سے کہا میں قبر کو توڑنے میں ھاتھ نہیں لگاؤنگا، تو اس موقع پر شیخ محمد بن عبد الوہاب خود آگے بڑھا اور تبر کے ذریعہ قبر کو ڈھا کر زمین کے برابر کردیا۔

اسی دوران ایک عورت شیخ کے پاس آئی اور اعتراف کیا کہ اس نے زنا محصنہ (شوھر دار عورت کا زنا) کیا ہے، شیخ محمد بن عبد الوہاب نے اس کی عقل کو پرکھنا شروع کیا تو اس کو صحیح پایا پھر اس عورت سے کہا کہ شاید تجھ پر تجاوز اور ظلم ہوا ہے لیکن اس عورت نے پھر اس طریقہ سے اعتراف کیا کہ اس کو سنگ سار کرنے کی سزا ثابت ہوتی تھی، چنانچہ شیخ محمد بن عبد الوہاب نے اس کو سنگسار کئے جانے کا حکم صادر کردیا۔(248)

شیخ محمد بن عبد الوہاب سے امیر اَحساء کی مخالفت

شیخ محمد بن عبد الوہاب کے عقائد اور اس کے نظریات کی خبر سلیمان بن محمد احساء کے حاکم شہر کو پهونچی اس نے عیینہ شہر کے امیر عثمان کو ایک خط لکھا کہ جو شخص تمھارے پاس ہے اس نے جو کچھ کہا یا جو کچھ کیا میرا خط پہنچتے ہی اس کو قتل کردے ا جائے اور اگر تو نے یہ کام نہ کیا تو جو خراج احساء سے تیرے لئے بھیجتا ہوں اس کو بند کردونگا، جبکہ یہ خراج 1200 سونے کے سکے اور کچھ کہانے پینے کی چیزوںاور لباس کی شکل میں تھا۔

جس وقت امیر احساء کا یہ سخت خط عثمان کے پاس پہنچا وہ اس کی مخالفت نہ کرسکا چنانچہ شیخ محمد بن عبد الوہاب کو اپنے پاس بلایا اور کہا کہ ہم میں اتنی طاقت نہیں ہے کہ امیر احساء کا مقابلہ کرسکیں، شیخ نے اس کو جواب دیا کہ اگر تم میری مدد کروگے تو تمام نجد کے مالک ہوجاؤگے! عثمان نے اس سے روگرانی کی اور کہا: احساء کے امیر نے تمھارے قتل کا حکم دیا ہے لیکن میری غیرت گوارا نہیں کرتی کہ میں تمھیں اپنے شہر میں قتل کردوں، تم اس شہر کو چھوڑ دو، اور اس کے بعد فرید ظفری نامی شخص کو معین کیا کہ اس کو عیینہ شہر سے باہر چھوڑدے۔

شیخ محمد اور آل سعود کے درمیان تعلقات کا آغاز

جس وقت شیخ محمد بن عبد الوہاب کو شہر عیینہ سے باہر نکال دیا گیا، وہوہاں سے دِرْعِیَّہ شہر (نجد کا مشهور شہر)کی طرف چل پڑا ،اور یہ1160ھ کا زمانہ تھا عصر کے وقت وہاں پهونچا اور وہاں عبد اللہ بن سُویلم نامی شخص کے یہاں مہم ان ہوگیا، اس وقت درعیہ شہر کا حاکم محمد ابن سعود (آل سعود کا دادا) تھا محمد ابن سعود کی بیوی موضیٰ بنت ابی وحطان آل کثیر سے تھی جو بہت زیادہ عقلمند اور هوشمند تھی۔ اور جب یہ عورت شیخ محمد کے حالات سے باخبر ہوئی، تو اس نے اپنے شوھر سے یہ کہا کہ اس شخص کو خدا کی

طرف سے بھیجی ہوئی ایک نعمت اور غنیمت سمجھو جس کو خدا نے ہمارے پاس بھیجا ہے اس کو غنیمت جانو اور اس کا احترام کرو اور اس کی مدد کو غنیمت شمار کرو۔

محمد بن سعود نے اپنی بیوی کی پیش کش کو مان لیا چنانچہ عبد اللہ بن سویلم کے گھر شیخ محمد بن عبد الوہاب سے ملاقات کے لئے گیا اور اس کی بہت زیادہ عزت اور تعریف کی، اس نے بھی محمد کو تمام نجد پر غلبہ پانے کی بشارت دی اور حضرت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور آپ کے اصحاب کی سیرت، امر بالمعروف اور نھی عن المنکر نیز راہ خدا میں جھاد کے بارے میں گفتگو کی اور اسی طرح اس کو یاددہانی کرائی کہ ہر ایک بدعت[249] گمراہی ہے، اور اہل نجد بہت سی بدعتوں کے مرتکب ہوتے ہیں اور ظلم کے مرتکب ہوتے ہیں اور اختلافات اور تفرقہ سے دوچار ہیں۔

محمد بن سعود نے شیخ محمد بن عبد الوہاب کی باتوں کو اپنے دین اور دنیا کے لئے مصلحت اور غنیمت شمار کیا اور ان سب کو قبول کرلیا، اس نے بھی محمد بن عبد الوہاب کو بشارت دی کہ وہ اس کی ہر ممکن مدد و نصرت کرے گا، اور اس کے مخالفوں سے جھاد کرے گا، لیکن اس کی دو شرط ہوگی پہلی یہ کہ جب اس کا کام عروج پا جائے تو شیخ اس سے جدا نہ ہو اور کسی دوسرے سے جا کر ملحق نہ ہوجائے اور دوسری شرط یہ کہ اس کو یہ حق حاصل ہو کہ جو مالیات اور خراج ہر سال شہر درعیہ والوں سے لیتا تھا اس کو لیتا رہے، چنانچہ محمد بن عبد الوہاب نے اس کی پہلی شرط کو مان لیا اور دوسری شرط کے بارے میں کہا :

''ہم یں امید ہے کہ خداوندعالم کی مدد سے وہ خراج جو تم وصولتے ہو اس سے کہیں زیادہ فتوحات اور غنائم تم کو پہونچیں گی۔

اس طرح محمد بن عبد الوہاب اور محمد بن سعود نے ایک دوسرے کی بیعت کی اور یہ طے کرلیا کہ اپنے مخالفوں سے جنگ اور امر بالمعروف و نھی عن المنکر اور (اپنے عقائد کے مطابق) دین کے احکام و عقائد کو نافذ کریں گے، اس کے بعد قرب وجوار کے قبیلوں کے رئیسوں نے بھی ان کی حمایت کی[250] ''فِلیپ حتّی'' و''گلدزیھر'' اور دیگر رائٹروں نے اس بات کو لکھا ہے کہ محمد بن عبد الوہاب نے محمد بن سعود کو اپنا داماد بنا لیا[251] اور یہ بات طے ہے کہ اگر یہ نئی رشتہ داری صحیح ہو تو پھر دونوں میں بہت قریبی تعلقات ثابت ہوجاتے ہیں۔

عثمان کا پشیمان ہونا

یہ کہا جاتا ہے کہ عثمان بن معمر عیینہ کے حاکم نے جب محمد بن عبد الوہاب کو اپنے شہر سے باہر نکال دیا اور ابن سعود درعیہ شہر کے حاکم نے محمد بن عبد الواہاب کی نصرت اور مدد کی اور ان دونوں کی ملی بھگت عروج پر پہونچنے لگی تو عثمان نے اپنے کئے پر پشیمانی کا اظہار کیا اور یہ کوشش کی کہ محمد بن عبد الوہاب کو دوبارہ اپنے شہر عیینہ میں لے آئے، چنانچہ وہ اپنے کچھ دوستوں کو لے کر درعیہ شہر میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کے پاس پہنچا، اور ترغیب دلائی کہ دوبارہ شہر عیینہ واپس چلا آئے لیکن شیخ نے اپنی

واپسی کو محمد ابن سعود کی اجازت پر چھوڑ دیا، محمد ابن سعود کسی قیمت پر بھی راضی نہیں ہوا، یہ دیکھ کر عثمان اپنے وطن لوٹ آیا درحالیکہ بہت پریشان اور خوفزدہ تھا۔

محمدبن عبدالوہاب کا درعیہ کے لوگوں میں موثر ہونا

جس وقت محمدبن عبدالوہاب درعیہ میں آیا اور محمد ابن سعود سے مل گیا اس وقت درعیہ شہر کے لوگ اتنے غریب اور حاجت مند ہوتے تھے کہ اپنے کھانے کے لئے ہر روز کام کے لئے جاتے تھے تاکہ اپنے روازنہ کا خرچ پورا کرسکیں اور اس کے بعد شیخ کے جلسہ میں وعظ و نصیحت سننے کے لئے حاضر ہوا کرتے تھے۔

ابن بشر نجدی یوں رقمطراز ہے کہ میں نے شہر درعیہ کو اس تاریخ کے بعد سعود کے زمانہ میں دیکھا ہے اس زمانہ میں لوگوں کے پاس بہت زیادہ مال ودولت تھی اور ان کے اسلحے بھی زرو سیم سے مزین ہوتے تھے اور بھترین سواری ہوتی تھی، نیز بہترین کپڑے پہنتے تھے خلاصہ یہ کہ ان کے پاس زندگی کے تمام وسائل اور سامان تھے۔

میں ایک روز وہاں کے بازار میں تھا میں نے دیکھا کہ ایک طرف مردہیں اور دوسری طرف عورتیں، اس بازار میں سونا چاندی، اسلحہ، اونٹ، گھوڑے، گوسفند، بہترین کپڑے، گوشت گندم اور دوسری کھانے پینے کی چیزیں اتنی زیادہ تھیں کہ زبان ان کی توصیف بیان کرنے سے قاصر ہے، تاحدنظر بازار تھا، میں خریداروں اور بیچنے والوں کی آواز کی گونج شہد کی مکھیوں کی طرح سن رہا تھا، کوئی کہتا تھا: میں نے بیچا، تو کوئی کہتا تھا: میں نے خریدا۔[252]

البتہ ابن بشر نے اس بات کی وضاحت نہیں کی کہ یہ اتنی مال ودولت کہاں سے آئی؟! لیکن جیسا کہ تاریخ کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مال ودولت کا عظیم حصہ ان مختلف شہروں پر حملہ کرکے ان کے اموال کو غنیمت کے طورپر لوٹ لینے کی بناپر تھا کیونکہ خود ابن بشر سعودبن عبدالعزیز (متوفی1229ھ) کے حالات زندگی کے بارے میں کہتا ہے کہ جب وہ دوسرے شہروں پر حملہ کرتا تھا تو صرف نابالغ بچوں، عورتوں اور بوڑھوں کو چھوڑتا تھا بقیہ سب کو تہہ تیغ کردیتا تھا اور ان کے تمام مال ودولت کو لوٹ لیتا تھا۔[253]

شیخ محمد اور شریف مکہ

1185ھ میں امیر عبدالعزیز[254] اور محمدبن عبدالوہاب نے شیخ عبدالعزیز حصینی کے ذریعہ کچھ تحفے امیر مکہ شریف احمدبن سعید کی خدمت میں بھیجے۔ شریف احمد نے امیر نجد سے کہا کہ پہلے علماء نجد میں سے کسی کو ہمارے پاس بھیجو تاکہ ہمیں یہ معلوم ہوجائے کہ نجدیوں کے عقائد کیا ہیں؟ شیخ عبدالعزیز جب مکہ پہنچا تو اس نے مکی علماء سے بعض مسائل میں بحث کی۔

ابن غَنّام، نجدی مورخ کہتا ہے کہ اس مناظرہ اور بحث میں حنبلیوں کی کتابیں لائی گئیں اور مکی علماء مطمئن ہوگئے کہ نجدیوں کا طریقہ کار قبور اور ان کے گنبدوں کے گرانے، لوگوں کو صالحین سے دعا اور شفاعت طلب کرنے سے روکنے کے بارے میں صحیح ہے، یہ سب دیکھ کر شیخ عبد العزیز کو باکمال احترام نجد واپس بھیج دیا گیا۔

1204ھ میں امیر عبد العزیز اور شیخ محمد بن عبد الوہاب نے شریف غالب کی درخواست کے مطابق دوبارہ شیخ عبد العزیز حصینی کو مکہ بھیجا، لیکن اس مرتبہ مکہ کے علماء اس سے بحث کرنے کے لئے تیار نہیں ہوئے۔

ابن غنام نجدی کہتا ہے کہ شریف غالب نے نجدیوں کی دعوت اور ان کے عقائد کو قبول کرلیا، ممکن ہے یہ ایک تظاہر اور دکھاوا ہو، تاکہ اس طرح سے وہ نجدیوں کے جنگ کرنے اور ان کی دعوت کو ختم کرنے کے اپنے ارادہ کو مخفی رکھ سکے۔

اس سلسلہ میں سید دَحلان کہتے ہیں کہ امیر نجد نے شریف مسعود کے زمانہ میں حج کرنے کی اجازت مانگی، کیونکہ اس نے اس سے پہلے نجد کے(30)علماء کو مکہ معظمہ بھیجا تھا اور شریف مسعود سے درخواست کی تھی کہ علماء حرمین شریفین کا نجدی علماء سے مناظرہ کرائے لیکن شریف مسعود نے قاضی شرع کو حکم دیا کہ نجدیوں کے کفر کا فتویٰ صادر کردے اور پھر حکم دیا کہ ان نجدی علماء کو قید خانے میں ڈال کر ان کے پیروں میں زنجیر ڈالدی جائے۔ چنانچہ اسی طرح کے واقعات کافی عرصہ تک ہوتے رہے۔[255]

شیخ محمد بن عبد الوہاب کی سیرت اور اس کا طریقہ کار

اس سلسلہ میں ابن بشر کہتا ہے کہ جس وقت محمد بن عبد الوہاب نے درعیہ شہر کو اپنا وطن قرار دیا اس وقت اس شہر کے بہت سے لوگ جاہل تھے اور نماز وزکوۃ کے سلسلہ میں لاپرواہی کرتے تھے، نیز اسلامی مراسم کے انجام دینے میں کوتاہی کرتے تھے، چنانچہ شیخ محمد بن عبد الوہاب نے سب سے پہلے ان کو "لا الہ الا اللہ" کے معنی سکھائے کہ اس کلمے میں نفی بھی ہے اور اثبات بھی اس کا پہلا حصہ (لا الہ) تمام معبودوں کی نفی کرتا ہے اور اس کا دوسرا حصہ (الا اللہ) خدائے وحدہ لاشریک کی عبادت کو ثابت کرتا ہے، اس کے بعد شیخ محمد بن عبد الوہاب نے ان کو ایسے اصول بتائے جن کے ذریعہ سے خدا کے وجود پر دلیل حاصل ہوجائے مثلاً چاند وسورج، ستاروںاور دن رات کے ذریعہ خدا کو سمجھا جاسکتا ہے، اور ان کو یہ بتایا کہ اسلام کے معنی خدا کے سامنے تسلیم ہونے، اور اس کی منع کردہ چیزوں سے

اجتناب کرنے کے ہیں، اسی طرح ان کو اسلام کے ارکان بتائے اور یہ بتایا کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا نام اور نسب کیا ہے، اور بعثت اور ہجرت کی کیفیت بتائی اور یہ بتایا کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی سب سے پہلی دعوت کلمہ "لا الہ الا اللہ" تھا اور اسی طرح بعث اور قیامت کے معنی لوگوں کو بتائے اور مخلوق خدا چاہے جو بھی ہو، سے استغاثہ کرنے کی ممانعت میں بہت مبالغہ کیا۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب نے اس کے بعد نجد کے رؤساء اور قاضیوں کو خط لکھا اور اس میں لکھا کہ اس کی اطاعت کریں اور اس کے مطیع وفرمانبردار بن جائیں، جس کے جواب میں بعض لوگوں نے قبول کرلیا اور بعض نے اس کی اطاعت کرنے سے انکار کردیا اور شیخ کی دعوت کا مذاق اڑایا اور اس پر الزام لگایا کہ شیخ تو جاہل ہے اور معرفت بھی نہیں رکھتا، بعض لوگوں نے اس کو جادو گر بتایا جبکہ بعض لوگوں نے اس پر بری بری تہم تیں بھی لگائیں۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب نے اہل درعیہ کو جنگ کا حکم دیدیا جنھوں نے کئی مرتبہ اہل نجد سے جنگ کی، یہاں تک کہ ان کو شیخ کی اطاعت پر مجبور کردیا، اور آل سعود، نجد اور اس کے قبیلوں پر غالب آگیا۔

محمد بن عبد الوہاب کا غنائم جنگی کو تقسیم کرنے کا طریقہ یہ تھا کہ وہ خود جس طرح چاہتا تھا انجام دیتا تھا اور اس کو خرچ کرتا تھا کبھی کبھی بہت سارا مال جو غنائم جنگی میں ملتا تھا اس کو صرف دو یا تین لوگوں میں تقسیم دیتا تھا، کیونکہ جتنے بھی جنگی غنائم ہوتے تھے وہ شیخ کے پاس رہتے تھے، یہاں تک امیر نجد بھی اس کی اجازت سے ہی ان غنائم میں دخل وتصرف کرتا تھا۔

اس کے علاوہ امیر نجد اگر اپنے سپاہیوں کو مسلح کرنا چاہتا تھا اور اس سلسلہ میں کوئی بھی قدم اٹھانا چاہتا تھا وہ سب کچھ شیخ محمد بن عبد الوہاب کی اجازت سے کیا کرتا تھا۔[256]

چنانچہ اس سلسلہ میں آلوسی کہتے ہیں کہ جس طرح نجد کے لوگوں نے محمد بن عبد الوہاب کی اطاعت کی، گذشتہ علماء میں کسی کی بھی اس طرح اطاعت نہیں ہوئی، اور واقعاً یہ بات عجیب ہے کہ اس کے مرید آج تک (آلوسی کے زمانہ تک) اس کو چار اماموں (ابوحنیفہ، شافعی، مالک اور احمد ابن حنبل) کی طرح مانتے تھے، اور اگر کسی نے اس کو برا کہدیا تو اس کو قتل کردیتے تھے۔

زَینی دحلان کہتے ہیں: محمد بن عبد الوہاب کے کاموں میں سے ایک کام یہ تھا کہ جو شخص بھی اس کی پیروی کا دم بھرتا تھا اس کو ثبوت کے طور پر اپنا سر منڈوانا پڑتا تھا جب کہ یہ کام تو کسی بھی خوارج اور بدعت گذار فرقوں نے انجام نہیں دیا، سید عبد الرحمن اَہدل مفتی زَبید کہتے ہیں کہ وہابیوں کی ردّمیں کوئی کتاب لکھنے کی ضرورت ہی نہیں ہے بلکہ ان کے لئے یہ حدیث رسول کافی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ ''سیماہم التحلیق'' ۔ اتفاق سے ایک عورت جس کو شیخ کی اطاعت پر مجبور کیا گیا تھا اس نے شیخ محمد بن عبد الوہاب سے کہا کہ تو جب عورتوں کو سر منڈوارنے پر مجبور کرتا ہے تو پھر مردوں کو بھی اپنی داڑھی منڈوانے پر مجبور کر، کیونکہ عورتوں کے سر کے بال اور مردوں کی داڑھی دونوں زینت ہوتے ہیں، شیخ کے پاس اس عورت کے سوال کا کوئی جواب نہیں تھا۔[257]

جس وقت محمد بن عبد الوہاب نے لوگوں کو سرنہ منڈوانے پر قتل کرادیاتو اس موقع پر سید مُنعِمی نے اس کی ردّمیں چند اشعار کھے جس کا مطلع یہ ہے:

'' اَفِی حَلْقِ رَاسِی بِالسَّکَاکِیْنَ وَالْحَدِّ

حَدِیْثٌ صَحِیْحٌ بِالاسْانِیْدِ عَنْ جَدِّیْ؟''

(کیا چاقو سے سرمنڈوانے کے بارے میں میرے جد پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے صحیح اسناد کے ساتھ کوئی حدیث موجود ہے۔)(258)

شیخ محمد بن عبد الوہاب کا انجام

جس وقت محمد بن عبد الوہاب کے مریدوں نے شہر ریاض کو فتح کرلیا اور ان کا ملک وسیع ہوگیا اور تقریباً سب جگہ امن وامان برقرار ہوگیا اور سبھی سر اٹھانے والوں کو اپنا مطیع بنا لیا، تو محمد بن عبد الوہاب نے لوگوں کے امور اور غنائم جنگی کو عبد العزیز ابن محمد ابن سعود کے سپرد کردیا اور خود عبادت اور تدریس میں مشغول ہوگیا، لیکن پھر بھی عبد العزیز اوراس کے باپ محمد نے اس کو نہیں چھوڑا بلکہ تمام کام اس کے صلاح ومشورہ سے کرتے رہے، اور یھی سلسلہ چلتا رہا، یہاںتک کہ 1206ھ میں شیخ محمد کا انتقال ہوگیا۔

محمد بن عبد الوہاب نے بہت سی کتابیں تالیف اور تصنیف کی منجملہ اس کی کتاب توحید، تفسیر قرآن، کتاب کشف الشبہات اور بعض دیگر فقہی فتووں اور اصول کے رسالے ہیں۔(259)

مکہ معظمہ میں مکتبہ نہضت اسلامی نے شیخ کی تمام کتابوں کو نشر کیا ہے۔(260)

چند ملاحظات

شیخ محمد بن عبد الوہاب کے حالات زندگی میں درج ذیل چند مطلب قابل غورہیں:

پہلا مطلب: یہ کہ اس نے جدید تعلیم کہاں سے اورکیسے حاصل کی؟ جبکہ اس کا باپ حنبلی علماء میں سے تھا اور اپنے بیٹے کے عقائدکی سخت مخالفت کرتا تھا، اس بناپر اس ماحول میں اس طرح کے نظریات کی جگہ ہی باقی نہیں رہتی، اس وقت نجد میں بھی علمی مرکز بہت کم تھے جن میں وہ اس طرح کے نظریات مثلاً ابن تیمیہ کے نظریات کو حاصل کرتا، لہٰذا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس طرح کے نظریات اس کے ذہن میں کیسے آئے؟

اس سلسلہ میں یہ بات کھی جاسکتی ہے کہ چونکہ وہ بچپن ہی سے کتابیں پڑھنے کا شوقین تھا اور چونکہ اس کا باپ حنبلی عالم تھا لہٰذا اس کے پاس علی القاعدہ گذشتہ حنبلی علماء منجملہ ابن تیمیہ کی کتابیں موجود تھیں، چنانچہ محمد بن عبد الوہاب نے ان کتابوں کا دقت اور غوروفکر کے ساتھ مطالعہ کیا، اور آہستہ آہستہ اس کے ذہن میں اس طرح کے نظریات پیدا ہوئے جن کو ہم بعد میں. بیان کریں گے۔(261)

بھر حال یہ بات مسلّم ہے کہ محمد بن عبد الوہاب کے نظریات ابن تیمیہ کے نظریات سے حاصل شدہ تھے، چنانچہ وہابیوں کے بڑے بڑے علماء اور دوسرے علماء نے بھی اس بات کی تصدیق کی ہے، منجملہ سلطان عبد العزیز بن سعود، نے ذیقعدہ1332ھ میں فرقہ "اخوان" کو ایک خط لکھاہے جس میں اس بات کی طرف اشارہ موجود ہے کہ محمد بن عبد الوہاب نے اسی چیز کو بیان کیا ہے جس کو ابن تیمیہ اور اس کے شاگرد ابن قیم جوزی نے بیان کیا تھا۔[262]

اسی طرح حافظ وَھبہ کا کہنا ہے کہ ان دونوں (ابن تیمیہ اور محمد بن عبد الوہاب) کے عقائد اور ان کی خدا کی طرف دعوت میں بہت زیادہ شباہت موجود ہے، اور مصلح نجدی یعنی محمد بن عبد الوہاب کے لئے ابن تیمیہ بہت بڑی سر مشق تھا،263 ان کے علاوہ، دائرۃ المعارف کے مطابق شیخ محمد بن عبد الوہاب اور دمشق کے علماء کے درمیان تعلقات تھے اور یہ بات طبیعی ہے کہ حنبلیوں سے تعلقات رکھنے کی وجہ سے اس نے ان کی تالیفات خصوصاً ابن تیمیہ اور اس کے شاگرد خاص ابن قیم جوزی سے استفادہ کیا ہے۔[264]

سب سے اہم بات یہ ہے کہ برٹن کے میوزیم میں ابن تیمیہ کے بعض رسائل، محمد بن عبد الوہاب کی تحریریں موجودہیں جن سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس نے ابن تیمیہ کی کتابوں کو پڑھا ہے اور ان سے نسخہ برداری کی ہے۔[265]

دوسرا مطلب: یہ ہے کہ محمد بن عبد الوہاب کی نجد میں ترقی اور پیشرفت کی کیا وجہ تھی، کیونکہ اس کے عقائد وھی تھے جو ابن تیمیہ کے تھے لیکن ابن تیمیہ کی شدید مخالفتیں ہوئیں اور اس کو بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا یہاں تک کہ زندان میں بھی جانا پڑا، لیکن پھر بھی اپنے عقائد کو پایہ تکمیل تک نہیں پہونچا سکا خصوصاً بزرگوں کی قبور کو ویران اور مسمار کرنے کے مسئلہ میں۔[266]

لیکن اس کے برعکس شیخ محمد بن عبد الوہاب کو نجد میں اپنے نظریات کو پھیلانے میں مشکلات کا سامنا نہیں ہوا اور کچھ ہی مدت میں اس نے اپنے بہت سے مرید پیدا کرلئے اور ان کے ذریعہ اپنے عقائد کو عملی جامہ پہنادیا، اور قبروں کو ویران کردیا، اور ان درختوں کو بھی کاٹ ڈالا جن کا لوگ احترام کرتے تھے، نیز دوسرے اسی طرح کے کام انجام دینے میں اسے کامیابی حاصل ہوئی۔

ہاں اہم بات یہ ہے کہ ابن تیمیہ اور محمد بن عبدا لوہاب کے ماحول میں بڑا فرق ہے، کیونکہ ابن تیمیہ نے اپنے عقائد کو ان شھروں میں پیش کیا جن میں مذاہب اربعہ کے بڑے بڑے علماء، درجہ اول کے قاضی اور بااثر لوگ رہتے تھے چنانچہ جیسا کہ ہم نے ابن تیمیہ کے حالات زندگی میں بیان کیا اس کو مختلف مذاہب کے علماء اور قضات کی مخالفت کا سامنا کرنا پڑا، اور ان سے بحث ومناظرات کرنے پڑے اور متعدد بار زندان میں جانا پڑا یہاں تک کہ زندان میں ہی اس کا انتقال ہوا۔

لیکن شیخ محمد بن عبد الوہاب نے نجد میں اپنے عقائد کو پھیلایا اور شاید اس زمانہ اور اس علاقہ کے عظیم علماء خود شیخ محمد بن عبد الوہاب کا باپ اور اس کا بھائی شیخ سلیمان تھے۔ اگرچہ شروع میں ان دونوں حضرات نے اس کی سخت مخالفتیں کیں، لیکن عوام الناس کے حالات کے سامنے ان کی مخالفتوں کا کوئی اثر نہ ہوا، نجدیوں نے اپنے جھل کی بناپر اس کے خرافی عقائد کا اتباع کیا،

کیونکہ یہ لوگ نھایت سادہ اور بھولے تھے اورمذہبی اختلافات سے ان کے ذہن خالی اور صاف تھے اور کسی بھی نئی اور جدید چیز کو قبول کرنے کی صلاحیت رکھتے تھے، اوروہ بھی گرم اورموثر بیان اور اثر انداز طریقہ سے جو کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب کی خصوصیات میں سے تھا۔

ایک دوسری چیز جو اس کی ترقی کا باعث بنی وہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں موجود نجد کے علماء میں کوئی بھی ایسا نہ تھا جو شیخ محمد بن عبد الوہاب کے برابر اثرانداز ہو۔[267]

ایک دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ اس زمانہ میں اہل نجد کسی خاص حکومت کے زیر نظر نہیں تھے ان کی زندگی قبیلہ والی زندگی تھی، اورہر کام میں ہر قبیلہ کے افراد اپنے قبیلہ کے امیریا شیخ کے تابع ہوتے تھے اور اگر کسی قبیلہ کا رئیس اورامیر کسی نظریہ کو قبول کرلیتا تھا تو اس قبیلہ کے تابع افراد بھی شیخ کے اتباع میں ان نظریات کو قبول کرلیتے تھے، اسی اصل کے مطابق، جب کسی قبیلہ کا رئیس کسی بھی طرح محمد بن عبد الوہاب کے ساتھ ہوجاتا تھا تو اس قبیلہ کے دوسرے افراد بغیر کسی چون وچرا کے محمد بن عبد الوہاب کی گفتگو سے متاثر ہوجاتے تھے، اور شیخ کی باتوں کوپوری عقیدت کے ساتھ قبول کرلیتے تھے اور اگر دینی احکام سے متعلق کوئی بات ہوتی تھی تو اس کو ٹھوس عقیدہ کی طرح مان لیا کرتے تھے۔

یہ بات بھی کہنا ضروری ہے کہ محمد بن عبد الوہاب کو اپنے عقائد کے بیان کے شروع میں بہت سی پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑا جن کی وجہ قبیلوں کے درمیان موجود اختلافات تھی لیکن جن اسباب کو ہم نے بیان کیا ان کی بناپر وہ سب مشکلیں دور ہوگئیں۔

محمد بن عبد الوہاب اور ابن تیمیہ کے درمیان چند فرق

محمد ابو زہرہ نے محمد بن عبد الوہاب اورابن تیمیہ میں چند فرق بیان کئے ہیں اور وہ فرق اس طرح ہیں:

وہابیوں نے ابن تیمیہ کی دعوت میں کچھ بھی اضافہ نہیں کیا لیکن اس کو شدت کے ساتھ پھیلایا اور عملی طورپر وہ کام انجام دئے جن کو ابن تیمیہ بھی نہیں کرسکے تھے، وہ چیزیں ان چند امور میں خلاصہ ہوتی ہیں:

1۔ ابن تیمیہ کا عقیدہ یہ تھا کہ عبادت فقط وہ ہے جس کو قرآن اور سنت نے بیان کیا ہے، لیکن وہابیوں نے اس پر اکتفاء نہیں کی بلکہ عادی اور معمولی چیزوں کو بھی اسلام سے خارج کردیا، مثلاً تمبا کو نوشی کو بھی حرام قرار دیدیا اور اس کی حرمت میں بہت زیادہ سختی کی، چنانچہ وہابی حضرات جس کو بھی سگریٹ وغیرہ پیتا دیکھتے ہیں اس کو مشرکین کی طرح سمجھتے ہیں، ان کا یہ نظریہ خوارج کی طرح ہے کہ جو شخص بھی گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوا کافر ہوگیا۔

2۔ شروع میں چائے اور قہوہ کی حرمت کا فتویٰ دیا لیکن جیسا کہ معلوم ہوتا ہے بعد میں اس کی حرمت میں لاپرواہی کی۔[268]

3۔ وہابیوں نے فقط لوگوں کو ان اعمال کی دعوت ہی نہیں دی بلکہ اگر کسی نے ان کے نظریات کو نہیں قبول کیا تو ان سے جنگ وجدال کی، اور ان کا نعرہ یہ تھا کہ بدعتوں سے جنگ کرنا چاہئے، میدان جنگ میں ان کا رہبر (شروع میں) محمد بن سعود (خاندان سعود کا جد اعلیٰ) محمد بن عبد الوہاب کا داماد تھا۔

4۔ وہابی جس گاؤں اور شہر کو فتح کرلیتے تھے اس شہر کے روضوں اور قبروں کو ویران کرنا شروع کردیتے تھے، اسی وجہ سے بعض یورپی رائٹروں نے ان کو (عبادت گاہوںکے ویران کرنے والوں) کا لقب دیا ہے، جبکہ ان کی یہ بات مبالغہ ہے کیونکہ ضریحوں اور عبادتگاہوں میں فرق ہے، لیکن جیسا کہ معلوم ہے کہ یہ لوگ اگر قبور کے نزدیک کسی مسجد کو دیکھتے تھے تو اس کو بھی ویران کردیتے تھے۔

5۔ ان کاموں پر بھی اکتفاء نہ کی بلکہ وہ قبریں جو مشخص اور معین تھیں یا ان پر کوئی نشانی ہوتی تھی ان کو بھی مسمار کردیا اور جب ان کو حجاز پر فتح ملی تو انھوں نے تمام اصحاب کی قبور کو مسمار کردیا، چنانچہ اس وقت صرف قبور کے نشانات باقی ہیں[269] اور ان قبور کی زیارت کی اجازت فقط اس طرح دی گئی کہ زائر فقط اتنا کہہ سکتا ہے :

"السلام علیک یا صاحب القبر"

6۔ وہابیوں نے چھوٹی چھوٹی چیزوں پر بھی اعتراضات کئے اور ان کے منکر ہوئے جو نہ تو بت پرستی تھیں اور نہ ہی بت پرستی پر تمام ہوتی تھیں مثلاً فوٹو وغیرہ لینا، بہت سے علماء نے اپنے فتووں اورر سالوں میں اس کی (حرمت) کو ذکر کیا ہے لیکن ان کے حاکموں نے اس مسئلہ پر توجہ نہیں کی۔

7۔ وہابیوں نے بدعت کے معنی میں ایک عجیب انداز اپنایا، اور اس کے معنی میں وسعت دی، یہاں تک کہ روضہ رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر پردہ لگانا بھی بدعت قرار دیدیا، اور روضہ رسول پر لگے پرانے پردوں کو بدلنا بھی ممنوع قرار دیدیا جس کے نتیجہ میں وہاں موجود تمام پردے پرانے ہوگئے۔[270]

قارئین کرام!:

"حق بات تو یہ ہے کہ وہابیوں نے ابن تیمیہ کے عقائد کو عملی بنایا اور اس راستہ میں اپنی پوری طاقت صرف کردی، انھوں نے بدعت کے معنی میں وسعت دی یہاں تک کہ وہ کام جن سے عبادت کا کوئی مطلب نہیں ان کو بھی بدعت قرار دیدیا، جبکہ تحقیقی طور پر بدعت ان چیزوں کو کہا جاتا ہے کہ جن کی دین میں کوئی اصل اور بنیاد نہیں لیکن ان کاموں کو انجام دینے والے ان کو عبادت کے قصد سے انجام دیتے ہیں، اور ان کے ذریعہ سے خدا کی خوشنودی حاصل کرنا چاہتے ہیں، اس بنا پر کوئی بھی روضہ رسول

صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پرپردوں کو عبادت کے قصد سے نہیں لگاتا، بلکہ ان کو زینت کے لئے لگاتے ہیں جس طرح مسجد نبوی میں دوسری چیزوں کو زینت کے لئے لگایا گیا ہے۔

عجیب بات تو یہ ہے کہ یہ لوگ روضہ نبوی پرپردے لگانے کو منع کرتے ہیں لیکن دوسری مسجدوں میں پردے لگانے کو عیب نہیں مانتے۔ ایک دوسری بات یہ ہے کہ وہابی علماء اپنے نظریات اور عقائد کو مکمل طور پر صحیح جانتے ہیں اور دوسروں کے عقائد کو غلط اور غیر صحیح مانتے ہیں۔[271]

---

241. شیخ عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوہاب نے اپنے اس رسالہ میں جس میں اس نے اپنے دادا کی سوانح حیات لکھی، کہتا ہے کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب مکہ سے شام کے حاجیوں کے ساتھ شام جانا چاہتا تھا لیکن کچھ مشکل درپیش آئی، جس کی بناپر اس نے وہاں جانے کا قصد چھوڑ کر مدینہ کا رخ کیا۔ ابن اثیر نے اس رسالہ کو(ج2ص23 کے بعد) ذکرکیا ہے۔

242. آلوسی کی کتاب تاریخ نجد، ص 111تا113 کا خلاصہ۔

243. محمد سے مراد شیخ محمد مجموعی ہے(بصرہ میں مجموعہ شہر سے منسوب) محمد بن عبد الوہاب نے ایک مدت تک اس کے پاس تعلیم حاصل کی ہے۔

244. ناسخ التواریخ قارجاریہ جلد اول ص 118۔

245. امروز جھان اسلام جلد اول ص 261۔

246. زعماء الاصلاح فی عصر الحدیث ص(10)میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کے دوسرے سفروں کو بھی بیان ہے مثلاً اسلامبول (ترکی)، ہندوستان، اگرچہ ہماری نظر میں اس بات پر کوئی محکم دلیل پر نہیں ہے، کتاب حافظ وھبہ ص(336)میں اس طرح موجود ہے کہ محمد بن عبد الوہاب نے ایران کا بھی سفر کیا ہے، اور وہاں پر فلسفہ اشراق اور بندوقیں بنانے نیز بہت سے جنگی فنون بھی حاصل کئے۔

247. زید، عمر ابن الخطاب کے بھائی تھے جو ابوبکر کی خلافت کے زمانہ میں جنگ یمامہ (مسیلمہ کذاب سے مسلمانوں کی جنگ) میں قتل ہوئے تھے۔

248. ابن بشر جلد اول ص 9،10۔

249. بدعت سے مراد کسی عقیدہ یا عمل کا ظاہر کرنا جو دین کے خلاف ہو اور اس کو دین میں داخل کرنا۔

250. عثمانی مولفوں میں سے ایک " سلیمان فائق بک "نے اپنی کتاب تاریخ بغداد (ص 152)میں محمد بن عبد الوہاب اور آل سعود کے رابطہ کو دوسری طرح بیان کیا ہے، لیکن جیسا کے اوپر کی عبارت میں موجود ہے وہ ظاہراً صحیح دکھائی دیتا ہے۔

251. تاریخ عرب ص 926،اور العقیدۃ والشریعۃ فی الاسلام ص 267۔

252. عنوان المجد فی تاریخ نجد ص 13۔

253. عنوان المجد جلد اول ص 170۔

254. امیر نجد، جس کے حالات زندگی بعد میں بیان ہوں گے۔

255. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین کے ص(228)کا خلاصہ۔

256. عنوان المجد جلد اول ص 14، 15۔

257. فتنۃ الوہابیۃ ص 76،77۔

258. التوسل بالنبی وجھلۃ الوہابیین، ص 251۔

259. تاریخ نجد آلوسی ص 119۔

260. کتاب دراسات اسلامیہ ص 391۔

261. شوکانی کا کہنا ہے کہ بعض لوگوں کا عقیدہ یہ ہے کہ امیر نجد خوارج کے راستے پر چلا ہے لیکن ہمارے لحاظ سے یہ بات صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس نے جو کچھ بھی سیکھا ہے محمد بن عبد الوہاب سے سیکھا ہے جو حنبلی مذہب تھا، اور ابن تیمیہ وابن قیم جیسے لوگوں کے اجتھاد پر عمل کرتا تھا، (البدر الطالع ج2 ص 6)

262. صلاح الدین مختار ج2 ص 154۔

263. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 331۔

264. دائرۃ المعارف اسلامی جلد اول ص 113۔

265. زعماء الاصلاح فی العصر الحدیث ص 13۔

266. ایسے بہت ہی کم موارد ہیں جن کو ابن تیمیہ نے عملی جامہ پہنایا ہے، منجملہ ان میں سے یہ ہے کہ ماہ رجب 704ھ میں اپنے چند دوستوں کے ساتھ جن میں چند سنگ تراش بھی موجود تھے ایک تاریخی مسجد میں گیا جہاں پر ایک پتھر تھا جو لوگوں کی زیارت گاہ تھا اور لوگ وہاں پر جاکر نذر کیا کرتے تھے، اس پتھر کو توڑ ڈالا اور وہاں پر ایک شخص رہتا تھا جس کے بال بڑے بڑے مونچھیں لمبی لمبی، اور ناخن بھی بڑے بڑے تھے اور "دلق" (درویشوں اور قلندروں کا لباس) بھی بہت لمبا چوڑا پہنے ہوئے تھا اور حشیش پیتا تھا، اس کو توبہ کرائی اور اس کے سر کے بال اور مونچھیں منڈوائیں اور اس کے مخصوص لباس کو پارہ پارہ کردیا، (ابن کثیر ج 14، ص 33،34)

267. دائرۃ المعارف اسلامی (ج15، ص479) کی تحریر کے مطابق "عارض" کا علاقہ کہ "درعیہ" اور "عیینہ" دونوں شہر اس کا جزتھے محمد بن عبد الوہاب کے زمانہ میں علوم اسلامی کا مرکز تھا جس میں بہت سے بڑے علماء پیدا ہوئے ہیں۔

268. ظاہر ہے کہ تمباکو نوشی اور چائے وغیرہ جس طرح وہابیوں کے زمانہ میں تھی، ابن تیمیہ کے زمانہ میں رائج نہیں تھی، مقصد یہ ہے کہ جو چیزیں سلف صالح کے زمانہ میں نہیں تھیں ان کو وہابیوں نے عملی طور پر ممنوع قرار دیا، تمباکو نوشی اور چائے وغیرہ کی کوئی خاص وجہ نہیں تھی۔

269. گلدزیہر (العقیدۃ والشریعۃ فی الاسلام ص 267) کے مطابق وہابیوں کا قیام ابن تیمیہ کے مقاصد کو عملی جامہ پہنانا تھا۔

270. ابو زھرہ، اس مطلب کو ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ عبد العزیز آل سعود نے حکم دیا کہ روضہ رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پرانے پردوں کو ہٹا کر نئے پردے لگا دئے جائیں لیکن مسجد نبوی کی تعمیر نو کے تکمیل ہونے تک پردوں کے بدلے جانے کو روک دیا، (ص 351) یہاں پر یہ عرض کردینا ضروری ہے کہ "ملک سعود" جانشین سلطان عبد العزیز نے روضہ منورہ پر پردہ لگوائے تھے۔

271. لمذاہب الاسلامیہ ص 351، اور اس کے بعد۔

چوتھا باب:

وہابیوں کے عقائد

ہاں پر ہمارا مقصد وہابیوں کے تمام عقائد کو بیان کرنا نہیں ہے بلکہ ہم صرف ان عقائدوں کو بیان کریں گے جن کی وجہ سے یہ لوگ مشہور ہوئے اور جن کی بناپر دوسروں سے جدا ہوئے ہیں اور جن کی وجہ سے دوسرے فرقوں کے علماء نے ان کے جوابات لکھنے شروع کئے ہیں۔

1۔ توحید کے معنی اور کلمہ "لا الہ الا اللہ" کا مفہوم

شیخ محمد بن عبد الوہاب اور اس کے پیروکاروں نے توحید اور کلمہ "لا الہ الا اللہ" کے معنی اس طرح بیان کئے ہیں جن کی روشنی میں کوئی دوسرا شخص موحّد (خدا کو ایک ماننے والا) موجود ہی نہیں ہے، چنانچہ محمد بن عبد الوہاب اس طرح کہتا ہے:

"لا الہ الا اللہ" میں ایک نفی ہے اور ایک اثبات، اس کا پہلا حصہ (لا الہ) تمام معبودکی نفی کرتا ہے[272] اور اس کا دوسرا حصہ (الا اللہ) خدائے وحدہ لاشریک کی عبادت کوثابت کرتا ہے۔[273]

اسی طرح محمد بن عبد الوہاب کا کہنا ہے کہ توحید وہ مسئلہ ہے جس پر خداوند عالم نے بہت زیادہ تاکید کی ہے، اور اس کا مقصد، عبادت کو صرف خداوندکریم سے مخصوص کرنا ہے۔ سب سے بڑی چیز جس سے خداوندعالم نے نھی کی ہے وہ شرک ہے جس کا مقصد غیر خدا کو خدا کا شریک قرار دینا ہے۔[274]

اسی طرح وہ خداوندعالم کے صفات کی شرح کرتے ہوئے کہتا ہے کہ خداوندعالم کسی بھی ایسے شخص کا محتاج نہیں ہے جو بندوں کی حاجتوں کو اس سے بتائے یا اس کی مدد کرے یا بندوں کی نسبت خدا کے لطف و مھربانی کو تحریک کرے۔[275]

اس بناپر وہابیوں نے قبور کی زیارتوں اور غیر خدا کو پکارنے کو ممنوع قرار دیا مثلاً کوئی کھے "یا محمد"[276] اسی طرح غیر خدا کو خدا کی بارگاہ میں وسیلہ قرار دینا یا قبور کے پاس نمازیں پڑھنایا اس طرح کی دوسری چیزیں جن کو ہم بعد میں بیان کریں گے، ان سب کو شرک قرار دیدیاہے، اس سلسلہ میں وہ سنی اور شیعہ کے درمیان کسی فرق کے قائل نہیں ہیں۔

محمد بن عبد الوہاب کا نظریہ یہ تھا کہ جو لوگ عبد القادر، عروف کَرخی، زید بن الخطاب اور زُبیر کی قبروں سے متوسل ہوتے ہیں وہ مشرک ہیں[277] اسی طرح جو اہل سنت شیخ عبد القادر کو شفیع قرار دیتے ہیں ان پر بھی بہت سے اعتراضات کئے ہیں۔[278]

آلوسی کا کہنا ہے کہ جو شخص حضرات علی، حسین، موسیٰ کاظم، اور محمد جواد(علیہم السلام) کے روضوں پر اور اہل سنت عبد القادر، حسنِ بصری اور زبیر وغیرہ کی قبروں پر زیارت کرتے ہوئے اور قبور کے نزدیک نماز پڑھتے ہوئے اور ان سے حاجت

طلب کرتے ہوئے دیکھے تو اس کو یہ بات معلوم ہوجائے گی کہ یہ لوگ سب سے زیادہ گمراہ ہیں اور کفر وشرک کے سب سے بلند درجے پر ہیں۔[279]

اس بات کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ شیعہ اور سنی قبروں کی زیارت کے لئے جاتے ہیں اور وہاں پر نمازیں پڑھتے ہیں اور صاحب قبر کو وسیلہ قرار دیتے ہیں لہٰذا کافر ہیں، اسی عقیدہ کے تحت دوسرے وہابی تمام ممالک کو دار الکفر (کافر کے ممالک) لکھتے ہیں اور اس ملک کے رہنے والوں کو اسلام کی طرف دعوت دیتے تھے۔

1218ھ میں سعود بن عبد العزیز امیر نجد اہل مکہ کے لئے ایک امان نامہ لکھتا ہے جس کے آخر میں لوگوں کے خطاب کرتے ہوئے اس آیت کو لکھتا ہے:

(قُلْ یَا اَھْلَ الْکِتَابِ، تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ سَوَاء بَیْنَنَا وَ بَیْنَکُمْ اَلاَّ نَعْبُدَ اِلاَّ اللهَ وَلاٰ نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَلاٰ یَتَّخِذ بَعْضُنَا بَعْضاً اَرْبَاباً مِنْ دُوْنِ اللهِ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقُوْلُوْااشْهِدُوْا بِاَنَّا مُسْلِمُوْنَ)[280]

"اے پیغمبر آپ کہہ دیں کہ اے اہل کتاب آو اور ایک منصفانہ کلمہ پر اتفاق کرلیں کہ خدا کے علاوہ کسی کی عبادت نہ کریں، کسی کو اس کا شریک نہ بنائیں، آپس میں ایک دوسرے کو خدا کا درجہ نہ دیں، اور اگر اس کے بعد بھی یہ لوگ منھ موڑیں تو کہہ دیجئے کہ تم لوگ بھی گواہ رہنا کہ ہم لوگ حقیقی مسلمان اور اطاعت گذار ہیں"

اسی طرح وہابی علماء میں سے شیخ حمد بن عتیق نے اہل مکہ کے کافر ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں ایک رسالہ لکھا جس میں بعض استدلال کے بناپر ان کو کافر شمار کیا،[281] البتہ یہ اس زمانہ کی بات ہے جب وہابیوں نے مکہ شہر کو فتح نہیں کیا تھا۔

جن شہروں یاعلاقوں کے لوگوں میں جو نجدی حاکموں کے سامنے تسلیم ہوجاتے تھے، ان سے "قبول توحید" کے عنوان سے بیعت لی جاتی تھی۔[282]

کلّی طور پر وہابیوں نے اکثر مسلمانوں کے عقائد اور ان کے درمیان رائج معاملات کو دین اسلام کے مطابق نہیں جانتے تھے۔ گویا اسی طرح کے امور باعث بنے کہ بعض مستشرقین منجملہ "نیبھر اہل ڈانمارک" نے گمان کیا کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب پیغمبر تھا۔[283]

توحید سے متعلق وہابیوں کے نظریات کے بارے میں شیخ عبد الرحمن آل شیخ کی گفتگو کو بیان کرنا مناسب ہے، موصوف کہتے ہیں کہ "لا الہ الا اللہ" کے معنی خدا کی یگانیت کے ہیں یعنی انسان کو چاہیئے کہ فقط اور فقط خدا کی عبادت کرے اور عبادت کو خدا کے لئے منحصر مانے اور غیر خدا سے بیزاری اختیار کرے۔[284]

اس سلسلہ میں حافظ وھبہ بھی کہتے ہیں کہ "لا الہ الا اللہ" کے معنی: خدا کے علاوہ تمام معبودوں کو ترک کرنا ہے، لہٰذا انسان کی توجہ صرف خدا پر ہونا چاہیئے اور اگر کسی غیر خدا کی عبادت کی جائے تو گویا اس نے غیر خدا کو خدا کے ساتھ شریک قرار دیا، چاہے

اس کام کا کرنے والا اس طرح کا کوئی ارادہ بھی نہ رکھتا ہو، تو ایسا شخص مشرک ہے خواہ وہ اپنے شرک کو شرک مانے یا اس کو توسل کانام دے۔

اس کے بعد حافظ وھبہ اپنی گفتگو کو جاری رکھتے ہوئے کہتے ہیں کہ وہابیوں کو اس بات میں کوئی شک نہیں ہے کہ اگر کوئی کھے"یا رسول اللہ"، "یا ابن عباس"، "یا عبد القادر" وغیرہ اور ان کلمات کے کہنے سے اس کا قصدان کا فائدہ پہونچانا یانقصان کو دور کرنا ہو یا اس کے مدّ نظر ایسے امور ہوں جن کو صرف خدا ہی انجام دے سکتا ہے، تو ایسا شخص مشرک ہے اور اس کا خون بھانا واجب ہے اور اس کا مال مباح ہے۔(285)

قارئین کرام ! ہماری گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ محمد بن عبد الوہاب توحید کی طرف دعوت دیتا تھا اور جو (اس کی بتائی ہوئی توحید کو)قبول کرلیتا تھا اس کی جان اور مال محفوظ ہوجاتی تھی اور اگر کوئی اس کی بتائی ہوئی توحید کو قبول نہیں کرتا تھا اس کی جان ومال مباح ہوجاتے تھے، وہابیوں کی مختلف جنگیں، چاہے وہ حجاز کی ہوں یا حجاز کے باہر مثلاً یمن، سوریہ اور عراق کی جنگیں، اسی بنیاد پر ہوتی تھیں اور جنگ میں جس شہر پر غلبہ ہوجاتا تھا وہ پورا شہر ان کے لئے حلال ہوجاتا تھا ، ان کو اگر اپنے املاک اور تصرف شدہ چیزوں میں قرار دینا ممکن ہوتا تو ان کو اپنی ملکیت میں لے لیتے تھے ورنہ جو مال ودولت اور غنائم جنگی ان کے ھاتھ آتا اسی پر اکتفا کرلیتے تھے۔(286)

اور جو لوگ اس کی اطاعت کو قبول کرلیتے تھے ان کے لئے ضروری تھا کہ دین خدا ورسول کو (جس طرح محمد بن عبد الوہاب کہتا تھا)قبول کرنے میں اس کی بیعت کریں، اور اگر کچھ لوگ اس کے مقابلے میں کھڑے ہوتے تھے تو ان کو قتل کردیا جاتا تھا، اور ان کا تمام مال تقسیم کرلیا جاتا تھا، اسی پروگرام کے تحت مشرقی احساء کے علاقہ میں ایک دیھات بنام "فَصول" کے تین سو لوگوں کو قتل کردیا گیا اوران کے مال کو غنیمت میں لے لیاگیا، اسی طرح احساء کے قریب "غُرَیمِیل" میں بھی یھیکارنامے انجام دئے۔(287)

اس سلسلہ میں شوکانی صاحب کہتے ہیں کہ محمد بن عبد الوہاب کے پیروکار ھراس شخص کو کافر جانتے تھے جو حکومت نجد میں نہ ہو یا اس حکومت کے حکام کی اطاعت نہ کرتا ہو، اس کے بعد شوکانی صاحب کہتے ہیں کہ سید محمد بن حسین المُراجل(جو کہ یمن کے امیر حجاج ہیں) نے مجھ سے کہا کہ وہابیوں کے کچھ گروہجے اوریمن کے حجاج کو کافر کہتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ تمھارا کوئی عذر قابل قبول نہیں ہے مگر یہ کہ امیر نجد کی خدمت میں حاضر ہوتاکہ وہ دیکھے کہ تم کس طرح کے مسلمان ہو۔(288)

وہابیوں کی نظر میں وہ دوسرے امور جن کی وجہ سے مسلمان مشرک یا کافر ہوجاتا ہے

وہابی لوگ توحید کے معنی اس طرح بیان کرتے ہیں کہ ان کے علاوہ کوئی دوسرا مسلمان باقی نہیں بچتا، وہ بہت سی چیزوں کو توحید کے خلاف تصور کرتے ہیں جن کی وجہ سے ایک مسلمان دین سے خارج اور مشرک یا کافر ہوجاتا ہے،یہاں پر ان میں سے چند چیزوں کو بیان کیا جاتا ہے:

1۔ اگر کوئی شخص اپنے سے بلا دور ہونے یا اپنے فائدہ کے لئے تعویذ باندہے یا بخار کے لئے اپنے گلے میں دہاگا باندہے، تو اس طرح کے کام شرک کا سبب بنتے ہیں اور توحید کے بر خلاف ہیں۔[289]

2۔ محمد بن عبد الوہاب نے عمر سے ایک حدیث نقل کی ہے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اگر کوئی غیر خدا کی قسم کہائے تو اس نے شرک کیا، اورایک دوسری حدیث کے مطابق خدا کی جھوٹی قسم غیر خدا کی سچّی قسم سے بھتر ہے، لیکن صاحب فتح المجید اس بات کی تاویل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ خدا کی جھوٹی قسم کہانا گناہ کبیرہ ہے، جبکہ غیر خدا کی سچی قسم شرک ہے جو گناہ کبیرہ سے زیادہ سنگین ہے۔[290]

3۔ اگر کسی شخص کو کوئی خیر یا شر پہونچا ہے، وہ اگر اسے زمانہ کانتیجہ جانے اور اس کو گالی وغیرہ دے تو گویا اس نے خدا کو گالی دی ہے کیونکہ خدا ہی تمام چیزوں کا حقیقی فاعل ہے۔[291]

4۔ ابو ھریرہ کی ایک حدیث کے مطابق یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ اے خدا اگر تو چا ہے تو مجھے معاف کردے یا تو چاہے تو مجھ پر رحم کردے، کیونکہ خدا وندعالم اس بندے کی حاجت کو پورا کرنے کے سلسلہ میں کوئی مجبوری نہیں رکھتا۔[292]

5۔ کسی کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے غلام اورکنیز کو "عبد" اور "امہ" کھے اور یہ کھے "عبدی" یا "اَمَتی" کیونکہ خداوندعالم تمام لوگوں کا پروردگار ہے اور سب اسی کے بندے ہیں اور اگر کوئی اپنے کو غلام یا کنیز کا مالک جانے، اگرچہ اس کا ارادہ خدا کے ساتھ شرکت نہ بھی ہو، لیکن یھی ظاہری اور اسمی شراکت ایک قسم کا شرک ہے، بلکہ اسے چاہئے کہ عبد اور امہ کے بدلے "فتیٰ" اور "فتاۃ" یا غلام کھے۔[293]

6۔ جب انسان کو کوئی مشکل پیش آجائے تو اسے یہ نہیں کہنا چاہئے کہ اگر میں نے فلاں کام کیا ہوتا تو ایسا نہ ہوتا، کیونکہ "لفظ اگر" کے کہنے میں ایک قسم کا افسوس ہے اور "لفظ اگر" میں شیطان کے لئے ایک راستہ کُھل جاتا ہے اور یہ افسوس وحسرت اس صبر کے مخالف ہے جس کو خدا چاہتا ہے، جبکہ صبر کرنا واجب ہے اور قضا وقدر پر ایمان رکھنا بھی واجب ہے۔[294]

کسی پر کفر کا فتویٰ لگانے کے بارے میں چند صفحے بعد وضاحت کی جائے گی۔

تو پھر موحّد کون ہے؟

جناب آقائے مغنیہ، محمدبن عبد الوہاب کی کتابوں اور دوسرے وہابیوں کی کتابوں سے یہ نتیجہ حاصل کرتے ہیں کہ وہابیوں کے لحاظ سے کوئی بھی انسان نہ موحد ہے اورنہ مسلمان! مگر یہ کہ چندچیزوں کو ترک کرے، ان میں سے چندچیزیں یہ ہیں:[295]

1۔ انبیاء اور اولیاء اللہ کے ذریعہ خدا سے توسل نہ کرے اورجب ایسا کام کرے مثلاً یہ کھے کہ اے خدا تجھ سے تیرے پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے وسیلہ سے توسل کرتا ہوں مجھ پر رحمت نازل فرما، تو ایسے شخص نے مشرکوں کا راستہ اپنایاہے، اوراس کا عقیدہ مشرکوں کے عقیدہ کی طرح ہے۔[296]

2۔ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت کی غرض سے سفر نہ کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر پر ھاتھ نہ رکھے اور آپ کی قبر کے پاس دعانہ مانگے نمازنہ پڑھے، اسی طرح آنحضرت کی قبر کے اوپر عمارت وغیرہ نہ بنائے، اور اس کے لئے کچھ نذر وغیرہ نہ کرے۔[297]

3۔ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے شفاعت طلب نہ کرے، اگرچہ خداوندعالم نے آنحضرتاوردوسرے انبیاء علیہم السلامکو شفاعت کا حق عطا کیا ہے لیکن ہمیں ان سے شفاعت طلب کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔

چنانچہ ایک مسلمان کے لئے یہ کہنا جائزہے:"یَا اَللّٰہُ، شَفِّعْ لِی مُحَمَّداً" (اے خدامحمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو میرا شفیع قرار دے، لیکن یہ کہنا جائزنہیں ہے"یَا مُحَمَّد اِشْفَعْ لِی عِنْدَ اللّٰہ" (اے محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم خدا کے نزدیک ہماری شفاعت کریں۔[298]

اور اگر کوئی شخص حضرت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے شفاعت طلب کرتا ہے تو ایسا شخص بالکل ان بت پرستوں کی طرح ہے جو بتوں سے شفاعت طلب کرتے تھے۔[299]

4۔ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قسم نہ کہائے اور آپ کو نہ پکارے، آپ کو لفظ "سیدنا" کہہ کر نہ پکارے، اپنی زبان پر اس طرح کے کلمات جاری نہ کرے کہ "یا محمد وسیدنا محمد" کیونکہ آنحضرت اور دیگر مخلوق کی قسم کہانا شرک اکبر اور ہمیشہ جہنم میں رہنے کا باعث ہے۔[300]

اسی طرح شیخ محمدبن عبد الوہاب کا کہنا ہے کہ غیر خدا کے لئے نذر کرنا اور غیر خدا سے پناہ مانگنا یا استغاثہ کرنا شرک ہے۔[301]

2۔ صرف شہادتین کا اقرار کرنا مسلمان بننے کا سبب نہیں

شیخ عبد الرحمن آل شیخ (محمدبن عبد الوہاب کا پوتا) اس طرح کہتا ہے کہ "عُبّادِ قبور" (اس سے مراد قبور کی زیارت کرنے والے ہیں) درحالیکہ کلمہ "لا الہ الا اللہ" کو زبان پر جاری کرتے ہیں نمازپڑھتے اور روزہ رکھتے ہیں لیکن چونکہ محبت اور عبادت میں دوسروں

کو خدا کا شریک قرار دیتے ہیں، لہٰذا یہ لوگ کوئی بھی عمل انجام دیں اور کوئی بھی گفتگو کریں باطل ہے اورچونکہ یہ مشرک ہیںلہٰذا ان کا کوئی بھی کام قبول اور صحیح نہیں ہے۔[302]

اس سلسلہ میں حافظ وھبہ کہتے ہیں: وہابیوں کے علاوہ دوسرے فرقے معتقد ہیں کہ جس شخص نے بھی کلمہ "لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ" کا اقرار کرلیا اس کی جان ومال محفوظ اور محترم ہے، لیکن ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ عمل کے بغیراس اقرار کا کوئی فائدہ نہیں اور نہ اس کا کوئی اعتبار ہے، لہٰذا اگر کوئی شھادتین کا اقرار کرے لیکن مردوں کو پکارے یا ان سے استغاثہ کرے یا ان سے حاجت طلب کرے یا ان سے یہ تقاضا کرے کہ ان سے مشکلات کو برطرف کرے تو ایسا شخص کافر اور مشرک ہے اور اس کی جان ومال حلال اورمباح ہے۔[303]

اس سلسلہ میں آلوسی بھی اپنا نظریہ پیش کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کلمہ لا الہ الا اللہ کی شھادت دے لیکن غیر خدا کی عبادت کرے (یعنی زیارت قبور کرے) اگرچہ وہ نماز پڑھتا ہو روزہ رکھتا ہو اور اسلام کے دوسرے اعمال بجالاتا ہو، لیکن ایسے شخص کی شھادت قبول نہیں ہے۔

اس کے بعد آلوسی کا بیان ہے: کفرکی دو قسمیں ہیں اول کفر مطلق، یعنی ان تمام چیزوں کا انکار کرنا جو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم لے کر آئے ہیں، دوسرے کفر مقید یعنی ان میں سے بعض چیزوں کا انکار کرنا۔ وہ کفر مقیّد کے اثبات کے لئے اصحاب کے عمل کو دلیل کے عنوان سے پیش کرتا ہے، کہ جو لوگ زکوٰة ادا نہیں کرتے تھے جبکہ کلمہ شھادتین کا اقرار کرتے تھے اورنماز و روزہ اورحج بجالاتے تھے پھر بھی اصحاب ان کو کافر سمجھتے تھے۔[304]

آلوسی اپنی باتوں سے اس طرح نتیجہ نکالتے ہیں کہ قبور کی عبادت کرنے والوں(یعنی زائرین قبور) کو صرف اس وجہ سے کہ وہ نماز پڑھتے ہیں روزہ رکھتے ہیں اور بعث وقیامت پر ایمان رکھتے ہیں، مسلمان نہیں کہا جاسکتابلکہ وہ مشرک ہیں۔

یہ بات طے ہے کہ یہ باتیں محمد بن عبد الوہاب کی کتابوں سے اخذ شدہ ہیں اور محمد بن عبد الوہاب کی کتابوں اور رسالوں میں تفصیل کے ساتھ بیان ہوئی ہیں۔[305]

اس سلسلہ میں وضاحت

غیر وہابیوں کا اس بات پر عقیدہ ہے کہ جو شخص زبان پر شھادتین جاری کرے اور نماز روزہ بجالائے زکوٰة ادا کرے اوردین اسلام کے ضروریات کا معتقد ہو تو اس کا شمار مسلمانوں کی فہرست میں ہوگا، اور اس کی جان ومال محفوظ ہے، اور ان کا یہ عقیدہ سیرت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عین مطابق اور اسلام کے مسلمات میں سے ہے، اس سلسلہ میں صحیح بخاری، مسند

احمد ابن حنبل اوردوسری معتبر کتابوں میں متعدد احادیث بیان ہوئی ہیں، گذشتہ زمانہ سے آج تک تمام مسلمانوں کے فرقوں کی سیرت بھی یھی رہی ہے، اور مختلف مذاہب کے علمائے اسلام کا اس سلسلہ میں اتفاق اور اجماع ہے:

احمد ابن حنبل عمر اور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں:

"اُمِرْتُ اَنْ اُقَاتِلَ النَّاْسَ حَتّٰی یَقُوْلُوا : لاٰ اِلٰهَ اِلاّٰ اللہ فَمَنْ قَالَ لاٰ اِلٰهَ اِلاّٰ اللہ فَقَدْ عَصُمَ مِنّی مَالُهُ وَنَفْسُهُ اِلاّٰ بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلٰی اللہِ تَعَالیٰ"(306)

"خداوندعالم نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ لوگوں سے جنگ کروں یہاں تک کہ کلمہ "لا الہ الا اللہ" زبان پر جاری کریں اور جس شخص نے بھی کلمہ لا الہ الا اللّٰہکا اقرار کرلیا اس کی جان ومال محفوظ ہے مگر یہ کہ کوئی دوسرا حق درمیان میں ہو، اور اس کا حساب خدا کے ھاتھ میں ہے۔

شیخ محمود شَلتُوت (جامع الازھر کے سابق سربراہ) کہتے ہیں کہ خدائے وحدہ لاشریک اورپیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی نبوت کا اقرار (اَشْهَدُ اَنْ لاٰ اِلٰهَ اِلاّٰ اللہ وَاَنَّ مُحَمَّداً رَسُوْلُ اللہِ) انسان کے لئے ایک کلید ہے وہ جس سے اسلام میں داخل ہوسکتا ہے اور اس پر اسلامی احکام جاری ہونگے۔(307)

کسی کے بارے میں کفر کا فتویٰ لگانا

وہابیوں اور ابن تیمیہ کے عقائدکی بحث میں یہ بات بیان ہوچکی کہ یہ لوگ اپنے علاوہ سبھی دوسرے مسلمانوں کو کافر اورمشرک کہتے ہیں، اور دوسروں پر بہت جلد کفر کا فتویٰ لگا دیتے ہیں، جبکہ خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور اصحاب اور مختلف فرقوں کے بڑے بڑے علماء کا طریقہ یہ نہیں تھا، جن چیزوں کو یہ لوگ کفر وشرک کا باعث سمجھتے ہیں، پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اورآپ کے اصحاب اور دینی رہبروں کی نظر میں وہ امور موجب کفر وشرک نہیں تھے۔

اگر مسلمان ہونے کے لئے شھادتین کا اقرار کرنا کافی نہ ہواورتوحید کا مفہوم ابن تیمیہ اور اس کے ہمنواوں نے ہی صحیح سمجھا ہے، تو پھر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ کے زمانہ جاہلیت کے اکثرعرب تھے جن میں سے بعض لوگ مولفة القلوب تھے، ان کے اسلام کو کس طرح قبول کیا جاسکتا ہے، جبکہ صحاح ستہ اور اہل سنت کی دوسری معتبر کتابوں اوردوسرے فرقوں کی کتابوں کے لحاظ سے وہ لوگ جو صرف زبان سے شھادتین کا اقرار کرتے تھے، ان کو مسلمان تصور کیا جاتا تھا، جبکہ صدر اسلام میں اکثر لوگ یہاں تک کہ خود اصحاب کرام اسلام کے صحیح معنی سے آگاہ نہیں تھے اور صرف زبان سے کلمہ شھادتین کہنے پر ان کی جان ومال محفوظ ہوجاتا تھا اور ان کو مسلمان حساب کیا جاتا تھا، لیکن وہابیوں کا کہنا یہ ہے کہ جو شخص کلمہ شھادتین کا اقرار کرے اور نماز پڑھے، روزہ رکھے، حج بجالائے اور اسلام کی دوسری ضروریات کو قبول کرتے ہوئے ان پر بھی عمل کرے لیکن اگردینی بزرگوں

کی قبور کی زیارت کے لئۓ جائۓ تو ایسا شخص مشرک ہے کیونکہ اس نے غیر خدا کو خدا کی عبادت میں شریک قرار دیا ہے، جبکہ اگر کسی بھی زائر سے چاہے وہ شیعہ ہو یا سنی ، یہ سوال کریں کہ تم کس لئۓ زیارت کے لئۓ جاتے ہو؟ تو اس کا جواب یہ ہوگا : وہ خدا کا خاص بندہ ہے اور اس نے خدا کے وظائف دوسروں سے بھتر انجام دئۓ ہیں اور ہم خدا کی خوشنوی کے لئۓ اس کی قبر کی زیارت کے لئۓ جاتے ہیں۔ اس کے لئۓ دعا کرتے ہیں اور اس کی تعظیم کی کوشش کرتے ہیں۔

یہ بات واضح ہے کہ کسی ایسے شخص کے بارے میں کفر و شرک کا فتویٰ لگانا حقیقت اسلام کے مخالف اور سیرت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نیز سلف صالح اور دینی رہبروں کی سیرت کے خلاف ہے۔

اس موقع پر مناسب ہے کہ کسی کے بارے میں کفر و شرک کے فتوے لگانے کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم، اصحاب اوردینی رہبروں کی سیرت کی روشنی میں کتاب "الاسلام بین السنۃ والشیعہ" سے کچھ چیزیں بیان کردی جائیں تاکہ معلوم ہوجائۓ کہ کسی موحد اور مسلمان کے کفر کا فتویٰ اتنی آسانی سے نہیں لگایا جاسکتا، اور کروڑوں مسلمانوں کو ایسی چیزوں کی وجہ سے جو کبھی بھی توحید اور عبادت خدا کے منافی نہیں ہیں، بڑی آسانی سے کافر نہیں کہا جا سکتا ۔

کسی پر کفر کا حکم لگانا خدا کا کام ہے

اسلام قول اور فعل کے ذریعہ ظاہر ہوتا ہے اور انھیں اقوال اور افعال کی وجہ سے میراث کا مسئلہ بھی جاری ہوتا ہے، اور لوگوں کا نماز پڑھنا زکوٰۃ دینا حج بجالانا وغیرہ ایسے امور ہیں جن کے ذریعہ انسان کفر سے نکل کر ایمان کی منزل میں آجاتا ہے۔(308)

ہاں پرچند دینی رہبروں کے اقوال آپ کی خدمت میں پیش کرتے ہیں:

"میں کسی اہل قبلہ کو کافر نہیں جانتا"(309)

"پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بعد لوگوں میں بہت سے مسائل میں اختلاف پیدا ہوگیا اور مختلف فرقے پیدا ہوگئے، اسلام ان سب کو ایک جگہ جمع کردیتا ہے اور سب پر مسلمان کا اطلاقہوتا ہے" (310)

"میں کسی اہل قبلہ کے کفر کا فتویٰ نہیں دیتا"(311)

"میں کسی بھی عنوان شھادتین کہنے والوں کو کافر نہیں کہتا"(312)

"اگر میرے بدن کا گوشت درندے کھالے، میں اس کو اس چیز سے بھتر سمجھتا ہوں کہ خدا سے اس حال میں ملاقات کروں کہ کسی ایسے شخص سے دشمنی رکھوں جو خدائۓ وحدہ لاشریک اور نبوت حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر اعتقاد رکھتا ہو"(313)

"میں کسی بھی اسلامی مذہب سے تعلق رکھنے والوں کو کافر نہیں کہہ سکتا"(314)

"کسی بھی موحد انسان سے دشمنی جائز نہیں ہے اگرچہ اس کو ہوا وہوس نے حق سے منحرف ہی کیوں نہ کر دیا ہو"[315]

آخر کلام میں ہم حضرت امام صادق ؑکے کلام کو پیش کرتے ہیں، چنانچہ آپ نے فرمایا: "مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے اور ہر مسلمان اپنے مسلمان بھائی کی آنکھ، آئینہ، اور راہنما ہے جس سے وہ خیانت نہیں کرتا اور نہ ہی اس کو دہوکہ دیتا، اور نہ ہی اس کی غیبت کے لئے اپنا منھ کھولتا ہے۔

اس سلسلہ میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی سیرت اور آنحضرت کا فرمان کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص اس حال میں مرے کہ خدا کے علاوہ کسی کو خدا نہ جانے تو ایسا شخص بہشت میں داخل ہوگا۔[316]

ہم دیکھتے ہیں کہ جب پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے مُعاذ بن جَبَل کو یمن میں تبلیغ کے لئے بھیجا تاکہ لوگوں کو خدا کی طرف بلائےں تو آپ نے ان سے تاکید کی کہ خدا پر ایمان کی حقیقت اور محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی رسالت کے اعتراف پر اکتفاء کرنا، پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ان سے کہا: تم اس قوم کے پاس جارہے ہو جو اہل کتاب ہیں، ان کو یہ بتانا کہ تم پر خداوندعالم نے روزانہ پانچ وقت کی نمازیں واجب کی ہیں اور اگر وہ لوگ قبول کرتے ہیں تو پھر ان کے مالداروں سے کہنا کہ تم پر زکوۃ واجب ہے تاکہ وہ فقیروں میں تقسیم کی جائے۔

جو شخص اپنے دل میں اس بات کا معتقد ہو کہ جنت ودوزخ خدا کے حکم اور اس کے فرمان کے تحت ہے اور کسی پر کفر اور ایمان کا حکم لگانا اور انسان کے دل کی گھرائیوں کا حال جاننا خدا سے مخصوصھے، ایسے شخص نے چاہے وہ کتنا بڑا ہو، عالم ہو یا معجز نما ہو اس نے ان اعتقادات کے باوجود خدا کے سامنے بزرگی وبڑائی کی جرات کی ہے۔

اسی طرح جب پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے سنا کہ ان کے ربیب اُسامہ بن زید نے میدان جنگ میں اس شخص کو قتل کردیا جس نے زبان پر کلمہ توحید جاری کیا تھا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بہت ناراض ہوئے اور جب اُسامہ بن زید نے یہ عذر پیش کیا کہ اس نے جان کے خوف سے یہ کلمہ زبان پر جاری کیا تھا (یعنی صرف اپنی جان بچانے کے لئے کلمہ پڑھا تھا) تو آپ نے اُسامہ کے عذر کو قبول نہیں کیا اور فرمایا کہ کیا تم نے اس کا دل چیر کر دیکھ لیا تھا کہ اس کا یہ شھادتین کا اقرار اعتقاد سے تھا یا خوف سے؟ اور یہ بات معلوم ہے کہ ایمان کی جگہ انسان کا دل ہوتا ہے اور دل کے اسرار سے صرف خدا ہی واقف ہوتا ہے کوئی دوسرا ان سے واقف نہیں ہوسکتا۔

اسی طرح جب عمر نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے عبد اللہ ابن اُبیّ (جو منافقوں کا سردار تھا) کے قتل کی اجازت مانگی، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم یہ کام کروگے تو لوگ یہ کہیں گے کہ محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اپنے ہی اصحاب کو قتل کررہے ہیں، گویا پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اپنی اس بات سے عمر اور دوسرے لوگوں کو یہ سمجھانا چاہتے تھے کہ اسلام فقط ظاہر پر حکم کرتا ہے چاہے شک اور تردید کے ساتھ ہو۔[317]

شیخ سلیمان جو محمد بن عبد الوہاب کے بھائی تھے اور محمد بن عبد الوہاب کے سخت مخالفین میں شمار ہوتے تھے، انھوں نے اپنے بھائی محمد بن عبد الوہاب جو تمام مسلمانوں کو کافر و مرتد کہتا تھا کی ردّ میں ایک کتاب "الصواعق الالٰھیہ" لکھی جس میں [52]حدیثیں ایسی لکھی ہیں جس میں ہر اس شخص کو مسلمان کہا گیا ہے جس نے زبان پر کلمہ لا الہ الا اللہ کو جاری کیا اور بہت سی ایسی حدیثیں لکھیں جس میں ہر اس شخص کو کافر کہا گیا ہے جو کسی مسلمان کو کافر کھے۔[318]

3۔ خداوند عالم کے لئے جھت کا ثابت کرنا

وہابی، ابن تیمیہ کی پیروی کرتے ہوئے کیونکہ وہ قرآن اور احادیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہیں اور تاویل و تفسیر کے قائل نہیں ہیں بعض آیات اور احادیث کے ظاہر سے تمسک کرتے ہوئے خداوندعالم کے لئے جھت کو ثابت کرتے ہیں اور اس کو اعضاء وجوارح والا مانتے ہیں۔

اس سلسلہ میں آلوسی کا کہنا ہے: وہابی ان احادیث کی تصدیق کرتے ہیںجن میں خداوند عالم کے آسمانِ دنیا (آسمان اول) پر نازل ہونے کا تذکرہ ہے، وہ کہتے ہیں کہ خداوندعالم عرش سے آسمان دنیا پر نازل ہوتا ہے اور یہ کہتا ہے: هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ؟ کیا کوئی استغفار کرنے والا ہے کہ میں اس کے استغفار کو قبول کروں۔

اسی طرح وہ یہ بھی اقرار کرتے ہیں کہ خداوندعالم روز قیامت عالم محشر میں آئے گا کیونکہ خود اس نے فرمایا ہے:

(وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفّاً صَفّاً)[319]

"اور تمھارا پروردگار اور فرشتے صف در صف آجائیں گے"۔

خدا اپنی مخلوق سے جس طرح بھی چاہے قریب ہوسکتا ہے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے:

(وَنَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيْدِ)[320]

"اور ہم اس کی رگ گردن سے زیادہ قریب ہیں۔"

آلوسی ایک دوسری جگہ کہتے ہیں کہ اگرچہ وہابی خداوندعالم کے لئے جھت کوثابت کرتے ہیں لیکن مُجِسمِہ نہیں ہیں[321](یعنی خدا کو جسم والا نھیں مانتے) اور کہتے ہیں کہ روز قیامت مومنین بغیر کسی کیفیت اور احاطہ کے خداوندعالم کا دیدار کریں گے۔[322]

اسی طرح وہابی لوگ بعض آیات کے ظاہر کو دیکھتے ہوئے خداوند عالم کے لئے اعضاء وجوارح ثابت کرتے ہیں مثلاً اس آیہ شریفہ

(بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوْطَتَانِ)[323]

(خدا کے دونوں ھاتھ تو کھلے ہیں) سے خداوندعالم کے لئے دو ھاتھ ثابت کرتے ہیں اور اسی طرح اس آیہ شریفہ (وَاْصْنَعِ الْفُلْكَ بِاَعْيُنِنَا)[324] کے ظاہر سے خدا کے لئے دو آنکھیں اور اس آیہ کریمہ (فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ)[325] کے ذریعہ خدا کے لئے چھرہ اور صورت ثابت کرتے ہیں۔

اور خدا کے لئے انگلیوں کوثابت کرنے کے لئے ان کے پاس ایک روایت ہے جس کو محمد بن عبد الوہاب نے کتاب توحید کے آخر میں بیان کیا ہے:

"اِنَّ اللّٰہَ جَعَلَ السَّمٰوٰاتِ عَلٰی اِصْبَعٍ مِنْ اَصَابِعِهِ وَالاَرْضَ عَلٰی اِصْبَعٍ وَالشَّجَرَ عَلٰی اِصْبَعٍ اِلٰی آخِرِہِ"[326]

خداوندعالم نے آسمانوں کو اپنی ایک انگلی پر اور زمین کو ایک انگلی پر اسی طرح درختوں کو ایک انگلی پر اٹھا رکھا ہے۔

خداوندعالم کی صفات کے بارے میں

صاحب فتح المجید کہتے ہیں: تمام اہل سنت و الجماعت چاہے متقدمین ہوں یا متاخرین، ان کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا کے وہ صفات جن کو خود خدانے قرآن مجید میں بیان کیا ہے یا پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے خدا کو ان صفات سے متصف کیا ہے، وہ خداوندعالم کے لئے ثابت اور مسلّم ہیں لیکن خداوندعالم کو ان صفات میں کسی مخلوق کے مانند قرار نہیں دیا جاسکتا۔

کیونکہ خداوندعالم اپنے صفات میں مانند اور شبیہ رکھنے سے پاک ومنزہ ہے، جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے:

(لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْئٌ وَهو السَّمِيْعُ الْبَصِيْرُ)[327]

"اس کا جیسا کوئی نہیں وہ سب کی سننے والا اور ہر چیز کا دیکھنے والا ہے"۔

جس طرح خداوندعالم ایک حقیقی ذات ہے جس کی کوئی شبیہ نھیں، اسی طرح خداوندعالم کے حقیقی صفات بھی ہیں جن سے مخلوق کی کوئی صفت شباہت نہیں رکھتی، اگر کوئی شخص ان چیزوں کا منکر ہوجائے جن کو خداوندعالم نے خود سے متصف کیا ہے یا اس کے ظاہری معنی کی تاویل اور تفسیر کرے (مثلاً یہ کھے کہ اس آیت میں (يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِم) میں ھاتھ سے مراد خدا کی قدرت ہے) ایسے شخص کا مذہب جہمی[328] ہے، اور اس کا راستہ مومنین کے راستہ سے الگ ہے۔[329]

4۔ گذشتہ انبیاء کے بارے میں

شیخ محمد بن عبد الوہاب اپنی کتابوں اور رسالوں میں نبوت کی گفتگو کرتے ہوئے جناب نوح کو پہلا نبی کہتا ہے:

"اَوَّلُھم (اَوَّلُ الاَنْبِیَاءْ) نُوْحٌ وَآخِرُھم مُحَمَّد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم "

"انبیاء میں سب سے پہلے جناب نوحؑ اور آخری نبی حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ہیں"

اور اس سلسلہ میں قرآن مجید کی آیت کو دلیل کے طور پر بیان کیا ہے مثلاً یہ آیہ کریمہ:

(اِنَّا اَوْحَیْنَا اِلَیْكَ كَمَا اَوْحَیْنَا اِلٰی نُوْحٍ وَالنَّبِیِّیْنَ مِنْ بَعْدِہ)[330]

"ہم نے آپ پر وحی نازل کی جس طرح نوح اور ان کے بعد کے انبیاء کی طرف وحی کی تھی"۔

5۔ شفاعت اور استغاثہ

شیخ محمد بن عبد الوہاب کہتا ہے: خداوندعالم نے جن عبادتوں کا حکم کیا ہے وہ یہ ہیں: اسلام، ایمان، احسان، دعا، خوف ورجا، توکل، رغبت، زہد، استقامت، استغاثہ، قربانی اور نذر، یہ تمام چیزیں صرف خداوندعالم کے لئے ہیں۔[331]

شفاعت کے بارے میں حافظ وھبہ کہتے ہیں کہ وہابی روز قیامت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی شفاعت کے منکر نہیں ہیں اور جیسا کہ بہت سی روایات میں وارد ہوا ہے، وہ شفاعت کو دوسرے انبیاء،

فرشتوں، اولیاء اللہ اور (معصوم) بچوںکے لئے بھی مانتے ہیں، لیکن شفاعت کو اس طرح طلب کیا جائے کہ بندہ خدا سے درخواست کرے کہ پیغمبر کو اس کا شفیع قرار دے مثلاً یوں کہے:

"اَللّٰھم شَفِّعْ نَبِیِّنَا مُحَمَّداً فِیْنَا یَوْمَ الْقِیَامَة، اَللّٰھم شَفِّعْ فِیْنَا عِبَادَكَ الصَّالِحِیْنَ"

"خداوندا! ہمارے نبی حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو روز قیامت ہمارا شفیع قرار دے، خداوندا! اپنے صالح بندوں کو ہمارا شفیع قرار دے"۔

لیکن "یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ، یَا وَلِیّ اللّٰہِ اَسْاَلُكَ الشَّفَاعَةَ" یا اسی طرح کے دوسرے الفاظ مثلاً "یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَدْرِكْنِی، یَا اَغِثْنِی" زبان پر جاری کرنا خدا کے ساتھ شرک ہے۔[332]

ابن قیم کہتا ہے کہ شرک کے اقسام میں سے ایک قسم مُردوں سے استغاثہ کرنا یا ان کی طرف توجہ کرنا بھی ہے، مُردے کسی کام پر قادر نہیں ہیں، وہ خود تو اپنے لئے نفع ونقصان کے مالک ہیں نہیں، پھر کس طرح استغاثہ کرنے والوں کی فریاد کو پہونچ سکتے ہیں، یا خدا کی بارگاہ میں شفاعت کرسکتے ہیں؟۔

شیخ صُنعُ اللہ حنفی کہتا ہے کہ آج کل مسلمانوں کے درمیان ایسے گروہ پیدا ہوگئے ہیں جو اس بات کا دعویٰ کرتے ہیں کہ اولیاء اللہ کی کرامتوں میں سے ایک کرامت یہ بھی ہے کہ وہ اپنی زندگی یا موت کے بعد بھی بعض تصرفات کرسکتے ہیں مثلاً جو لوگ مشکلات اورپریشانیوں کے وقت ان سے استغاثہ کرتے ہیں وہ ان کی مشکلات کو دور کردیتے ہیں، یہ لوگ قبور کی زیارتوں کے لئے جاتے ہیں، اور وہاںطلب حاجت کرتے ہیں، اور ثواب کی غرض سے وہاں پر قربانی و نذر وغیرہ کرتے ہیں۔

شیخ صنع اللہ یہاں پر اس طرح اپنا عقیدہ بیان کرتا ہے کہ ان باتوں میں افراط وتفریط بلکہ ہمیشگی عذاب ہے اور ان سے شرک کی بو آتی ہے۔[333]

ابن سعود ذی الحجہ 1362ھ میں مکہ معظمہ میں کی جانے والی اپنی تقریر میں کھتا ہے کہ "عظمت اور کبریائی خداوندعالم سے مخصوص ہے اور اس کے علاوہ کوئی معبود نھیں، اور یہ باتیں ان لوگوں کی ردّمیں ہیں جو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو پکارتے ہیں اور ان سے حاجت طلب کرتے ہیں۔

جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو کچھ بھی اختیار اور قدرت نہیں ہے اور توحید خداوندعالم سے مخصوص ہے، اور اسی کی عبادت ہونا چاہئے اور امید اور خوف اور تمنا خداوندعالم سے ہونی چاہئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی بعثت اسی طرح دیگر انبیاء علیہم السلامکی نبوت، صرف لوگوں کو توحید کا سبق پڑھانے کے لئے تھی۔[334]

شیخ صنع اللہ کہتے ہیں کہ ظاہری اور معمولی کاموں میں استغاثہ جائزہے،مثلاً جنگ، یا دشمن اور درندہ کے سامنے کسی سے مدد طلب کی جاسکتی ہے، لیکن معنوی امور میں کسی سے استغاثہ کرنا مثلاً انسان پریشانیوں کے عالم میں، بیماری کے، یا غرق ہونے کے خوف سے یا روزی طلب کرنے میں کسی دوسرے سے استغاثہ نہیں کرسکتا بلکہ ان چیزوں میں صرف خدا سے استغاثہ کرنا چاہئے اور کسی غیرخدا سے استغاثہ جائز نہیں ہے۔[335]

زینی دحلان محمدبن عبد الوہاب کا قول نقل کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم یا دوسرے انبیاء علیہم السلامسے استغاثہ کرے یا ان میں سے کسی ایک کو پکارے، یا ان سے شفاعت طلب کرے تو ایسا شخص مشرکوں کی طرح ہے، پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور دیگر انبیاء کی قبرونکی زیارت بھی خدا کے ساتھ شرک ہے، اور زیارت کرنے والے مشرکوں کی طرح ہیں جو بتوں کے بارے میں کہتے تھے:

(مَانَعْبُدُهم اِلاّ لِيُقَرِّبُونَا اِلَى اللهِ زُلْفٰى)[336]

"ہم ان کی پرستش صرف اس لئے کرتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ سے قریب کردیں گے"۔

محمدبن عبد الوہاب اس بارے میں مزید کہتے ہیں کہ جو لوگ اہل قبور سے شفاعت طلب کرتے ہیں ان کا شرک زمان جاہلیت کے بت پرستوں کے شرک سے بھی زیادہ ہے۔[337]

استغاثہ کے بارے میں وضاحت

سید احمد زینی دحلان (مکہ معظمہ کے مفتی) گذشتہ مطلب کے بعد اس طرح کہتے ہیں: ان عقائد کی ردّمیں لکھی گئی کتابوں میں مذکورہ استدلال کو باطل اور غیر صحیح قرار دیا گیا، کیونکہ جو مومنین پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم اوردیگر اولیاء اللہ سے استغاثہ کرتے ہیں وہ نہ ان کو خدا سمجھتے ہیں اورنہ ہی خدا کا شریک، بلکہ ان کا تو اعتقادیہ ہوتا ہے کہ یہ سب خدا کی مخلوق ہیں اور ان کو کسی بھی صورت میں مستحق عبادت نہیں مانتے، برخلاف مشرکین کے جن کے بارے میں مذکورہ اوردیگر آیات نازل ہوئیں ہیں کہ وہ خود بتوں کو مستحق عبادت سمجھتے تھے، اور ان بتوں کے لئے ایسی عظمت کے قائل تھے جس طرح خدا کی عظمت کے قائل ہوتے ہیں، لیکن مومنین کرام انبیاء علیہم السلامکو مستحق عبادت نہیں جانتے اور ان کے لئے خدا سے مخصوص عظمت کے بھی قائل نہیں ہیں، بلکہ ان کا عقیدہ تو صرف یہ ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم اوردیگر انبیاء کرام خدا کے ولی اور اس کے منتخب بندے ہیں، اور خود خداوندعالم ان کے وجود سے اپنے دیگربندوں پر رحم کرتا ہے، لہٰذا انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کی قبروں کی زیارت صرف ان حضرات سے تبرک حاصل کرنے کے لئے ہوتی ہے۔[338]

پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کو پکارنے اور آنحضرت سے استغاثہ کرنے کے بارے میں مرحوم علامہ الحاج سید محسن امین صاحب کتاب "خلاصۃ الکلام" سے نقل کرتے ہیں کہ مسیلمہ کذاب سے جنگ کے دوران اصحاب رسول کا نعرہ "وامحمداہ، وامحمداہ" تھا اور جس وقت عبد اللہ ابن عمر کے پیر میں درد ہوا تو اس سے کہا گیا کہ جس کو تم سب سے زیادہ چاہتے ہو اس کو یاد کرو، تو اس نے "وامحمداہ" کہا اور اس کے پیر کا درد ختم ہوگیا، اسی طرح دوسرے واقعات ہیں جن میں آنحضرت سے استغاثہ کو بیان کیا گیا ہے،[339]

شفاعت کے سلسلہ میں انس بن مالک اس طرح روایت کرتے ہیں:

"لِکُلِّ نَبِیٍّ دَعْوَۃٌ قَدْ دَعَا بِھا فَاسْتُجِیْبَ، فَجَعَلْتُ دَعْوَتِی شَفَاعَۃً لِاُمَّتِی یَوْمَ الْقِیَامَۃِ"

"ھرنبی کے لئے خداوندعالم نے کچھ مستجاب دعائیں معین کی تھیں اور ان کی وہ دعائیں قبول ہوگئیں لیکن میں نے اپنی دعا کو روز قیامت میں اپنی امت کی شفاعت کے لئے باقی رکھا ہے"

اسی طرح ابوھریرہ سے ایک دوسری روایت ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم فرماتے ہیں:

"لِکُلِّ نَبِیٍّ دَعْوَۃٌ یَدْعُوْ بِھا وَاُرِیْدُ اَنْ اَخْتَبِیَ دَعْوَتِی شَفَاعَۃً لِاُمَّتِی فِیْ الآخِرَۃِ"[340]

"ھر پیغمبر نے خداوندعالم سے کچھ نہ کچھ دعائیں کی ہیں اور میں نے اپنی دعا کو روز قیامت میں اپنی امت کی شفاعت کے لئے باقی رکھا ہے"۔

شیخ عبد الرحمن آل شیخ کی تحریر کے مطابق قیامت کے دن مخلوق خدا، انبیاء علیھم السلام کے پاس جمع ہوکر عرض کریں گی کہ آپ خدا کے نزدیک ہماری شفاعت کریں، تاکہ روز محشر کی مشکلات سے نجات حاصل ہوجائے۔[341]

7۔ غیر خدا کو "سید" یا "مولا" کہہ کر خطاب کرنا شرک ہے

مرحوم علامہ امین، ہدیۃ السنیہ رسالہ سے نقل کرتے ہیں کہ صاحب رسالہ نے زیارت قبور کی حرمت بیان کرنے کے بعد اس طرح کہا ہے کہ قبروں میں دفن شدہ لوگوں کو پکارنا اور ان سے استغاثہ کرنا یا "یَا سَیّدی وَمَولای اِفْعَل کَذا وَکذا" (اے میرے سید و مولا میری فلاں حاجت روا کریں) جیسے الفاظ سے پکارنا، اور اس طرح کی چیزوں کو زبان پر جاری کرنا گویا "لات وعزیٰ" کی پرستش ہے۔[342]

اس سلسلہ میں محمد بن عبد الوہاب کہتا ہے کہ مشرکین کا لفظ "الہ" سے وھی مطلب ہوتا تھا جو ہمارے زمانہ کے مشرکین لفظ "سید" سے مراد لیتے ہیں۔[343]

خلاصۃ الکلام میں اس طرح وارد ہوا ہے کہ محمد بن عبد الوہاب کے گمان کے مطابق اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو "مولانا" یا "سیدنا" کھے تو ان الفاظ کا کہنے والا کافر ہے۔[344]

مذکورہ مطلب کی وضاحت

مرحوم علامہ امین مذکورہ گفتگو کو آگے بڑھاتے ہوئے فرماتے ہیں کہ کسی غیر خدا کو "سید" کہہ کر خطاب کرنا صحیح ہے اور اس میں کوئی ممانعت بھی نہیں ہے کیونکہ اس طرح کی گفتگو میں کوئی شخص بھی اس شخص کے لئے مالکیت حقیقی کا ارادہ نہیں کرتا، اس کے علاوہ قرآن مجید میں چند مقامات پر غیر خدا کے لئے لفظ سید استعمال ہوا ہے، مثلاً جناب یحییٰ ابن زکریاں کے بارے میں ارشاد ہوتا ہے:

(وَسَیّداً وَحَصُوْرا)[345]

(سردار اور پاکیزہ کردار والے جناب یحییٰ تھے) اسی طرح دوسری آیت میں (وَاَلْفِیَا سَیّدَها لَدیَ الْبَابِ)[346]

(اور ان دونوں نے اس کے سردار کو دروازے پر ہی دیکھ لیا)

احادیث رسول(ص) میں بھی غیر خدا کے لئے لفظ "سید" بہت زیادہ استعمال ہوا، یہاں تک کہ تواتر کی حدتک بیان ہوا ہے۔

ان احادیث کے چند نمونے یہاںذکر کئے جاتے ہیں:

اس روایت کو بخاری نے جناب جابر سے نقل کیا ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا:

''مَنْ سَیّدُکُمْ یَا بَنِی سَلْمَة؟''

اے بنی سلمہ تمھارا سید وسردار کون ہے؟

اسی طرح ابوھریرہ سے ایک روایت میں وارد ہوا ہے:

''اَنَا سَیِّدُ وُلْدِ آدَم یومَ القِیَامَةِ''

میں تمام اولاد آدم کا سید وسردار ہوں۔

اسی طرح ایک دوسری روایت میں حضرت نے فرمایا:

''اَنَا سَیِّدُ وُلْدِ آدَمَ وَعلِیّ سَیِّدُ الْعَرَبْ''

میں تمام اولاد آدم کا سید وسردار ہوں اور علیؑ تمام عرب کے سید وسردار ہیں۔

ابو سعید خدری پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے روایت کی ہے جس میں آپ نے فرمایا:

''اَلْحَسَنُ وَالْحُسَیْنُ سَیِّدَا شَبَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ''

حسن اور حسین جنت کے جوانوں کے سردار ہیں۔ اور اسی طرح دوسری روایتیں۔

اس کے بعد علامہ امین صاحب فرماتے ہیں کہ وہ روایات جن سے اس چیز کا وہم وگمان ہوتا ہے کہ لفظ سید کو کسی غیر خدا پر اطلاق کرنا صحیح نہیں ہے ان روایات کا مقصد ''سید حقیقی'' ہے جیسا کہ ہم نے پہلے بھی بیان کیا ہے۔[347]

اس بات پر توجہ رکھنا ضروری ہے کہ اس حدیث ''اَلْحَسَنُ وَالْحُسَیْنُ سَیِّدَا شَبَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ''کو ابن تیمیہ نے نقل کیا ہے اور اس حدیث کے ذےل میں یہ بھی کہا کہ صحیح احادیث پیغمبر اکرممیں وارد ہوا ہے کہ آپ نے امام حسن ں کے بارے میں فرمایا: ''اِنَّ ابْنِی هَذَا سَیِّدٌ''[348] (بے شک یہ میرا بیٹا سید و سردار ہے) اسی طرح شرح مناوی بر جامع صغیر سیوطی میں چند روایتیں نقل ہوئیں ہیں جن میں غیر خدا پر سید کا لفظ استعمال ہوا ہے، منجملہ یہ جملہ:

''سَیِّدُ الشُّهْدَاءِ عِنْدَ اللهِ یَوْمَ القِیامَةِ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ المطَّلِبْ''

''جناب حمزہ بن عبد المطلب قیامت کے دن خدا کے نزدیک سید الشہداء ہیں''

اسی طرح یہ حدیث بھی بیان ہوئی ہے:

''سَیِّدُ الْقَوْمِ خَادِمُهم، وَسَیِّدُ النَّاسِ آدَمُ وَسَیِّدُ الْعَرَبِ مُحَمَّدٌ وَسَیِّدُ الرُّوْمِصُهَیْبٌ وَسَیِّدُ الْفُرْسِ سَلْمَانٌ وَسَیِّدُ الْحَبَشَةِ بَلاٰلٌ، وَسَیِّدُ الْجِبَالِ طُوْرِ سِیْنا وَسَیِّدَاتُ نِسَاءِ اَهْلِ الْجَنَّةِ اَرْبَع مَرْیَمْ وَفاطِمَةُ وَخَدِیْجَةُ وَآسِیّة''[349]

(کسی قوم کا سردار اس کا خادم ہے، انسانوں کے سردار جناب آدم ّعربوں کے سردار حضرت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور اہل روم کے سردار صہیب، اہل فارس کے سردار جناب سلمان، افریقہ کے سردار جناب بلال، اور پھاڑوں کا سردار طور سینا، اور جنت میں عورتوں کی سردار چارہیں جناب مریم، جناب فاطمہ زہرا، جناب خدیجہ اور جناب آسیہ ہیں۔)

اس سلسلہ میں دوسری بات یہ ہے کہ سعودی بادشاہوں کے لئے متعدد بار لفظ "مولای" نثر و نظم دونوں میں استعمال ہوا ہے منجملہ "ام القریٰ" نامی اخبار مطبوعہ مکہ[350] میں عبد العزیز کو کئی بار "مولای" کہا گیا ہے اس قصیدہ کے ضمن میں جو عید قربان کے موقع پر تبریک و تہنیت پیش کرنے کے لئے کہا گیا جس میں دو مقام پر "اَمولای" (اے میرے مولا) کہا گیا ہے، اور وہاں کے اخباروں اور مجلوں میں یہ بات عام ہے۔

لیکن انبیاء علیہم السلام، اولیاء اور صالحین کو اس طرح خطاب کرنا در حقیقت ان سے حاجت طلب کرنا نہیں ہے بلکہ ان سے یہ چاہتے ہیں کہ ان کی درخواست کو وہ حضرات خدا وندکریم سے طلب کریں، مثلاً جس وقت ان سے یہ کہا جاتا ہے کہ میری مدد کریں یعنی آپ خدا سے یہ چاہیں کہ وہ میری مدد کرے، اس طرح کی تفسیروں کو خود وہابی تسلیم کرتے ہیں، مثلاً ان آیات کے بارے میں جن میں خداوندعالم نے بہت سی مخلوقات کی قسم کہائی ہے کہتے ہیں ان مخلوق سے مراد "مخلوقات کا خدا" ہے نہ کہ خود وہ مخلوقات۔

8۔ قبور کے اوپر عمارت بنانا، وہاں پر نذر اورقربانی کرنا وغیرہ

شیخ عبد الرحمن آل شیخ کاکہنا ہے کہ احادیث پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں ہر اس شخص کے لئے لعنت کی گئی ہے جو قبروں پر چراغ جلائے یا قبروں پر کوئی چیز لکھے یا ان کے اوپر کوئی عمارت بنائے۔[351]

حافظ وھبہ کا کہنا ہے کہ قبروں کے بارے میں چار چیزوں پر توجہ کرنا ضروری ہے:

1۔ قبروں پر عمارت وغیرہ بنانا اوران کی زیارت کرنا۔

2۔ وہ اعمال جو بعض لوگ قبروں کے پاس انجام دیتے ہیں مثلاً دعا کرنا نماز پڑھنا وغیرہ۔

3۔ قبروں پر گنبد اور ان کے نزدیک مساجد بنانا۔

4۔ قبروں کی زیارت کے لئے سفر کرنا۔

قبروں کی زیارت، ان سے عبرت حاصل کرنا یا میت کے لئے دعا کرنا اور ان کے ذریعہ آخرت کی یاد کرنا، اگر سنت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے مطابق ہو تو مستحب ہے، لیکن قبور کے لئے سجدہ کرنا یا ان کے لئے جانور ذبح کرنا یا ان سے استغاثہ کرنا شرک ہے، اسی طرح ان پر اور وہاں موجود عمارت پر رنگ وروغن کرنا یہ تمام چیزیں بدعت ہیں جن سے منع کیا گیاہے، اسی وجہ

سے وہابیوں نے مکہ اور مدینہ میں موجود قبروں کی عمارتوں کو مسمار کردیا ہے، جیسا کہ ایک صدی پہلے (حافظ وھبہ کی کتاب لکھنے سے ایک صدی قبل جو تقریباً 140سال پہلے کا واقعہ ہے) مکہ اور مدینہ کی قبروں پر موجود تمام گنبدونکو مسمار کردیاگیا، اسی طرح حافظ صاحب کہتے ہیں کہ قبروں کی زیارت کے لئے سفر کرنا بھی بدعت ہے۔[352]

قبروں کے پاس اعتکاف کرنابھی شرک کے اسباب میں سے ہے بلکہ خودیہ کام شرک ہے،[353] سب سے پہلے رافضی لوگ شرک اور قبورکی عبادت کے باعث ہوئے ہیں، اوریھی وہ لوگ ہیں جنھوں نے سب سے پہلے قبروں کے اوپر مسجدیں بنانا شروع کی ہیں۔[354]

وہابیوں کے نزدیک نہ یہ کہ صرف قبورکی زیارتوں کے لئے سفر کرنا حرام ہے بلکہ یہ لوگصاحب قبر کے لئے فاتحہ پڑھنے کو بھی حرام جانتے ہیں، (اور جس وقت انھوں نے حجاز کو فتح کرلیا جس کی شرح بعد میں .بیان ہوگی)جب بھی کسی شخص کو قبروں پر فاتحہ پڑھتے دیکھتے تھے اس کو تازیانے لگاتے تھے، 1344ھ میں جس وقت حجاز پرتازہ تازہ غلبہ ہوا تھاتو اس وقت سید احمد شریف سنوسی کو (جوکہ مشہورومعروف اسلامی شخصیت تھیں) حجاز سے باہر کردیا کیونکہ ان کو مکہ معظمہ میں جناب خدیجہ کی قبرپر کھڑے ہوکرفاتحہ پڑھتے دیکھ لیا تھا۔[355]

اسی طرح وہابی حضرات ایک روایت کے مطابق قبروں پرچراغ اور شمع جلانے کو بھی جائزنہیں جانتے، اسی وجہ سے جس وقت سے انھوں نے مدینہ منورہ پر غلبہ پایا اس وقت سے روضہ نبوپرچراغ جلانے کو منع کردیا۔[356]

شیخ محمدبن عبد الوہاب کا کہنا ہے کہ جو شخص کسی غیر خدا سے مدد طلب کرے یا کسی غیر خدا کے لئے قربانی کرے یا اس طرح کے دوسرے کام انجام دے تو ایسا شخص کافرہے۔[357]

اسی طرح اس نے قبروں پرچراغ جلانا وہاں پر نمازپڑھنا یا قربانی کرنا وغیرہ جیسے مسائل کو زمان جاہلیت کے مسائل میں شمار کیا ہے۔[358]

شیخ عبد الرحمن آل شیخ (شیخ محمدبن عبد الوہاب کاپوتا)کھتا ہے کہ مشرک لوگ جونام بھی اپنے شرک کے اوپر رکھیں،وہ بھر حال شرک ہے، مثلاً مُردوں کا پکارنے، یا ان کے لئے قربانی یا نذر کرنے کو محبت و تعظیم کانام دیں ،یا وہ نذر جو قبروں کے مجاروں اور خادموں کے لئے کی جاتی ہے یہ کام بھی ہندوستان کے بت خانوں کی طرح ہے، اسی طرح قبروں پر شمع جلانے کی نذریا چراغ کے تیل کی نذر کرنا بھی باطل ہے مثلاً خلیل الرحمن ،دیگر انبیاء اوراولیاء اللہ کی قبروں پر شمع اورچراغ جلانے کی نذر کرنے کے باطل ہونے میں کوئی شک وشبہ نہیں ہے، اور اس طرح کی شمع جلانا حرام ہے چاہے کوئی ان کی روشنائی سے فائدہ اٹھائے یا نہ اٹھائے.[359]

قبور کے اوپر عمارت بنانا، وہاں پر نذر اور قربانی کرنا وغیرہ کے بارے میں وضاحت

جیسا کہ معلوم ہے کہ صدر اسلام کے بعد سے قبروں کے اوپر عمارتیں بنانا اور قبروں پر تختی لکھ کر لگانا رائج تھا، چنانچہ علامہ امین اس سلسلہ میں کہتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے جسد مبارک کو ایک حجرے میں دفن کیا گیا اور اگر قبر کے اوپر عمارت کا وجود جائز نہیں تھا تو پھر اصحاب رسول اور سلف صالح نے اس حجرے کو کیوں نہ گرایا، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر تھی، اور نہ صرف یہ کہ اس حجرے کو نہیں گرایا بلکہ چند بار اس حجرے کو دوبارہ تعمیر کیا گیا۔[360]

اسی طرح ھارون الرشید نے حضرت امیر المومنین علی ں کی قبر مبارک پر گنبد بنوایا، اور ایسی ہی دوسری عمارتیں مختلف قبروں پر بنائی گئیں، اور کسی نے بھی اعتراض نہ کیا جن کا تذکرہ تاریخی کتب میں موجود ہے۔

مجموعی طور پر قبروں گنبد وبارگاہ بنوانا تمام اسلامی فرقوں کی سیرت رہی ہے اور ابن تیمیہ اور اس کے مریدوں کے علاوہ کسی نے بھی اس کی مخالفت نہیں کی، خود ابن تیمیہ نے بہت سی قبروں کے گنبد کی طرف اشارہ کیا ہے جو اس کے زمانہ میں لوگوں کی نظر میں محترم اور مشخص تھے، مثلاً مدینہ منورہ میں وہ گنبد جو جناب عباس (پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے چچا کی قبر) پر تھا اس کے نیچے سات افراد یعنی، جناب عباس، امام حسن، علی ابن الحسین (امام زین العابدین)، ابو جعفر محمد ابن علی (امام باقر) اور جعفر بن محمد (امام صادق) علیہم السلام دفن ہیں، کہتے ہیں کہ فاطمہ زہرا = کی قبر بھی اسی گنبد کے نیچے ہے اور امام حسین ں کا سر بھی یھیں دفن ہوا ہے۔[361]

ابن تیمیہ اور اس کے اصحاب کہتے ہیں کہ قبروں پر عمارت بنانے کی بدعت پانچویں صدی کے بعد پیدا ہوئی ہے اور جس وقت بھی ان کو مسمار کرنے کا موقع آجائے اس کام میں ایک دن کی بھی تاخیر کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ یہ عمارتیں لات وعزیٰ کی طرح ہیں بلکہ شرک کے لحاظ سے لات و عزیٰ سے بھی کہیں زیادہ ہیں۔[362]

قبروں پر صاحب قبر کے نام کی تختی لگانا آج تک رائج ہے، کیونکہ ایسے شواہد موجود ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سن ہجری کی ابتدائی صدیوں میں قبروں پر پتھر اور تختیاں لگائی جاتی تھیں۔

مثلاً مسعودی حضرت امام جعفر صادق ںکی وفات کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ آپ بقیع میں دفن ہیں جہاں آپ کے پدر بزرگوار اور جد امجد بھی دفن ہیں اور آپ کی قبر پر مرمر کا ایک پتھر ہے جس پر یہ عبارت لکھی ہے:

“بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ، اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ مُبِيْدِ الأُمَمِ وَمُحْيِ الرَّمَمِ، هَذَاقَبْرُفَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللّٰهِ (ص) سَيِّدَةِ نِسَاءِ الْعَالَمِيْنَ، وَقَبْرُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَعَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ وَقَبْرُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ وَجَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهم السَّلامُ”[363]

ابن جبیر (چھٹی صدی ہجری کا مشہور ومعروف سیّاح) لکھتا ہے کہ بقیع میں جناب فاطمہ بنت اسد کی قبر پر اس طرح لکھا ہوا ہے:

“مَاضَمّ قَبْرُ اَحَدٍ کَفَاطِمَةَ بِنْتِ اَسَد رَضِی اللّٰہُ عَنْها وَعَنْ بَنِيْها”

(فاطمہ بنت اسد کی قبر کے مانند کسی دوسرے کو ایسی قبر نصیب نہیں ہوئی)

اسی طرح وہ لکھتا ہے کہ جناب بلال (حضرت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے موذن) کی قبر جو کہ دمشق میں واقع ہے، ان کی قبر پر جناب بلال کے نام کی تاریخ لکھی ہوئی ہے اور ایک دوسری تاریخ لکھی ہوئی ہے جس کی عبارت اس طرح سے ہے:

"هَذَا قَبْرُ اَوْسِ بْنِ اَوْسِ الثَّقَفِیّ"

اور اسی طرح شہداء دمشق کی قبور پر قدیمی تاریخ لکھی ہوئی ہے (ظاہراً اس کا مقصد تاریخ کا پتھر ہے) جس میں اس طرح لکھا ہوا ہے:

"فِی هَذَا الْمَوْضِعِ قَبْرُ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ"

ان کے نام بھی لکھے ہوئے ہیں۔[364]

اسی طرح سمہودی روایت کرتے ہیں کہ عقیل ابن ابی طالب نے گھر میں ایک کنوا نکھودا، اس کے دوران اس میں سے ایک پتھر نکلا جس پر اس طرح لکھا ہوا تھا: "قَبْرُ اُمِّ حَبِیْبَةِ بِنْتِ صَخْرِ بْنِ حَرْبٍ" جب جناب عقیل نے اس پتھر کو دیکھا تو انھوں نے اس کنویں کو بند کردیا اور اس کے اوپر ایک عمارت بنادی اسی طرح ایک اور پتھر دریافت ہوا جس پر لکھا ہوا تھا: "اُمِّ سَلْمَةٍ زَوْجِ النَّبِیِّصلی الله علیه و آله وسلم" اور ایک قول کے مطابق بقیع سے ایک پتھر نکلا جس کے اوپر اس طرح لکھا ہوا تھا: "هَذَا قَبْرُ اُمِّ سَلْمَةٍ زَوْجِ النَّبِیِّ صلی الله علیه و آله وسلم"[365]

سنن ابن ماجہ میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی یہ حدیث "نَہٰی رَسُوْلُ اللہِ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم اَنْ یُکْتَبَ عَلَی الْقُبُوْرِ" ذکر کرنے کے بعد اس طرح تحریر ہے کہ سِندی نے حاکم کا قول نقل کرتے ہوئے کہا کہ اس نے اپنی کتاب مستدرک میں مذکورہ حدیث بیان کرنے کے بعد کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے لیکن اس پر عمل نہیں ہوا ہے اور تمام ائمہ کی قبور پر لکھا جاتا ہے اور یہ وہ کام ہے جس کو خلف (بعد والوں) نے سلف (اصحاب وتابعین) سے لیا ہے[366] اور قبروں کے پتھروں پر لکھنے کے علاوہ رسول اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے زمانہ کے بعد سے قبروںپر نشانی لگائی جاتی تھی جس طرح کہ خود پیغمبر اکرمنے عثمان بن مظعون کی قبر پر ایک پتھر کے عنوان سے نشانی لگایا۔[367]

اسی طرح پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم نے اپنے بیٹے ابراہیم کی قبر پر پانی چھڑکا اور ایک نشانی بنائی۔[368]

اب رہی بات کسی کے لئے گوسفند ذبح کرنا تو اس سلسلہ میں بھی علامہ امین فرماتے ہیں کہ کسی غیر خدا کے لئے اس نیت سے قربانی یا نحر کرنا کہ اس قربانی سے غیر خدا کا تقرب حاصل ہو[369] اور قربانی کرتے وقت خدا کے نام کے بجائے غیر خدا کا نام لیا جائے اور اس غیر خدا کو خدا کی طرح قرار دیا جائے، تو یہ کام کفر اور شرک ہے، اور یہ اسی قسم کی قربانی ہے جس کو وہابیوں نے گمان کیا ہے کہ دوسرے اسلامی فرقے اسی کو انجام دےتے ہیں، جبکہ اس کا یہ گمان صحیح نہیں ہے اور حقیقت سے دور ہے، کیونکہ

وہ قربانی جس کو مسلمان قبور کے نزدیک انجام دیتے ہیں وہ خدا کے لئے ہوتی ہے اور اس قربانی کا قصد اس کے علاوہ کچھ اور نہیں ہوتا کہ میں اس ذبح کو خدا کی خوشنودی کے لئے انجام دیتا ہوں اور اس کے گوشت کو فقراء اور خدا کے بندوں پر تصدق کرونگا اور اس کا ثواب صاحب قبر کے لئے ہدیہ کروں گا، اور اس طریقہ پر کی جانے والی قربانی صحیح اور بھتر ہے اور یھی قربانی خدا کی اطاعت شمار ہوگی، چاہے اس کا ثواب پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم یا دیگر انبیاء علیہم السلامیا اپنے ماں باپ یا کسی دوسرے کو ہدیہ کرے، کیونکہ قربانی سے کسی مسلمان کا قصد بت پرستوں کی طرح نہیں ہے کہ وہ لوگ قربانی کو تقرب کا وسیلہ جانتے ہیں۔

اور نذر کے سلسلہ میں جواب بھی بالکل اسی طرح ہے جس کا ہم نے ابھی ذکر کیا ہے۔

قبور کے پاس چراغ اور شمع جلانے کے مسئلہ میں عرض ہے کہ جن روایات کے ذریعہ وہابی یہ ثابت کرتے ہیں کہ قبور پر چراغ جلانا حرام ہے، پہلی بات تو یہ ہے کہ ان روایات کی سند ضعیف ہے، اور اگر بالفرض ان کی سند کو صحیح مان بھی لیں کہ تو اس کا جائز نہ ہونا یا اس وجہ سے ہے کہ قبروں پر شمع جلانے میں کوئی فائدہ تصور نہیں کیا جاسکتا، لہٰذا گویا شمع جلانا یعنی مال کو ضایع کرنا ہے، یا ان روایات کا مقصد غیر انبیاء اور اولیاء اللہ کی قبروں پر شمع جلانے کی ممانعت ہے۔

لیکن قبروں پر قرآن یادعا پڑھنے والوں کے لئے یا زائرین کی سہولت کے لئے یا ان لوگوں کے لئے جو پوری پوری رات قبروں کے پاس رہتے ہیں تو ایسے موارد کے لئے شمع جلانا نہ مکروہ ہے اور نہ حرام، بلکہ نیک کام میں مدد کے عنوان سے ہے کیونکہ خداوندعالم نیکیوں میں مدد کرنے کا حکم دیتا ہے:" (تَعَاوَنُوْا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوىٰ")

دوسری بات یہ ہے کہ تِرمذی جناب ابن عباس سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ایک رات کسی قبر پر گئے تو آپ کے لئے وہاں چراغ روشن کیا گیا، اور عزیزی (شرح جامع صغیر) کے بقولقبروں پر چراغ جلانے کی ممانعت وہاں کے لئے ہے کہ جہاںکوئی زندہ اس سے کوئی فائدہ اٹھانے والا نہ ہو۔[370]

اس کی وضاحت کہ رافضیوں نے ہی قبور کی عبادت اور شرک کی ابتداء کی ہے اور قبروں پر مسجد کے بانی بھی یھی ہیں

افسوس کی بات تو یہ ہے کہ کبھی کبھی عقیدہ، سلیقہ یا احادیث کے سمجھنے میں اختلاف، تفرقہ، دشمنی اور تعصب کا سبب بن جاتا ہے اور اس صورت میں چاہے مخالف کی دلیل کتنی ہی منطقی کیوں نہ ہو، اس کو قبول نہیں کیا جاتا، اور جو کچھ بھی وہ کھے اس کو غلط تصور کیا جاتا ہے، جس وقت سے شیعہ مذہب بعض وجوہات کی بناپر بہت سے اسلامی فرقوں کی نظر اعتراض کا نشانہ قرار پایا ہے، (جیسا کہ ہم نے اس کتاب میں چند مرتبہ بیان بھی کیا ہے) شیعوں کے معمولی سے کام کو بھی الٹا پیش کیا جاتا ہے، اور اس کے علاوہ مختلف تہمتیں لگانے میں بھی کوئی کمی نہیں کی جاتی۔

منجملہ زیارت کا مسئلہ جس پر ابن تیمیہ اور وہابیوں نے نامعلوم کتنے اعتراضات کر ڈالے، جبکہ قبور کی زیارت مختلف اسلامی فرقے انجام دیتے آئے ہیں اور انجام دے رہے ہیں، اور مذاہب اربعہ کے بزرگوں کی بہت سی قبروں کا دوسری صدی کے بعد سے عام وخاص کی طرف سے احترام کیا جارہا ہے اور ان کی زیارت ہوتی آئی ہے۔

ہاں تک کہ آج بھی مسجد النبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں آنحضرت کے روضہ مطہر اور ضریح کے سامنے بہت سے لوگ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور ابوبکر و عمر کی زیارت پڑھتے ہیں اور ان زیارتوں کے وہی جملے ہیں جن کو شیعہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور ائمہ کی ضریحوں کے پاس پڑھتے ہیں، عجیب بات ہے کہ یہی کام اگر دوسرے اسلامی فرقے انجام دیں تو ان پر اعتراض نہیں ہوتا لیکن اگر یہی کام ہم انجام دیں تو کیونکہ شیعہ ہیں اس وجہ سے زیارت کو عبادت کہہ دیا جاتا ہے، اور اس زیارت کا کرنے والا مشرک کھلاتا ہے، معلوم نھیںشیعہ زیارتوں میں کیا کہتے ہیں جو دوسرے نہیں کہتے، یا کیا نہیں کہتے جو دوسرے کہتے ہیں۔[371] اب رہی یہ بات کہ شیعہ حضرات نے ہی قبروں کی عبادت اور شرک کی بنیاد ڈالی ہے، اور قبروں پر مساجد بنانا شروع کی ہیں، جیسا کہ یہ بات شیخ عبد الرحمن محمد بن عبد الوہاب کے پوتے سے نقل ہوئی ہے، موصوف فتح المجید کے حاشیے میں اس طرح کہتے ہیں کہ عبیدیوں (جو خود کو جھوٹ موٹ فاطمی کہتے ہیں) نے ہی سب سے پہلے قبروں کے پاس مسجدیں بنانا شروع کی، جیسا کہ قاہرہ شہر میں امام حسینکے لئے ایک عظیم گنبد، عمارت اور اس کے برابر میں ایک عظیم الشان مسجد بنائی۔

مذکورہ مطلب کے بارے میں اس بات کی طرف اشارہ کرنا ضروری ہے کہ قبور کی زیارت، اسی طرح قبروں پر عمارت یا گنبد بنانا، یہ کام شیعوں سے مخصوص نہیں ہے بلکہ شروع ہی سے اسلامی فرقے اپنے بزرگوں کی قبروں پر بہترین عمارتیں بنایا کرتے تھے ان کے لئے بہت سی چیزیں وقف بھی کیا کرتے تھے اور ان کی زیارت کے لئے بھی جایا کرتے تھے اب بھی یہ سلسلہ جاری وساری ہے۔

بغداد میں ابو حنیفہ کی قبر پر ایک قدیمی بڑا اور سفید گنبد اب بھی موجود ہے، جس کی ابن جُبیر نے توصیف بھی کی ہے،[372] اور آج بھی ابو حنیفہ کی قبر کا گنبد بہت خوبصورت ہے جس کی دور اور نزدیک سے ہزاروں لوگ زیارت کے لئے جاتے ہیں، اسی طرح احمد ابن حنبل کی قبر[373] اور بغداد میں شیخ عبد القادر جیلانی کی قبر، اسی طرح مصر کے قرافہ شہر میں امام شافعی کی قبر مذاہب اربعہ کے بزرگوں کی بہت سی قبریں مختلف اسلامی ملکوں میں زیارتگاہیں بنی ہوئی ہیں۔

نجد اور حجاز میں وہابیوں کے غلبہ سے پہلے بھی بہت سے گنبد اور عمارتیں موجود تھیں جن کی زیارت کے لئے لوگ جایا کرتے تھے اور ان کے اوپر بہت زیادہ عقیدہ رکھتے تھے، لہٰذا یہ دعویٰ کرنا کہ قبروں کی زیارت کی ابتداء کرنے والے شیعہ ہیں باطل اور بے بنیاد ہے۔

اسی طرح قبروں پر اور ان کے اطراف میں عمارتیں بنانا بھی شیعوں سے مخصوص نہیں ہے، بلکہ شروع ہی سے یہ کام مختلف اسلامی فرقوں سے چلا آرہا ہے، اور قبروں پر عمارتوں کا رواج تھا:

ابن خلکان کہتا ہے:459ھ میں شرف الملک ابو سعد خوارزمی ،ملک شاہ سلجوقی کے مستوفی (حساب دار) نے ابو حنیفہ کی قبر پر ایک گنبد بنوایا، اور اس کے برابر میں حنفیوں کے لئے ایک مدرسہ بھی بنوایا، ظاہراً ابو سعد نے مذکورہ عمارت "آلُپ ارسلان سلجوقی"کی طرف سے بنوائی ہے[374]

اسی طرح "ابن عبد البرِّ" (متوفی463ھ)کی تحریر کے مطابق، جناب ابو ایوب انصاری کی قبر قسطنطیہ (اسلامبول) کی دیوار کے باہر ظاھرہے اور لوگوں کی تعظیم کا مرکز ھے اور جب بارش نہیں ہوتی تو وہاں کے مسلمان ان سے متوسل ہوتے ہیں۔[375]

ابن الجوزی389ھ کے واقعات کو قلمبند کرتے ہوئے کہتا ہے کہ اہل سنت مُصعب بن الزبیر کی قبر کی زیارت کے لئے جاتے ہیں جس طرح شیعہ حضرات امام حسین ں کی قبر کی زیارت کے لئے جاتے ہیں۔[376]

ابن جُبیر، چھٹی صدی کا مشہور ومعروف سیاح اس طرح کہتا ہے کہ مالکی فرقہ کے امام، امام مالک کی قبر قبرستان بقیع میں ہے، جس کی مختصر سی عمارت اور چھوٹا سا گنبد ہے اور اس کے سامنے جناب ابراہیم فرزند رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر ہے جس پر سفید رنگ کا گنبد ہے۔[377]

مذاہب اربعہ کے بزرگوں کی قبروں پر گنبدہونا، ان پر عمارتیں بنانا، ان کے لئے نذر کرنا، وہاں پر اعتکاف کرنا ،ان سے توسل کرنا ،صاحب قبر کی تعظیم وتکریم کرنا اوروہاں دعا کے قبول ہونے کا اعتقاد رکھنا بہت سی تاریخی کتابوں میں موجود ہے اور اس وقت بھی قاہرہ، دمشق اور بغداد اور دوسرے اسلامی علاقوں میں ان کے بہت سے نمونے اور قبروں پر مراسم ہوتے ہیں جنھیںّآج بھی دیکھا جاسکتا ہے۔

لیکن یہ کہنا کہ شیعوں نے سب سے پہلے قبروں پر مسجدیں بنائی ہیں، یعنی قبروں کو مسجد قرار دیا ہے تو اس سلسلہ میں چند چیزوں کی طرف اشارہ کرنا ضروری ہے:

1۔ شیعہ عقیدہ کے مطابق قبرستان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے لہٰذا مقبروں کو مسجد کے حکم میں جاننا ان کے عقیدوں کے مطابق نہیں ہے، (جبکہ ہم نے ابن تیمیہ کے عقائد میں اس بات کو بیان کیا ہے کہ امام مالک مقبروں میں نماز کو جائز جانتے تھے اور ابو حنیفہ اور دوسرے لوگ قبرستان میں نماز پڑھنے کو مکروہ جانتے تھے)

2۔ شیعہ حضرات جو مسجدیں قبروں کے پاس بناتے ہیں وہ مقبروں سے کچھ فاصلہ پر اور مقبروں سے جدا ہوتی ہیں، وہ مسجد راس الحسینںجس پر بعض حضرات خصوصاً صاحب فتح المجید، شدت سے اعتراضات کرتے ہیں مقبرہ سے بالکل جدا ہے اور صرف مقبرہ

کے ایک در سے مسجد میں وارد ہوا جاسکتا ہے، یعنی نماز پڑھنے کی جگہ جدا ہے اور زیارت گاہ جدا ہے، خلاصہ یہ کہ جو مسجدیں شیعوں نے مقبروں کے پاس بنائی ہیں ان کا فاصلہ مسجد النبوی اور قبر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے فاصلے سے زیادہ ہے۔

3۔ قبروں کے پاس مسجدیں بنانا شیعوں سے مخصوص نہیں ہے بلکہ مختلف فرقے قدیم زمانہ سے قبروں کے پاس مسجدیں بناتے آئے ہیں، منجملہ ابن جوزی کی تحریر کے مطابق (محرم386ھ کے واقعات کے ضمن میں) اہل بصرہ نے یہ دعویٰ کیا کہ ایک تازہ مردہ (ان کے عقیدے کے مطابق زُبیر بن العَوّام) کو قبر سے نکالا اور اس کے بعد اس کو کفن پہنایا اور زمین میں دفن کردیا، اور ابوالمِسک نے اس کی قبر پر ایک عمارت بنائی اور اس کو مسجد قرار دیدیا۔[378] اسی طرح بصرہ میں بھی طلحہ (جو کہ جنگ جمل میں قتل ہوئے) کی قبر پر ایک گنبد بنایا اور اس کے پاس ایک مسجد اور عبادتگاہ بھی بنائی گئی۔[379]

لیکن یہ کہنا کہ سب سے پہلے فاطمیوں نے قبر کے پاس (راس الحسینؑ) مسجد بنائی اس سلسلہ میں بھی دو چیزوں کی طرف توجہ کرنا ضروری ہے:

1۔ مَقریزی کی تحریر کے مطابق، حضرت امام حسینؑ کا سر عسقلان سے شام لانا 8 جمادی الآخر548ھ بروز یکشنبہ ہے اور وہاں پر عمارت کا بننا549ھ میں تھا۔[380]

اور یہ بات طے ہے کہ اس زمانہ میں فاطمی ختم ہوتے جارہے تھے اور اس وقت کی باگ ڈور ان کے وزیروں کے ھاتھوں میں تھی اور اس زمانہ کا صاحب اقتدار وزیر "طلایع بن رُزّیک" معروف تھا کہ خلیفہ وقت اس کی قید میں اسیر تھا، اور ان دونوں کے درمیان اس قدر جنگ وجدال تھی کہ خلیفہ طلایع کو قتل کرنے کے مختلف پروگرام بناتا رہا یہاں تک کہ ایک پروگرام کے تحت اس کو قتل کردیا۔[381]

اور یہ طلایع وهی ہے جو حضرت امام حسینؑ کا سر قاہرہ لے کر آیا اور موجودہ جگہ لا کر دفن کیا۔[382]

2۔ لیکن جو مسجد "راس الحسینؑ" سے متصل ہے وہ کسی بھی وقت فاطمیوں سے مربوط نہیں رہی بلکہ سلسلہ فاطمی کے خاتمہ کے برسوں بعد اور صلاح الدین ایوبی جو سادات کو نیست و نابود کرنے والا تھا اسی کے زمانہ میں اس کے وزیر قاضی فاضل عبد الرحیم (متوفی596ھ) کے ھاتھوں بنائی گئی اور مسجد کے برابر میں ایک وضو خانہ بنایا اور ایک سقاخانہ بھی بنوایا، اور بہت سی چیزوں کو وقف کیا۔[383]

9۔ قبر پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی زیارت

اس سے قبل ابن تیمیہ کے عقائد میں بیان ہوچکا ہے کہ وہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر کی زیارت کے بارے میں کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر کی زیارت کے مستحب ہونے کے بارے میں کوئی حدیث وارد نہیں ہوئی ہے،

اور زیارت کے بارے میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں وہ سب غیر صحیح اور جعلی ہیں، اور اگر کوئی یہ عقیدہ رکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا وجود ان کی زندگی کی طرح ان کی وفات کے بعد بھی ہے تو گویا اس نے بہت بڑی غلطی کی ہے۔

چنانچہ وہابی حضرات بھی اسی طرح کا عقیدہ رکھتے ہیں بلکہ ابن تیمیہ سے بھی ایک قدم آگے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ وہابیوں کے یہاں زیارت نام کا کوئی عمل نہیں ہے، چنانچہ اسی نظریہ کے تحت تمام قبریں مسمار کردی گئیں اور روضہ رسول کو بھی اس کی حالت پر چھوڑ دیا گیا، اور اس وقت اس طرح ہے کہ کوئی بھی آپ کی قبر مطہر کے نزدیک نہیں ہوسکتا ہے اور آپ کی قبر مطہر ہرگز دکھائی نہیں دیتی۔

روضہ منورہ کے چاروں طرف دیوار ہے اور ہر طرف ایک حصے میں جالی لگی ہوئی ہے اور ان جالیوں کے پاس وہاں کے شرطے (محافظ) کھڑے رہتے ہیں اور اگر کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے روضہ کی جالی کے نزدیک ہونا یا ہاتھ لگانا چاہتا ہے تو وہ روک دیتے ہیں، اور اگر کوئی شرطوں کی غفلت کی وجہ سے جالیوں کے اندر سے جھانک کر دیکھتا بھی ہے تو پہلے تو وہاں تاریکی نظر آتی ہے اور جب اس کی آنکھیں کام کرنا شروع کرتی ہیں تو اندر دکھائی دیتا ہے کہ ایک ضخیم پردہ ہے جو قبر کے چاروں طرف زمین سے چھت تک موجود ہے لہٰذا قبر مطہر کو بالکل دیکھا نہیں جاسکتا۔

ابن تیمیہ اور اس کے پیروکاروں کا عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت کرنا حرام ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اوردوسرونکی قبریں فرق کے قائل ہونے کے بارے میں ابن تیمیہ کے عقائد کی بحث میں تفصیل سے بیان ہوچکا ہے لہٰذا تکرار کی ضرورت نہیں ہے۔

مرقد مطہر حضرت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت کے استحباب کے بارے میں وضاحت

ہاں پر ان چند حدیثوں کو بیان کرنا ضروری ہے جو قبر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت کے مستحب ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور وہ احادیث بھی جو دلالت کرتی ہیں کہ جو لوگ حضرت کو سلام کرتے ہیں آنحضرت ان کے سلام کا جواب دیتے ہیں، تاکہ معلوم ہوجائے کہ ابن تیمیہ اور اس کے پیروکاروں کا حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت سے متعلق عقیدہ ان تمام احادیث کے مخالف ہے جو خود اہل سنت کے طریقوں سے بیان ہوئی ہیں۔

تقی الدین سُبکی (متوفی756ھ) نے کتاب "شفاء السُقام فی زیارۃ خیر الانام" کے باب اول میں تقریباً پندرہ حدیثیں زیارت قبر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بارے میں بیان کی ہیں، مثلاً:

1 "مَنْ زَارَنِی مُتَعَمِّداً کَانَ فِیْ جَوَارِیْ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ"

(جو شخص اپنے ارادے اور قصد سے میری زیارت کرے، ایسا شخص روز قیامت میرا پڑوسی اور میری پناہ میں ہوگا)

2 "مَا مِنْ اَحَدٍ مِنْ اُمَّتِی لَهُ سَعَةٌ ثُمَّ لَمْ یَزُرْنِی فَلَیْسَ لَهُ عُذْرٌ"

(جو شخص قدرت رکھتے ہوئے بھی میری زیارت نہ کرے تو اس کا کوئی عذر بھی قابل قبول نہیں ہے۔)[384]

اسی طرح جناب نور الدین سَمہُودی نے اپنی معروف کتاب "وفاء الوفاء باخبار المصطفیٰ میں پیغمبر اکرمکی زیارت سے مربوط فصل میں تقریباً(17)حدیثیں بیان کی ہیں منجملہ ان کی دار قطنی اور بیہقی سے ابن عمرکی پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے حدیث کہ آپ نے فرمایا:

3 ''مَنْ زَارَ قَبْرِیْ وَجَبَتْ لَہُ شَفَاعَتِیْ''

(جس شخص نے میری قبرکی زیارت کی مجھ پراس کی شفاعت واجب ہے)

سمہودی نے مذکورہ حدیث کی مختلف اسناد بیان کی ہیں۔

اسی طرح ایک دوسری حدیث جس کو بزّازنے عبد اللہ بن ابراہیم غفاری سے اور انھوں نے عبداللہ ابن عمر سے اور انھوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے نقل کیا ہے:

4 ''مَنْ زَارَ قَبْرِیْ حَلَّتْ لَہُ شَفَاعَتِی''

(جس شخص نے میری قبرکی زیارت کی تو اس پرمیری شفاعت جائز ہے)

اسی طرح ابن عمرسے طبرانی کی روایت کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

5 ''مَنْ جَاءَ نِی زَائِراً لاٰ تَحْمِلُہُ حَاجَۃٌ اِلاّٰ زِیَارَتِی کَانَ حَقّاً عَلَیَّ اَنْ اَکُوْنَ لَہُ شَفِیْعاً یَوْمَ الْقِیَامَۃِ''

(جو شخص میری زیارت کے لئے آئے اورکوئی دوسری غرض نہ رکھتا ہو، تو مجھ پر روز قیامت اس کی شفاعت کرنا واجب ہے)

اسی طرح دار قطنی اور طبرانی ابن عمرسے روایت کرتے ہیں کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

6 ''مَنْ حَجَّ فَزَارَ قَبْرِیْ بَعْدَ وَفَاتِیْ کَانَ کَمَنْ زَارَنِیْ فِی حَیَاتِیْ''

(جو شخص میری وفات کے بعدحج کرے اور اس کے بعد میری زیارت کرے توگویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی ہے)

اسی طرح ابن عدی ابن عمرکے ذریعہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی یہ حدیث نقل کرتے ہیں:

7 ''مَنْ حَجَّ الْبیت وَلَمْ یَزُرْنِی فَقَدْ جَفَانی ''

(جو شخص حج بجالایا اور میریزیارت کے لئے نہیں آیا تو بتحقیق اس نے مجھ پر جفا کی)

اسی طرح دار قطنی نے حاطب سے روایت کی ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا:

8 ''مَنْ زَارَنِیْ بَعْدَ مَوْتِیْ فَکَاَنَّمَا زَارَنی فِیْ حَیَاتی''

(جس نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی)

اسی طرح ابو الفتوح سعید بن محمد الیعقوبی نے ابوھریرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا:

9 ''مَنْ زَارَنِیْ بَعْدَ مَوْتِی فَكَاَنَّمَا زَارَنِی وَاَنَا حَیٌّ وَمَنْ زَارَنِی كُنْتُ لَهُ شَهِیْداً اَوْ شَفِیْعاً یَوْمَ الْقِیَامَةِ''

(جس شخص نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی، گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی، اور جس شخص نے میری زیارت کی میں روز قیامت اس کا گواہ یا اس کا شفیع بنوں گا)

اسی طرح ابن ابی الدنیا نے انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا:

10 '' مَنْ زَارَنِیْ بِالْمَدِیْنَةِ كُنْتُ لَهُ شَهِیْداً وَ شَفِیْعاً یَوْمَ الْقِیَامَة''[385]

(جو شخص مدینہ میں میری زیارت کرے، روز قیامت میں اس کا گواہ اور شفیع ہونگا)

11 '' مَنْ زَارَنِیْ بِالْمَدِیْنَةِ مُحْتَسِباً كُنْتُ لَهُ شَهِیْداً وَ شَفِیْعاً یَوْمَ الْقِیَامَة''[386]

(جو شخص ثواب کی خاطر مدینہ میں میری زیارت کرے تو روز قیامت میں اس کے نیک عمل کی شہادت اورگواہی دوں گا اور اس کی شفاعت کروں گا)

نیز اسی طرح وہ دوسری روایتیں جن کو سمہودی نے حضرت امیر المومنین اور ابن عباس اور بکر بن عبد اللہ سے نقل کیا ہے۔

صاحب کتاب '' عمدۃ الاخبار'' وہابیوں کی معتبر کتابوں سے نقل کرتے ہیں کہ سید الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر کی زیارت ان نیکیوں میں سے ہے کہ اگر کوئی فطرت سلیم رکھتا ہو، اس میں شک نہیں کرسکتا، وہ بھی پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر کی زیارت جن کیعظمت اور بزرگیقرآن مجید میں چند مرتبہ بیان کی ہے۔

اور اس کے بعد موصوف نے قرآن مجید کی وہ آیات ذکر کی ہیں جن میں آنحضرت کی عظمت بیان کی گئی اور اسی طرح چند وہ احادیث بھی بیان کی ہیںجو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم سے مربوط تھیں اور اس کے بعد کہتے ہیں:

وہ دلیلیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قبر شریف کی زیارت کے جائز ہونے پر دلالت کرتی ہیں بہت زیادہ ہیں، جیسا کہ ہم نے بعض کی طرف اشارہ کیا اور ابوھریرہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم نے فرمایا :

'' قبروں کی زیارت کیا کرو، کیونکہ قبروں کی زیارت تمھیں آخرت کی یاد دلاتی ہے''۔

فضیلت زیارت قبور کی بحث کرتے ہوئے موصوف کہتے ہیں کہ صالحین کے برابر میں دفن ہونا مستحب ہے ۔

اسی طرح شب میں قبروں کی زیارت مستحب ہے، کیونکہ جناب مُسلِم نے جناب عائشہ سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم رات کے وقت قبرستان بقیع میں جایا کرتے تھے۔[387]

آنحضرت کی وفات کے بعد آپ پر سلام بھیجنے کے بارے میں ابو داؤد صحیح سند کے ساتھ ابوھریرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم نے ارشاد فرمایا:

''مَا مِنْ اَحَدٍ یُسَلِّمُ عَلَیَّ اِلاَّ رَدَّ اللهُ رُوْحِی حَتّٰی اَرِدَ عَلَیْهِ السَّلاٰمَ''

(اگر کوئی شخص مجھ پر سلام بھیجتا ہے،تو خداوندعالم میری روح پلٹا دیتا ہے تاکہ میں سلام کرنے والوں کو سلام کا جواب دوں)[388]

مُنذری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے علم کے بارے میں روایت کی ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا:

"عِلْمِیْ بَعْدَ وَفَاتِی کَعِلْمِیْ فِی حَیَاتِیْ"

(میرا علم میری وفات کے بعد بھی ایسا ہی ہے جیسا میری زندگی میں ہے)

بیہقی کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلامکی وفات کے بعد ان کی حیات کے ثبوت پر بھی بہت سی صحیح روایات موجودہیں۔[389]

10۔ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی عظمت

آلوسی، اگرچہ وہابیوں کی بہت زیادہ حمایت کرنے والے اور طرفدار ہیں، لیکن انھوں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی عظمت کے سلسلہ میں تفصیل سے گفتگو کی ہے،چنانچہ موصوف فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی عظمت دوسرے تمام لوگوں سے مطلق طورپر بلند و بالاہے اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اپنی قبرمیں بھی زندہ ہیں، اور جو شخص بھی حضرت کو سلام کرتا ہے آنحضرت اس کے سلام کو سنتے ہیں، اور آپ کی وفات کے بعد کی زندگی شہداء کی زندگی سے روشن ترہے کیونکہ خداوندعالم قرآن مجید میں ان کی بہترین زندگی کے بارے میں ارشاد فرماتا ہے:

(وَلاٰ تَحْسَبَنَّ الَّذِیْنَ قُتِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللهِ اَمْوَاتاً بَلْ اَحْیَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِم یُرْزَقُوْنَ)[390]

"اور خبر دار راہ خدا میں قتل ہونے والوں کو مردہ خیال نہ کرو، وہ زندہ ہیں اور اپنے پروردگار کے یہاں سے رزق پارہے ہیں"۔

اگرچہ ابن تیمیہ اپنے فتووں کے ضمن میں کہتے ہیں کہ قبر میں مردے بھی گفتگو کرتے ہیں اور دوسروں کی باتوں کو سنتے ہیں اور قبر میں ان سے سوال وجواب بھی ہوتے ھیں۔[391] لیکن اس کے باوجود جیساکہ ہم نے ان کی کتاب "الرد علی الاخنائی" سے یہ بات نقل کی تھی کہ وہ زیارت سے متعلق تمام حدیثوں کو جعلی اور ضعیف بتاتے ہیں، یھی نہیں بلکہ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی کہا کہ اگر کوئی یہ اعتقادرکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی وفات کے بعد ان کا وجود ان کی زندگی کے مثل ہے تو اس نے بہت بڑی غلطی کا ارتکاب کیا ہے۔ اور اسی کے مثل بلکہ اس سے زیادہ سخت بات محمد بن عبد الوہاب اور اس کے پیروکاروں نے کھی، لہٰذا یہاں پر یہ بات کھی جاسکتی ہے کہ آلوسی صاحب کا نظریہ ابن تیمیہ اور اس کے پیروکاروں کے نظریہ کے مخالف ہے۔

حافظ وھبہ صاحب وہابیوں کے عقائد کے بارے میں ان کی طرف سے دفاع کرتے ہوئے آنحضرت کی عظمت کے بارے میں لکھتے ہیں، کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب اور اس کے تابع افرادکی طرف نسبت دی گئی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی طرف

کراہت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور آپ کی اور دیگر انبیاء کی عظمت گھٹاتے رہتے تھے، جس طرح کہ یہ نسبت ابن تیمیہ اور اس کے تابع افراد کی طرف بھی دی گئی ہے، اس نسبت کی وجہ یہ ہے کہ اہل نجد (وہابی) اس حدیث رسول پر اعتقاد رکھتے ہیں کہ آپ نے فرمایا:

"لاٰ تَشُدُّوْا الرِّحَالَ اِلاّٰ اِلٰی ثَلاَثَةَ مَسَاجِدَ، اَلْمَسْجِدُ الْحَرَامُ وَمَسْجِدِیْ هَذَا، وَالْمَسْجِدُ الاَ قْصیٰ"

عنی تین مسجدوں کے علاوہ سفر کرنا جائز نہیں: مسجد الحرام خانہ کعبہ، مسجد النبی، اور مسجد الاقصی بیت المقدس۔

اسی حدیث کی بناپروہ انبیاء علیہم السلاماور صالحین کی قبور کی زیارت کو بدعت کہتے ہیں اور کسی بھی صحابی اور تابعین نے یہ کام انجام نہیں دیا، اور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے بھی اس کام کا حکم نہیں دیا ہے۔

اسی طرح اہل نجد (وہابی حضرات) نے قبر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور دوسروں کی قبروں کے سامنے دعا کرنے، یا آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی یا دوسروں کی قبر کے پاس سجدہ کرنے، ان کی قبروں پر ہاتھ پھیرنے، اوراپنے اوپر قبر کے اطراف کی مٹی ملنے، خلاصہ یہ کہ ہراس کام کو جس میں استغاثہ کی بو آتی ہو، ممنوع قرار دیدیا۔

تیسری بات یہ ہے کہ وہ قبروں کے اوپر بنے گنبدوں کے مسمار کرنے کا فتویٰ دیتے ہیں اور ان کے نزدیک قبر کے لئے کوئی چیز وقف کرنا بھی باطل ہے۔

چوتھے یہ کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی شان میں بُوصِیری کے "قصیدہ بردہ" پر اعتراض کرتے ہیں اور اس کا انکار کرتے ہیں، مثلاً یہ شعر:

"یَا اَکْرَمَ الْخَلْقِ مَالِی مَنْ اَلُوذُبِهِ سِوَاكَ عِنْدَ حُلُوْلِ الْحَادِثِ الْعَمَمِ"

(اے مخلوق خدا میں سب سے کریم، میں بڑی اور عظیم مشکلات کے وقت آپ کی پناہ گاہ کے علاوہ کوئی پناگاہ نہیں رکھتا)

اسی طرح یہ مصرع: "وَمِنْ عُلُوْمِكَ عِلْمُ اللَّوْحِ وَالْقَلِمِ"

(اے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم آپ کے علوم میں سے، علم لوح وقلم بھی ہے)

اور یہ شعر:

"اِنْ لَمْ تَکُنْ فِیْ مَعَادِیْ آخِذاً بِیَدِیْ فَضْلاً وَاِلاّٰ فَقُلْ یَا زَلَّةَ الْقَدَمِ"[392]

(اگر آپ نے روز قیامت اپنے فضل وکرم سے میرا ہاتھ نہ تھاما تو میرے پاوں لڑکھڑائیں گے۔)

کیونکہ یہ باتیں غلو اور بے ہودہ ہیں جو قرآن اور احادیث صحیح کے خلاف ہیں، حافظ وھبہ اس کے بعد اس طرح کہتے ہیں کہ وہابیوں کا یہ بھی اعتقاد ہے کہ ان باتوں پر اعتقاد رکھنے والا شخص مشرک اور کافر ہے۔

یہ تھیں وہ چند چیزیں جن کی وجہ سے وہابیوں کے دشمنوں نے ان پر یہ تہم ت لگائی کہ یہ لوگ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو کراہت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں، اسی طرح دوسری نسبتیں بھی دیں مثلاً وہابی یہ کہتے ہیں کہ ہمارا عصا پیغمبر سے بھتر ہے۔

حافظ وھبہ مذکورہ بحث کو آگے بڑھاتے ہوئے کہتے ہیںکہ حقیقت یہ ہے کہ اہل نجد (وہابی حضرات) سب سے زیادہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے محبت کرتے ہیں لیکن غلو کو برا سمجھتے ہیں اور ہر طرح کی بدعت سے مقابلہ کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے محبت یہ ہے کہ انسان آپ کی بتائی ہوئی ہدایتوں اور راہنمائیوں پر عمل کرے، لیکن بدعتوں کا انجام دینا اور دینی امور کو ترک کرنا یا ہوا وہوس کا پیچھا کرنا پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور دین اسلام کی توھین ہے نہ یہ کہ اس کو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے محبت کا نام دیا جائے۔[393]

گویا حافظ وھبہ جیسے مشہور ومعروف اور جھاندیدہ شخص بعض افراطی اور متعصب وہابیوں کے غیر منطقی اور ناپسند عقائد کا دفاع کرنا چاہتے ہیں اور ان کو اس طرح بیان کرتے ہیں تاکہ سامنے والا ان کو اچھا سمجھے، اور لوگوں کو یہ بتائے کہ وہابیوں کی طرف یہ نسبتیں ان کے دشمنوں کی طرف سے دی گئی ہیں۔

11۔ سَلف صالح کے بارے میں وہابیوں کا عقیدہ

سلطان عبد العزیز بن سعود، کا بادشاہ ہونے کے ساتھ ساتھ اس وقت کے وہابی علماء میں بھی شمار ہوتا تھا، چنانچہ مکہ معظمہ میں اس نے ذی الحجہ 1362ھ میں لوگوں کے سامنے ایک مفصل تقریر کی جس میں کہا کہ حضرت رسول اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بہت جلد ہی میری امت کے (73) فرقے ہوجائیں گے اور ایک فرقہ کے علاوہ سب جہنمی ہونگے، تو اس پر اصحاب نے سوال کیا وہ فرقہ کونسا ہے؟ تو اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے جواب میں فرمایا: وہ لوگ جو میرے اور میرے اصحاب کے راستہ پر چلیں گے" اس کے بعد ابن سعود کہتے ہیں کہ خداوندعالم نے اپنے دین کی خلفائے اربعہ اور دوسرے سلف صالح کے ذریعہ تائید کی ہے۔[394]

وہابی حضرات، خلفائے اربعہ کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ یہ حضرات سلف صالح کے منتخب افراد ہیں، اور ان کی فضیلت بھی خلافت کی ترتیب کے لحاظ سے ہے (یعنی سب سے افضل ابوبکر ان کے بعد عمر) اور خلفاء اربعہ کے بعد "عشرہ بشرہ"[395] کے باقی لوگ افضل ہیں، اور ان کے بعد اہل بدر (جنگ بدر میں شرکت کرنے والے حضرات) اور ان کے بعد "اہل بیعت شجرہ"[396] افضل ہیں۔

تعجب کی بات تو یہ ہے کہ وہابی حضرات جس طرح کے فضائل اور مناقب حضرت علی ں کے بارے میں بیان کرتے ہیں کسی ایک صحابی حتیٰ خلیفہ اول کے بارے میں بھی بیان نہیں کرتے۔[397]

محمد بن عبد الوہاب نے، اپنی کتاب توحید میں کسی صحابی یا خلیفہ کے لئے کوئی منقبت بیان نہیں کی مگر یہ کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے جنگ خیبر میں حضرت علی ں کے لئے فرمایا تھا:

"کل میں علم اس کو دونگا جو خدا ورسول کو دوست رکھتا ہوگا اورخدا ورسول بھی اس کو دوست رکھتے ہونگے، اور خداوندعالم نے فتح خیبر کو بھی اس سے مخصوص قرار دیا ہے"۔[398]

اس حدیث کو ابن تیمیہ نے بھی ذکر کیا ہے،[399]اور موصوف یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ حدیث پیغمبر حضرت علیؑکے ظاہری اور باطنی ایمان پر شہادت دیتی ہے اور اسی طرح اس سے خدا ورسول سے آپ کی دوستی ثابت ہوتی ہے اور مومنین پر واجب ہے کہ حضرت علیؑکو دوست رکھیں۔[400]

12۔ اہل بیت پیغمبر علیہم السلام کے بارے میں

ابن تیمیہ اپنے فتووں میں کہتے ہیں کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اپنی چادر علی، فاطمہ حسن، اور حسینعلیہم السلامپر اڑھائی اورفرمایا:

"اَللّٰھم ھٰولاٰءِ اَھْلُ بیت ی فَاْذھب الرِّجْسَ عَنْھم وَطَھِّرْھم تَطْھِیْراً"[401]

(اے خدا یہ میرے اہل بیت ہیں ان سے تمام برائیوں کو دور کرکے پاک وپاکیزہ قرار دے جیسا کہ پاک رکھنے کا حق ہے)

ابن تیمیہ ایک دوسری جگہ کہتے ہیں:کہ ہم ان لوگوں میں سے ہیں جو اہل بیت پیغمبر علیہم السلامکو دوست رکھتے ہیں اور روز غدیر خم آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی وصیت کا پاس رکھتے ہیں کہ آپ نے فرمایاتھا:

"میں تم کو اپنے اہل بیت کی یاددلاتا ہوں" اور اس جملہ کی کئی مرتبہ تکرار بھی فرمائی تھی۔[402]

اسی طرح ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ اہل بیت پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بہت سے حقوق ہیں جن کی رعایت کرنا واجب ہے، ان حقوق میں سے ایک حق یہ ہے کہ ان حضرات کو خمس اور غنیمت دیا جائے اور ان میں سے ایک حق یہ ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بعد ان پر صلوٰت بھیجی جائے ،اور اسی طرح آل محمد(سلام اللہ علیہم)وہ ہیں جن پر صدقہ حرام ہے۔[403]

اور اہل بیت علیہم السلام کے بارے میں آلوسی صاحب کہتے ہیں کہ ہمارا عقیدہ وھی ہے جو قرآن اور حدیث میں آیا ہے اور ہم ان فضائل اہل بیت علیہم السلامکو مانتے ہیں جو ان کی شان میں نازل ہوئے ہیں، لیکن پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور ان کے اہل بیت علیہم السلامکی شان میں مبالغہ کرنے والوں کی مخالفت کرتے ہیں، آل پیغمبر علیہم السلام سے محبت اور دوستی ایمان کو معین کرنے والی ہے اوریھی حضرات خدا کے نورہیں اور ان پر صلوٰت بھیجنا نماز کے صحیح ہونے کی شرط ہے۔

اس کے بعد جناب آلوسی صاحب کہتے ہیں کہ نجد کے علماء اورحکام نے ہمیشہ یہ کوشش کی ہے کہ عوام الناس کو اس بات سے روکیں کہ جو کچھ آل پیغمبر اور اصحاب کے بارے میں واقعات پیش آئے ہیں ان کے بارے میں بحث وگفتگو نہ کریں تاکہ وہ تعصب نہ پیدا ہو جو حق وحقیقت سے دوری کا سبب نہ بنے، درحالیکہ وہابی حضرات اہل بیت علیہم السلامکی دوستی اور ان کی محبت میں غلو نہیں کرتے۔[404]

شیخ عبد العزیز، جو مدرسہ پیشوائے دعوت وہابی(یعنی محمدبن عبد الوہاب) ریاض کے مدرس تھے، وہ کہتے ہیں: کہ اہل بیت پیغمبر وہ حضرات ہیں جن پر صدقہ حرام ہے اور ان میں سب سے افضل علی، فاطمہ، حسن اور حسینعلیہم السلامھیں ۔ اوراس کے بعد احمدبن حنبل کی روایت نقل کرتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ "پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اپنی چادر اپنے اہل بیت :علی ،فاطمہ، حسن اور حسینعلیہم السلام پر اڑھائی اور اس آیت کی تلاوت کی :

(اِنَّمَا یُرِیْدُ اللهُ لِیُذْهب عَنْکُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبیت وَیُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیْراً)[405]

اور اس کے بعد پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا:

"اَللّٰهم هٰولاٰءِ اَهْلُ بیتی وَاَهْلُ بیتیْ اَحَقُّ"

(خدا وندا! یہ میرے اہل بیت ہیں اور میرے اہل بیت دوسروں سے زیادہ اہل حق اور شائستہ تر ہیں۔)

لہٰذا، اہل بیت سے دوستی اور ان سے محبت کرنا ہم پر واجب ہے، یہ حضرات ہی پیغمبر اکرم کے اقرباء اور رشتہ دارہیں، اس کے علاوہ اسلام میں سابقہ بھی زیادہ رکھتے ہیں، اور انھوں نے دین کو پھیلانے میں بہت سے مصائب کو برداشت کیا ،وغیرہ وغیرہ، لہٰذا ان سے دوستی اور محبت کرنا، پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا احترام اور قرآن وسنت کے احکامات کی پیروی کرنا ہے، جیساکہ قرآن مجید میں ارشاد ہوتا ہے:

(قُلْ لاٰ اَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ اَجْراً اِلاّٰ الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبٰی)[406]

"(اے میرے رسول) آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس تبلیغ رسالت کا کوئی اجر نہیں چاہتا علاوہ اس کہ میرے اقرباء سے محبت کرو"۔

13۔ اصول دین اورفروع دین

آلوسی کے بقول وہابیوں کی نظر میں اصول دین وھی ہیں جو مذہب اہل سنت والجماعت کے ہیں اور ان کا طریقہ وھی سَلَف صالح (اصحاب پیغمبر اورتابعین) کا طریقہ ہے۔ وہ آیات اوراحادیث کوظاہرپر حمل کرتے ہیں، اس کے حقیقی معنی کو خدا پر چھوڑدیتے ہیں، اور ان کا عقیدہ یہ بھی ہے کہ خیر وشر صرف خدا کے ارادہ پر منحصر ہے ۔ بندہ اپنے افعال کو خلق کرنے پر (بھی) قادر

نہیں ہے۔ ثواب اور جزا، خدا کے فضل وکرم کی بدولت ہے ۔ کیفر و عذاب اس کے عدل کے مطابق ہے، اور ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ روز قیامت خدا کا دیدار ہوگا۔[407] لیکن فروع دین میں ، امام احمد ابن حنبل کے تابع ہیں، اور مذہب اربعہ میں سے کسی پر کوئی اعتراض نہیں کرتے، لیکن دوسرے مذہب مثلاً شیعہ اور زیدیہ کی سخت مخالفت کرتے ہیں۔

نیز اگر ان کے لئے یہ بات مسلّم ہوجائے کہ کوئی مسئلہ اہل سنت کے کسی ایک مذہب کا (غیر از حنبلی) تائید شدہ ہے اور اس کے بارے میں قرآن مجید یا غیر منسوخ سنت سے نص وارد ہوئی ہے اور اس کے مقابلہ میں کوئی اس سے مضبوط معارض بھی نہیں ہے، تو اس مسئلہ میں اسی مذہب کی پیروی کریں گے اور اس میں احمد ابن حنبل کے مذہب کی پیروی نہیں کریں گے۔

وہابی حضرات کسی کے مذہب کے بارے میں نہ تفتیش کرتے ہیں اور نہ ہی تحقیق کرتے ہیںمگر یہ کہ کسی مذہب کا کوئی کام مذاہب اربعہ کے بطور آشکار مخالف ہو، اسی طرح بعض مسائل میں اجتھاد کو قبول کرتے ہیں،[408] (یعنی بعض مسائل میں مقلد ہو اور بعض مسائل میں مجتہد)، چنانچہ ابن سعود اصول دین اور فروع دین کے بارے میں کہتا ہے کہ ہم لوگ اصول دین میں قرآن کریم کے تابع ہیں اور فروع دین میں امام احمد ابن حنبل کے مذہب کے پیرو ہیں، اور کسی کو بھی دینی امور میں اپنی رائے پر عمل کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔[409]

14۔ قرآن و حدیث کے ظاہر پر عمل کرنا اور تاویل کی مخالفت[410]

ابن تیمیہ، جس کے نظریات اور فتووں پر وہابیوں کی بنیاد رکھی گئی ہے کہتے ہیں: تمام لوگوں پر خدا اور اس کے رسول کے کلام کو اصل قرار دینا اور اس کی پیروی کرنا واجب ہے، چاہے وہ ان کے معنی کو سمجھیں یا نہ سمجھیں۔

اسی طرح لوگوں کو چاہئے کہ قرآنی آیات اور کلام پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر اعتقاد اور ایمان رکھیں، چاہے اس کے حقیقی معنی کو نہ سمجھتے ہوں، اور خدا و رسول اللہ کے کلام کے علاوہ کسی دوسرے کے کلام کو اصل قرار دینا جائز نہیں ہے، اور جب تک غیر خدا ورسول کے کلام کے معنی معلوم نہ ہوجائیں ان کی تصدیق کرنا واجب نہیں ہے، وہ کلام اگر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے کلام سے موافق ہے تو قبول ورنہ باطل اور مردود ہے۔[411]

حافظ وھبہ اس سلسلہ میں کہتے ہیں: وہابیوں کا اعتقاد یہ ہے کہ اسلام کے صحیح عقائد جس طرح سے قرآن وسنت میں وارد ہوئے ہیں انھیں اسی طرح سے باقی رکھا جائے، اور اس میں کسی طرح کی کوئی تاویل کرنا جائز نہیں ہے۔

علمائے نجد کی کتابیں ان لوگوں کے نظریات کی ردّ سے بھری ہوئی ہیں جنھوں نے تاویل کا سہارا لیا ہے، یا جو لوگ دینی عقائد کو فلسفی نظریات سے مطابقت کرتے ہیں،[412]

(مقصود علمائے علم کلام ہیں)۔ وہابیوں کے قرآن وحدیث کی تاویل کی مخالفت میں ہم نے پہلے آلوسی کا نظریہ بیان کیا کہ موصوف قرآن کی آیات اور احادیث کو ان کے ظاہر پر حمل کرتے ہیں، اور ان کے حقیقی معنی کو خداوندعالم پر چھوڑدیتے ہیں، نیز خدا کے دیدار کے مسئلہ میں ہم یہ بات عرض کر چکے ہیں کہ وہابی حضرات بعض آیات قرآنی کے ظاہر کی وجہ سے خدا کے دیدار کے قائل ہیں یہاں تک کہ خداوندعالم کے لئے اعضائے(بدن) کے قائل ہیں۔

15۔ اجتہاد اور تقلید

حافظ وھبہ، ابن تیمیہ کی دعوت کردہ چیزوں کے سلسلہ میں اس طرح کہتے ہیں: ابن تیمیہ کے عقیدہ کے مطابق اجتہاد کی دونوں قسمیں کھلی ہیں، اور انھوں نے متعصب مقلدوں کے لئے اعلان جنگ کیا ہے، اس کے بعد حافظ وھبہ کہتے ہیں کہ محمد بن عبد الوہاب کے نظریات کی بنیاد اور اساس ابن تیمیہ کا یھی نظریہ تھا۔[413]

اور جیسا کہ یہ بات معلوم ہے اور اسی بات کو آلوسی نے بھی نقل کیا ہے کہ وہابی حضرات خود کو اصول میں مذہب اہل سنت کے تابع اور فروع دین میں مذہب احمد ابن حنبل کے تابع سمجھتے ہیں، اور اہل سنت کے دوسرے مذاہب سے تقلید کو منع نہیں کرتے اور خود بھی بعض مسائل میں اہل سنت کے دوسرے مذاہب (حنبلی مذہب کے علاوہ) کی تقلید کرنے میں کوئی حرج نہیں مانتے، اسی طرح اجتہاد میں "تبعیض" کے قائل ہیں یعنی انسان بعض مسائل میں اجتہاد کرے اور بعض مسائل میں تقلید کرے۔[414]

حافظ وھبہ کہتے ہیں کہ نجدی علماء اپنی علمی حیات میں گذشتہ علماء کی تحریروں پر اعتماد کرتے ہیں، (یعنی اپنی طرف سے دخل وتصرف نہیں کرتے) اسی بنا پر علماء کی کتابیں اوررسالے، منجملہ محمد بن عبد الوہاب اور اس کے بیٹوں کی کتابیں اسلوب و بیان کے اعتبار سے زیادہ علمی نہیں ہیں اور مصدرو مآخذکی حیثیت والی کتابیں بھی نایاب تھیں؟ یہ لوگ مطلق اجتہاد کا دعویٰ نہیں کرتے بلکہ اپنے کو احمد ابن حنبل، ابن تیمیہ اور اس کے شاگرد ابن قیّم کا مقلد سمجھتے ہیں۔[415]

وہابی حضرات کا ایک عقیدہ یہ بھی ہے کہ اگر کسی چیز کے بارے میں کوئی نص (قرآنی آیات یا احادیث) موجود ہو تو پھر وہاں تقلید جائز نہیں ہے، چاہے وہ تقلید احمد ابن حنبل کی ہو یا ابو حنیفہ، شافعی یا امام مالک کی ہو لیکن اگر کسی مقام پر کوئی نص موجود نہ ہو تو احمد ابن حنبل کی تقلید کو جائز جانتے ہیں، یعنی احمد ابن حنبل کا نظریہ ایک ایسی اصل ثابت ہے کہ جب کوئی دلیل نہ ہو تو پھر ان کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ یہ اصل اہل سنت کے نزدیک مثل قیاس ہے اور شیعوں کے نزدیک مثل عقل ہے، اس صورت میں وہابی ایک ہی زمانہ میں مجتہد بھی ہوتے ہیں اور مقلد بھی۔

ملک عبد العزیز نے1355ھ میں مکہ معظمہ میں اپنی تقریر میں اس طرح کہا کہ ہمارا مذہب دلیل کا پیرو ہے جب تک دلیل موجود ہے، اوراگر دلیل موجود نہ ہو تو اجتھاد کی باری آتی ہے اور اس صورت میں ہم احمد ابن حنبل کے اجتھاد کی پیروی کرتے ہیں۔[416]

16۔ جوچیزیں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم اور اصحاب کے زمانہ میں نہیں تھیں۔ ۔ ۔

حافظ وھبہ کہتے ہیں:جو چیزیں قدیم زمانہ سے نجدی علماء کے پاس موجودہیں وہ ان کی بہت زیادہ پابندی کرتے ہیں، خصوصاً وہ چیزیں جو دین سے متعلق ہیں،چنانچہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ عقائد جس طرح سے قرآن وحدیث میں بیان ہوئے ہیں ان کو اسی حالت پر باقی رکھنا چاہئے اور ان میں کسی طرح کی کوئی تبدیلی کرنا جائز نہیں ہے۔

وہابی حضرات کہتے ہیں کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے زمانہ(جو بہترین زمانہ تھا) میں جو چیزیں موجود تھیں وھی سب کے لئے کافی ہیں اسی طرح ہمارے لئے بھی کافی ہیں، قارئین کرام ملاحظہ فرمائیں کہ وہابی علماء کی کتابوں میں سے وہ کتابیں بھی ہیں جو ان فرقوں کی ردّمیں لکھی گئی ہیں جو تاویل کا سہارا لیتے ہیں یا اپنے دینی عقائد کو فلاسفہ کے نظریات سے تطبیق دیتے ہیں۔

وہابی لوگ تصویر لینے کو بھی حرام کہتے ہیں (اور ظاہراً تصویر کی دونوں قسموں کو حرام جانتے ہیں کہ چاہے وہ ھاتھ کے ذریعہ بنائی جائے یا کیمرے کے ذریعہ فوٹو لیا جائے)((فیلبی کہتا ہے کہ جب ایک بہت بڑے عالم دین نے قاہرہ جانا چاہاتو مصر کی حکومت سے بہت زیادہ اصرار کیا کہ ان کو پاسپورٹ پر فوٹو لگانے سے معاف کرے۔[417]

یہ لوگ فلسفہ اور منطق پڑھنے کو بھی حرام قرار دیتے ہیں، اسی لئے نجدی علماء میں منطق اور فلسفہ سے آشنائی رکھنے والے بہت کم ملیں گے۔

ہاں تک کہ لغت عرب اور ادبیات عرب میں ماہر افراد بھی بہت کم ہیں اسی طرح علوم بیان، اشتقاق اور بلاغت کے جاننے والے بھی بہت ہی کم ملیں گے، ان کی معلومات تو صرف تاریخی (تاریخ سیرہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم اور سیرہ خلفاء راشدین تک محدود)ہوتی ہے، اور تاریخ میں بھی دوسری تاریخوںسے کوئی مطلب نہیں ہوتا، چاہے وہ قدیمی تاریخ ہوں یا تاریخ اسلام۔ جزیرۃ العرب میں کوئی نئی چیز کشف نہیں ہوئی ہے فقط بادشاہوں اور شاہزادوں کے خاندان اس فکر میں رہتے ہیں کہ آج کل کی کتابیں نئے انداز کی ہوں تاکہ ان کو پڑھا جائے وہ یہ چاہتے ہیں کہ نئی کتابوں کے ذریعہ تاریخ اور قانون اسی طرح لغت عرب کے آداب وغیرہ سے آگاہ ہوں۔[418]

1349ھ میں علماء نجد نے فریاد وفغاں بلند کی اور مکہ معظمہ میں ایک جلسہ رکھا گیا جس میں "ادارہ معارف" (محکمہ تعلیم)مکہ پر اعتراض کیا گیا اور اس کے خلاف قرارداد پاس کی، ان سب کاموں کی وجہ یہ تھی کہ مذکورہ ادارے نے مدارسکے "کورس" میں انگریزی اور جغرافیہ کو شامل کر لیا تھا جس میں زمین کے گھومنے اوراس کے کرویت ہونے کی باتیں ہیں۔[419]

جس وقت "شریف غالب "1221ھ میں (جیسا کہ بعد کی تفصیل سے معلوم ہوگا) وہابیوں کے مقابلہ میں تسلیم ہوا، اوراس پر یہ شرط رکھی گئی کہ جو کچھ بھی تیسری صدی کے بعد سے مسلمانوں میں پیدا ہوا، ان سب کو چھوڑدے، جن میں سے بعض چیزیں یہ ہیں :

اپنی مشکلات کے دور کرنے کے لئے غیر خدا کی طرف متوجہ ہونا، چاہے وہ زندہ ہوں یا مردہ، اسی طرح قبروں پر گنبد بنانا، قبروں کو بوسہ دینا یا قبروں کے سامنے خشوع وخضوع کرنا اورقبر میں سوئے مردوں کو پکارنا، قبروں کے اطراف طواف کرنا، اسی طرح قبروں کے لئے نذر اور قربانی کرنا، قبور پر اجتماعات کرنا یا عورتوں اور مردوں کا ایک ساتھ زیارت کرنا۔[420]

وہابی حضرات صرف اسی چیز کو قبول کرتے ہیں جو سنت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے مطابق ہو، اسی طرح جو چیزیں خلفائے راشدین اور صحابہ وتابعین یا وہ لوگ جو اجتہاد کے درجہ تک پہونچ گئے ہیں (یعنی تیسری صدی کے آخر تک) ان کے موافق ہو، ان ہی کو قبول کرتے ہیں، اسی بناپر ان کا عقیدہ یہ ہے کہ جو چیزیں تیسری صدی کے بعد وجود میں آئی ہیں وہ سب بدعتیں اور حرام ہیں اوران سب کو ختم اور نیست ونابود کرنا واجب ہے۔

آلوسی کی تحریر سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وہابی حضرات دوسرے فرقوں کی کتابوں کو باطل جانتے تھے اسی وجہ سے ان کو نابود کردیتے تھے۔ آلوسی اس سلسلہ میں کہتے ہیں :

یہ کام "عرب کے بدو اور جاہل لوگ "کیا کرتے تھے، جن کو ایسے کاموں سے روکا جاتا تھا۔[421]

تمباکو نوشی حرام ہے

جس وقت وہابیوںنے حجاز پر غلبہ حاصل کیا اس سے پہلے مکہ میں تمباکو نوشی رائج تھی، صاحب تاریخ مکہ کہتے ہیں کہ1112ھ میں تمباکو مصر سے مکہ لایا گیا اور اسی وقت سے تمباکو نوشی کا آغاز ہوگیا، اور کچھ ہی مدت میں مکہ میں کُھلے عام تمباکو نوشی ہونے لگی۔

1149ھ میں شریف مسعود (شریف مکہ) نے تمباکو نوشی کی شدید مخالفت کی اور حکم دیا کہ مکہ معظمہ کے بازاروں اور قہوہ خانوں میں کوئی تمباکو نوشی نہ کرے، اور شہر کے حاکم کو بھی حکم دیا کہ اگر کوئی شخص کھلے عام تمباکو نوشی کرتا ہوا پایا جائے تو اس کو سزا دی جائے، حاکم نے تمام گلی کوچوں میں پہرہ لگادیا کہ کوئی تمباکو نوشی نہ کرے، لیکن وہ سب اپنے گھروں میں جمع ہوکر تمباکو نوشی کیا کرتے تھے تاکہ حاکم ان کو نہ دیکھ سکے۔

شریف مسعود نے تمباکو نوشی سے کیوں منع کیا اس کی دو وجھیں تھیں، ایک تو یہ کہ ان کا خود کا عقیدہ یہ تھا کہ تمباکو نوشی حرام ہے، اوردوسری وجہ لوگوں نے یہ بتائی ہے کہ علماء اوربزرگان دین کے سامنے تمباکو نوشی ایک طرح سے بے احترامی ہے، لہٰذا اس نے تمباکو نوشی کو حرام قرار دیدیا۔

بھر حال مکہ کے شریف غالب نے بھی1221ھ میں تمباکو نوشی کو ممنوع قرار دیا۔[422] شاید مکہ کے شریفوں نے تمباکو نوشی کو مذہبی پہلو کی بنا پر ممنوع قرار نہ دیا ہو، لیکن وہابیوں نے جب حجاز پر قبضہ کرلیا تو تمباکو نوشی کو اس غرض سے ممنوع قرار دیا کہ تمباکو نوشی شروع کی تین صدیوں میں نہیں تھی لہٰذا تمباکو نوشی حرام ہے۔ اسی وجہ سے نجد کے حکّام تمباکو نوشی سے روکنے کا حکم دیتے تھے، مثلاً سعودبن عبد العزیز نے1222ھ میں پانچویں سفر حجمیں یہ اعلان کرادیا کہ مکہ کے بازاروں میں تمباکو نوشی ممنوع ہے، اسی طرح سعود نے یہ حکم بھی دیا کہ مکہ کے بازاروں میں کچھ لوگ نماز کے وقت یہ کہتے پھریں، "الصلوٰۃ، الصلوٰۃ"[423]

اسی طرح ترکی بن عبد اللہ (سعودی حاکم) نے نجد کے لوگوں کو ایک نصیحت آمیز خط لکھا جس میں گھٹیا زندگی اور تمباکو نوشی کے لئے ایک جگہ جمع ہونے سے منع کیا گیا تھا۔[424]

علامہ امین عاملی اس طرح فرماتے ہیں: حجاز میں تمباکو نوشی کو برا سمجھا جاتا تھا یہاں تک کہ تمباکو نوشی کرنے والے کی پٹائی بھی کی جاتی تھی اور بعض اوقات تو قید خانہ میں بھی جانا پڑتا تھا، اسی موقع پر حجاز کے کسٹم آفس نے تمباکو کے لئے ٹیکس مقرر کردیا تھا۔[425]

عبد العزیز کے زمانہ میں نجد کا سفر کرنے والا "امین ریحانی" اس طرح کہتا ہے کہ نجد میں بلکہ ابن سعود کی تمام حدود میں تمباکو نوشی ممنوع ہے، کوئی بھی "اَحساء"، "عارِض" اور "قِصیم" کے بازاروں میں کھلے عام تمباکو نوشی اور سیگریٹ وغیرہ نہیں پی سکتا تھا، لیکن احساء اور قصیم میں گھروں کے اندر تمباکو نوشی ہوتی ہے۔

لیکن وہاں کے شیوخ لاپرواہی کرتے ہیں میں نے خود ریاض میں دیکھا ہے کہ بعض لوگوں نے بادشاہ کے نزدیکی لوگوں کے سامنے مخفی طور پر سگریٹ پی، جس کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ متعصب علماء کی طرح تمباکو نوشی کی ممانعتکے قائل نہیں ہیں۔[426]

ابن سعود، غیروں کے سیگریٹ وغیرہ پینے کے سلسلہ میں تجاہل کرتا تھا اور ان کی کوئی مخالفت نہیں کرتا تھا۔[427]

اس کے بعد سے سعودی عرب کے اخبارات بھی تمباکو نوشی کی حرمت کے بجائے اس کے نقصانات کو بیان کرتے تھے اور یہ لکھتے تھے کہ لوگوں کو سگریٹ وغیرہ بالکل نہیں پینا چاہئے یا کم سے کم پینا چاہئے۔[428]

ان کے نزدیک کچھ اور بدعتیں

محمد بن عبد الوہاب کا پوتا اپنی کتاب "ہدیہ السنیہ" میں کہتا ہے کہ ہر وہ چیز جو پیغمبر اکرم کے زمانہ میں نہیں تھی اور تیسری صدی ہجری کے بعدپیدا ہوئی ہے بدعت اورناپسند ہے،[429] مثلاً چاروں مذہبونکے اماموںکے لئے مسجدوں میں چار محراب بنانا، اورمازنہ سے شب جمعہ اورروز جمعہ نیز شب دوشنبہ میں مُردوں کو یاد کرنا، اور ان کے لئے دعائے مغفرت کرنا، اور گلدستہ اذان پر قرآن کی تلاوت کرنا اور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم پر صلوٰت بھیجنا، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے روز ولادت پر

آپ کی سیرت کا جلسہ کرنا، نیز آپ کے ولادت کے موقع پر مترنم لہجہ میں صلوٰت اور قصیدہ پڑھنا، اور مردوں کے لئے نماز کے بعد فاتحہ پڑھنا، یا جنازوں کو لے جاتے وقت فاتحہ پڑھنا، اسی طرح قبروں پر پانی چھڑکنا، اور ذکر خدا میں اپنی آواز بلند کرنا، عبادتگاہوں اور تکیوں میں اسلحہ اور علم وغیرہ لٹکانا، ان تمام چیزوں کو وہابی حضرات حرام جانتے ہیں۔

"فتنۃ الوہابیۃ" نامی کتاب میں اس طرح موجود ہے کہ وہابی لوگ اذان کے بعد پیغمبر اکرم پر صلوٰت بھیجنے سے منع کرتے ہیں، چنانچہ ایک نابینا شخص نے اس ممانعت کے بعد بھی اذان کے بعد پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر صلوٰت بھیجی تو اس کو محمد بن عبد الوہاب کے پاس لے گئے اس نے اس شخص کو قتل کرنے کا حکم دیدیا۔(430)

کٹّر وہابیوں کے نزدیک دوسری حرام چیزیں یہ ہیں: لمبی موچھیں رکھنا، کپڑوں کو قدیم زمانہ کے معمولی اندازہ سے لمبا پہننا، یہ لوگ سب سے پہلے لمبی مونچھوں والے اور لمبے لباس والے کو تذکر دیتے تھے اور اس کے بعد جس مقدار میں بھی مونچھیں یا اس کا لباس لمبا دکھائی دیتا تھا اس کو کاٹ دیا کرتے تھے۔(431)

ہم انشاء اللہ فرقہ اخوان کی بحث کے ضمن میں بیان کریں گے کہ یہ لوگ سروں پر عقال (وہ ریسمان جو عرب اپنے سر پر چادر وغیرہ کو باندھنے کے لئے باندھتے ہیں) باندھنے کو جائز نہیں جانتے، اسی طرح نئی ٹکنالوجی کے استعمال کو بھی ممنوع قرار دیتے ہیں جیسے ٹیلی فون یا ٹیلی گراف وغیرہ۔

کسی چیز میں "اصل" حرمت ہے یا اباحت

وہابیوں اور دوسرے فرقوں میں ایک اہم فرق یہ ہے کہ دوسرے فرقے اصل اباحت پر عمل کرتے ہیں یعنی ہر اس چیز کو حلال اور مباح جانتے ہیں جس کے بارے میں قرآن مجید یا سنت نبوی میں اس کی حرمت پر کوئی دلیل نہ ہو، لہٰذا چائے یا قہوہ کا پینا، یا انگریزی ٹماٹر اور آلو کا کھانا جائز ہے اسی طرح وہ جدید چیزیں جو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم یا اصحاب کے زمانہ میں موجود نہیں تھی یا ان سے استفادہ نہیں کیا جاتا تھا ان سب کا استعمال جائز ہے کیونکہ ان کی حرمت کے بارے میں کوئی دلیل نہیں ہے۔

لیکن وہابی حضرات مذکورہ چیزوں میں اصل حرمت کو معتبر جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر وہ چیز حرام ہے جس کے بارے میں حلال اور مباح ہونا معلوم نہ ہو، لہٰذا ان چیزوں کا انجام دینا جائز نہیں ہے۔

چنانچہ اسی اصل کی بنا پر ہر نئی چیز کی مخالفت کیا کرتے تھے یہاں تک کہ بادشاہ کے گھر کے ٹیلی فون کے تار وغیرہ بھی کاٹ ڈالے، اور مدارس میں جغرافیہ کی تعلیم کی مخالفت کی، اور اسی طرح کے دوسرے مسائل جن کے بارے میں اس کتاب کے آٹھویں باب "جمعیۃ الاخوان" میں توضیح دی گئی ہے۔

گلد زیھر کے قول کے مطابق، وہابی لوگ ان چیزوں کو بھی حرام جانتے ہیں، جن کو مذاہب اربعہ کے پیروکاروں نے مباح اور مستحب جانا ہے، لہذا یہ لوگ اہل سنت کے حدود سے خارج ہوگئے اور ان کے کارنامے صدر اسلام کے خوارج کی طرح ہیں۔

گلد زیھر، جو خود وہابیوں کا طرفدار ہے وہابیوں کی اہل سنت سے جدائی کو ثابت ہونے کے سلسلہ میں اپنی گذشتہ باتوں کو اس طرح آگے بڑھاتا ہے: بارہویں عیسوی صدی (چھٹی ہجری صدی) سے تمام اہل سنت غزالی کی بات کو آخری بات اور سنی مذہب کا آخری فیصلہ سمجھتے ہیں لیکن وہابی حضرات اپنی فقہی اور کلامی بحثوں میں غزالی کی باتوںکی مخالفت کرتے ہیں، اور یہ مخالفت ابھی بھی (گلد زیھر کا زمانہ بیسوی صدی کے شروع کا زمانہ) جاری ہے۔[432]

چند ملاحظات

وہابیوں کے عقائدکی بحث کے اختتام پرچند نکتوں کی طرف اشارہ کرنا ضروری ہے، تین ملاحظات خلاصۃً پیش خدمت ہیں:

ہر وہ چیز جو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور اصحاب کے زمانہ میں (پہلی تین ہجری صدیوں میں) نہیں تھی اور بعد میں پیدا ہوئی وہ سب حرام اور بدعت ہے،۔ واقعاً اگر ایسا ہی عقیدہ ہوتو یہ چیزدین اسلام میں انجماد کا سبب ہے جو دین مبین اسلام کی حقیقت اور اس کے جاودانی ہونے سے ہم آہنگ نہیں ہے۔

وہ دین جو جدید علم اورٹکنالوجی اور نئی نئی ایجادات سے ہم آہنگ نہ ہو کس طرح عالمی اور جاودانی ہوسکتا ہے؟!

یہ وہ مطالب ہیں جن پر وہابی مذہب کے بارے میں تحقیق کرنے والوںنے اپنی اپنی کتابوں میں اشارہ کیا ہے۔

اس سلسلہ میں اور اسی طرح کے دوسرے مسائل میں وہابیت کی طرف مائل ہونے والے افراد نے ان چیزوں پر اعتراضات کئے ہیں، ہم یہاں پر ان میں سے چندچیزوں کی طرف اشارہ کرتے ہیں:

آلوسی جو مذہب وہابی کے پکے طرفداروں میں ہیں، وہ حکومت سعودبن عبد العزیزکی شرح کرتے ہوئے اس طرح کہتے ہیں:

سعودنے اگرچہ عرب کی بڑی بڑی شخصیتوں کو اپنی اطاعت پر مجبور کرلیا تھا، لیکن اس نے لوگوں کو حج بیت اللہ الحرام سے روکا، اور سلطان (سلطان عثمانی) پرخروج کیا اور فرقہ وہابی کے علاوہ دوسرے اسلامی فرقہ کو کافر کہنے میں غلو کیا، اوربہت سے اسلامی احکام میں بہت شدت اور سخت گیری کی، چنانچہ اس کے زمانہ میں نجدی علماء اکثر امور کو ظاہر پر حمل کرتے تھے۔

اگر کوئی شخص انصاف سے کام لے تو نجدی علماء اورعوام الناس کا مسلمانوں سے جنگ وجدال کو جھاد کا نام دینے اور مسلمانوں کو حج سے روکنے سے قطع نظر، عراق اور سوریہ کو لوگوں کی غیر خدا کی قسم کھانے، اور صالحین کی قبروں کو سونے اور چاندی سے زینت کرنے، نیزوہاں پر نذر کرنے، یا اس طرح کی اور دوسری چیزیں جن کو شارع مقدس نے ممنوع قرار دیا ہے ان سب کو چھوڑکر اسے درمیانی راستہ اختیار کرنا چاہئے۔

خلاصہ یہ کہ مسلمانوں کے لئے دین میں افراط وتفریط (کمی اور زیادتی کرنا) جائز نہیں ہے، گذشتہ صالحین کی پیروی کرنا ضروری اور بھتر ہے، اور ایک دوسرے کو کفر کی نسبت دینے سے پرھیز کرنا چاہئے جو خداوندعالم کے خشم وغضب کا باعث ہے۔

ھی آلوسی صاحب عبد اللہ بن سعود کے حالات زندگی میں اس طرح کہتے ہیں: عبد اللہ نے اپنے ماسبق کی طرح عرب کے قبیلوں کو دین اسلام کی تعلیمات سے آگاہ کیا اور پانچوں وقت کی نمازِ جماعت میں شرکت کرنے پر آمادہ کیا، لیکن سلطان (سلطان عثمانی) کے ساتھ جو جسارت کی اس میں اس نے خطا اور غلطی کی، وہ اگر نجد اوراس کے تابع علاقوں پر اکتفاء کرتا تو اس کے لئے بھتر تھا اور اس سے زیادہ ترقی کرتا، خصوصاً ان قبیلوں کی تعلیم وتربیت میں ثواب عظیم کا مالک ہوتا جو حیوانوں کی طرح یا اس سے بھی پست تر تھے۔(433)

امریکن رائٹر ''لوثروپ سٹوڈارڈ'' وہابیوں کی طرفداری کرتا ہوا ان کی بہت زیادہ تعریف وتمجید کرتا ہے اور وہابیوں کے وجود کو مسلمانوں میں بیداری کا سبب مانتا ہے اور اس طرح کہتا ہے کہ وہابیوں کی دعوت خالص اصلاح کی دعوت تھی، جس میں شک وہم اور شبھات کو دور کرنا مقصود تھا۔ درمیانی صدیوں میں دین کی جو مختلف تفسیریں اور مختلف حاشیہ پیدا ہوگئے تھے ان کو ختم کیا اور بدعتوں اور اولیاء اللہ کی پرستش کو نابود کیا، خلاصہ یہ کہ یہ لوگ اس پرانے دین کی طرف پلٹنا چاہتے تھے جو شروع میں تھا، اور وہ اسلام کی حقیقت اور اس کے جوھر کو پیش کرنا چاہتے تھے یعنی اس توحید کو لوگوں کے سامنے بیان کرنا چاہتے تھے جس کو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم لے کر آئے تھے ۔ انھوں نے اس قرآن کو اپنا رہبراور پیشوا قرار دیا جو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر نازل ہوا، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ قرآن کی تاویل اور تفسیر نہ کی جائے، (چنانچہ محمد بن عبد الوہاب کہتا تھا کہ) اس کے علاوہ تمام چیزیں باطل ہیں اور ان کا اسلام سے کوئی تعلق نھیں، دین کے ارکان اور واجبات اور قواعد مثلاً نماز وروزہ وغیرہ کی پابندی کرنے کو مناسب سمجھتا تھا، یہ لوگ (وہابی حضرات) اپنی زندگی میں غیر معمولی سادگی رکھتے تھے، ابریشمی کپڑے اور مختلف قسم کے کہانوں، شراب نوشی اور قہوہ پینا اورافیون اور تمباکو نوشی یا ہر وہ چیز جو اسراف کا سبب ہو یا عقل کے لئے نقصان دہ ہو، ان سب چیزوں کو حرام جانتے تھے۔

''لوثروپ سٹوڈارڈ'' اس کے بعد کہتا ہے: میں نے جو کچھ کہا وہ ان کی ساری باتیں نہیں ہیں بلکہ یہ لوگ ان دینی عمارتوں کو جو مختلف چیزوں سے زینت کی جاتی ہیں ان کو بھی حرام جانتے ہیں، اور اسی وجہ سے انھوں نے مرقد مطھر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر بنے گنبد کو ویران کردیا اور مسجد نبوی پر بنے گلدستوں کو گرادیا، (قارئین کرام! اگرچہ اس کی یہ بات غلط ہے، کیونکہ انھوں نے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کے گنبد اور مسجد کے گلدستوں کو نہیں گرایا اور اس کی وجہ ہم وہابیوں کی تاریخ میں بیان کریں گے)۔

چنانچہ انھوں نے دینی واجبات اور قواعد وآداب سے شدید لگاؤ کی وجہ سے ان چیزوں کی نسبت افراط کا راستہ انتخاب کیا یعنی ان چیزوں میں زیادہ روی کی اور انھیں چیزوں کے اثر کی بنا پر بعض اہل دقت لوگوں نے وہابیوں کے راستہ کو دلیل اور برہان قرار دیا کہ اسلام در حقیقت آج کے تقاضوں سے ہم آہنگ نہیں ہے اورمعاشرہ کی موجودہ ترقی و تبدیلی کے موافق اور زمانہ کے ساتھ سازگار نھیںتھے۔[434]

اسی طرح چودہویں صدی کے عثمانی مولفین میں سے ''سلیمان فائق بک'' وہابیوں کے بارے میں اس طرح کہتے ہیں کہ اگرچہ وہابیوں کے مذہبی اعتقادات اہل سنت والجماعت، سلف صالح اور وہ لوگ جو احتیاط کی طرفمائل ہیں ان کے اعتقادات سے کوئی اختلاف نہیں رکھتے لیکن ان کے مذہبی کٹّرپن نے ان کو راہ راست سے منحرف کردیا یہاں تک کہ اپنی مرضی سے حلال یا حرام کا فتویٰ دیتے ہیں، مثلاً انھوں نے صالحین کی قبر کی زیارت اور ان کی روحانیت سے متبرک ہونے کو بھی حرام قرار دیا ہے، اور جو لوگ تمبا کو نوشی کرتے ہیں ان کے کفر کا بھی فتویٰ دیا، اور ان کا تعصب اور کٹّرپن اس درجے پر پہونچا کہ اپنے علاوہ دوسرے تمام اسلامی فرقوں کے کفر کا فتویٰ صادر کردیا، العیاذباللہ۔[435]

ہانٓعرب کے مشہور ومعروف مولف ''احمد امین'' کی اس بات کو نقل کرنا مناسب ہے، وہ کہتے ہیں کہ اس وقت محمد بن عبد الوہاب کے زمانہ کو دسیوں سال گذر چکے ہیں اور بہت سے بھادروں اور جنگجو جوانوں نے اس سے مقابلہ میں جنگیں لڑیں ہیں لیکن ان کا کیا نتیجہ ہوا؟ مسلمانوں کے تمام فرقے قبروں اور ضریحوں سے توسل کرنے اور ان سے حاجت طلب کرنے کے سلسلہ میں اسی پرانی حالت پر باقی ہیں جس طرح کے محمد بن عبد الوہاب کے زمانہ سے پہلے تھے اور اسی زمانہ کی طرح پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور دوسری ولادتوں پر جشن محفلیں کرتے ہیں، (اگرچہ اس طرح کی محفلوں کی رونق کم ہوگئی ہے) صرف بعض خاص الخاص لوگوں میں اس کی دعوت کا اثر ہوا ہے، اسی طرح آج کل کے پڑھے لکھے جوان، بزرگوں کی قبور اور ان کے مزاروں کی پناہ حاصل نہیں کرتے اور اپنے آباء واجداد کی طرح قبروں سے متوسل نہیں ہوتے، لیکن یہ جوان ایسے ہیں جو اپنے آباء واجداد کی طرح خدا سے بھی متوسل نہیں ہوتے اور اس سے بھی التجا نہیں کرتے۔[436]

اس بحث کے اختتام پر اس بات کی طرف اشارہ کرنا ضروری ہے کہ امریکن رائٹروں کی کتابوں کو پڑھ کر کوئی یہ خیال نہ کرلے کہ اسلام ایک جامد دین ہے اور ترقی یافتہ زمانہ سے ہم آہنگ نہیں ہے ،ضروری ہے کہ دیگر اسلامی فرقوں کے نزدیک اصل اباحہ اور مسئلہ اجتہاد کو بھی پیش نظر رکھیں:مثلاً شیعہ مذہب میں ہرچیزمیں ''اصل اباحت '' ہے، یعنی ہر وہ چیز جس کے بارے میں حرمت پر دلیل موجود نہ ہو، جائز اور مباح ہے، اور اس کے انجام دینے میں کوئی ممانعت نہیں ہے، اسی طرح دوسرے فرقے بھی (وہابی کے علاوہ) اصل اباحہ کو قبول کرتے ہیں،دوسری بات یہ ہے کہ شیعہ مذہب کے مجتہدین ہر نئی چیز کا حکم چاروں دلیلوں (قرآن،

سنت، اجماع اور عقل) کے ذریعہ استنباط کرتے ہیں، لہٰذا دین اسلام جو خود فکر و علم اور عقل کا دین ہے ہر زمانہ اور ہر جگہ سے ہم آہنگ ہے اور دنیا کا کوئی بھی مسئلہ ایسا نہیں ہے اور نہ ہوگا جس میں شیعہ مجتہدین مسئلہ کا حکم شرعی استنباط نہ کرسکیں۔

محمد بن عبد الوہاب کے عقائد کے بارے میں

جب سے محمد بن عبد الوہاب نے اپنے عقائد کا اظہار کیا اور لوگوں کو ان کے قبول کرنے کی دعوت دی، اسی وقت سے بڑے بڑے علماء نے اس کے عقائد کی پر زور مخالفت کی، شدید مخالفت کرنے والوں میں سب سے پہلے خود اس کے پدر محترم عبد الوہاب تھے اور اس کے بعد ان کے بھائی جناب شیخ سلیمان بن عبد الوہاب تھے اور یہ دونوں حنبلی علماء میں سے تھے، شیخ سلیمان نے تو محمد بن عبد الوہاب کی رد میں کتاب "الصواعق الالٰھیۃ فی الرد علی الوہابیۃ" تالیف کی، اور اس کے عقائد کو باقاعدہ دلیلوں کے ذریعہ ردّ کیا ہے۔

زینی دحلان کہتے ہیں کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب کے پدر گرامی ایک صالح عالم دین تھے، اور اس کے بھائی شیخ سلیمان نے شروع ہی سے یعنی جب سے محمد بن عبدالوہاب تحصیل علم میں مشغول تھا اور اس کی باتوں اور اس کے کاموں سے یہ اندازہ لگایا لیا تھا کہ یہ اس طرح کا خیال اور نظریہ رکھتا ہے اسی وقت سے اس پر لعن وملامت کیا کرتے تھے اور اس کو ہمیشہ اس کام سے روکتے رہتے تھے۔[437]

شیخ محمد بن عبد الوہاب کے سب سے بڑے مخالف اس کے بھائی شیخ سلیمان صاحب کتاب "الصواعق الالٰھیۃ فی الرد علی الوہابیۃ" تھے، چنانچہ شیخ سلیمان اپنے بھائی کی باتوں کو ردّ کرتے ہوئے کہتے ہیں: یہ کام (جن کو وہابی لوگ شرک اور کفر کا باعث سمجھتے ہیں) احمد ابن حنبل اور ائمہ اسلام کے زمانہ سے پہلے موجود تھے، جبکہ بعض لوگ اس وقت بھی ان کے منکر تھے اور ان سب کو ائمہ اسلام نے سنا لیکن کسی ایک روایت میں یہ نہیں آیا ہے کہ انھوں نے ان اعمال کو بجالانے والوں کو مرتدّ یا کافر کہا ہو یا ان سے جہاد کرنے کا حکم دیا ہو، یا مسلمانوں کے ملک کو جس طرح تم کہتے ہو بلاد شرک یا دار الکفر کہا ہو، اسی طرح ائمہ[438] کے زمانہ کو(800) سال کی مدت گذر رہی ہے، کسی بھی عالم دین سے کوئی روایت نہیں ہے کہ ان کاموں کو کفر اور شرک جاتا ہو،[439]

خدا کی قسم تمھاری باتوں کا نتیجہ یہ ہوگا کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی تمام امت احمد ابن حنبل کے زمانہ سے چاہے عالم ہوں یا عوام الناس، چاہے حاکم ہوں یا عام لوگ، سب کے سب کافر اور مرتدّ ہیں، (اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ)، شیخ سلیمان بہت افسوس کرتے ہوئے کہتے ہیں: " اللہ کی پناہ "،! کیا تم سے پہلے کسی نے دین اسلام کو نہیں سمجھا تھا،[440]

صواعق الالٰھیہ کے علاوہ اور دوسری کتابیں محمد بن عبد الوہاب کے عقائد کی ردّ میں لکھی گئی ہیں جنھوں نے محمد بن عبد الوہاب کے عقائد کو ایک ایک کر کے نقل کیا اور ان کو باقاعدہ دلیلوں کے ساتھ ردّ کیا ہے، ان میں سے صاحب اعیان الشیعہ علامہ سید محسن حسینی عاملی کیکتاب "کشف الارتیاب فی اتباع محمد ابن عبد الوہاب" ہے، یہ کتاب اپنی صنف میں بہترین کتاب ہے۔

وہابیت کے طرفداروں میں سے عبد اللہ قصِیمی مصری نے کتاب "کشف الارتیاب" کی ردّ "الصّراع بین الوثنیۃ والاسلام" لکھی، اور اس کتاب کے جواب میں محمد خُنیزی نجفی نے "الدعوۃ الاسلامیہ" نامی کتاب لکھی جس کی چند جلدیں چھپ بھی چکی ہیں۔

اسی طرح وہابیوں کی ردّ میں لکھی جانے والی کتاب "منہج الرشاد" تالیف علامہ شیخ محمد حسین کاشف الغطاء ہے۔

وہابیوں کی ردّ میں لکھی جانے والی ایک اور کتاب "شواہد الحق فی الاستغاثۃ بسید الخلق" تالیف شیخ یوسف نبھانی ہے، یہ کتاب ابن تیمیہ اور محمد بن عبد الوہاب دونوں کی ردّ میں لکھی گئی ہے۔

اسی طرح وہابیوں کی ردّ میں لکھی جانے والی کتابوں میں سے "مصباح الانام وجلاء الظلّام" تالیف سید علوی بن احمد بھی ہے، بنابر نقل ابی حامد بن مَرزوق کتاب "التوسل بالنبی وجھلۃ الوہابیین" ہے۔

اسی طرح علماء ازھر میں سے شیخ محمد نجیت مطیعی صاحب کی کتاب "تطہیر الفواد من دنس الاعتقاد" ہے۔

اسی طرح وہابیوں کی ردّ میں لکھی جانے والی کتابوں میں علامہ عراق جمیل افندی صِدقی زِھاوی کی کتاب "الفجر الصادق فی الردّ علیٰ منکری التوسل والکرامات والخوارق" بھی ہے۔

انھیں کتابوں میں "ضیاء الصدور لمنکر التوسل باہل القبور" تالیف ظاہر شاہ میاں بن عبد العظیم بھی ہے۔

کتاب "المنحۃ الوھبیۃ فی الردّ علی الوہابیۃ" تالیف داود بن سلیمان نقشبندی بغدادی بھی وہابیوں کی ردّ میں لکھی گئی ہے۔

اسی طرح کتاب "اشد الجھاد فی ابطال دعویٰ الاجتھاد" تالیف شیخ داود موسوی بغدادی بھی ہے جو کتاب "منحۃ الوھبیۃ" کے ساتھ چھپ چکی ہے۔

اسی طرح ایک رسالہ "کشف النور عن اصحاب القبور" تالیف عبد الغنی افندی نابُلسی وہابیت کی ردّ میں چھپ چکا ہے۔

کتاب "الاصول الاربعۃ فی تردید الوہابیۃ" تالیف خواجہ محمد حسن جان صاحب سرہندی (فارسی زبان میں) چھپ چکی ہے۔

اسی طرح کتاب "سیف الابرار علی الفجار" تالیف محمد عبد الرحمن حنفی (فارسی زبان میں چھپ چکی ہے)، (جو وہابیوں کے طرفدار نذیر حسین کے فتووں کی ردّ ہے۔)

اسی طرح ایک رسالہ "سیف الجبار المسلول علی الاعداء الابرار" تالیف شاہ فضل رسول قادری ہے (جو عربی اور فارسی زبانوں میں ہے۔

کتاب "مدارج السنیة فی ردّعلی الوہابیۃ" بھی وہابیوں کی ردّمیں لکھی گئی ہے جس کو عامر قادری معلم دار العلوم کراچی، نے تالیف کیا ہے (یہ کتاب عربی زبان میں اردو ترجمہ کے ساتھ چھپ چکی ہے)

اسی طرح وہابیوں کی ردّمیں لکھی گئی کتابوں میں ایک کتاب "تھکُّم المقلدین بمن ادّعی تجدید الدین" تالیف محمد بن عبد الرحمن بن عفالق ہے جس میں وہابیوں کی تمام باتوں کا جواب دیا گیا ہے اور اس میں علوم شرعی اور ادبی سوال کئے گئے ہیں۔ (زینی دحلان کے قول کے مطابق)

اسی طرح کتاب "البراہین الجلیۃ" تالیف سید محمد حسن قزوینی ہے جو وہابیوں کی ردّمیں لکھی گئی ہے۔

وہابیوں کی ردّمیں لکھی جانے والی کتابوں میں ایک "کشف النقاب عن عقائدابن عبد الوہاب" تالیف سید علی نقی(نقّن صاحب) ہندی بھی ہے۔

اسی طرح کتاب "ازھاق الباطل فی ردّ الفرقۃ الوہابیۃ" تالیف امام الحرمین محمد بن داود ہمدانی تیرہویں صدی کے علماء میں سے۔(441)

اسی طرح "لمعات الفریدۃ فی المسائل المفیدۃ" نامی کتاب تالیف سید ابراہیم رفاعی ہے۔

"ھذی ہی الوہابیۃ" نامی کتاب تالیف شیخ جواد مغنیہ بھی ان کتابوں میں سے ایک بہترین کتاب ہے۔

اسی فہرست میں "الدولۃ المکیۃ بالمادۃ الغیبیۃ" تالیف احمد رضا خانصاحب قادری بھی ہے۔

رسالہ "الاوراق البغدادیۃ فی الحوادث النجدیۃ" تالیف سید ابراہیم راوی رفاعی ہے۔

انھیں کتابوں میں مشہور ومعروف کتاب "الغدیر" تالیف مرحوم علامہ شیخ امینی کی کتاب کا ایک حصہ وہابیوں کی ردّمیں لکھا گیا ہے۔

محمد بن عبد الوہاب کے عقائد کو ردّ کرنے والی کتابوں میں سید احمد زینی دحلان مفتی مکّہ معظمہ کی کتاب "الفتوحات الاسلامیہ" بھی ہے جس میں محمد بن عبد الوہاب پر شدید حملہ کیا ہے۔

اس مذکورہ کتاب میں زینی دحلان نے محمد بن سلیمان کردی کی بعض ان باتوں کا بھی ذکر کیا ہے جن کو موصوف نے محمد بن عبد الوہاب کی ردّمیں بیان کیا ہے۔(442)

زینی دحلان کے وہابیت کی ردّمیں لکھے گئے چند مستقل کتابیں اب بھی باقی ہیں جن میں سے "فتنۃ الوہابیۃ" اور "الدرر السنیۃ فی الردّعلی الوہابیۃ" ہیں۔

ہاں پر یہ بات قابل توجہ ہے کہ آخری سالوں میں جو کتابیں وہابیوں کی ردّمیں لکھی گئی ہیں ان میں سے اکثر ترکی، ہندوستان اور پاکستان کے حنفی علماء کی ہیں، اور اس سلسلہ میں آج کل ترکی (استامبول) سے بہت زیادہ کتابیں اور رسالے چھپے ہیں، اور شاید اس کی وجہ یہ رہی ہو کہ وہابیوں کے سب سے زیادہ حملے ابو حنیفہ کے عقائد اور ان کے نظریات پر ہوئے ہیں۔

ایک یاددہانی

مختلف علماء کی طرف سے محمد بن عبد الوہاب کی ردّیا اس کو نصیحت کے طور پر لکھی جانے والی کتابیں ان سے کہیں زیادہ ہیں جن کو ہم نے بیان کیا ہے، ان تمام کا ذکر کرنا مشکل تھا، ان کتابوں کا ذکر محمد بن عبد الوہاب کی ردّمیں لکھی گئی مذکورہ بالا کتابوں میں موجود ہے منجملہ: ان کے کتاب "التوسل الی النبی" تالیف ابی حامد بن مرزوق میں 42 ایسی کتابوں کا ذکر کیا ہے جو وہابیت کی ردّ میں لکھی گئی ہیں، ہم یہاں پر ان میں سے بعض کی طرف اشارہ کرتے ہیں:

1۔ مقالہ شیخ محمد ابن سلیمان کُردی، جو محمد بن عبد الوہاب کے استاد، رسالہ شیخ سلیمان بن عبد الوہاب برادر محمد بن عبد الوہاب (ظاہراً رسالہ سے مراد "الصواعق الالٰھیہ" ہے)

2۔ کتاب "تجرید سیف الجھاد لمدعی الاجتھاد" تالیف عبد اللہ ابن عبد اللطیف شافعی، (یہ بھی محمد بن عبد الوہاب کے استاد ہیں)

3۔ "الصواعق والرعود" تالیف عفیف الدین عبد اللہ بن داود حنبلی، اس کتاب پر بصرہ، بغداد، حلب، احساء اور دیگر ملکوں کے مشہور ومعروف علماء نے تقریظ لکھی ہے اور اس کتاب کی تائید کی ہے۔

4۔ رسالہ احمد ابن علی بصری شافعی۔

5۔ رسالہ عبد الوہاب بن احمد برکات شافعی مکّی۔

6۔ رسالہ "الصّارم الھندی فی عنق النجدی" تالیف شیخ عطای مکی۔

7۔ رسالہ "السیوف الصقال فی اعناق من انکر علی الاولیاء بعد الانتقال" بیت المقدس کے ایک عالم دین کی تالیف۔

8۔ "تحریض الاغنیاء علی الاستغاثۃ بالانبیاء والاولیاء" تالیف عبد اللہ ابن ابراہیم مقیم طائف۔

9۔ "الانتصار للاولیاء الابرار" تالیف طاہر حنفی، اہل طائف، (بقول سید علوی ابن احمد حداد)

10۔ سید علوی بن احمد حدّاد کہتے ہیں کہ حرمین شریفین کے عظیم علماء، نیز بغداد، بصرہ، احساء، حلب، یمن اور دیگر اسلامی شہروں کے علماء نے وہابیت کی ردّمیں نظم اور نثر دونوں میں بہت سی کتابیں لکھیں، ان سب کو میں نے بحرین کے قبیلہ آل

عبد الرزّاق کے ایک حنبلی شخص کے پاس دیکھا اور چونکہ میں سفر میں تھا اس وجہ سے ان کو لکھنا ممکن نہیں تھا لیکن میں نے ان سب کا مطالعہ کیا۔

11۔ کتاب "سعادة الدارین" تالیف شیخ ابراہیم سمنودی۔

12۔ "غوث العباد ببیان الرشاد" تالیف شیخ مصطفی حمامی مصری۔

13۔ "النُّقول الشرعیہ فی الردّ علی الوہابیہ" تالیف شیخ حسن شطّی حنبلی دمشقی۔

14۔ رسالہ "توسل بالانبیاء والاولیاء" تالیف شیخ محمد حسنین مخلوف۔

15۔ "المقالات الوافیۃ فی الردّ علی الوہابیۃ" تالیف حسن خزبک۔

16۔ "الاقوال المرضیۃ فی الرد علی الوہابیہ" تالیف شیخ عَطا الکَسم دمشقی۔[443]

بعض مذکورہ کتابوں سے کچھ اقتباسات

وہابیوں کی ردّمیں لکھی جانے والی کتابوں سے ہم نے پہلے کچھ چیزیں بیان کی ہیں یہاں پر کچھ دیگر کتابوں سے بعض اقتباسات نقل کرتے ہیں:

دار العلوم کراچی کے مدرس عامر قادری صاحب کہتے ہیں:

ہم نے وہابیوں کا یہ عقیدہ سنا کہ غیر خدا کو پکارنا شرک ہے، ہم یہ کہتے ہیں کہ پیغمبر اکرم اور دیگر اولیاء کرام کو پکارنا جائز ہے، اب رہا دلیل کا مسئلہ تو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے استغاثہ کرنے کی دلیل عبد الرحمن بن سعد کی وہ روایت ہے کہ جب عبد اللہ ابن عمر کا پیر "بے حِس" ہوگیا تو ان سے کسی نے کہا کہ جس کو تم سب سے زیادہ دوست رکھتے ہو اس کو پکارو! تو انھوں نے حضرت محمد مصطفی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو پکارا، (اور ان کا پیر صحیح وسالم ہوگیا) اور ایک روایت کے مطابق ابن عباس کا پیر بے حس ہوا، اور جب انھوں نے پکارا "یا محمداہ" (تو ان کا پیر صحیح وسالم ہوگیا) اب رہا ولی اللہ کو پکارنے کا مسئلہ تو ولی اللہ نبی کے تابع ہیں۔ (یعنی جس دلیل کے ذریعہ پیغمبر اور نبی سے استغاثہ کرنا صحیح ہے اسی طرح اس کے ولی سے استغاثہ کرنا صحیح اور جائز ہے)[444]

پیغمبر اور اولیاء اللہ سے توسل کرنا مستحکم دلیلوں کے ذریعہ ثابت ہے، کیونکہ خداوندعالم نے فرمایا ہے: (وَابْتَغُوْا اِلَيْهِ الْوَسِيْلَةَ)[445](خدا تک پہونچنے کے لئے وسیلہ تلاش کرو)۔

وہابی کہتے ہیں کہ کسی کو بھی حق شفاعت حاصل نہیں، چاہے پیغمبر ہو یا ولی، اور اگر کوئی ان کے لئے شفاعت کا قائل ہو تو وہ مشرک اور ابوجهل کی طرح ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ شفاعت کے بارے میں قرآن مجید کی یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ خداوند عالم ارشاد فرماتا ہے:

(وَلاٰ تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ اِلاّٰ لِمَنْ اَذِنَ لَهُ)[446]۔

"اس کے یہاں کسی کی سفارش کام آنے والی نہیں ہے مگر وہ جس کو خود اجازت دیدے"۔

نیز ارشاد رب العزت ہے (مَاْ مِنْ شَفِيْعٍ اِلاّٰ مِنْ بَعْدِ اِذْنِه.)[447]

"کوئی اس کی اجازت کے بغیر شفاعت کرنے والا نہیں ہے"۔

قرآن کریم کی دلیلوں کے بعد احادیث نبوی کے ذریعہ شفاعت پر دلیل موجود ہے، مثلاً جناب عفان کی وہ روایت جس میں تین گروہ شفاعت کرنے والے ہیں: پہلے انبیاء ان کے بعد علماء اور ان کے بعد شہداء، (جامع الصغیر ج(2)ص 207)

اسی طرح یہ حدیث شریف: کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

"شَفَاعَتِىْ لِاهْلِ الْكَبَائِرِ مِنْ اُمَّتى"(مشکوٰۃ ص 494)

میں اپنی امت کے گناہ گاروں کی شفاعت کروں گا۔

نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا:

"وَشَفَاعَتِى لِاهْلِ الذُّنُوْبِ مِنْ اُمَّتى"(جامع الصغیر ج2 ص33)

میں اپنی امت کے اہل ذنوب (گناہگاروں) کی شفاعت کرونگا۔

لہٰذا ثابت یہ ہوا کہ انبیاء کرام اور اولیاء اللہ قیامت کے دن گناہگاروں کی شفاعت کریں گے، اور جو لوگ وہابیوں کی طرح شفاعت کے منکر ہوں گے ان کو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی شفاعت نصیب نہیں ہوگی، کیونکہ "فتح الباری" میں یہ حدیث موجود ہے کہ "مَنْ كَذَّبَ بِالشَّفَاعَةِ فَلاٰ نَصِيْبَ لَهُ فِيْها" (جو شخص شفاعت کا انکار کرے اس کو شفاعت نصیب نہیں ہوگی۔[448]

اسی طرح خواجہ محمد حسن خان صاحب ہندی حنفی اپنی کتاب "رسالہ الاصول الاربعۃ فی تردید الوہابیۃ" میں جو فارسی زبان میں ہے ہندوستان میں وہابیت کے طرفدار لوگوں کی کتابوں اور رسالوں اور دوسرے لوگوں کی کتابوں سے نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں:

"وہابیوں کے عقائد کی فہرست تقریباً(250)تک پہنچی ہے اور ان میں سے موصوف نے بعض کو بیان کیا ہے،[449] ان میں سے کچھ یہ ہیں کہ یہ فرقہ توحید کو اپنے سے مخصوص کرتا ہے اور دوسرے تمام فرقوں کو مشرک فی التوحید جانتا ہے، اور ان کا عقیدہ یہ ہے کہ خداوند عالم کو جهت اور مکان سے پاک ومنزہ جاننا ایک بدعت اور گمراہی ہے، اسی طرح ان کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ تمام انبیاء احکام کی تبلیغ میں معصوم نہیں ہیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی تعظیم صرف اپنے بڑے بھائی کی تعظیم کے برابر ہونی چاہئے، اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم قبر میں حیات نہیں رکھتے، اسی طرح انبیاء اور اولیاء اللہ کچھ بھی قدرت

نہیں رکھتے، اور وہ سنتے بھی نہیں ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ بھی ہے کہ فقہ کی رائج کتابیں پڑھنے سے انسان کافر ہوجاتا ہے لہٰذا ان کتابوں کا جلانا ضروری ہے، (مشکلات کے وقت پیغمبروں، شہیدوں اور فرشتوں کو پکارنا شرک ہے، لہٰذا اس زمانہ کے تمام لوگ کافر ہیں) آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے روضہ مقدس کے سامنے بطور تعظیم کھڑا ہونا شرک ہے۔[450]

اس کے بعد موصوف وہابیوں کے عقائد کی ردّ کرتے ہیں، اور قبور کی زیارت کے سلسلہ میں امام محمد بن ادریس شافعی کا قول نقل کرتے ہیں کہ حضرت امام موسیٰ ابن جعفرؑکی قبر دعا کے قبول ہونے میں مجرّب ہے، اور ذھبی کی کتاب "تذکرۃ الحفاظ" سے نقل کرتے ہیں کہ اہل سنت کے بزرگ حضرات جب خراسان میں حضرت امام رضاؑکی قبرپر زیارت کے لئے جاتے ہیں تو کس قدر خضوع، خشوع اور تضرع کرتے ہیں، حافظ ابن حجر عسقلانی اپنی کتاب "تہذیب التہذیب" (جلد(7)ص388) میں اس طرح لکھتے ہیں:

"قَالَ (اِیِ الْحَاکِم) وَسَمِعْتُ اَبَابَکْرٍ مُحَمَّدَ بِنْ الموٴمّل یقُوْلُ خَرَجْنَا مَعَ اِمَامِ الْحدِیْثِ اَبِی بَکْرِ بْنِ خُزیْمَۃَ وَعَدِیْلِہِ اَبِی عَلِیِّ الثَّقَفِی مَعْ جَمَاعۃٍ مِنْ مَشَایِخنَا وَھم اِذْ ذَاکَ مُتَوَافِرُوْنَ اِلٰی قَبْرِ عَلِیِّ ابْن مُوسٰی الرِّضَا ن بِطُوْس، قَالَ فَرَایْتُ مِنْ تَعْظِیْمِہِ یِعْنی اِبْنَ خُزیْمَۃِ لِتِلْکَ الْبُقْعَۃِ وَتَوَاضِعِہ لَھا وَتَضَرّعِہِ عِنْدَھا مَاتَحَیَّرنَا"

(حاکم نیشاپوری) کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن موٴمّل کو یہ کہتے سنا ہے: میں علم حدیث کے ماہر ابوبکر بن خزیمہ اور ابو علی ثقفی (ان کا علم بھی انھیں کی طرح ہے) اور ان کے بہت سے استاد کے ساتھ تھا جو حضرت امام رضا ں کی طوس میں زیارت کے لئے جارہے تھے اس وقت میں نے ابن خزیمہ کو اس قدر تعظیم، تواضع اور تضرع کرتے دیکھا کہ مجھے تعجب ہونے لگا۔

مشہور ومعروف محدث ابو حاتم بن حبان حضرت امام علی الرضا ں کے زندگی نامہ میں اس طرح لکھتے ہیں:

" مَا حَلَّتْ بی شِدَّۃٌ فی وَقْتِ مَقَامی بِطُوْسْ وَزُرْتُ قَبْرَ عَلِیِّ ابْنِ مُوْسٰی الرِّضَا(ع) صَلَواتُ اللّٰہِ عَلٰی جَدِّہِ وَعَلَیْہِ وَدَعُوْتُ اللّٰہ تَعالیٰ اِزَالَتَھا عَنِّی اِلاَّ اَسْتُجِیْبَ لِی وَزَالَتْ عَنِّی تِلْکَ الشِّدَّۃُ وَھَذَا شَئْیٌ جَرَّبْتُہُ مِرَاراً"

"جس وقت میں طوس میں تھا کبھی کوئی ایسا واقعہ پیش نہ آیا کہ میں پریشان رہا، کیونکہ میں حضرت امام علی ابن موسی الرضا+ کی قبر کی زیارت کرتا تھا اور خدا سے رفع مشکل کے لئے دعا کرتا تھا تو میری دعا قبول ہوجاتی تھی اور میری مشکل بھی دور ہوجاتی تھی اور میں نے اس چیز کا باربار تجربہ کیا ہے"۔

مذکورہ کتاب کے مولف نے قبروں کی زیارت کے سلسلہ میں اور بھی دوسری چیزیں نقل کی ہیں مثلاً ابوحنیفہ اور معروف کرخی کی قبروں کی زیارت کے بارے میں بیان کیا ہے۔[451]

اسی طرح عراق کے مشہور ومعروف مولف اور شاعر جمیل صدقی زھاوی بھی ہیں، چنانچہ موصوف کہتے ہیں:

"محمد بن عبد الوہاب اپنے ان عقائد کو پیش کرنے سے پہلے ان لوگوں کے بارے میں جنھوں نے نبوت کا دعویٰ کیا مطالعہ کا بے حد شوقین تھا مثل مسیلمہ کذاب، سجاح، اسود عنسی اور طُلیحہ اسدی وغیرہ جیسا کہ بعض مشہور ومعروف مولفین نے اس بات

کو لکھا ہے کہ، ظاہراً وہ پیغمبری کا دعویٰ کرنا چاہتا تھا لیکن اتنی جرات نہ کرسکا۔ اس کا طریقہ یہ تھا کہ اپنے شہر کے لوگوں کو انصار اورجو دوسرے شہروں سے اس کے پاس آتے تھے ان کو مھاجرین کہتا تھا، اور جو شخص اس کے عقائد کو قبول کرلیتا تھا اگر اس نے اپنا واجب حج کرلیا ہے تو اس کو دوبارہ حج کرنے کا حکم دیتا تھا، کیونکہ اس نے پہلا حج اس صورت میں انجام دیا تھا جب وہ مشرک تھا، اور اسی طرح جو شخص اس کے مذہب میں وارد ہوتا تھا اس کے لئے یہ شہادت دےنا ضروری تھا کہ میں پہلے کافر تھا اور اس کے ماں باپ بھی کافر مرے اور گذشتہ علماء بھی کافر تھے، اور اگر وہ ان باتوں کی شہادت نہیں دیتا تھا تو اس کو قتل کردیا جاتا تھا۔

پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی امت میں اپنے سے چھ سو سال پہلے والے تمام لوگوں کو کافر سمجھتا تھا، چاہے کوئی کتنا بھی بڑا متقی اورپرہیزگار ہی کیوں نہ ہو، لیکن اگر اس کی پیروی نہیں کرتا تھا تو اس کو کافر اور مشرک شمار کیا جاتا تھا اور اس کی جان ومال سب حلال تھا، اور اگر کوئی اس کی پیروی کا دم بھرلیتا تھا تو چاہے کتنا بھی فاسق وفاجر ہو اس کو مومن حساب کیا جاتا تھا۔

اسی طرح محمد بن عبد الوہاب کوشش کرتا تھا کہ کسی طرح پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی عظمت کو کم رنگ کرے، اس کے بعض اصحاب نے یہ بات نقل کی ہے کہ وہ کہتا تھا کہ میرا یہ عصا پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے بھتر ہے کیونکہ پیغمبر اس وقت دنیا میں نہیں ہیں اور کسی کو کوئی فائدہ نہیں پہونچاسکتے (نعوذباللہ) جبکہ یہ بات مذاہب اربعہ کے نزدیک کفر ہے۔

وہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر شب جمعہ اور گلدستہ اذان پر صلوات بھیجنے کو منع کرتا تھا اور اگر کوئی آنحضرت پر صلوات بھیجتا تھا تو اس کو سخت سے سخت سزا دی جاتی تھی، اور اس کی دلیل یہ تھی کہ یہ سب کچھ توحید کے منافی اور مخالف ہے۔

اسی نظریہ کے تحت اس نے ان کتابوں کو جلا ڈالا جن میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر صلوات کے جائز ہونے پر دلیل دی گئی تھی، مثلاً "دلائل الخیرات" تالیف محمد بن سلیمان جزولی۔

اسی طرح فقہ وتفسیر اور احادیث کی ان کتابوں کو بھی جلا ڈالا جو اس کے عقیدہ کے خلاف تھیں، اور اپنے اصحاب کو اپنی سمجھ کے مطابق قرآن کی تفسیر کرنے کی اجازت دیدیتا تھا۔[452] (جبکہ تفسیر بالرائے سبھی فرقوں کے نزدیک ناقابل قبول ہے)

اس کے بعد زھاوی نے وہابیوں کے عقائد کی ردّمیں ان کے عقل وقیاس اور اجماع (جس کو ابو حنیفہ اوردوسرے لوگوں نے تسلیم کیا ہے) سے انکار، کسی مجتہد کی تقلید کرنے والوں دوسرے مسلمانوں کو کافر کہنے اور پیغمبروں اور اولیاء اللہ سے توسل کی مخالفت اور ان کے دوسرے عقیدوں کا تفصیل کے ساتھ مدلل جواب دیا ہے۔

سید احمد زینی دحلان مفتی مکہ معظمہ نے اپنی کتاب "الدرر السنیہ" میں محمد بن عبد الوہاب کے عقائد کو ردّکرتے ہوئے اس سے ہوئی بحث وگفتگو کو ذکر کیا ہے، مثلاً:

شیخ محمد بن عبد الوہاب مسجد درعیہ میں خطبہ دیتا ہے اور ہر خطبہ میں کہتا ہے کہ پیغمبر اکرم سے توسل کرنا کفر ہے۔

خود محمد بن عبد الوہاب کے بھائی شیخ سلیمان نے بھی اس کے نظریات کی شدت سے مخالفت کی ہے، ایک دن شیخ سلیمان نے محمد بن عبد الوہاب سے اسلام کے ارکان کے بارے میں سوال کیا، اور جب اس نے جواب دیا کہ پانچ ہیں تو شیخ سلیمان نے کہا تو پھر تو نے ارکان اسلام کو چھ کیوں قرار دیا؟! چھٹا رکن تو نے یہ کہا ہے کہ اگر کوئی تیری پیروی نہ کرے تو وہ کافر ہے۔ (1)

ایک روز کسی شخص نے اس (محمد بن عبد الوہاب) سے سوال کیا: ماہ رمضان المبارک کی ہر رات میں کتنے لوگ آتش جہنم سے آزاد ہوتے ہیں؟ تو اس نے کہا: ایک لاکھ انسان، اور ماہ رمضان کی آخری تاریخ میں اتنی تعداد میں آزاد ہوتے ہیں جتنے پورے مہینہ میں آزاد ہوئے ہیں، یہ سنکر اس شخص نے کہا کہ تیری پیروی کرنے والے تو ان کے یک صدم[453] بھی نہیں ہیں، پھر یہ جہنم کی آگ سے آزادہونے والے کون لوگ ہیں؟ تو تو صرف اپنے پیروکاروں کو مسلمان سمجھتا ہے؟۔

ایک قبیلہ کے سردار نے جو شیخ محمد بن عبد الوہاب کو پریشان کرنے کی طاقت نہیں رکھتا تھا، اس سے سوال کیا کہ کوئی تیرا قابل اعتماد شخص جس کو تو سچّا مانتا ہے، اگر وہ تجھے خبر دے کہ فلاں پھاڑ کے پیچھے تیری جان کے دشمن چھپے ہوئے ہیں اور وہ تجھ کو قتل کرنا چاہتے ہیں، اورتو ایک ہزار لوگوں کو ان سے لڑنے کے لئے بھیجے، لیکن وہ واپس آکر یہ کہیں کہ وہاں تو کوئی بھی نہیں ہے، تو تو کس کی بات کو صحیح مانے گا اس ایک شخص کی خبر کو، یا ان ہزار لوگوں کی خبر کو؟!

اس وقت محمد بن عبد الوہاب نے کہا میں ان ہزار لوگوں کی بات کو مانوں گا، اس وقت اس شخص نے کہا کہ تمام کے تمام علمائے نجد چاہے وہ زندہ ہوں یا مردہ، سبھی نے اپنی اپنی کتابوں میں تیری باتوں کی تکذیب اور ردّ کی ہے، لہٰذا تجھے ان کی باتوں کو ماننا چاہئے، اس بات کو سن کر محمد بن عبد الوہاب لاجواب ہوگیا اور کچھ جواب نہ بنا۔

ایک شخص نے اس سے سوال کیا کہ جس دین کی تم دعوت دیتے ہو، یہ متصل ہے یا منفصل؟ اس وقت محمد بن عبد الوہاب نے جواب دیا کہ میرے استاد اور دوسرے تمام استاد آج سے چھ سو سال پہلے سے مشرک تھے، اس وقت اس شخص نے جواب میں کہا تو گویا تیرا یہ دین منفصل (جدا) ہوا، نہ کہ متصل، تم نے یہ دین کس سے حاصل کیا؟[454]

زینی دحلان اپنی کتاب میں ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں کہ اس (محمد بن عبد الوہاب) کے برے کاموں میں سے ایک یہ تھا کہ اس نے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کی زیارت کو ممنوع قرار دیا لیکن اس کے باوجود "احساء" کے لوگ قبر رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت کے لئے گئے اور جب شیخ محمد بن عبد الوہاب کو اس بات کی خبر پہونچی تو چونکہ ان لوگوں کا واپسی کا راستہ شہر "درعیہ" (جہاں پر محمد بن عبد الوہاب رہتا تھا) سے ہی تھا اس نے حکم دیا کہ ان زائرین کی داڑھی مونڈ دی جائے (چنانچہ ان سب کی داڑھی مونڈ دی گئی) اور ان لوگوں کو ان کی سواری پر الٹا بٹھا کر درعیہ سے احساء تک پہنچایا گیا۔

محمد بن عبد الوہاب نے سنا کہ ایک گروہ جو اس کی پیروی نہیں کرتا، بہت دور دراز علاقہ سے زیارت اورحج کے لئے روانہ ہوا ہے، اور اس کا راستہ درعیہ شہر سے ہی ہے،جب وہ گروہ درعیہ شہر کے قریب پہنچا تو انھوں نے سنا کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب اپنے ایک مرید سے کہہ رہا تھا ہے کہ مشرکین (زائرین قبر رسول) کو مدینہ جانے دو، اور مسلمانوں (وہابیوں) کو ہمارے ہی پاس رہنے دو۔

وہ (محمد بن عبد الوہاب) پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر صلوات بھیجنے سے منع کرتا تھا، اور اگر کوئی شخص آنحضرت پر صلوات بھیجتا تھا اور اس کی آواز اس کے کانوں میں پہونچ جاتی تھی تو بہت ناراض ہوتا تھا، اور اس کو بہت سخت سزا دیتا تھا، یہاں تک کہ ایک نابینا شخص جو بہت ہی دیندار موذن تھا اور اس کی آواز بھی بہت اچھی تھی اس نے اس کی باتوں کو نہیں مانا اور پیغمبر اکرم پر صلوات بھیجی تو اس کو قتل کردیا گیا۔[455]

شیخ سلیمان (برادر محمد بن عبد الوہاب) کی چند باتیں

جیسا کہ ہم نے پہلے عرض کیاکہ محمد بن عبد الوہاب کے بھائی اور اس کے باپ اس کی بہت زیادہ مخالفت اوراس سے مقابلہ کیا کرتے تھے، اسی وجہ سے شیخ سلیمان کو درعیہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کرنا پڑی کیونکہ جب ان کے اختلافات زیادہ بڑھے تو شیخ سلیمان کو اپنی جان کا خطرہ پیدا ہوگیا تھا،چنانچہ وہاں سے مدینہ منورہ چلے گئے، اور مدینہ جاکر شیخ سلیمان نے "الصواعق الالہیہ" لکھی اور شیخ محمد بن عبد الوہاب کے پاس بھیجی، شیخ سلیمان کی بعض باتیں ہم نے گذشتہ مطالب میں بیان کیں ہینٰہاں پر موصوف کی چند دیگر باتیں ذکر کرتے ہیں:

1۔ ہر مذہب کے علماء نے ان اقوال اور افعال کو بیان کیا ہے جن کے ذریعہ ایک مسلمان مرتدّ ہوجاتا ہے، لیکن کسی نے بھی یہ نہیں کہا کہ جس نے غیر خدا کے لئے نذر کی یا غیر خدا سے حاجت طلب کی وہ مرتد ہوجائے گا، اسی طرح کسی نے بھی ایسے شخص کے مرتد ہونے کا حکم نہیں لگایا جس نے غیر خدا کے لئے قربانی کی ہو، یا کسی کی قبر کو مس کیا یا قبر کی مٹّی کو (بعنوان تبرک) اٹھایا ہو، اور جس طرح تم کہتے ہو اگر ایسا ہی ہے تو دلیل لاؤ اور بیان کرو، کیونکہ علم کو چھپانا جائز نہیں ہے، لیکن تم نے اپنے گمان کی بناپر عمل کیا ہے اور مسلمانوں کے اجماع سے خارج ہوگئے ہو، اور تم نے اپنے اس قول سے کہ جو شخص بھی مذکورہ اعمال بجالائے وہ کافر ہے اور اگر کوئی ان اعمال کو بجالانے والے کو کافر نہ جانے وہ بھی کافر ہے، تو اس طرح تو تم نے تمام امت محمدی کو کافر قرار دیدیا، جبکہ تمام خاص وعام جانتے ہیں کہ یہ اعمال (نذر، قربانی اور زیارت وغیرہ) سات سو سال سے تمام اسلامی ممالک میں رائج ہیں چاہے اہل علم ان کاموں کو انجام نہ دیتے ہوں لیکن اس طرح کے اعمال بجالانے والوں کو کافر نہیں کہتے، اور ان پر مرتد کے احکام جاری نہیں کرتے، بلکہ ان پر مسلمانوں کے احکام جاری کرتے ہیں۔

تمھارے قول کے مطابق تمام اسلامی شہر بلاد کفر اور مرتدین کا شہر ہے، یہاں تک کہ تم نے حرمین شریفین کو بھی بلاد کفر کا نام دیدیا ہے۔ جبکہ صحیح احادیث کے مطابق جس میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم نے واضح طورپر ارشاد فرمایا کہ یہ دو (مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ) شہر ہمیشہ اسلامی شہرہیں، اور ان شہروں میں بتوں کی پوجا نہیں ہوگی، اور آخر الزمان میں جب دجّال تمام شہروں پر قبضہ کرلے گا وہ بھی ان دونوں شہروں میں داخل نہیں ہوسکتا، لیکن تمھاری نظر میں تمام شہر دار الحرب (جن سے جنگ کرنا جائزھے) ہیں، اوران کے رہنے والے کافرہیں اور تم سب کو بت پرست جانتے ہو اورتمام امت اسلامی کو مشرک اوردین اسلام سے خارج سمجھتے ہو،" (فَاِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ)۔"[456]

2۔ ہر وہ خاص وعام جو کہ احادیث اور روایات سے تھوڑی بہت آشنائی رکھتا ہے اس کے لئے یہ بات واضح ہے کہ وہ کام جن کی وجہ سے تم اسلامی ممالک کو بلاد کفر اور ان کے رہنے والوں کو کافر سمجھتے ہو،اگر یہ اعمال اسی طرح ہیں جس طرح تم کہتے ہو، تو پھر یہ بہت بڑی بت پرستی ہوئی، اور ان شہروں کے رہنے والے کافر ہوگئے، اور تمھارا عقیدہ ہے جو شخص ان کو کافر نہ سمجھے وہ بھی کافر ہے، (تو پھر اس طریقہ سے کوئی مسلمان ہی نہیں بچا) جبکہ یہ بات معلوم ہے کہ علماء اور امراء نے کسی کو بھی کافر نہیں کہا اور ان پر مرتد کے احکام جاری نہیں کئے۔

جبکہ مذکورہ اعمال اکثر اسلامی ممالک میں بطور آشکار ہوتے ہیں اور ایک کثیر تعداد نے اس راستہ کو اختیار کیا ہے اور تمام شہروں سے ان مقدس مقامات کا سفر کرتے ہیں، ان سب کے باوجود کوئی ایک عالم دین یا اہل شمشیر نے تمھاری طرح اپنی زبان نہیں کھولی، تمام علماء نے ان لوگوں پر اسلام کے احکام جاری کئے ہیں۔

لہٰذا اگر ان اعمال کے مرتکب تمھارے گمان کے مطابق کافر اوربت پرست ہوں اور علماء اور حکام نے ان پر اسلام کے احکامات جاری کئے ہوں، تو اس بات کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ علماء کافر ہوئے، کیونکہ جو شخص اہل شرک اور کافر لوگوں کو کافر نہ جانے وہ خود کافرہے، اور اس صورت میں وہ امت محمدی میں شمار نہیں ہوگا اور یہ بات حدیث نبوی صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے مخالف ہے۔[457]

3۔ شیخ سلیمان کی پوری کتاب میں اس بات پر زور دیا گیا ہے کہ شیخ محمد جو عام مسلمانوں کو (اپنے مریدوں کے علاوہ) کافر قرار دیتا ہے اس کو ردّ کریں چنانچہ اس سلسلہ میں (52)حدیثیں اس مضمون کی بیان کی ہیں جو اس بات کی طرف اشارہ کرتی ہیں کہ مسلمان ہونے کا معیار زبان پر کلمہ شھادتین جاری کرنا اور ضروریات دین کو بجالانا ہے، اور اسی طرح ان حدیثوں میں مسلمانوں کو کافر کہنے سے روکا اورڈرایا گیا ہے اور اس سلسلہ میں صحاح ستہ اور دیگر مشہور کتابوں سے احادیث نقل کی ہیں۔[458]

وہابی مذہب اور حنبلی مذہب

یہ بات ظاہر ہے اور اس میں کسی قسم کا شک نہیں ہے کہ وہابی مذہب، حنبلی مذہب سے بنا ہے اور وہابی رہبر عام طور پر ان لوگوں میں سے تھے کہ جنھوں نے قبروں کی زیارت اور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور دیگر اولیاء اللہ سے توسل اور استغاثہ کو ممنوع قرار دیا مثلاً ابو محمد بربہاری، ابن بطّہ، ابن تیمیہ، اور اس کا مشہور و معروف شاگرد ابن قیم جوزی، محمد بن عبد الوہاب[459] یہ سب کے سب حنبلی علماء میں شمار ہوتے تھے، اسی وجہ سے وہابی اپنے کو اہل سنت والجماعت اور حنبلی مذہب میں شمار کرتے ہیں، لیکن ڈاکٹر عبد الرحمن زکی کے نظریہ کے مطابق وہابی حضرات حنبلیوں سے دوطریقہ سے فرق رکھتے ہیں پہلا یہ کہ اہل سنت کے چاروں اماموں (امام مالک، ابوحنیفہ، شافعی اور احمد ابن حنبل) کے علاوہ کسی دوسرے کی تقلید کو ممنوع قرار دیتے ہیں اور دوسرے یہ کہ دیگر مذہب منجملہ شیعہ حضرات کے مذہب کو قبول نہیں کرتے۔

دوسری بات یہ کہ وہابی (جیسا کہ ہم نے پہلے بھی ذکر کیا ہے) بعض فرعی مسائل میں ہر اس رائے پر یقین کرتے ہیں اور اس پر عمل بھی کرتے ہیں جس میں قرآن وغیر منسوخ سنت سے دلیل موجود ہو اور اس کے مقابلہ میں اس سے مضبوط کوئی مخصص اور معارض بھی نہ ہو اور (احمد ابن حنبل کے علاوہ) کسی ایک امام سے صادر ہو، تو اس مسئلہ میں احمد ابن حنبل کو چھوڑ دیتے ہیں۔

ڈاکٹر عبد الرحمن زکی مذکورہ بات کو آگے بڑھاتے ہوئے کہتے ہیں کہ وہابی مذہب بھی دوسرے مذہبی، سیاسی، اجتماعی طریقوں سے متاثر ہوا ہے ۔ متاثر ہونے سے ان کی مراد مذہب میں اختلاف اور اس کی تعلیم کو سمجھنا اور اس کے نظریات کو جاری کرنا ہے۔

چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ عبد العزیز آل سعود بادشاہ جو وہابیوں کا امام بھی تھا، 1934ھ میں جب اس کی جنگ یمن کے امام یحيٰ (زیدی مذہب) سے ہوئی، اور جنگ کے بعد دونوں نے آپس میں اخوت اور بھائی چارگی کا عہدنامہ کیا اور اس عہدنامہ کو قبول بھی کیا کہ یحيٰ بادشاہ یمن کا شرعی حاکم ہے، یہ اعتراف کرنا گویا زیدی مذہب کا اعتراف کرنا ہے۔

قارئین کرام !آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ مذکورہ اعتراف وہابیوں کی اس بات کے برخلاف ہے کیونکہ یہ لوگ مذاہب اربعہ کے علاوہ کسی کو نہیں مانتے ۔[460]

البتہ وہابیوں میں گذشتہ دو فرق کے علاوہ اور بھی دوسرے فرق پائے جاتے ہیں، منجملہ یہ کہ احمد بن حنبل اور اس کے پیروکار بھی بعض ان چیزوں کی مخالفت کرتے ہیں جن کی وہابی مخالفت کرتے ہیں، لیکن کبھی کبھی حنبلیوںنے مثلاً بربھاری کے زمانہ میں بہت زیادہ شدت عمل اختیار کی، لیکندوسرے اسلامی فرقوں کے کفر کا فتویٰ نہیں دیا، اور اسلامی شہروں کو بلاد کفر سے تعبیر نہیں کیا، اور کسی ایسے شخص کو کافر اور مشرک نہیں کہا جو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر یا دیگر اولیا ء اللہ کی قبروں کی زیارت کے لئے جائے۔ اسی طرح انھوں نے نماز جماعت کے ترک کرنے والوں کے قتل کا حکم صادر نہیں کیا۔

حُسن اتفاق یہ ہے کہ زمانہ کے ساتھ ساتھ ان کے یہ خطرناک نظریات (جس کے نتائج میں سے ایک یہ ہے کہ مسلمان ایک دوسرے سے جدا ہوگئے اور دوسرے اسلامی ممالک کو دار الکفر شمار کرنے لگے) کم بیان ہوتے ہیں، اور اس وقت سعودی عرب کے اخباروں میں دنیا بھر کے مسلمانوں کو چاہے وہ عرب ہوں یا عجم، سفید ہوں یا کالے، سب کو مسلمان بھائی کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔[461] اور ان آخری چند سالوں میں حجاج بیت اللہ الحرام کے ساتھ جو برتاو کیا جاتا ہے وہ ہماری بات کی تائید ہے، (کہ ایک دوسرے کو مسلمان بھائی کہہ کر خطاب کیا جاتا ہے۔)

محمد بن عبد الوہاب کی اولاد

محمد بن عبد الوہاب کے چار بیٹے تھے جن کے نام عبد اللہ، حسن، حسین اور علی تھے، جنھوں نے اس کے مرنے کے بعد اپنے باپ کے عقائد اور نظریات کو پھیلانے کے لئے قیام کیا، اور ان کو "اولاد شیخ" کہا جاتا تھا ان میں سب سے بڑا بیٹا عبد اللہ تھا اس کے بھی دو بیٹے باقی بچے، سلیمان اور عبد الرحمن، سلیمان کا کٹّرپن اپنے باپ سے بھی زیادہ تھا، آخر کار 1233ھ میں جیسا کہ بعد میں تفصیل بیان ہوگی ابراہیم پاشا کے ھاتھوں قتل کردیا گیا اور اس کے بھائی عبد الرحمن کو مصر سے شہر بدر کردیا گیا جو ایک مدت کے بعد انتقال کر گیا۔

حسین بن محمد بن عبد الوہاب سے عبد الرحمن باقی بچا وہ وہابیوں کی شروع کی حکومت میں ایک مدت تک مکہ کا قاضی رہا ۔ اس نے تقریباً سو سال کی عمر پائی ۔ شیخ کی اکثر نسل اسی حسین کے ذریعہ باقی ہے، جو اس وقت (یعنی زینی دحلان کے زمانہ میں تقریباً سو سال پہلے) درعیہ شہر میں مقیم ہیں جن کو اولاد شیخ کہا جاتا ہے۔[462]

---

272. رسالہ ہدیہ طیبہ ص 82، ورسالہ عقیدۃ الفرقۃ الناجیہ ص 19۔

273. اس کی یہ بات ظاہراً ابن تیمیہ کی بات سے ماخوذ ہے کہ ابن تیمیہ نے بھی اسی بات کو کتاب العبودیہ ص 155 میں کہا ہے۔

274. ثلاث رسائل ص 6، شیخ عبد الرحمن آل شیخ نے کہا ہے کہ اگر کوئی خدا کی محبت میں کسی دوسرے کو خدا کا شریک قرار دے، (یعنی کسی دوسرے سے بھی محبت کرے) تو گویا اس نے دوسرے کو خدا کی عبادت میں شریک قرار دیا ہے اور اس کو خدا کی طرح مانا ہے، اور یہ وہ شرک ہے جس کو خدا معاف نہیں کرے گا، اگر کوئی شخص صرف خدا کو چاہتا ہے یا کسی دوسرے کو خدا کے لئے چاہتا ہے تو ایسا شخص موحد ہے، لیکن اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو خدا کے ساتھ دوست رکھتا ہے تو ایسا شخص مشرک ہے، (فتح المجید ص 114)

275. آلوسی ص 45۔

276. اس سلسلہ میں مرحوم علامہ حاج سید محسن امین فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ مطلق طور پر غیر خدا سے طلب حاجت کرنا یا ان کو پکارنا، ان کی عبادت نہیں ہے اور اس میں کوئی ممانعت بھی نہیں ہے، اس بناپر اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو پکارتا ہے تاکہ اس کے پاس جائے یا اس کی مدد کرے یا کوئی چیز اس کو دے یا اس کی کوئی

ضرورت پوری کرے، اس طرح کے کام غیر خدا کی عبادت حساب نہیں ہوتے، اور کسی طرح کا کوئی گناہ بھی نہیں ہے، اور آیہ شریفہ <فَلاَ تَدْعُوامَعَ اللہ اَحداً > (جو وہابیوں کی دلیل ہے)کا مقصد مطلق دعا نہیں ہے بلکہ جس چیز سے نھی کی گئی ہے وہ یہ ہے جس سے کوئی چیز طلب کررہے ہو یا جس کو پکار رہے ہو اس کو خدا کی طرح قادر اور مختار نہ مانو، (کشف الارتیاب ص 282)

.277

278. کشف الشبھات ص 40۔

279. تاریخ نجد ص 80۔

280. سورہ آل عمران آیت 75، امان نامہ کی عبارت تاریخ وہابیان میں .بیان ہوگی۔

281. حافظ وھبہ ص 346، شوکانی کی تحریر کے مطابق اہل مکہ بھی وہابیوں کو کافر کہتے تھے، (البدر الطالع ج2 ص 7)

282. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیۃ جلد اول ص 43۔

283. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 339، نجدی مورخ شیخ عثمان بن بشر اکثر مقامات پر وہابیوں کو مسلمانوں سے تعبیر کرتا ہے گویا فقط وھی لوگ مسلمان ہیں اور دوسرے مسلمان کافر یا مشرک ہیں، (عنوان المجد نامی کتاب میں رجوع فرمائیں) اسی طرح وہ کہتا ہے کہ 1267ھ میں قطر کے لوگوں کی فیصل بن ترکی کے ھاتھوں پر .بیعت اسلام اور جماعت میں داخل ہونے کی .بیعت تھی، (ج2 ص 132)

284. فتح المجید ص 110۔

285. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 339، "ابن وردی" کہتا ہے کہ جس وقت مصر کے بادشاہ نے مغلوں کی کثرت سپاہ کو دیکھا تو اپنی زبان سے یہ جملہ کہا "یا خالد بن ولید"، اس وقت ابن تیمیہ صاحب بھی تشریف رکھتے تھے انھوں نے اس کام سے روکا اور کھا کہ یہ نہ کہہ، بلکہ "یامالک یوم الدین" کہہ۔ (جلد2 ص 411)

286. جزیرۃ العرب ص 341۔

287. تاریخ المملکۃ العربیہ، جلد اول ص 51۔

288. البدر الطالع ج 2 ص 5،6۔

289. کتاب التوحید ص 121۔

290. کتاب التوحید ص 425، غیر خدا کی قسم کے بارے میں ابن تیمیہ کے عقائد کے ذیل میں وضاحت کی گئی ہے۔

291. فتح المجید ص 436۔

292. فتح المجید ص 464، یہ حدیث مسند احمد، مسند ابوھریرہ جلد دوم ص 243 میں اس طرح ہے: "اِذَا دَعَا اَحَدُکُمْ فَلاَیَقُلْ:اللھم اِغْفِرْ لِی اِنْ شِئْتَ وَلٰکِنْ لِیَعْزَمْ بِالْمَسْئَالَۃِ فَاِنَّہُ لاٰ مُکْرِہِ لَہُ"

293. فتح المجید ص 466۔

294. فتح المجید ص 475۔

295. هٰذی ہی الوہابیہ ص 74، مطبوعہ بیروت۔

296. کتاب تطہیر الاعتقاد تالیف شیخ محمد بن عبد الوہاب، ص 36، اور اس کے نو رسائل، ص 45، پر بھی یہ بات بیان کی گئی ہے۔

297. بنقل از تطہیر الاعتقاد ص 30، 41۔

298. نقل از منشور سلطان عبد العزیز، بتاریخ 1323ھ، شیخ محمد بن عبد الوہاب کہتا ہے کہ مسلمان کو چاہئے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی شفاعت کو خدا سے طلب کرے، مثلاً اس طرح کہے: "اَللّٰهم لاٰ تَحْرِمْنِی شَفَاعَتَهُ، اَللّٰهم شَفِّعهُ لِی"۔ (کشف الشبہات ص 44)

299. نوعدد رسائل عملیہ سے منقول ص 110،114۔

300. نقل از فتح المجید ص 414۔

301. کتاب التوحید ص 141،142۔

302. فتح المجید، شرح کتاب توحید محمد بن عبد الوہاب ص 106۔

303. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 341۔

304. اصحاب کے گذشتہ عمل سے مراد ابوبکر کی عرب کے قبیلوں سے جنگ ہے کہ جب بعض لوگ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی وفات کے بعد زکوۃ دینے سے انکار کردیا تو جناب ابوبکر نے ان کو مرتد کہا، اور ان سے جنگ کی۔

305. منجملہ ثلاث رسائل، مخصوصاً کشف الشبہات ص 50 اوراس کے بعد تک۔

306. مسند احمد ابن حنبل جلد اول ص 19، 35 مسند عمر۔

307. الاسلام عقیدۃ وشریعۃ ص 30۔

308. منقول از امام باقر.

309. قول ابوحنیفہ۔

310. قول ابو الحسن اشعری۔

311. قول ابن تیمیہ۔

312. قول اوزاعی۔

313. قول ابن عینیہ۔

314. قول ابو الحسن رویانی۔

315. قول سفیان ثوری۔

316. "مَنْ مَاتَ وَھو یَعْلَمُ اَنْ لاٰ اِلَہَ اِلاّٰ اللہ، دَخَلَ الْجَنَّۃَ" نقل از مختار صحیح مسلم وشرح نووی طبع مصر، ناشر سعادت۔

317. کتاب الاسلام بین السنۃ والشیعہ جلد اول ص 33 تا 36 کا خلاصہ، بنقل از مختار صحیح مسلم اور شرح نووی ص84، 88، 47، 51، کی روایات۔

318. الصواعق الالٰھیہ ص 55، تا 63۔

319. سورہ فجر آیت 23۔

320. سورہ ق، آیت 15، اس سلسلہ میں ابن تیمیہ کی کتابوں اور رسالوں خصوصاً رسالہ العقیدۃ الحمویہ کی طرف رجوع فرمائیں۔

321. تاریخ نجد ص 91،90۔

322. تاریخ نجد ص 48، معلوم نہیں خداوندعالم کو کس طرح بغیر کیفیت اور احاطہ کے دیکھا جاسکتا ہے؟

323. سورہ مائدہ آیت 64۔

324. سورہ ہود آیت 37۔

325. سورہ بقرہ آیت 109۔

326. کتاب التوحید فتح المجید کے ساتھ ص 521،520۔

327. سورہ شوریٰ آیت 11۔

328. فرقہ جہم یہ، جُہم بن صفوان (دوسری صدی کے نصف اول) کے پیروکار ہیں، جو جبر، ایمان اور صفات خدا کے بارے میں مخصوص عقائد رکھتے ہیں

329. الفتاوی الکبریٰ، ج 2ص 296، 298 ۔

330. سورہ نساء آیت 163،ثلاث رسائل ص 22، مختصر سیرۃ الرسول ص 6، عقیدۃ الفرقۃ الناجیہ ص 33، البتہ وہابیوں کے علاوہ بعض دوسرے فرقے بھی اس طرح کا عقیدہ رکھتے ہیں۔

331. ثلاث رسائل ص 8۔

332. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 340،339۔

333. فتح المجد ص 173۔

334. "اُمُ القریٰ" اخبار، مطبوعہ مکہ، بتاریخ 11 ذی الحجہ1362ھ، شیخ محمد بن عبد الوہاب کہتا ہے کہ اصحاب پیغمبر آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ میں آپ کے وسیلہ سے دعا طلب کرتے تھے لیکن آپ کی وفات کے بعد بالکل کسی نے یہ کام نہیں کیا، مثلاً کسی نے بھی آپ کی قبر کے پاس دعا نہیں کی، یہاں تک کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کے پاس خدا کو پکارنے سے بھی انکار کیا ہے۔ (کشف الشبہات ص 59)

335. فتح المجید ص 175۔

336. سورہ زمر آیت 3۔

337. کشف الشبہات ص 47،48۔

338. الفتوحات الاسلامیہ ج2 ص 258۔

339. کشف الارتیاب ص 300۔

340. صحیح بخاری ج8 ص 82،83۔

341. فتح المجید، ص 215۔

342. زمان جاہلیت کے عرب کے دو بتوں کا نام۔

343. کشف الشبہات ص 34۔

344. کشف الارتیاب ص 343۔

345. سورہ آل عمران آیت 34۔

346. سورہ یوسف آیت 25۔

347. کشف الارتیاب ص 344۔

348. الفتاوی الکبریٰ، ج 2ص 296، 298 ۔

349. شرح جامع صغیر ج 2 ص 57،58۔

350. بتاریخ 11ذی الحجہ 1362ھ، اسی طرح ابن تیمیہ اور محمد بن عبد الوہاب کی کتابوں میں متعدد مقامات پر سید المرسلین اور سیدۃ نساء العالمین استعمال ہوا ہے۔

351. فتح المجید ص 257۔

352. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین، ص 340، ہم انشاء اللہ وہابیوں کی تاریخ کے ضمن میں یہ بات بیان کریں گے کہ تقریباً ڈیڑھ صدی پہلے چونکہ وہ لوگ مکہ اور مدینہ پر قابض تھے اسی وقت انھوں نے بعض قبروں کی کی عمارتیں مسمار کردیں۔

353. فتح المجید ص 227۔

354. کتاب التوحید ص 246، فتح المجید کے ساتھ۔

355. کشف الارتیاب ص 66۔

356. کشف الارتیاب ص 424۔

357. ہدیہ طیبہ، ص 83۔

358. مسائل الجاہلیہ ص 50۔

359. فتح المجید شرح کتاب توحید محمد بن عبد الوہاب، ص 145، 163، 164۔

360. بخاری صاحب نے اپنی صحیح (ج2ص 122)میں یوں تحریر کیا کہ ولید بن عبد الملک کے زمانہ میں جب روضہ رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی دیواریں گر گئیں تو اس نے اس کو دوبارہ بنوایا۔

361. الفتاوی الکبریٰ ج4 ص449۔

362. کشف الارتیاب، ص 358، بقیع میں موجود قبریں جو قدیم الایام سے موجود تھیں، اور مسمار ہونے پہلے ائمہ علیہم السلام کی قبروںکی وضعیت "وہابیوں کی تاریخ" کے تحت بیان ہوگی، انشاء اللہ۔

363. مروج الذھب، ج2 ص 285، 287، 332ھ کی تالیف۔

364. رحلہ ابن جبیر ص 154، 228، 229۔

365. وفاء الوفاء ج 3 ص 912، ام حبیبہ بنت ابوسفیان، پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی بیوی تھیں، اور صخر ابوسفیان کا نام ہے۔

366. سنن ابن ماجہ جلد اول ص 498۔

367. سنن ابن ماجہ جلد اول ص 498۔

368. استیعاب، ابن عبد البر، جلد اول ص 26۔

369. صاحب فتح المجید (محمد بن عبد الوہاب کی کتاب توحید کی شرح میں) اس طرح کہتا ہے: "لَوْذُبِحَ لِغَیْرِ اللہِ مُتَقَرِّباً اِلَیْہِ یَحْرُمُ" (اگر کسی غیر خدا کے لئے قربانی کیا جائے اور اس قربانی سے اس غیر خدا کا تقرب مقصود ہو تو وہ قربانی حرام ہوجائے گی)اور اس کتاب کے حاشیے میں کہتا ہے کہ یہ شرک بھی شرک اکبر ہے، جبکہ یہ بات معلوم ہے کہ وہ قربانی جو مسلمان قبور کے نزدیک کرتے ہیں اس سے ان کا قصد صرف خوشنودی خدا ہوتی ہے، صاحب قبر کا تقرب مقصود نہیں ہوتا۔

370. کشف الارتیاب ص 346، 424۔

371. ائمہعلیہم السلام کی قبروں کی زیارت شیعوں کے نزدیک کیا ہے، ابن تیمیہ کے عقائد کے عنوان کے تحت بیان ہوچکی ہے۔

372. رحلہ ابن جبیر ص 180۔

373. ابن خلکان کہتے ہیںامام احمد ابن حنبل کی قبر مشہور ہے اور زائرین ان کی زیارت کے لئے جاتے ہیں۔ (جلد اول ص 48)

374. وفیات الاعیان ج5 ص 46، 47۔

375. استیعاب جلد اول ص 404، عجیب بات تو یہ ہے کہ علمائے اہل سنت نے قبور کے لئے کرامات بھی ذکر کی ہیں، جیسا کہ ذھبی نے725ھ کے واقعات میں .بیان کیا ہے کہ قبر احمد ابن حنبل کو سیلاب نے چاروں طرف سے گھیر لیا لیکن جس حجرے میں ضریح تھی اس کے اندر داخل نہیں ہوا، جبکہ پانی حجرے کے دورازے سے ایک ھاتھ اونچا تھا۔ (دول الاسلام ج 4 ص 178)

376. المنتظم ج7 ص 206۔

377. رحلہ ابن جبیر ص 153، ابن بطوطہ نے بقیع کی قبروں کا ذکر کرتے ہوئے عثمان کی قبر کے گنبد کی بزرگی کی بھی توصیف کی ہے، (جلد اول ص76)

378. المنتظم ج7 ص 187۔

379. رحلہ ابن بطوطہ جلد اول ص 116۔

380. خطط ج 2 ص 284۔

381. ابن خلکان ج 2 ص 209۔

382. خطط، ج 2 ص 284۔ لیکن ابوبکر دواداری نے کنز الدّرر ج6، ص549، میں حضرت امام حسینؑکا سر دفن ہونے کی تاریخ544ھ .بیان کی ہے اور اس سلسلہ میں اس طرح لکھتا ہے: حضرت امام حسین (ع) کا سر یزید کے زمانہ میں مختلف شھروں میں گھم ایا گیا، اور پھر عسقلان میں دفن کردیا گیا، اور جب عسقلان پر (صلیبی جنگ میں) غیروں کا قبضہ ہوا، عباس وزیر ظافر فاطمی اس بات سے آگاہ ہوا، اور جب اس کے لئے یہ ثابت ہوگیا کہ امام حسینؑکا سر عسقلان میں دفن ہوا ہے تو اس نے انگریزوں سے خط وکتابت کی کہ امام حسینؑکا سر ان کے حوالے کردیں، اور عسقلان شھر ان ہی کے قبضے میں رہے، چنانچہ انھوں نے سر لے لا کر قاہرہ میں دفن کردیا۔

383. خطط ج 2 ص285۔

384. شفاء السقام ص 3، 34۔

385. وفاء الوفاء ج2 ص 1336 ۔

386. شرح جامع صغیر ص 297، باب سوم کتاب شِفاء السِقام تالیف سُبکی سے اصحاب اور دوسرے ان افراد کا ذکر کیا ہے جو لوگ صرف آنحضرت کی زیارت کے لئے مدینہ منورہ مشرف ہوئے اور زیارت کے علاوہ ان کا کوئی دوسرا قصدنہ تھا ان میں سے جناب بلال (رسول خدا کے موذن) جو شام سے مدینہ زیارت رسول کے لئے تشریف لائے، (شفاء السقام ص 143)

387. عمدة الاخبار شیخ احمد عباسی دسویں صدی کے علماء میں سے ہیں ۔ انھونؓنے ص 22، 26، زیارت قبور سے متعلق حدیث کو احمد ابن حنبل سے چند طریقوں سے نقل کیا ہے، (مسند احمد ج3، ص 237اور 250، وج5 ص 350، 355، 356، 357، 359) وسنن ابی داود، ج3 ص 212، بخاری ج2 ص 122، وجامع الصغیر سیوطی جلد اول ص 162۔

388. سمہودی ج 4 ص 1349، وکتاب مجموعۃ التوحید ص 522۔

389. سمہودی ج4ص 1352، موصوف نے اس سلسلہ میں تفصیل سے بیان کیا ہے اور اس بات کو ثابت کرنے کے لئے مختلف طریقوں سے احادیث نقل کی ہیں۔

390. تاریخ نجد وحجاز ص 50، سورہ آل عمران آیت 169۔

391. الفتاوی الکبریٰ ج2 ص 217، توجہ فرمائیں کہ جب معمولی انسان اس طرح ہے تو پھر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات گرامی کی شان کیا ہوگی۔

392. ابو عبد اللہ شرف الدین محمد ابن سعید بوصیری، جو ساتویں صدی کے مشہور ومعروف شعراء کرام میں سے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان مبارک میں "بُردہ "نامی ایک بہت عظیم الشان قصیدہ کہا جو عربی زبان کے مشہور قصیدوں میں سے ہے جس کا پہلا شعر اس طرح ہے:

393. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 343، 344، عصا کا موضوع اور وہابیوں کی اس سے بھی لمبی لمبی باتیں سننے کے لئے کشف الارتیاب تالیف علامہ امین ص139، کی طرف رجوع فرمائیں۔

394. مکہ معظمہ سے نشر ہونے والا "ام القریٰ" نامی اخبار، شمارہ نمبر 989۔

395. اہل سنت کی روایت کے مطابق پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مھاجرین اور قریش کے دس افراد کو بہشت کی بشارت دی، جن میں سے چاروں خلیفہ، اورباقی افراد اس طرح ہیں: طلحہ، زبیر، عبد الرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقّاص، ابو عبیدہ جرّاح اور سعید بن زید۔

396. بیعت شجرہ جو بیعت رضوان بھی کھی جاتی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ہجرت کے چھٹے سال پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ مکہ معظمہ کی طرف عمرہ کے لئے جارہے تھے اور جس وقت مکہ کے نزدیک "حُدیبیہ" پہنچے تو مشرکین مکہ نے اجازت نہیں دی، اس موقع پر آپ کے اصحاب نے جن کی تعداد تقریباً ایک ہزار تھی حضرت کے ھاتھوں پر بیعت کی کہ اگر مشرکین سے جنگ لڑنی پڑی تو اس سے منھ نہیں پھیریں گے اور ڈٹ کر جنگ کریں گے۔

397. ھذہ ہی الوہابیۃ ص 100۔

398. کتاب التوحید محمد بن عبد الوہاب (رسالہ دہم) ص 131۔

399. الفتاوی الکبری جلد اول ص 370۔

400. فتح المجید ص 95۔

401. الفتاوی الکبریٰ جلد اول ص 262۔

402. عقائد الواسطیہ ابن تیمیہ (رسالہ نہم از مجموعۃ الرسائل جلد اول ص 408۔

403. رسالہ الوصیۃ الکبریٰ (رسالہ ہفتم مجموعۃ الرسائل الکبریٰ جلد اول ص 303)۔

404. تاریخ نجد ص 47۔

405. سورہ شوریٰ 23۔

406. الاسئلة والاجوبة فی العقیدة الواسطیہ ص 257۔ ،

407. ظاہراً آیہ مبارکہ: <وُجُوْہٌ یَوْمَئِذٍ نَاضِرَۃٌ اِلیٰ رَبِّھَا نَاظِرَۃٌ >(اس دن بعض چھرے شاداب ہوں گے، اپنے پرور دگار کی(نعمتوںکی طرف)دیکھ رہے ہوں گے"۔ (سورہ قیامۃ آیت 23،22)سے استدلال کرتے ہیں جس کے بارے میں "ابن تیمیہ کی نظر میں خدا کے دیدار" کے عنوان سے پہلے بحث ہوچکی ہے۔

408. تاریخ نجد ص 48۔

409. وہ خط جو ابن سعود نے ذیقعدہ 1332ھ کو فرقہ "اخوان" کے لئے لکھا اس خط کی عبارت کتاب "تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ" (ج 2 ص 155) اور جیسا کہ آپ نے ملاحظہ فرمایاکہ یہ بات آلوسی کی گذشتہ بات سے تھوڑی مختلف ہے۔

410. سب سے پہلے جس فرقہ نے قرآن وحدیث کے ظواہر سے تمسک کرنے کا نعرہ لگایا وہ ہے فرقہ "ظاہریہ" ہے۔ یہ لوگ داود ظاہری اصفھانی (تیسری صدی) کے پیروکارہیں، (فقھاء کے طبقات کے بارے میں ، شیخ ابواسحاق شیرازی کی کتاب طبقات الفقھاء کی طرف رجوع فرمائیں)

411. الفتاویٰ الکبریٰ ج5 ص 17، ابن تیمیہ کی نظر میں قرآن مجید کی بعض آیتوں کی تاویل، اور محکم ومتشابہ آیات کے بارے میں اس کے نظریات کو "رسالۃ الاکلیل" میں ملاحظہ فرمائیں۔

412. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 145۔

413. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 231۔ اجتھاد اور تقلید، ابن تیمیہ کی نظر میں ، اس سلسلہ میں کتاب "رفع الملام" (ص141، اور اس کے بعد) رجوع فرمائیں۔

414. تاریخ نجد ص 48 ملاحظہ فرمائیں۔

415. جزیرۃ العرب ص 148۔

416. ھذہ ہی الوہابیۃ ص 103، لیکن وہابیوں کے مخالف کہتے ہیں کہ وہابی حضرات اجتھادِ مطلق کو مانتے ہیں، اور اپنے کو مذاہب اربعہ کی پیروی کے محتاج نہیں مانتے، اور قرآن کریم اور سنت نبوی کو اپنے لئے کافی سمجھتے ہیں۔ وہابیوں کے مخالفوں نے ان باتوں کی ردّ میں دلیلیں بھی قائم کی ہیں،چنانچہ اس سلسلہ میں مستقل کتابیں بھی لکھیں گئی ہیں، جن میں سے بعض کی طرف اس کتاب کی عبارت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

417. تاریخ نجد ص 356۔

418. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص150، اور یہ کتاب تقریباً چالیس سال پہلے تالیف ہوئی ہے(یعنی اب سے تقریباً ساٹھ سال پہلے) اور اس مدت میں سعودی عرب اور جزیرہ عربستان بہت بدل گیا ہے خصوصا عصر حاضر کا کلچر نافذ ہوگیا ہے۔

419. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 145۔

421. تاریخ نجد ص 49۔

422. تاریخ مکہ ج2 ص 52، 76، 135۔

423. ابن بشر جلد اول ص 143۔

424. خط کی عبارت "تاریخ نجد" ص 105 میں موجود ہے۔

425. کشف الارتیاب ص 66، لیکن آج کل حجاز میں حقہ اور سیگریٹ نوشی عام ہے اور ان چیزوں پر کوئی ممانعت بھی نہیں ہے اور دنیا کے دوسرے علاقوں کی طرح کھلے عام بازراوں میں سیگریٹ بکتی ہیں، (عجیب بات تو یہ ہے کہ تمبا کو نوشی کو حرام جانتے ہیں کیونکہ یہ چیز رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھی، لیکن اس کے مقابلہ میں چائے اور قہوہ کو حرام نہیں کہتے جبکہ یہ بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھی، (کشف الارتیاب ص 146 کی طرف رجوع فرمائیں)

426. ملوک العرب ج 2، ص 74، گلدزیھر کہتا ہے کہ وہابیوں کے نزدیک سیگریٹ اور قہوہ (چائے) پینا گناہان کبیرہ میں شمار کیا جاتا ہے، (ص 267)

427. ملوک العرب ج 2 ص 75۔

428. مجلہ قافلہ الزیت، شمارہ 9 سال 1954ء۔

429. ظاہراً ابو ھریرہ کی رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے اس حدیث کے ذریعہ استدلال کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا:

430. فتنۃ الوہابیۃ، تالیف سید احمد زینی دحلان، ہمراہ با کتاب الصواعق شیخ سلیمان ص 77۔

431. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 315، جبرتی 1222ھ کے واقعات کے ضمن میں کہتا ہے کہ وہابی لوگوں نے حج کے اعمال بجالانے کے بعد یہ اعلان کرایا کہ اپنی داڑھی منڈانے والا شخص حرمین شریفین میں داخل نہیں ہوسکتا، اور اعلان کرنے والا اعلان کے ضمن میں اس آیت کو بھی پڑھتا تھا: <يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَٰذَا > (ایمان والو! مشرکین صرف نجاست ہیں لہٰذا خبردار اس سال کے بعد مسجد الحرام میں داخل نہ ہونے پائیں)(تاریخ جبرتی ج3 ص 191) قارئین کرام! آپ حضرات نے ملاحظہ فرمایا کہ داڑھی منڈانے والوں کو مشرک کہا گیا۔ ظاہراً ٹھڈی کا منڈوانا حرام ہے اور دوسرے حصہ کا منڈوانا حرام نہیں ہے۔

432. العقیدۃ والشریعۃ فی الاسلام ص 269، معلوم یہ ہوتا ہے کہ ابن تیمیہ اور وہابیوں کا غزالی اور اس جیسے افراد سے مقابلہ گویا تصوف اور عرفان سے مقابلہ ہے کیونکہ یہ لوگ تصوف اور عرفان کے علماء مانے جاتے تھے۔

433. تاریخ نجد ص 98، 99۔

434. حاضر العالم الاسلامی جلد اول ص 264۔

435. تاریخ بغداد ص 156۔

436. زعماء الاصلاح فی العصر الحدیث ص 25۔

437. لفتوحات الاسلامیہ ج2ص 357۔

438. ائمہ سے اس کی مراد اہل سنت کے چار امام، اور وہ لوگ ہیں جن کی باتوں کو اہل سنت حجت سمجھتے ہیں اور 800 سال سے اس کی مراد تیسری صدی کا آخر اور شیخ سلیمان کا زمانہ یعنی بارہویں صدی ہجری ہے۔

439. "الصواعق الالہیۃ فی الرد علی الوہابیۃ" ص 38

440. "الصواعق الالہیۃ فی الرد علی الوہابیۃ" ص 38۔

441. جس کا مولف کے ھاتھ کا لکھا ہوا قلمی نسخہ، کتابخانہ جناب آقای سے دمہدی لاجوردی، قم میں موجود ہے۔

442. الفتوحات الاسلامیہ ج 2 ص 260۔

443. التوسل بالنبی ص 249تا 253۔

444. مدارج السنیہ ص 15۔

445. سورہ مائدہ آیت 35۔

447. سورہ یونس آیت 3

448. مدارج السنیہ ص 63۔

449. الاصول الاربعہ ص 6۔

450. الاصول الاربعہ ص 2 سے 5تک۔

451. الاصول الاربعہ ص 35، 36۔

452. الفجر الصادق ص 17، 18۔

453. اورجب شیخ سلیمان اور محمدبن عبد الوہاب میں کافی اختلافات ہونے لگے تو چونکہ شیخ سلیمان کو اپنی جان کا خطرہ ہوگیا تھا اس وجہ سے انھوں نے مدینہ منورہ جاکر پناہ لے لی، اور اس کے خلاف ایک کتاب لکھی (ظاہراً کتاب الصواعق مراد ہے) اور اس کے لئے بھیجی، اسی طرح بہت سے حنبلی علماء نے اس کے عقائد کی رد میں کتابیں لکھیں اور اس کے پاس بھیجیں، لیکن کوئی بھی کتاب اس کے لئے مفید واقع نہیں ہوئی، (الدرر السنیہ، ص 40)

454. الدرر السنیہ، ص 39، 40۔

455. الدرر السنیہ، ص 41، ابوحامدبن مرزوق کہتے ہیں کہ 1343ھ میں جب سعودی لوگ مکہ معظمہ میں وارد ہوئے، میں صبح کے وقت قبرستان معلاّ کی طرف جارہا تھا، میں نے ایک مکّی شخص کو دیکھا کہ مقام سعی کی طرف جارہا ہے اور کہہ رہا ہے: "اَللّٰھم صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّد"

456. الصواعق الالہیہ ص 7۔

457. الصواعق، ص 39، ظاہراً حدیث نبوی سے مراد وہ حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو جو صحیح مسلم میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وارد ہوئی ہے، کہ آپ نے فرمایا: "اِنَّ اللّٰہَ زَوَیٰ لِیَ الاَرْضَ فَرَاَیْتُ مَشَارِقَھا وَمَغَارِبَھا وَاِنَّ اُمَّتِی لَیَبْلُغ مُلْکَھا مَازُوِیَ لِی مِنْھا الی آخر۔"

458. الصواعق ص 55تا 63۔

460. المسلمون فی العالم الیوم ج 3 ص 63، 64۔ جیسا کہ معلوم ہوتا ہے کہ وہابی تقلید کے مسئلہ (جیسا کہ دوسرے اسلامی فرقوں میں رائج ہے) کے مخالف ہیں، اور یہ لوگ خود کو اتنی اجازت دیتے ہیں کہ مسائل میں اجتھاد کریں، اور قرآنی آیات کی بھی اپنی رائے کے مطابق تفسیر کریں۔

461. "البلاد" نامی اخبار چاپ جده، بتاریخ 16 ذی الحجہ 1386ھ کے ایک مضمون میں اسی طرح موجود ہے۔

462. الدرر السنیہ ص 53۔

پانچواں باب:

قدیم ایرانی کتابوں میں وہابیت کا ذکر

وہابیت کے آغاز سے آج تک، ایرانی لوگوں نے وہابیوں کے عقائد اور ان کی تاریخ کی شناخت کے بارے میں تین وجوہات کی بنا پر توجہ کی ہے:

اول) 1216ھ میں جب وہابیوں نے نجف اور کربلا پر حملہ کیا (جس کی تفصیل وہابیوں کی تاریخ کے عنوان میں پیش کی جائے گی) جس سے صرف خاص حضرات ہی مطلع ہوپائے عوام کو اس کی خبر تک نہ ہوئی، کیونکہ اس زمانہ میں اخبار، ٹیلی فون، ٹیلیگراف یا اس طرح کے ذرائع ابلاغ نہیں تھے اور اس وقت کے لوگ بڑی بے خبری کے عالم میں زندگی گذارر ہے تھے۔

دوم) 1344ھ میں قبرستان بقیع کی قبروں کا مسمار کرنا، اور مرقد مطہر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مسمار کرد ئے جانے کی بے بنیاد خبر مشہور ہوگئی تھی، چونکہ اس زمانہ میں اخبار وغیرہ موجود تھے جس کی وجہ سے بہت جلد ہی عوام کو اطلاع ہوگئی، اورعوام نے مختلف صورتوں میں اعتراضات اور مظاہرے کئے، (جس کی تفصیل وہابیوں کی تاریخ کے عنوان میں بیان ہوگی)

سوم) 1362ھ میں ابو طالب یزدی کے قتل کا واقعہ، اس واقعہ کی تفصیل بھی بعد میں بیان کی جائے گی۔

لیکن وہابیوں کے عقائد کا سب سے قدیم تذکرہ ایرانی کتابوں (فارسی زبان میں) مولف کی اطلاع کے مطابق عبد اللطیف شوشتری صاحب کی کتاب تحفۃ العالم میں ہے، کیونکہ موصوف نے تحفۃ العالم کو 1216ھ میں (یعنی محمد بن عبد الوہاب کے مرنے کے تقریباً دس سال کے بعد) جس سال وہابیوں نے نجف پر حملہ کیا ہے، لکھی ہے، اور اس کے بعد موصوف نے اس کتاب پر تتمہ "ذیل التحفہ" کے نام سے اضافہ کیا ہے، اس تتمہ میں وہابیوں کے بارے میں تفصیل دی گئی ہیں جسے ہم اس کو لفظ بلفظ نقل کرتے ہیں:[463]

"مجھے عبد العزیز خان[464] کے کٹّرپن کی اطلاع ملی تو اس وقت میں بمبئی میں تھا کہ اس نے 18 ذی الحجہ کو عرب لشکر کے ساتھ کربلائے معلیٰ پر حملہ کردیا، (ہم وہابیوں کی تاریخ میں اس بات کو تفصیل سے بیان کریں گے کہ خود عبد العزیز نے کربلا پر حملہ نہیں

کیا تھا بلکہ اس نے اپنے بیٹے سعود کو حملہ کے لئے بھیجا تھا) اور تقریباً چار پانچ ہزار شیعہ مومنین کو قتل کردیا، اور وہاں پر ایسے ایسے کارنامے انجام دئے جن کو لکھنے سے قلم کو شرم آتی ہے، شہر کو بالکل غارت کردیا اور مال ودولت کو غنیمت کے طور پر لوٹ لیا، اور اپنی ریاست شہر "درعیہ" واپس لوٹ گئے، جب بات یہاں تک پہونچ گئی تو کیا وہابیوں کے بارے میں قلم اٹھایا جانا اور وہابیوں کے بارے میں لکھا جانا مناسب نہیں ہے تاکہ قارئین کرام ان کے مذہب اور ان کے عقائد سے مکمل طور پر آگاہ ہوجائیں:

اپنے وطن میں کچھ عربی علوم حاصل کرنے اور ایک حد تک حنفی فقہ (حنبلی فقہ صحیح ہے) حاصل کرنے کے بعد اصفہان آیا اور وہاں فلسفہ اور حکمت کے نامور علماء سے "یونانکدہ" میں حکمت کی تعلیم حاصل کی، اور بعض مسائل میں جہاں عوام الناس کے قدم بھر حال لڑکھڑا جاتے ہیں کچھ بصیرت حاصل کرلی1171ھ (1153ھ صحیح ہے) میں اپنے وطن واپس چلا گیایا اس تاریخ سے ایک دوسال پہلے یا بعد میں کیونکہ اس کی واپسی کی صحیح تاریخ معلوم نہیں ہے، وہاں پہنچنے کے بعد اپنی ہی طرف دعوت دینی شروع کردی، اس کا طریقہ حنفی (حنبلی صحیح ہے) تھا اصول میں امام اعظم ابو حنیفہ کا مقلد تھا (صحیح احمد بن حنبل ہے) اور فروع میں خود اپنی رائے پر عمل کرتا تھا۔

آخر کار بعض اصول میں بھی امام اعظم کی تقلید کرنا چھوڑدی اور جو کچھ اس کی نظر میں صحیح نظر آتا وھی کرتا اور کہتا تھا اسی بناپر عوام کو عمل کرنے کی دعوت دیتا تھا، اور اس وقت کے تمام اسلامی فرقوں اوریہود ونصاریٰ کو مشرک، کافر اور بت پرست کہتا تھا، اس کی دلیل یہ تھی کہ چونکہ مسلمان قبر پیغمبر اکرمکی تعظیم کرتے ہیں اور آنحضرت کی طرح دیگر ائمہ ہدیٰ کی قبروں کی تعظیم وتکریم کرتے ہیں، ان کے روضوں پر (جوکہ پتھر اور مٹی سے بنے ہیں) جاکر ان سے دنیاوی اور اخروی حاجتیں طلب کرتے ہیں، صاحب قبر سے توسل کرتے ہیں ان کی قبروں کے سامنے سجدے کرتے ہیں، ان کے روضوں میں جاکر اپنا سرنیاز خم کرتے ہیں، یہ لوگ در حقیقت بتوں کی پوجا اور بت پرستی کرتے ہیں، گرچہ وہ اس کام کو بت پرستی نہیں کہتے بلکہ ان حضرات کو اپنا قبلہ کہتے ہیں جو خدا اوران کے درمیان ایک واسطہ اور وسیلہ ہیں جس طرح یہود ونصاریٰ بھی اپنے معابد اور کلیسا میں جناب موسیٰؑاور جناب عیسیٰ ں کی تصویریں لگاتے ہیں اور ان کی پوجا کرتے ہیں اور ان کو اپنا شفیع قرار دیتے ہیں، لیکن خدا پرستی (مسلمان ہونا) یہ ہے کہ فقط ذات واجب (خداوندعالم) کو سجدہ کیا جائے اور صرف اسی کی عبادت کی جائے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک قرار نہ دیا جائے۔

خلاصہ یہ کہ بعض قبیلوں کے جاہل افراد نے اس کی اطاعت کی اور نجد میں یہ شخص مشہور ہوگیا، اور اس کا ہمیشہ یہ نعرہ ہوتا تھا کہ رسول کے روضہ کو، اسی طرح ائمہ کرام کے روضوں کو مسمار کردیا جائے، اور جب بھی موقع مل جائے ان سب کو گراکر زمین کے برابر کردیا جائے یہاں تک کہ ان کے نام ونشاں بھی باقی نہ رہیں، لیکن اجل نے اس کو فرصت نہ دی اور وہ اس دنیا سے چل بسا۔

اس کا وصی عبد العزیز[465] یا اس کا بیٹا مسعود (سعود صحیح ہے) جو اس وقت (تحفۃ العالم کی تالیف کے وقت) خلیفہ اور اس کا جانشین ہوا، اور اس کو امیر المسلمین کہا جانے لگا، اس نے صرف نجد کے علاقہ پر اکتفاء نہیں کی بلکہ دور دراز کے علاقوں میں اپنی اس دعوت کو پیش کیا اور اس کو پھیلانے کی بھرپور کوشش کی، اور اپنی اتباع کرنے والوں کو حکم دے دیا کہ دوسرے تمام فرقوں کی جان ومال حلال ہے اور جہاںجہاں سے بھی ان کا گذر ہو وہاں کے لوگوں کو قتل کرکے ان کے مال ودولت کو غنیمت سمجھ کر لوٹ لو، لیکن ان کی عورتوں کو ھاتھ نہ لگاؤ بلکہ ان کی طرف آنکھ اٹھاکر بھی نہ دیکھو، اور جنگ کے وقت اپنے مجاہدوں کے لئے ایک رقعہ خازن جنت کے نام لکھ کر مجاہدوں کی گردن میں ڈال دیا جاتا تھا، کہ اس کی روح نکلتے ہی فوراً اس کو جنت میں بھیج دیا جائے اور مرنے کے بعد وھی اس کے اہل خانہ کا کفیل ہوتا تھا، چنانچہ مجاہدین پروانہ جنت کو دیکھ کر بہشت کے لالچ میں میدان جنگ میں ڈٹ کر مقابلہ کیا کرتے تھے کیونکہ اگر ان کو فتح حاصل ہوگی تو مال غنیمت ھاتھ آئے گا اور اگر قتل ہوجائیں گے تو اس رقعہ کے ذریعہ فوراً داخل بہشت ہوجائیں گے۔

اس سے قبل نجد، الحسا، قطیف اور بصرہ کے چار فرسخ تک عُمان کے نزدیک اور بنی عُتبہ تک غلبہ اس نے حاصل کیا اور لوگوں کا قتل عام کیا، پھرکیا تھا لوگوں نے (مجبوراً) اس کے عقیدہ کو مان لیا، یہاں تک کہ اس کی شان وشوکت اور شہرت دنیا بھر میں پھیل گئی، اس کی فتح کو سلطان روم (عثمانی بادشاہ) اور بادشاہ عجم (فتح علی شاہ) کے گوش زدکیا گیا لیکن کسی نے توجہ نہ کی اور اس کے فتنہ وفساد کو ختم کرنے کی کوشش نہ کی۔[466] اس کے فتووں کے ایک رسالے کو ہم نے اس کے ایک مرید کے پاس دیکھا ہے"

پھر صاحب تحفۃ العالم نے مذکورہ عربی رسالے کی عبارت کو تحریر کیا ہے۔[467]

قارئین کرام کی معلومات کے لئے عرض ہے کہ سید عبد اللطیف شوشتری صاحب کتاب تحفۃ العالم مدتوں تک ہندوستان میں رہے اور محمد بن عبد الوہاب بانی وہابیت کے ہم عصر تھے۔

وہابیت کے موضوع پر گفتگو کرنے والوں میں مرحوم میرزا ابو القاسم قمی معروف بہ میرزائے قمی (متولد1150ھ متوفی1231ھ) ایران کے عظیم الشان عالم ہیں آپ بھی محمد بن عبد الوہاب کے ہم عصر تھے اور جس وقت وہابیوں نے کربلا پر حملہ کیا اس وقت آپ بڑھاپے کی منزلیں طے کر رہے تھے ۔

مرحوم میرزائے قمی نے ایک خط کے ضمن میں لکھا ہے (جو آج بھی باقی ہے) جس میں وہابیوں کے بارے میں اس طرح بیان کیا گیا ہے:

یہ لوگ اہل سنت اور حنبلی فرقہ سے تعلق رکھتے ہیں میں نے (وہابیت) کے بارے میں اس وقت سنا جب کہ میری عمر[22] سال کی تھی، اور میں نجف اشرف میں تھا مجھے یہ خبر دی گئی کہ عیینہ شہر کے نزدیک شہر درعیہ میں ایک شخص جس کا نام محمد بن عبد الوہاب ہے اور اس نے عراق عرب کا (اور عراق عجم کا بھی) سفر کیا اور وہاں پر موجود عتبات عالیہ میں شیعوں کو دیکھا اور ان

کو وہاں روضوں میں ضریحوں کو بوسہ لیتے ہوئے ان کی تعظیم وتکریم کرتے ہوئے ہیں اور وہاں نماز بھی پڑھتے ہوئے دیکھا، اس (محمد بن عبد الوہاب) نے ان کو مشرک کہااور کھاکہ شیعہ لوگ اپنے اماموں کی پرستش کرتے ہیں ان کے سامنے رکوع اور سجدے کرتے ہیں، نمازپڑھتے ہیں، اس نے اس ڈر سے کہ کہیں اس پر اہل بیت علیہم السلاکی عداوت کی تہم ت نہ لگ جائے اور یہ کہ اس کی باتیں شیعوں سے مخصوص نہیں ہیں بلکہ اس نے ایک قاعدہ کلی قرار دیتے ہوئے کہا

"کسی شخص کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ کسی غیر خدا کو خدا کا شریک قرار دے، عبادت ہو یا استعانت طلب حاجت ہو یا قربانی کرنا، جو شخص بھی غیر خدا سے حاجت طلب کرے یا غیر خدا کے لئے قربانی کرے وغیرہ تو ایسا شخص مشرک ہے، سعود پدر عبد العزیز (سعود پسر عبد العزیز صحیح ہے) اس کا ناصر ومددگار بن گیا اور عبد العزیز کے بعد سعود کی باری آئی اس نے برسر حکومت آتے ہی اعلان کردیا کہ جس کا مذہب بھی ہمارے مذہب کے علاوہ ہوگا اس کا قتل واجب ہے، چنانچہ اس نے ہزاروں شیعہ علماء اور عوام الناس کو حضرت امام حسین ں (روحی فداہ) کے جوار میں قتل کرڈالا، اس وقت میری عمر تقریباً اسّی سال کو پہونچ رہی ہے۔ الخ۔[468]اس آخری جملے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرحوم میرزای قمی نے یہ خط اپنی عمر کے آخری حصے میں لکھا ہے۔

میرزا عبد المرزاق دُنبُلی (1167- ۔ 1142ھ) بھی ان حضرات میں سے ہیں جن کی پیدائش بھی اسی وقت کی ہے کہ جب فرقہ وہابیت وجود میں آیا، اورجس وقت وہابیوں نے کربلائے معلی اور نجف اشرف پر حملہ کیا تو ان کی کافی عمر گذرچکی تھی موصوف نے اپنی کتاب "مآثر سلطانیہ میں ص(82)پر)1216ھ کے واقعات کے ضمن میں وہابیوں کے بارے میں تفصیلی بحث کی ہے اور کربلائے معلی پر ان کے حملے کا بھی ذکر کیا ہے، ہم یہاں پر ان کی باتوں کا خلاصہ پیش کرتے ہیں:

عبد العزیز کے مختصر حالات زندگی

عبد العزیز اپنے قبیلہ کا سردار تھا اس کے مختصر حالات اس طرح ہیں کہ وہ اپنے قبیلہ کا رئیس تھا اور اس کا استاد عبد الوہاب (محمد بن عبد الوہاب صحیح ہے) اسی قبیلہ سے تھا جس نے شیخ محمد بصری (مراد شیخ محمد مجموعی ہے جس کے بارے میں ہم نے پہلے بیان کیا ہے) سے تعلیم حاصل کی اور اس کے بعد مزید تعلیم حاصل کرنے کی غرض سے اصفھان گیا وہاں رہ کر اس نے فقہ واصول، نحو وصرف میں چند سال اپنی عمر گذاری اور اپنے خیال خام میں یہ سوچ لیا کہ میں تمام مذاہب کے عقائد سے آگاہ ہوگیا ہوں۔

اس کا اعتقاد یہ تھا کہ واجب تعالیٰ (خداوندعالم کی ذات گرامی) ایک ہے، ان نے انبیاء علیہم السلام کو بھیجا کتابیں نازل کیں، اور ان میں کوئی شک نہیں ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد صرف قرآن مجید کافی ہے اور ہر زمانہ میں مذہب وملت کی مشکلات کو دور کرنے کے لئے مجتہدین موجود تھے، مثلاً حضرت ابوبکر، عمر اور عثمان اور ان کے بعد امیر المومنین

حیدر کرار ں، اور جب شافعی، ابو حنیفہ اور حضرت امام صادق ںجیسی شخصیات مجتہد ہوں تو یہ حضرات کتاب خدا سے مسائل کو استنباط کرتے ہیں تاکہ عوام الناس ان پر عمل کرسکے۔

اسی طرح اس کا عقیدہ یہ بھی تھا کہ قبور پر گنبد بنانا اور ان کے لئے ہدیہ لانا اور نذر کرنا اوران کی ضریحوں کو سونے چاندی سے زینت کرنا اور اسی طرح ان کی زیارت کرنا ان کو بوسہ دینا، یا ان کی تربت سے سجدہ گاہ بنانا اور ان پر نماز پڑھنا، یہ سب شریعت اسلام میں بدعت اور شرک ہے اور ان کاموں کا کرنے والا شخص کفار کی طرح ہے، اور ایسے لوگ اس گروہ کی طرح ہیں جن کو خداوندعالم نے قرآن مجید میں مشرک کہا ہے جو کہ اپنے ہی ھاتھوں سے بت بناتے تھے اور ان کو خدا کی بارگاہ میں وسیلہ مانتے تھے اور ان کی عبادت و پرستش کیا کرتے تھے، اگرچہ وہ لوگ خدا کی وحدانیت کو قبول کرتے تھے، لیکن ان بتوں کواللہ کی بارگاہ میں اپنا شفیع اوروسیلہ قرار دیتے تھے، ان بتوں کو مستقل طور پر خدا تصور نہیں کرتے تھے، اور اسی طرح کے دوسرے مسائل میں اپنا اجتہاد دکھانا شروع کیا، اصفھان سے وہ اپنے قبیلہ میں چلا گیا، اور اپنے شیخ سے اسی طرح کی باتیں کہہ ڈالیں۔

اُدہر عبد العزیز چونکہ اس کے ذہن میں ریاست بسی ہوئی تھی اور یہ طے ہے کہ جس کے ذہن میں ریاست اور برتری سما جائے تو اس کے لئے یہ چیز نئے دین اور نئے مذہب کے ذریعہ جلد سے جلد حاصل ہوسکتی ہے، چنانچہ اس کی باتیں قبول ہونے لگی اور اس نے مذہب اور سنت کو ترک کردیا اور عربوں کو اپنے اس نئے دین کی طرف دعوت دینا شروع کردیا۔(469)

اوروہ چونکہ ائمہ علیہم السلاۖکے روضوں کی زیارت کو بدترین بدعت شمار کرتا تھا اس وجہ سے اس نے تمام روضوں کو مسمار کرادیا اور چونکہ زائرین کو مشرک اور بت پرست سمجھتا تھا اس لئے ان کو قتل کرادیتا تھا، اس نے کئی مرتبہ نجف اشرف پر بھی حملہ کا ارادہ کیا اور خیال کیا کہ نور حق (حضرت علی ں) کو خاموش کردیگا لیکن خدا کی قدرت اور قبیلہ خزاعہ (خزاعل) کے لوگوں کو اطلاع ملنے نیز قلعہ کے سنگین ہونے کی بنا پر وہ ناکام رہ گیا، کیونکہ نادر شاہ افشار کے دور سے اس شہنشاہ ذی وقار (مراد فتح علی شاہ ہے) کے زمانہ تک ایرانیوں کو راحت ملی اور جن لوگوں کو شہر بدر کردیا گیا تھا وہ واپس لوٹ آئے اور انھوں نے بھی شہر کا دفاع کیا۔

تقریباً(60) سال کے عرصے سے سرمایہ دار اور مالدار افراد نے ایران اور ہندوستان سے (فتنہ وفساد کی خاطر) اپنے وطن کو چھوڑ کر ائمہ معصومینعلیہم السلاۖکے روضوں کو اپنے لئے پناہ گاہ بنالیا تھا، تاکہ ان روضوں کی برکت سے ان کی جان ومال محفوظ رہے، ایسے لوگوں کی اکثریت نجف، کاظمین اور کربلائے معلی میں رہنے لگی، اور انھوں نے ان مقامات کو اپنا وطن قرار دیدیا جو عبادت اور زہد وتقویٰ کی جگہ تھی اور عالم آخرت پر توجہ کرنے کا مقام تھا نہ کہ مال دنیا جمع کرنے کی جگہ، اور نہ ہی وہ عیش وآرام کی جگہ جس کی فطرت انسان تقاضا کرتی ہے، اس طرح رباخوری کا لالچ اور بری بری بدعتوں کا ایجاد کرنا اور اس طرح کے برے برے اعمال وافعال کا انجام دینا کہ اگر کسی دوسرے اسلامی ملک میں انجام دئے جاتے تو ان پر بہت ملامتیں پڑتیں بلکہ ان کو سزا دی جاتی، آہستہ آہستہ تمام عتبات عالیہ خصوصاً کربلائے معلی میں لاپرواہی اس حد تک پہونچ گئی کہ شریعت کی حرام کردہ چیزیں، حلال اور وہ

گناہ جو چوری چپے روا نہ تھے ان کو برملا اور کھلے عام انجام دیا جانے لگا، نہ ہی خدا سے شرم اور نہ ہی حجت اللہ (ائمہ (ع)) سے حیا جو مخفی چیزوںاور دلوں کے اسرار سے بھی آگاہ ہیں، کتنی عظیم خطا اور غلطی اور کیا کیا فحشا و منکر،مال دنیا کو جمع کرنے میں مشغول افراد نے جوار ائمہ (ع)میں نہیں انجام دی ، یہ لوگ سال میں ایک دفعہ بھی روضہ مبارک کی زیارت کے لئے نہیں جاتے تھے۔

عبد العزیز نجف اشرف پر حملہ کرنے سے ناکام رہا اس نے کربلائے معلی میں قتل وغارت کا پروگرام بنالیا، اورچونکہ کربلا میں کوئی قلعہ نہیں تھا چنانچہ اس نے سعود کو بارہ ہزار کا لشکر دیکر کربلا کے لئے روانہ کیا، سعود نے1216ھ میں عید غدیر کی صبح کربلا پر حملہ کردیا، اور تمام پیرو جوان کو تہہ تیغ کردیا کثیر تعداد میں لوگ زخمی بھی ہوئے اور تمام عورتوں کو بہت ستایا البتہ ان کی آبرو ریزی نہیں کی، حضرت امام حسینؑکی ضریح مطہر اور صندوق منور کو توڑڈالا، اور وہاں کی ساری قیمتی قندیلوں، اور گرانبھا فرش نیزدیگر تمام اسباب کو غارت کرادیا، روضوںکے آئینوں کو توڑڈالا، یہاں تک کہ درودیوار کو بھی ویران کردیا، زر وجواہرات جوخزانہ خانہ میں موجودتھے سب کو لوٹ لیا، گلی کوچوں سے خون کی ندی بہہ رہی تھی، اور ایک بار پھر وہاں روز عاشور کاسا واقعہ رونما ہوگیا، اس حادثے میں قتل ہونے والوں کی تعداد معتبر ذرایع کے مطابق پانچ ہزار اور کس قدر مال واسباب غارت کیا گیا خدا کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔

قتل وغارت کے سات آٹھ گھنٹے بعد تمام لوٹا ہوا سامان اونٹوں پر لادکر درعیہ شہر کی طرف لوٹ گئے۔[470]

میرزا ابو طالب خان اصفہانی صاحب بھی اسی زمانہ میں موجود تھے اور کربلاپر حملے کے گیارہ مھینے بعد وہ کربلائے معلی پہونچے انھوں نے اس حادثہ کی روداد ان لوگوں سے سنی ہے جو اس حادثہ کے عینی شاہد تھے،چنانچہ موصوف نے اس واقعہ کی تفصیل اپنے سفرنامہ میں لکھی ہے نیز مختصر طورپر وہابیوں کی تاریخ بھی ذکر کی ہے، موصوف فرماتے ہیں:[471]

"اس فرقہ کا بانی عبد الوہاب (محمد بن عبد الوہاب) جو دجلہ (نجد صحیح ہے) کا رہنے والا تھا، ابراہیم نامی شخص کے پاس جو کہ درعیہ کے ایک دیھات میں بنی حرب سے تھا، منھ بولے بیٹے کی طرح پرورش پائی، اور اپنے دوستوں اور رشتہ داروں میں ذھین اور عقلمندی میں معروف تھا، اور بہت زیادہ سخی تھا اس کے ھاتھ میں جو کچھ بھی آتا تھا اس کو اپنے ساتھیوں کو دیدیتا تھا، اس نے اپنے وطن میں عربی اور فقہ حنفی (حنبلی صحیح ہے) کوپڑھا، اور اس کے بعد اصفھان کا سفر کیا اور وہاں کے مشہور ومعروف حکمت کے اساتید سے کچھ تعلیم حاصل کی، اس کے بعد عراق، خراسان اورغزنین کی سرحد تک سیر کی اور اپنے وطن واپس چلا گیا۔

1171ھ (1153ھ صحیح ہے) سے اس نے اپنے عقائد لوگوں کے سامنے پیش کرنا شروع کیا، شروع شروع وہ اصول میں امام اعظم ابوحنیفہ (احمد ابن حنبل صحیح ہے) کا مقلد تھا اور فروع میں اپنے نظریہ کے مطابق عمل کرتا تھا لیکن بعد میں اس نے اصول میں بھی تقلید کرنا چھوڑدی اوراپنی من پسند چیز پر عمل کرتا تھا اور اسی کی طرف لوگوں کو دعوت بھی دیتا تھا جن میں سے ایک یہ ہے کہ وہ دوسرے تمام اسلامی فرقوں کو مشرک اور بت پرستوں کے دائرے میں مانتا تھا، بلکہ انھیں وہ عزّیٰ اور ھبل کی عبادت

کرنے والے کفار سے بھی بدتر کہتا تھا، کیونکہ کفار پر جب مصیبت اور بلا نازل ہوتی ہے تو وہ بے اختیار خالق کی طرف رجوع کرتے ہیں، اور مسلمان مشکلات کے وقت صرف حضرت محمد مصطفی اور حضرت علیؑاور دیگر ائمہ (ع)اور صحابہ کو پکارتے ہیں، اور عام مسلمان جو تعظیم پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور ائمہ کی قبر کی زیارت کرتے ہیں اور خدا کی بارگاہ میں ان حضرات سے توسل کو بت پرستی کا نام دیتا ہے اور کہتا ہے:۔

ان کا یہ کام بتوں کی عبادت سے کوئی فرق نہیں کرتا کیونکہ بت پرست بھی مثلاً چین اور ہندوستان میں بتوں کے مجسمہ کو خالق نہیں کہتے بلکہ ان کو اپنا قبلہ مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ خدا کے نزدیک ہمارے شفیع ہیں۔

ھی حال یہود ونصاریٰ کا بھی ہے جو حضرت موسیٰؑاور حضرت عیسیٰؑکی تصویروں کی پرستش کرتے ہیں، خداپرستی تو یہ ہے کہ کسی کی شرکت کے بغیر خدا وندعالم کی عبادت کی جائے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک قرار نہ دیا جائے۔

خلاصہ یہ ہے کہ نجد کے بعض قبیلے اس کے مرید ہوگئے اور آہستہ آہستہ اس کا مذہب دوسرے علاقوں میں شہرت پانے لگا۔

اس کا نظریہ تھا کہ روضہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور ائمہ معصومین علیہم السلام کی قبروں کو گرادیا جائے اور جب بھی موقع ملے اس کام کو ضرور انجام دیا جائے لیکن موت نے اس کو فرصت نہ دی اوروہ یہ حسرت لے کر ہی اس دنیا سے رخصت ہوا۔

اس کی موت کے بعد اس کا بیٹا محمد اس کے دین کا امام اور مفتی قرار پایا محمد دونوں آنکھوں سے اندھا ابھی تک زندہ ہے اوراپنے گھرمیں گوشہ نشین ہے۔[472]

عبد العزیز سلسلہ وہابیت کا پہلا خلیفہ اور اس کا بیٹا سعود (ابو طالب خان اصفہانی کی نقل کے مطابق)

عبد العزیزبن سعود بھی مذکورہ ابراہیم کا پرورش کردہ تھا جب وہ مسند خلافت پر بیٹھااور اسے امیر المسلمین کہا جانے لگا نیزوھی صاحب لشکر اور صاحب حکم بن گیا، عبد العزیز لمبے قد اور بھاری جسم کا انسان تھا،(70)سال کی عمر ہوچکی تھی لیکن کمزوری نہیں آئی تھی، بلکہ چالیس سال سے اس کے خاندان میں سے کوئی نہیں مرا تھا اور یہ کہتے تھے کہ جب تک یہ دین مستحکم نہیں ہوگا ہم میں سے کوئی نہیں مرے گا، اور اس بات پر لوگوں کا عقیدہ راسخ ہوگیا تھا، اس کا ایک بیٹا ہے جو بہت بھادر اور عقلمند ہے اس کا نام سعودبن عبد العزیز ہے جو بڑا جنگجو اور اس کا قائم مقام ہے۔

خلاصہ یہ کہ عبد العزیز ہفتہ میں دو دفعہ محمدبن عبد الوہاب کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا اور اس سے دینی مسائل معلوم کرتا تھا اور اس کے فتووں کی بدولت اس نے دیگر ملکوں پر چڑھائی کی اور نماز اور دوسرے احکام میں اس کی اقتدا کرتا تھا، اور اس طریقہ میں وہ (ابن) عبد الوہاب سے بھی زیادہ سخت ثابت ہوا ہے لہٰذا اس نے بھی نجد پر اکتفاء نہ کی بلکہ دور دراز کے علاقوں میں بھی اس فرقہ کو پھیلانے کی کوشش کی اور اس راستہ میں اپنے پیروکاروں کے لئے دوسرے فرقوں کی جان ومال اورناموس کو بھی حلال اور

مباح کردیا، اور ان سے یہ قول وقرار کیا کہ اگر وہ اس راستہ میں قتل ہوجائیں تو وہ خود ان کی بیوی بچوں کا کفیل ہوگا اور جنت میں جانے کی ضمانت بھی لیتا تھا اسی لئے جب مجاہدین کو رخصت کرتا تھا تو خازن جنت کے نام ایک رقعہ لکھ کر دیتا تھا جو اس مجاہد کے گلے میں ڈال دیا جاتا تھا، تاکہ مرنے کے فوراً بعدبغیر سوال وجواب کے سیدہے جنت الفردوس میں بھیج دیا جائے، اس کے احکام اس طرح سے نافذ ہوتے تھے کہ واقعاً تعجب ہوتا ہے، وہ زمین پر بیٹھ کر لوگوں کے درمیان فیصلہ کرتا تھا، تمام ملک کی درآمد کو صرف فوجی ضروریات پر خرچ کرتا تھا اس کے پاس صدر اسلام کی طرح عرب کے مختلف قبیلوں پر مشتمل ایک عظیم لشکر تھا جب بھی وہ فرمان جاری کرتا تھا سارا لشکر ثواب اور مال غنیمتحاصل کرنے کے لئے فوراًتیار ہوجاتا تھا۔

خمس اس کا حصہ ہوتا تھا اور باقی تمام مال، مال غنیمت شمار کیا جاتا تھا، سبھی کم کہانے والے اور ھلکے جسم والے زحمت کش لوگ ہیں، صرف چند خرموں پر اپنا پورا دن گذار دیتے ہیں اور ایک عبامیں سالوں گذار دیتے ہیں، ان کے سب کے سب گھوڑے نجدی اور معروف ومشہور نسل کے ہوتے ہیں بلکہ نجدی گھوڑوں کو کہیں باہر نہیں جانے دیتے، وہ اب تک مکہ ومدینہ اور مسقط کے علاوہ جزیرۃ العرب کے تمام شہروں کو فتح کرچکا ہے، حرمین (مکہ ومدینہ) کو چھوڑنے کا سبب یہ ہے کہ چونکہ وہ خانہ کعبہ کا بہت زیادہ احترام کرتا ہے اور کسی بھی قبیلہ کے حجاج ہوں سب کو کہانا کھلاتا ہے اوران کی رخصتی کے وقت بدرقہ(473)کرتا ہے۔

حجاج کے قافلوں کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کی ولایت سے گذریں ورنہ جو لوگ جاچکے ہیں ان کو واپس لوٹا لیا جائے گا اور دوسری بات یہ ہے کہ شریفِ مکہ بھی اسی کے افراد میں سے ہے، اور اس نے استانبول کے امراء کے دباو میں موجودیت کا اظہار کردیا ہے۔

اسی وجہ سے ان علاقوں پر بھی عبد العزیز نے فتح حاصل کرنے کی ٹھان لی اور اپنے بیٹے سعود کو بے شمار لشکر کے ساتھ وہاں بھیجا اس نے پہلے تو طائف کے لوگوں کا قتل عام کیا اور ان کے گھروں میں آگ لگادی اور ایک کثیر تعداد کو اسیر کرلیا، اورچونکہ اس وقت حج کا زمانہ تھا وہاں رکا، لیکن ایک ناگھانی بلاکی طرح مکہ کو بھی فتح کرلیا، اور وہاں کے بعض متبرکہ چیزوں کو نابود کرڈالا، اور اس کے بعد "جدّہ" پہونچا، وہاں پہونچتے ہی اس کا محاصرہ کرلیا، لیکن شریفِ مکہ مخفی طریقہ سے ایک جہاز پر سوار ہوکر "بحر قلزم"(474) بھاگ گیا۔

چنانچہ وہاں کے لوگوں نے کچھ مال دیکراس سے صلح کرلی ،اورچونکہ سعود عُمّان کا ارادہ رکھتا تھا اسی وجہ سے اس نے اسی کو غنیمت جانا اورپھر وہاں سے عمان کی طرف چلا گیا، اسی دوران شریف دوبارہ جدّہ اور مکّہ واپس چلاآیا، تھوڑے لوگ جو اس کی ولایت میں تھے انھوں نے اس کو قتل کردیا اور بھاگ نکلے، اس وقت سعود مسقط کی طرف بڑھا، اوروہاں کے بادشاہ سے جنگ کی، چنانچہ وہاں کی عوام الناس نے بھی اس کے مذہب کو قبول کرلیا اور اپنے بادشاہ سے بغاوت کی اور وہاں کے سلطان کا بھائی بھی وہابی ہوگیا اور اس کو امام المسلمین کا لقب دیا گیا، اور جب بادشاہ کے پاس اپنے قلعہ اور شہر کے اطراف کے علاوہ کچھ باقی نہ بچا،

یہ دیکھ کر سعود نے یقین کرلیا کہ یہ بادشاہ اب خود بخود تسلیم ہوجائے گا لہٰذا مزید کوئی حملہ نہ کیا، اسی طرح بصرہ اور حلّہ کے لوگوں میں وہابیوں کے خوف و وحشت کی وجہ سے رات کی نیند حرام ہوگئی اسی طرح کربلا اور نجف میں راتوں کو لوگ پھرہ دینے لگے، اور نجف کے روضہ کی قیمتی چیزوں کو کاظمین میں لے جاکر محفوظ کر دیا گیا۔

ایسا معلوم ہوتا تھا کہ عنقریب بصرہ بھی فتح ہوجائے گا کیونکہ بصرہ سے تین فرسخ پہلے تک اس کا قبضہ ہوچکا تھا اور "عتوب" نامی قبیلہ پر دو سال پہلے ہی سے قبضہ تھا یہ لوگ پانی کے جہاز چلانے والے تھے اور ان کی زمینی طاقت، دریائی طاقت کی وجہ سے بڑھ گئی تھی، چنانچہ بصرہ کو فتح کرنے کے بعد بغداد اوراس کے بعد استانبول کا علاقہ فتح ہونا آسان تھا۔[475]

ایک اور قدیم ایرانی آثار جس میں وہابیوں کے عقائد کے بارے میں گفتگو ہوئی ہے کتاب "بستان السیاحہ" تالیف حاج زین العابدین شیروانی (متولد1194ھ، متوفی1253ھ) ہے جو فتح علی شاہ کے زمانہ کے مشہور ومعروف صوفی تھے، موصوف نے امیر سعود ابن عبد العزیز سے نجد میں ملاقات بھی کی ہے، (سعود بن عبد العزیز کے حالات زندگی آل سعود کی تاریخ میں بیان ہوں گے، انشاء اللہ) موصوف نے اپنی ملاقات میں اس سے وہابی مذہب کے بارے میں سوالات کئے اورسعود نے اس کے سوالوں کا جواب دیا، ہم یہاں پر بستان السیاحہ کی اصل عبارت نقل کرتے ہیں:

"راقم (زین العابدین شیروانی) نے امیر سے سوال کیا کہ وہابی مذہب کی حقیقت کیا ہے؟ اور اس فرقہ کا مُحدِث (ایجاد کرنے والا) کون ہے؟

امیر نے جواب میں کہا کہ وہابی مذہب کوئی نئی ایجاد نہیں ہے لیکن چونکہ محمد بن عبد الوہاب نے اس مذہب کو رائج کیا ہے اس وجہ سے لوگوں کی زبان پر یہ بات ہے (کہ اس مذہب کا بانی محمد بن عبد الوہاب ہے) ورنہ یہ کوئی نیامذہب نہیں ہے بلکہ وهی سلف کا مذہب ہے، اس کا اعتقادیہ ہے کہ خداوندعالم کے علاوہ کوئی مستحق عبادت نہیں ہے،اور انبیاء علیہم السلاماوراولیاء اللہ کی شفاعت کا عقیدہ بے معنی ہے اور اسی طرح انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کی قبروں پر گنبد بنانا بدعت ہے اور وہ چیزیں جو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھیں وہ بدعت اور گمراہی ہیں۔

اسی طرح انبیاء، ملائکہ اور اولیاء اللہ سے شفاعت طلب کرنا شرک ہے اور جو چیز حضرت رسول اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھی وہ بدعت ہے اور بدعت گمراہی ہے مثلاً حقّہ پینا یا مردوں کو عورتوں کا لباس پہننا اور مساجد اورمعابد کی زینت کرنا اسی طرح قرآن اور دوسری کتابوں کو (سونے کے پانی سے)تذھیب کرنا، انبیاء اور اولیاء اللهعلیہم السلام کی قبروں کو مزین کرنا، لمبی داڑھی رکھنااور کپڑوں میں عورتوں کی شبیہ بنانا، اور کسی کے سامنے اپنے سر کو جھکانا یا روضوں کوبوسہ دینا، اسی طرح ٹیکس وغیرہ لینا، بہت زیادہ لمبے یا چھوٹے کپڑے پہننا اور اسی طرح عورتوں کو زیندار گھوڑے پر سوار کرنا، یہ تمام کی تمام چیزیں بدعت ہیں۔

حقیر (زین العابدین شیروانی) نے ایک کتاب دیکھی ہے جس میں وہابیوں نے اپنے مذہب کو قرآن اور احادیث کے ذریعہ ثابت کیا ہے۔[(476)]

وہابیوں کا تذکرہ دوسری قدیم ایرانی کتابوں مثلاً ناسخ التواریخ، روضۃ الصفا، ناصری اور منتظم ناصری میں بھی موجود ہے جس کو ہم وہابیوں کے کربلائے معلی اور نجف اشرف پر حملہ کی بحث میں بیان کریں گے۔

قارئین کرام !جیسا کہ آپ حضرات نے ملاحظہ فرمایا کہ وہابیوں کے بارے میں اس وقت کے ایرانی علماء کی معلومات بہت کم تھی اور ایک حدتک نادرست تھی، شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ اس زمانہ میں وہابیوں کا دور دراز کے علاقوں سے اتنا زیادہ واسطہ نہیں تھا، اور دوسری بات جو میرزا ابوطالب صاحب نے بھی لکھا ہے کہ عثمانی حکّام کے بہکانے کی وجہ سے لوگ وہابیوں کے امور کو قابل حفظ و ضبط نہیں جانتے تھے477 درحالیکہ وہابیوں کی خبریں عثمانی سرزمین (ترکی) سے گذر کر ایران پہونچتی تھیں۔

سب سے اہم بات یہ ہے کہ اس وقت مواصلاتی نظام (اخبار وغیرہ) کے وسائل بہت محدود اور کم تھے اور ان پر اعتماد بھی نہیں کیا جاسکتا تھا، اور خبروں کو ایک طرف سے دوسری طرف صرف مسافروں کے ذریعہ پہونچایا جاتا تھا، اور مسافرین بھی جو چیزیں مشہور ہوتی تھیں اسی پر اکتفاء کرتے تھے اور کبھی ایسا ہوتا تھا کہ وہ خود بعض چیزوں کا اپنی طرف سے اضافہ کردیا کرتے تھے، ان تمام چیزوں کے باوجود ابو طالب کی تحریر کے مطابق بعض نئی چیزیں واضح ہوتی ہیں جو وہابیوں کی تاریخ کی تحقیق میں موثر ثابت ہوسکتی ہیںخاص طور سے اس لئے بھی کہ یہ چیزیں ان لوگوں کے قلم سے ہیں جو وہابیت کی پیدائش کے زمانہ میں زندگی بسر کرتے تھے، اور مذکورہ واقعات انھیں کے زمانہ میں رونما ہوئے لہذا تاریخی اعتبار سے ان کی ایک خاص اہمیت ہے۔

---

463. مذکورہ عبارت قدیم فارسی کا ترجمہ ہے لہذا جسے ذرا سا دخل وتصرف کے ساتھ انجام دیا گیا ہے، مترجم۔

464. عبد العزیز کو خان کا لقب دینے کی وجہ یہ ہے کہ مولف کتاب تحفۃ العالم اس علاقہ کے تحت تاثیر واقع ہوگئے تھے کیونکہ خان کا لقب اس زمانہ میں ہندوستان اور ایران میں رائج تھا جبکہ نجد میں اس کا نام ونشان بھی نہیں تھا۔

466. وہابیوں کی تاریخ کی تفصیل کے دوران، ان کے مقابل سلطان عثمانی کے اقدامات اور فتح علی شاہ کی کوششوں کے بارے میں بیان کیا جائے گا۔

467. ذیل التحفہ ص 8 سے ۔

468. ہم یہ ضروی سمجھتے ہیں کہ جناب آقای مدرسی طباطبائی کا شکریہ ادا کریں جنھوں نے مذکورہ خط سے آگاہ کیا اور مجھے وہ کتاب دکھائی جس میں اصلی خط کا عکس موجود ہے۔

469. ہم نے پہلے یہ بات عرض کی ہے کہ سب سے پہلے محمد بن عبد الوہاب اور محمد بن سعود (جو کہ عبد العزیز کا باپ تھا) میں بہت زیادہ رابطہ پیدا ہوا، نہ کہ عبد العزیز اور محمد بن عبد الوہاب میں ۔

470. مآثر سلطانیہ، ص 82 سے 85تک۔ کربلا و نجف پروہابیونکے حملہ کے بارے میں بیان کیا جائے گاکہ پہلے کربلاپر حملہ کیا اور ان کا سردار امیر سعود ابن عبد العزیز تھا۔

471. کربلا پر وہابیوں کے حملہ کی شرح جس طرح کے میرزا ابو طالب نے لکھی ہے بعد میں .بیان ہوگی.

472. موصوف کی یہ بات بالکل غلط ہے کیونکہ مسلّم یہ ہے کہ اس مذہب کا بانی محمد بن عبد الوہاب ہے نہ کہ عبد الوہاب، اور جیسا کہ ہم نے عرض کیا کہ خود عبد الوہاب اپنے بیٹے کا شدید مخالف تھا، اسی طرح محمد کا نابینا ہونا اور اس کی اور عبد العزیز کی پرورش ابراہیم نامی شخص (قبیلہ بنی حرب) کے گھر میں یہ بھی ایسی بات ہے کہ مولف کی نظر میں اس کا کوئی دوسرا ثبوت نہیں ملتا، اور جیسا کہ معلوم ہوتا ہے کہ میرزا ابوطالب کی بعض باتیں وھی ہیں جن کو سید عبد اللطیف شوشتری نے .بیان کیا ہے اور چونکہ یہ دونوں مولف ہم عصر تھے ظاہراً یہ مطالب ابو طالب صاحب نے شوشتری صاحب کی کتاب سے لئے ہیں۔

473. بدرقہ سے یہاں مرادیہ ہے کہ ان کے ساتھ کچھ سپاہی بھیجا وہ راستہ میں رہزنوں کے شر سے محفوظ رہیں۔

474. بحر قلزم دریائے سرخ کو کہا جاتا ہے۔

475. سفر نامہ میرزا ابو طالب (مسیر طالبی) ص 409

476. بستان السیاحہ ص 602، لفظ نجد کے ذیل میں، شیروانی حدائق السیاحہ (545)میں انھیں چیزوں کو تھوڑے سے فرق کے ساتھ لکھتے ہیں مثلاً سعود بن عبد العزیز سے ملاقات کرنے کے بجائے شیخ عبد اللہ بن سعود سے ملاقات کو ذکر کیا ہے۔

477. سفر نامہ میرزا ابو طالب ص 409۔

چھٹا باب:

وہابی مذہب کے نشر واشاعت کا مرکز

قارئین کرام! جیسا کہ ہم نے پہلے عرض کیا جن عقائد اور تعلیمات کو محمد بن عبد الوہاب نے ظاہر کیا ان سب کا اظہار ابن تیمیہ کرچکا تھا، لیکن ابن تیمیہ نے ان عقائد کا اظہار اس علاقہ میں کیا تھاجہاں پر ان عقائد اور نظریات کے قبول کرنے کا ماحول نہیںتھا، لیکن جس ماحول میں محمدبن عبد الوہاب نے انھیں عقائد کو بیان کیا وہ ماحول ان عقائد کو قبول کرنے کے لئے مختلف طریقوں سے آمادگی رکھتا تھا یعنی ان عقائد کو قبول کرنے کے لئے راستہ ہموار تھا اور اتفاقاً وہاں کے حکمراں افرادنے بھی اس کا ساتھ دینا شروع کردیا، اگرچہ شروع شروع میں بہت سی مخالفتوں کا سامنا کرنا پڑا لیکن حالات کے مناسب ہونے کی وجہ سے بہت جلد مشکلات پر کامیاب ہوا اور اسے اپنے کام میں کامیابی حاصل ہوگئی۔

نجدکی سرزمین شیخ محمدبن عبد الوہاب کے لئے اتنی ہموار تھی کہ اس نے ان عقائد اور تعلیمات کو پھیلانا شروع کردیا اور اس میں کامیاب ہوگیا لیکن اس کے بعد جو واقعات پیش آئے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے علاقے اس کی باتوں کو قبول کرنے کے لئے آمادہ نہیں تھے، اسی وجہ سے دوسرے علاقوں میں وہابیت کی تبلیغ زیادہ کارآمد ثابت نہیں ہوئی، جس کی بناپر اس کا دائرہ صرف حجازتک محدود ہوکر رہ گیا، اور اس کی تعلیمات دوسرے علاقوں میں زیادہ نہیں پھیلی، لیکن وہابیت کی طرفداری میں دوسرے لوگوں نے مختلف علاقوں میں وہابیت کو پھیلانے کا کام شروع کیا۔

ان تمام چیزوں کے پیش نظر مناسب ہے کہ پہلے نجد کی سرزمین پر محمدبن عبد الوہاب کے نظریات پیش کرنے سے پہلے اور پیش کرنے کے بعد کے ماحول کی بررسی اور تحقیق کی جائے اور اس کے بعد ان دو طاقتوں کابھی ذکر کیا جائے جن کی وجہ سے نجد اورحجازمیں یہ نظریات پھیلائے گئے، یعنی خاندان آل سعود اور جمعیۃ الاخوان، اور اس کے بعد نجد وحجاز کے دوسرے علاقوں میں ان عقائد کا پھیلنا اور اس سلسلہ میں ہونے والی کوششوںکو بیان کیا جائے، ہماری اس کتاب کے آئندہ صفحات انھیں چیزوں سے مخصوص ہیں۔

سرزمین نجد

"نجد" جزیرہ نما عربستان کا وہ بڑا علاقہ ہے جو آج سعودی عرب کے علاقہ میں شمار کیا جاتا ہے، لفظ نجد کے معنی "اونچی زمین" کے ہیں کیونکہ سرزمین نجد قرب وجوار کے علاقوں سے بلندی پر واقع ہے اس وجہ سے اس کو نجد کہا جاتا ہے، نجد کا مرکز، شہر ریاض ہے جو عارض کے علاقہ میں ہے اور اس وقت سعودی عرب کا پائے تخت ہے، نجد کے دو اور مشہور شہر "عنیزہ" اور "بریدہ" قصیم علاقہ میں ھیں، اسی طرح شہر "زلفیٰ" "سدیر" علاقہ میں، شہر "شقراء" "وشم" علاقہ میں اور شہر "درعیہ" عارض کے علاقہ میں نجد کے دوسرے شہر ہیں۔

نجد کی سرحد جنوب کی طرف سے یمامہ اور احقاف سے اور مشرق کی طرف سے عراق، احساء اور قطیف سے، شمال کی طرف سے صحرائے شام سے اور مغرب کی طرف سے حجاز کے علاقوں سے ملی ہوئی ہے۔

علامہ آلوسی کہتے ہیں کہ نجد کا علاقہ عرب کے علاقوں میں سے بہترین علاقہ ہے اس کی آب وہوا معتدل اور سر سبز ہے، محصول (اناج) کی فراوانی، بہترین پانی اور صاف ہوا اس سرزمین کی خصوصیات میں سے ہیں، نجد کے درّے (دو پھاڑوں کے درمیانی راستہ) پھلوں کے باغوں کی طرح ہیں اور یہاں کے گودال پانی سے بھرے حوض کی طرح ہیں.[478]

قدیم اور جدید شعراء نے شہر نجد کی ہمیشہ توصیف کی ہے،[479] اور اس کے بعد جناب آلوسی نے نجد کی مدح میں کھے گئے اشعار بھی بیان کئے ہیں۔

"یاقوت حموی" کہتے ہیں کہ جس قدر نجد کی توصیف اور اس کے شوق دیدار میں اشعار کھے گئے ہیں کسی علاقہ کے لئے اتنے شعر نہیں کھے گئے،[480] یاقوت حموی نے بھی ان اشعار میں سے چند نمونے پیش کئے ہیں، اور شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ اکثر شعراء نجد کے رہنے والے نہیں تھے اور زمانہ جاہلیت کے اشعار میں شہر نجد کی توصیف سے متاثر ہو کر اشعار کہہ ڈالے، سرزمین نجد کی یاد، در حقیقت اس زمانہ کی یاد ہے کہ جب وہاں کی زندگی خوش وخرم اور عیش وآرام اور وہاں کے علاقے سر سبز تھے، یھی نہیں بلکہ بعض فارسی شعراء نے بھی اس توصیف سے متاثر ہوکر، نجد اور وہاں کے لوگوں کے بارے میں اشعار کھے ہیں۔

نجد کے عوام

جناب آلوسی صاحب نجد کے لوگوں کے بارے میں اس طرح کہتے ہیں: نجد کے لوگ دو گروہ میں تقسیم ہوتے ہیں "شہر نشین"[481] ور "بادیہ نشین" (دیھاتی)، جبکہ اس علاقے میں شہر نشینکم ہیں اور دیھاتی علاقوں میں زیادہ لوگ رہتے ہیں، اسی طرح اکثر دوسرے عرب علاقے بھی ہینچو دیھاتی زندگی کو شہری زندگی پر ترجیح دیتے ہیں، شہری افراد تجارت، کھیتی، ضرمے کے باغات، اونٹ، گائیں اور بھیڑبکریوں کو پالنے سے اپنی زندگی گذارتے ہیں، اور ان کی خوراک گھی، گوسفند گائے کا دودہ، گندم جَو، چاول،

مکئی، تِل وغیرہ ہیں، اس طرف دیھاتیوں کا معاش زندگی بھیڑبکریاں، گائے اور اونٹ پالنا تھاوہ اونٹ کا گوشت کہاتے اور اس کا دودہ پیتے تھے، اسی طرح جنگلی چوھے اورخرگوش کا بھی استعمال کرتے تھے۔

نجد کے اکثر لوگ ''ملخ'' (ٹڈّی) کہاتے ہیں اورٹڈّی ہی ان کی وہ بہترین خوراک ہے جو اپنے لئے ذخیرہ کرتے ہیںنّاوریھی ان کے نزدیک بہترین، لذیذ ترین اور منتخب غذا ہے، اسی طرح قہوہ کے بہت زیادہ شوقین ہیں، اور خوب بناتے بھی ہیں، نجدی لوگ دور دراز کے علاقوں مثلاًیورپ کے علاقوں میں سیر وسفر کو پسند نہیں کرتے، اسی وجہ سے ان کے یہاں تجارت کرنے والے کم پائے جاتے ہیں۔

اسی طرح آلوسی صاحب کہتے ہیں کہ نجدی لوگوں نے آثار تاریخی اورپرانے زمانہ کی تختیاں، وہ لکھے ہوئے پتھر جن کے بارے میں ان کا گمان یہ ہے کہ یہ ''حمیری'' (یمن کے قدیم باشاہوں کا سلسلہ) کے زمانہ کے ہیں، اور ''سدوس'' میں عارض کے علاقہ میں موجود ہیتّان کو نابود کرکے زمین کے برابر کردیا تاکہ کوئی یورپی سیّاح ان کو دیکھنے کے لئے ان کے ملک کا سفر نہ کرے۔(482)

خلاصہ یہ کہ اہل نجد کی (آلوسی کے زمانہ میں) یہ خصوصیت تھی کہ نہ تو جلدی سے کسی دوسری جگہ جانے کے لئے تیار ہوتے تھے اور نہ ہی کسی غیر ملکی خصوصاًیورپین افراد کا اپنے ملک میں آنا پسند کرتے تھے۔

نجدی شہریوں کا لباس معمولی کپڑے اورعباوقبا ہوتی ہے اہل علم حضرات عمامہ (جس کا تحت الحنک ظاہر رہتا ہے) باندہتے ہیں اور عوام الناس عقال (سرپر باندہی جانے والی ڈوری) سرپر باندہتے ہیں اور جوتے بھی پہنتے ہیں اور ایک عصا ھاتھ میں رکھتے ہیں اوربہترین عطریات خصوصاً مشک وعنبر استعمال کرتے ہیں۔

آلوسی صاحب نجدیوں کے اخلاق کے بارے میں کہتے ہیں:

ان لوگوں کا اخلاق قدیم عربوں کی طرح ہے یعنی اپنے وعدہ کو وفا کرتے ہیں اور غیرت اور حفظ ناموس کا بہت زیادہ خیال رکھتے ہیں، شریف بھی ہوتے ہیں اور مہم انوں کی حمایت کرتے ہیں سچائی اور شجاعت نیزحسن خلق میں بھی مشہورہیں۔

نجدی لوگوں کی شکل وصورت بھی خوبصورت ہوتی ہے اور عام طورپر ان کا رنگ گندمی ہوتا ہے۔(483)

وہابیت کی دعوت کے وقت نجدی شہریوں اور خانہ بدوشوں کی حالت

حافظ وھبہ، وہابیت کی دعوت کے وقت نجدیوں کی حالت کو اس طرح بیان کرتے ہیں:

''خانہ بدوشوں کا کام غارت گری، رہزنی کے علاوہ کچھ اور نہیں تھا اور ان کاموں کو اپنے لئے فخر ومباحات کاباعث سمجھتے تھے اگر کوئی خانہ بدوش کمزور ہوتا تھاتواس کی زبان حال یہ ہوتی تھی کہ مال خدا کا مال ہے ایک دن میرا ہے، تو دوسرے دن کسی دوسرے کا، صبح کے وقت غریب وفقیر ہے تو شام کے وقت مالدار اور صاحب ثروت۔

تجارتی لوگ ان کو ٹیکس ادا کرنے کی صورت میں ان کے علاقے سے صحیح وسالم گذر سکتے تھے، یا اس کاروان کا خانہ بدوشوں میں کوئی آشنا اور دوست ہو، خانہ بدوشوں کا یہ وطیرہ تھا کہ اپنے کو خطرہ میں نہیں ڈالتے تھے اور جب انھیں یہ احساس ہوجاتا تھا کہ سامنے خطرہ ہے یا ان کے مقابلہ میں دفاع کرنے والے طاقتور ہیں تو اس کو لوٹنے سے باز رہتے تھے، ان کو سچائی اوردوستی سے کوئی واسطہ نہیں تھا ریاکاری اور نفاق ان کی فطرت کا ایک حصہ تھا، کبھی کبھی بدو عرب ان لوگوں کے لئے بھی مصیبت بن جاتے تھے جن سے دوستی کا دم بھرتے تھے، یعنی جب ان کو اپنے امیریا حاکم کی شکست دکھائی دینے لگتی تھی توسب سے پہلے یہی لوگ اس کے مال ودولت کو غارت کردیتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر اس کے مال ودولت کا غارت ہونا یا اس کا گرفتار ہونا معلوم ہے تو خود ہم ہی اس کام کے سب سے زیادہ مستحق ہیں۔[484]

نجد کا علاقہ عرب کے دوسرے علاقوں کی طرح خرافات اور غلط عقائد کا مرکز تھا جو صحیح اصول دین کے مخالف تھے اس علاقہ میں بعض اصحاب پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبریں تھیں وہاں کے لوگ ان کی زیارت کے لئے جایا کرتے تھے، ان سے حاجت طلب کیا کرتے تھے، اپنی مشکلات کے دور ہونے کے لئے ان کو وسیلہ بناتے تھے، مثلاً "جُبَیلَہ" نامی علاقہ میں زید بن الخطاب کی قبر تھی وہاں لوگ جایا کرتے تھے تاکہ ان کے حالات اچھے ہوجائےں اور ان کی حاجتیں پوری ہوجائیں۔

اس کے علاوہ "منفوحہ" شہر میں ایسا ہوتا تھا کہ جن لڑکیوں کی اس وقت تک شادی نہیں ہوئی ہوتی تھی وہ ایک خرمے کی نر درخت سے اس عقیدہ کے ساتھ متوسل ہوتی تھیں کہ اسی سال ان کی شادی ہوجائے اور اسی عقیدہ کے تحت لڑکیاں اس درخت کے سامنے کھڑی ہوکر کہا کرتی تھیں:

"یَا فَحْلَ الْفَحُوْلِ اُرِیْدُ زَوْجاً قَبْلَ الْحُلُوْلِ"

(اے سب نروں سے بھتر وبرترنر!میں سال تمام ہونے سے پہلے پہلے اپنے لئے شوہر چاہتی ہوں)

"درعیہ" شہر میں ایک غار تھاجس کو مقدس مانا جاتا تھا، اس کے بارے میں یہ کہا جاتاہے کہاس پھاڑپر ایک لڑکی کوپناہ ملی ہے جو ایک ستمگر حاکم کے شکنجہ میں گرفتار ہوگئی تھی اور اس پھاڑنے پھٹ کر اپنے دامن میں اس لڑکی کوپناہ دی تھی۔

نجد کے علاقہ میں کسی قسم کاقاعدہ اورقانون نھیںتھا، حکّام اور ان کے کارندے جو کچھ بھی چاہتے تھے کرگذرتے تھے، کسی کے پاس اگر کوئی حکومت ہوتی تھی تو اس کو دوسری حکومتوں سے کوئی تعلق نہیں رہتا تھا۔

ادہر شھری افراد، خانہ بدوشوں سے ہمیشہ جنگ وجدال کرتے رہتے تھے مالدار لوگ جب یہ احساس کرلیتے تھے کہ ان کے مقابلہ میں ضعیف لوگ ہیں تو ان پر ظلم وستم کرنا شروع کردیتے تھے۔[485]

نجدیوں کے اخلاقی و معاشرتی حالات کا خلاصہ

حافظ وھبہ صاحب نے (تقریباً چالس سال پہلے) نجدیوں کے اخلاق کو مورد بحث قرار دیا ہے، یہاں پر اس کا بیان کرنا مناسب ہے۔

"جزیرۃ العرب کے اکثر لوگ خصوصاً خانہ بدوش قبیلوں کو دوسرے علاقوں میں رائج القاب اور آداب کا علم نہیں ہوتا تھا اسی وجہ سے دوسروں سے ہم کلام ہوتے وقت یہاں تک کہ بادشاہوں اور حکّام سے گفتگو کے دوران بھی ان کا نام لے کر پکارتے تھے یا ان کے معمولی لقب سے مخاطب کیا کرتے تھے۔

آقا اپنے نوکر یا خادم کو "لونڈے" کہہ کر خطاب کرتے تھے اور جس وقت کسی گھر کے بزرگ کو قہوہ کی طلب ہوتی تھی تو وہ چلا کر کہا کرتا تھا: قہوہ لاؤ، ان کا خادم جب اس جملے کو سنتا تھا تو وہ بھی اس جملے کو بلند آواز سے کہا کرتا تھا اور اسی طرح دوسرے لوگ بھی بعینہ اسی جملے کی تکرار کیا کرتے تھے یہاں تک کہ جو قہوہ اور چائے بنانے اور لانے والا ہوتا تھا اس تک یہ آواز پہونچ جاتی تھی، وہ چائے لیکر حاضر ہوجاتا تھا، البتہ ابن سعود بادشاہ مذکورہ آواز لگانے کے بجائے بجلی کی گھنٹی استعمال کیا کرتا تھا لیکن یھی جناب جب شکار کے وقت ان کو کسی چیز کی ضرورت ہوتی تھی تو اپنے خادموں کو بلند آواز سے پکارتے تھے اور جب دوسرے لوگ اس آواز کو سنتے تھے تو وہ بھی اسی نام کو پکارتے تھے یہاں تک کہ یہ آواز خادم کے کانوں تک پہونچ جاتی تھی۔

غلام اورنوکر اپنے آقا کو عمّو اور آقا کی بیوی کو عمہ (چچی) کہہ کر خطاب کیا کرتے تھے، اور جب دسترخوان لگایا جاتا تھا تو سب کے سب چاروں طرف بیٹھ جاتے تھے اورخادم اونچی آواز میں کہتا تھا کہ "سَمِ"یعنی بسم اللہ کریں، اور اگر کوئی مہم ان آتا تھا تو حسب مراتب اس کو قہوہ پیش کیا جاتا تھا اگر کوئی عظیم ہستی ہوتی تھی تو اس کو کئی کئی مرتبہ قہوہ پیش کیا جاتا تھا، عجیب بات تو یہ ہے کہ کوئی بھی قہوہ پینے سے انکار نہیں کرسکتا تھا۔

بیس سال پہلے (اس بات کو حافظ وھبہ نے تقریباً چالیس سال پہلے لکھا ہے لہٰذا تقریباً ساٹھ سال پہلے) شہریوں اور خانہ بدوشوں کے درمیان چائے کا رواج ہوچکا تھا اور خانہ بدوش چائے کو بہت زیادہ کھولاتے تھے تاکہ اس کا رنگ تیز اورمزہ کڑوا ہوجائے۔

نجد اورصحرائے عربستان میں رسم ہے کہ جب کوئی سفر سے واپس پلٹتا ہے تو چھوٹے اپنے بڑے کی ناک اورپیشانی یا شانوں کو بوسہ دیتے ہیں، اسی طرح حجاز میں ایک دوسرے کے ھاتھوں کوبوسہ دینے کی رسم تھی لیکن جس وقت سے "اخوان اور نجد کے علماء" (بعد میں تفصیل بیان ہوگی) حجاز میں وارد ہوئے، تو انھوں نے ھاتھ چومنے پرپابندی لگادی لیکن چند سال بعد اسی کام کو جائز قرار دیدیا، اور اس وقت (کتاب جزیرۃ العرب فی القرن العشرین کی تالیف کا زمانہ) سے حجاز کے لوگ بادشاہوں اورقضات کے ھاتھوں کا بوسہ لیتے ہیں اوراس کام کو عیب شمار نہیں کرتے۔[486]

مکہ کے اشراف اپنے کو اس سے کہیں بلند سمجھتے تھے کہ وہ لوگوں کی طرف اپنے ھاتھوں کوچومنے کے لئے بڑھائیں بلکہ اکثر لوگ ان کے کپڑوں کے کسی ایک حصہ کو چوم لینے پر ہی اکتفاء کیا کرتے تھے ۔[487]

ان کے درمیان مھم ان کے احترام کا ایک طریقہ یہ تھا کہ اس کے سامنے قھوہ پیش کیا جاتا تھا اور نجد کے علاقہ میں مھم ان کے لئے چار پانچ قطرے کپ میں ڈالے جاتے تھے یہ عمل کئی مرتبہ انجام دیتے یہاں تک کہ خود مھم ان منع کردے، قھوہ کو بہت کڑوا بنایا جاتا تھا اور مھم ان کے لئے سادہ قھوہ لایا جاتا تھا اور سب سے پہلے میزبان یا اس کا خادم اسے خودپی کر دیکھتا تھا تاکہ اس بات کا اندازہ لگالیا جائے کہ قھوہ ٹھیک بنا ہے یا نھیں۔

مھم اندازی میں گلاب یا" عُود"(ایک خوشبو دار لکڑی جس کے جلانے پر بہترین خوشبو ہوتی ہے) کا دھواں اس بات کی نشانی سمجھی جاتی تھی کہ اب مھم ان کے لئے یہاں ٹھرنا جائز نہیں ہے بلکہ رخصت ہونا بھتر ہے۔

ان کے درمیان کہانا کہانے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک بڑا ظرف دسترخوان پر لاکر رکھا جاتا ہے اور اگر مھم ان زیادہ ہوں تو چند برتن لائے جاتے ہیں اور سب لوگ اپنے اپنے ظرف کو اٹھاکر چمچہ کے بغیر ھاتھوں سے ہی کہانا شروع کردیتے ہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایک ہی ظرف میں بادشاہ، شیخ، وزیر اور خادم ایک ساتھ کہانا کہالیں، اور اگر کوئی دوسروں سے پہلے ہی سیر ہوجاتا ہے تو وہ دسترخوان سے اس وقت تک نہیں اٹھتا جب تک دوسرے سبھی لوگ کہانے سے فارغ نہ ہوجائیں، اور جب سب لوگ کہانا کہالیتے ہیں تو سب ایک ساتھ اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اور اگر کوئی نادانی یا غلطی کی وجہ سے اچانک پہلے ہی اٹھ جاتا ہے تو دوسرے لوگ بھی اس کے ساتھ کھڑے ہوجاتے ہیں چاہے وہ سیر ہوئے ہوںیا نہ، لیکن عبد العزیز نے اس عادت کو ختم کردیا اور انھیں اس بات کی اجازت دی کہ جو شخص بھی سیر ہوجائے وہ دسترخوان سے اٹھ سکتا ہے، لیکن یہ عادت نجد میں اب بھی جاری ہے۔

نجد میں عام طور پر عورتیں مردوں کے ساتھ بیٹھ کر ایک دسترخوان پر کہانا نہیں کہاتیں اور اگر کوئی عورت اپنے شوھر کے ساتھ یا بڑے بچوں کے ساتھ بیٹھ کر کہانا کہالے تو اس کو بہت بڑا عیب سمجھا جاتا ہے، البتہ چھوٹے بچے اپنے ماں باپ کے ساتھ کہانا کہاسکتے ہیں لیکن لڑکیا ں اگر بڑی ہوجاتی ہیں تو وہ اپنی ماں کے ساتھ کہانا کہائیں گی، یہ عادت نجد میں اب بھی جاری ہے اور حجاز میں صرف ان گھرانوں میں یہ عادت پائی جاتی ہے جن کی نجد میں رشتہ داریاں ہیں۔

عرب کے شیخ اپنے بچوں کو تیر اندازی، گھوڑسواری اور شکار کے علاوہ کچھ سکھاتے ہی نھیں، یہاں تک کہ بعض لوگوں کا نظریہ تو یہ ہے کہ بچوں کو پڑھانا معیوب ہے۔[488]

چنانچہ جب ایک امیر نے دیکھا کہ اس کا لڑکا پڑھنے جانے لگا تو اس نے کہا کہ یہ لڑکا دیوانہ ہوگیا ہے کیونکہ حکومت اور تعلیم ایک دوسرے سے ہم آہنگ نہیں ہیں۔[489]

عربوں میں صنعت کچھ اس طرح ہے: زرگری، نجاری، آہنگری (لوہار کا کام) بُنائی، بندوقوں کی مرمت کرنا اور حیوانوں کی ڈاکٹری اور بعض وہ چیزیں جو طبّ کا حصہ ہیں مثلاً حجامت (بدن کا خراب خون نکالنا) اور زخموں کی مرہم پٹّی کرنا وغیرہ، لیکن صنعت گری عربوں میں اچھے کام نہیں سمجھے جاتے تھے اسی وجہ سے یہ کام کرنے والے یا تو عرب نہیں ہوتے تھے یا پھر عرب کے غیر مشہور قبیلوں سے تعلق رکھتے تھے، اور وہ جب کسی کو برا بھلا کہتے تھے تو اس کو "ابن الصانع" (صنعت گر زادہ) کہتے تھے اور اس لفظ کو اس طرح ادا کرتے تھے کہ ان تمام معنی کو شامل ہو۔

اس کے بعد حافظ وھبہ صاحب کہتے ہیں کہ عجیب بات تو یہ ہے کہ عرب اب بھی اونٹ، گوسفند چَرانے اور گدھوں کی پرورش کو، خرید وفروخت اور دیگر صنعت گری اور تجارت پر ترجیح دیتے ہیں۔[490] یہ تھی عرب کے امیر طبقہ کی زندگی، جس کے ضمن میں معمولی افراد اور خانہ بدوشوں کی زندگی کے حالات بھی معلوم ہوگئے۔

نجد کے عربوں کی عادات و اطوار کے پیش نظر وہابیت کی ترقی اور پیشرفت کا کافی تک اندازہ لگایا جاسکتا ہے، نجدی اپنے حاکم کے تابع ہوتے تھے اور ان کے حکّام ہمیشہ دوسروں پر غلبہ پانے کی فکر میں رہتے تھے، اور جیسا کہ آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب کو شروع میں بہت سی مشکلات اور دشواریوں کا سامنا کرنا پڑا، لیکن جس وقت محمد ابن سعود (نجدی حاکم) اس کی مدد کے لئے تیار ہوگیا تو اس کی ترقی کے راستے ہموار ہونے لگے اور اس کے بہت سے لوگ مرید بن گئے ۔

دوسری بات یہ ہے کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب اپنے مخالفین سے جنگ کو جہاد کا نام دیتا تھا اسے اپنا بنیادی مقصد قرار دے رکھا تھا کہ جب وہ دوسرے علاقوں اور قبیلوں پر غلبہ کرلیتے تھے تو ان کے مال کو لوٹ لیا کرتے تھے اور ان کی زمینوں پر قبضہ کرلیا کرتے تھے، اور چونکہ بادنشین (خانہ بدوشوں) کی عادت ہی یھی تھی اسی وجہ سے فوراً اس کے پیچھے پیچھے ہوجایا کرتے تھے خصوصاً ان میں سے اکثر ایک دوسرے کے دشمن ہوا کرتے تھے اور ایک قبیلہ دوسرے قبیلہ پر حملہ کرنے کے لئے تیار رہتا تھا۔[491]

ایک دوسری بات یہ کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ کے اسلام اور سلف صالح کی سیرت پر عمل کرنے کی دعوت دیتا تھا اور اس طرح کی باتیں کرتا تھا کہ سننے والوں کا عقیدہ یہ ہوجاتا تھا کہ اگر ہم لوگ اس کی اطاعت کریں تو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب اورتابعین کی طرح ہوجائیں گے اور عربوں کے درمیان اس طرح کی تقریروں کے ذریعہ یہ بات ان کے ذہن نشین کرادی کہ صرف وھی حقیقی مسلمان اور اہل بہشت ہیں، اور اگر اس کے ساتھ رہکر قتل ہوجائیں یا کسی کو قتل کردیں تو دونوں صورتوں میں ان کی ہی کامیابی ہے۔

اس زمانہ میں نجد کا علاقہ ایک بیک ورڈ علاقہ تھا اور بمشکل کوئی وہاں جاتا تھا یا نجدیوں میں سے کوئی باہر سفر کے لئے نکلتا تھا، نجد کے لوگ سادہ تھے اور تمام دوسری جگھوں سے بے خبر، دنیا میں جو کچھ بھی ہوتا تھا ان کو اس کی خبر نہیں ہوتی تھی، ان کو بہت ہی کم اعتقادی مسائل کی تعلیم دی گئی تھی، ظاہر سی بات ہے کہ اس طرح کے لوگوں میں محمد بن عبد الوہاب کی باتیں بہت جلدی موثر

ہوگئیں، اور بہت ہی کٹّرپن سے اس کا دفاع کرنے لگے، یہاں تک کہ اس کے اس راستہ میں اپنی جان کی بھی پرواہ نہیں کرتے تھے۔

قارئین کرام! اگر یہ فرض کرلیں کہ وہابیت کی داغ بیل نجدیوں کے ماحول کے علاوہ کسی دوسری جگہ پرڈالی جاتی تو کیا پھر بھی اتنی ترقی حاصل ہوسکتی تھی؟! ظاہراً اس کا جواب "نہیں" ہے، کیونکہ جس طرح سے ہم کتاب کے آخر میں بیان کریں گے کہ وہابیوں کی یہ دعوت نجد کے علاوہ صرف چند علاقوں میں محدود رہی، اور گھٹیا قسم کے لوگوں نے اس کو پھیلانے کی کوشش کی، یہاں تک کہ پنجاب (ہندوستان) میں بھی وہی طریقہ کار اپنایا گیا جو نجد میں شیخ محمد بن عبد الوہاب اور اس کے مریدوں کا تھا، لیکن ان میں سے کسی کی کوشش کامیاب نہ ہوسکی۔(492)

---

478. گویا نجد کے علاقہ کی توصیف دوسرے خشک علاقوں کو مدّ نظر رکھتے ہوئے کی گئی ہے۔

479. تاریخ نجد ص 9۔

481. شہر نشین سے یہاں مراد وہ لوگ ہیں جو اپنی زندگی ایک معین جگہ گذارتے ہیں اوران کے مقابلہ میں وہ لوگ ہیں جو خانہ بدوش ہیں۔

482. تاریخ نجد ص 28، اس کے باوجود بھی تقریباً اسّی سال پہلے چند یورپی سیّاح "ڈوٹی" اور "بازنلدہ"، "شمّر" نامی پھاڑ پر گئے جو کہ آل رشید (نجد کا حاکم) کی قیام گاہ تھی (جو بعد میں آل سعود کے ھاتھوں میں چلی گئی) اور اس سرزمین کا مشاہدہ کیا، اسی طرح 1879ء میں "لیڈی آن بلینٹ" نے اپنے شوہر "ولفر" کے ساتھ جو انگریزی کا مشہور شاعر تھا مذکورہ پھاڑ، اور نجد وحجاز کے بعض دوسرے علاقوں کا سفر کیا اور اپنے مشاہدات کو اپنے سفر نامے میں لکھا جس کی کئی جلدیں ہیں، انھوں نے اپنے سفر نامے میں بہت سے آثار قدیمہ کا ذکر کیا ہے، مذکورہ سفر نامہ کی بہترین توصیف وہ ہے جس کو مولف نے ایرانی کاروان کے ایک حاجی سے بیان کی ہے (ص 249، اور اس کے بعد جس کا عربی میں بھی ترجمہ ہے) ضمیمہ نمبر 40، مجلہ کا گیارہواں سال، صفحہ 75 کا حاشیہ، جس میں ایران اور نجد کی مستقل حکومت کے رابطے کے بارے میں تحقیق کی گئی ہے (البتہ یہ اقتباس "احمد جائسی عرب کا مشہور ومعروف مولف" کی کتاب سے ہے، وہ اپنی کتاب میں اس طرح لکھتا ہے کہ "شارل ھویر" فرانس کا مشہور ومعروف سیّاح جب انیسویں صدی میں آثار قدیمہ کی اپنی ریسرچ کے لئے دوسری مرتبہ نجد میں آتا ہے "توحائل شہر میں محمد رشید سے ملاقات کے لئے جاتا ہے محمد رشید نے ایک شخص کو اس کے ساتھ بھیجا، لیکن جب وہ امارت کی سرحد سے باہر نکلا تو اس کو قتل کردیا گیا، اور اس کی ساری لکھی ہوئی چیزوں کو آگ لگادی گئی اور اس کا سامان لوٹ لیا گیا۔

483. تاریخ نجد ص 41، آلوسی صاحب نے جس طرح نجدیوں کی توصیف کی ہے وہ ان کے زمانہ تک کی ہے ورنہ اس وقت نجدیوں کے طریقہ زندگی اور مال ودولت میں بہت زیادہ فرق آگیا ہے، صرف خانہ بدوش افراد میں تقریباً وھی صفات باقی ہیں چنانچہ حج کے زمانہ میں ان میں سے بعض لوگ اسی حالت میں آتے ہیں اوران کو بدّو کہا جاتا ہے۔

484. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 313، چنانچہ وہابیوں کی حکومت آنے کے بعد بھی یہ لوگ عہد شکنی کرتے رہتے تھے اور وہابیوں کے دشمنوں کے ساتھ مل جاتے تھے، اور ایک دوسرے کے سامنے برائیاں اور فتنہ وفساد برپا کرتے رہتے تھے، (تاریخ نجد ابن بشر جلد اول ص 19، 212 پر رجوع فرمائیں)

485. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 336، 337۔

486. بہت سی وہ چیزیں جن کو اخوان اور علمائے نجد نے حرام قرار دیا تھا مثلاً تمباکو نوشی یا نئی نئی اختراعات سے استفادہ کرنا، چنانچہ زمانہ کے ساتھ ساتھ جائز ہوگئیں۔

487. شرفائے مکہ نے اس خصلت کو عباسی خلفاء سے سیکھا ہے جن کا کہنا یہ تھا کہ ایک معمولی انسان ہمارے ھاتھوں کو چومنے کی صلاحیت نہیں رکھتا اور ان کے وزیروں کو اتنا تکبر ہوتا تھا کہ کہتے تھے کہ ایک معمولی انسان یہاں تک کہ کتابوں کے مولفین اس لائق نہیں کہ ہمارے احترام کے لئے ہمارے پیروں کے سامنے کھڑے ہوں، ان تمام تفصیلات کے لئے مولف کی کتاب "تاریخ عضد الدولہ دیلمی" میں چوتھی صدی کے حالات ملاحظہ فرمائیں۔

488. بنی امیہ کے خلیفہ کہتے تھے کہ علم حاصل کرنا غلاموں اورنوکروں کا وظیفہ ہے اوروہ اس سے کہیں بلند وبالا ہیں کہ علم حاصل کرنے جائیں، ہمارے لئے تو حکومت اور فرمان صادر کرنا مخصوص ہے، ہم نے ظاہراً آقای ذبیح اللہ کی کتاب میں پڑھا ہے کہ قرون وسطیٰ میں یورپ کے اشراف بھی اس بات پر فخر کرتے تھے کہ ہم جاہل ہیں۔

489. حافظ وھبہ صاحب اس جگہ کہتے ہیں کہ ہم بہت خوش ہیں کہ اس زمانہ میں بعض شیخ اپنے لڑکوں کو تعلیم کے لئے بیروت اور اسکندریہ بھیجنے لگے ہیں۔

491. نجدیوں کا اپنے مخالفوں منجملہ عثمانیوں سے جنگ کی تاریخ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب لوگ ایمان اور عقیدے کے تحت جنگ نہیں کرتے تھے کیونکہ بارہا ایسا اتفاق ہوا ہے کہ جب لشکر والوں نے دیکھا کہ ان کا سردار کمزور پڑگیا تو دشمن کے لشکر سے جاملتے تھے، چنانچہ کتاب "تاریخ مکہ" اور "تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ" میں ایسے بہت سے واقعات بیان کئے گئے ہیں۔

492. اس موضوع کو سمجھنے کے لئے شیخ محمد بن عبد الوہاب اورابن تیمیہ کی حالات زندگی کی آخری بحث کی طرف رجوع فرمائیں۔

ساتواں باب:

تاریخ آل سعود

اس بات میں کوئی شک ہی نہیں کہ نجد وحجاز میں وہابیت کے پھیلنے کی اصل وجہ خاندان "آل سعود" ہے، یہاں تک کہ آل سعود نے وہابیت کو اپنے ملک کا رسمی (سرکاری) مذہب قرار دیدیا، اور اسی کی مدد سے محمد بن عبد الوہاب نے اپنے مذہب کی تبلیغ و ترویج شروع کی اور نجد کے دوسرے قبیلوں کو اپنا مطیع بنایا، یہ آل سعود ہی تھے جس نے محمد بن عبد الوہاب کے مرنے کے بعد اس کے عقائد اور نظریات کو پھیلانے میں اپنی پوری طاقت صرف کردی، اور کسی بھی مشکل کے مقابلہ میں ان کے حوصلے پست نہ ہوئے۔

اسی وجہ سے وہابیوں کی تاریخ میں آل سعود کی تاریخ اہم کردار رکھتی ہے، خاندان آل سعود، حافظ وھبہ کی تحریر کے مطابق قبیلہ "عَنَزَہ" سے تعلق رکھتا تھا جن کی نجد علاقہ میں چھوٹی سی حکومت تھی، جن کی جزیرہ نما عربستان میں کوئی حیثیت نہیں تھی، لیکن جب محمد بن عبد الوہاب، محمد بن سعود کے پاس گیا اور دونوں نے آپس میں ایک دوسرے کی مدد اور نصرت کرنے کا وعدہ کیا تو محمد بن سعود کے ساتھ سعودی عرب کے دوسرے امیروں اور قبیلوں کے سرداروںمیں جنگ اور لڑائیاں ہونے لگیں، عوام کی اکثریت سعودی امیر کی اطاعت کرتی تھی، لیکن آہستہ آہستہ آل سعود کی حکومت بڑھتی چلی گئی اور نجد اوردوسرے علاقوں میں اس کا مکمل طور پر قبضہ ہوگیا اور وہابیت کے پھیلنے میں بڑی موثر ثابت ہوئی۔

اسی زمانہ سے آج تک یعنی تقریباً (240) سال سے نجد کی حکومت اور تقریباً 245 سال سے نجد اور حجاز کی حکومت اس خاندان کے ھاتھوں میں ہے، صرف تھوڑی مدت کے لئے آل رشید نے نجد پر حکومت کی تھی اور عبد الرحمن بن سعود کو نجد سے باہر نکال دیا تھا (جس کی تفصیل انشاء اللہ بعد میں بیان ہوگی) ورنہ ان کی حکومت کو کوئی طاقت ختم نہ کرسکی یہاں تک کہ عثمانیوں اور محمد علی پاشا کی حکومت نے بھی ان کی حکومت اوران کے نفوذ کو کلی طور پر ختم نہیں کیا۔

آل سعود کی حکومت کا آغاز

خاندان آل سعود کا تعلق عشیرہ مقرن کے قبیلہ ("عَنَزَہ" یا "عُنَیْزَہ") سے تھا جو نجد اور اس کے اطراف مثلاً قطیف اور احساء میں رہتے تھے۔

سب سے پہلے ان میں سے جو شخص ایک چھوٹی سے حکومت کا مالک بنا اس کا نام "مانع" تھا کیونکہ وہ "یمامہ" کے امیر کا رشتہ دار تھا جس نے اس کو "درعیہ" کے دو علاقوں پر حاکم بنا دیا، مانع کی موت کے بعد اس کی ریاست اس کے بیٹوں کو مل گئی، چنانچہ

مانع کے بعد اس کے بیٹے "ربیعہ" نے حکومت کی باگ ڈور سنبھالی، اس نے آہستہ آہستہ اپنی حکومت کو وسیع کیا اس کے بھی موسیٰ نام کا ایک بیٹا تھا جو بہت ہوشیار اور بھادر تھا، چنانچہ موسیٰ نے اپنے باپ کے ھاتھوں سے حکومت چھین لی اور قریب تھا کہ اس کو قتل کردیتا، یہاں تک کہ اس کی طاقت روز بروزبڑھتی گئی وہ اسی علاقہ کے اطراف میں موجود آل یزید کی حکومت کو گراکر اس پر بھی قابض ہوگیا۔

اس طرح آل مقرن یا قبیلہ عنیزہ نے اپنے لئے ایک مختصر سی حکومت بنالی اور نجد اوراس کے قرب وجوار میں شہرت حاصل کرلی، لیکن جیسا کہ عرض کیا جاچکا ہے کہ اس حکومت کی کوئی خاص حیثیت نہیں تھی یہاں تک کہ محمد بن سعود کی حکومت بنی اور محمد بن عبد الوہاب اور محمد بن سعود میں معاہدہ ہوا۔

"دائرۃ المعارف اسلامی" نے درعیہ میں وہابیوں (یا آل سعود) کی حکومت کو تین حصوں میں تقسیم کیا ہے:

1۔ وہابیت کے آغاز سے مصریوں کے حملہ تک (1820ء) اس وقت درعیہ شہر دار السلطنت تھا۔

2۔ ترکی اور فیصل آل سعود نے دوبارہ حکومت حاصل کی اس زمانہ ابن رشید حائل کا حاکم تھا(یعنی1820ء سے1902ء تک) اس وقت حکومت کا مرکز ریاض تھا۔

3۔ 1902ء جب ابن سعود نے آل رشید سے حکومت کو چھین کر اپنے قبضہ میں لے لیا،[493] چنانچہ اس وقت سے سعودی حکومت نے بہت تیزی کے ساتھ پیشرفت اور ترقی کی ہے، سعوی حکومت کو مذکورہ تین حصوں پر تقسیم کرنا مناسب ہے کیونکہ ان تینوں حصوں میں ھر حصے کی کیفیت ایک دوسرے سے جدا ہے۔

محمد ابن سعود کون تھا؟

محمد بن عبد الوہاب کے حالات زندگی میں مختصر طورپر بیان کیا گیا کہ محمد بن سعود نے وہابیت کو پھیلانے میں بہت کوشش کی، اور اس بات کی طرف بھی اشارہ کیاگیاکہ محمد بن عبد الوہاب نے اس کو دوسرے علاقوں پر غلبہ پانے کے سنھرے خواب دکھائے

۔

محمد بن سعود نے اپنے مقصد تک پہونچنے کے لئے حسن انتخاب اور اس راستہ میں مستحکم پائیداری کا ثبوت دیا جس کی وجہ سے وہ کبھی مشکلات کے سامنے مایوس نہیں ہوا، اور نہ ہی اس کو مشکلات کا احساس ہوا، اور یہ بات سب کو معلوم ہے کہ جو لوگ ایک طولانی عرصے سے اپنے عقائد پر عمل کرتے آئے ہیں اوردوسروں کے عقائد کو باطل سمجھتے رہے ہیں ان کے سامنے نئے عقائد کو پیش کرنا اوران کو قبول کرانا کوئی آسان کام نہیں تھا، اسی وجہ سے شیخ محمد بن عبد الوہاب اور محمد بن سعود کو شروع شروع میں بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔[494]

حافظ وھبہ صاحب کہتے ہیں کہ 1187ھ محمد بن سعود کے لئے بہت سختی کا سال تھا کیونکہ "عرعر بن خالدی" احساء کے حاکم، اور" سید حسن بن ھبۃ اللہ" نجران کے حاکم نے آپس میں معاہدہ کیا کہ درعیہ شہر پر حملہ کریں اور ان کے نئے مذہب کو نیست ونابود کردیں، اور اس مذہب کے مروّج افراد کو بھی درہم وبرہم کردیں، ادہر سے عرعر اور دوسرے مخالفوں کی فوج ابھی تک نہیں پہونچی تھی کہ محمد بن سعود نے دیکھا کہ اس کا بیٹا "حائر" (خرج اور ریاض کا درمیانی علاقہ) علاقہ میں شکست کہا چکا ہے، یہ سب کچھ دیکھ کر محمد بن سعود کوبڑی فکر لاحق ہوئی، لیکن شیخ محمد بن عبد الوہاب نے اس کی حوصلہ افزائی کی۔

اور اسی دوران شیخ محمد بن عبد الوہاب اور محمد بن سعود اور امیر نجران میں صلح ہوگئی[495] لہٰذا محمد بن سعود کے لئے درپیش خطرہ ٹل گیا۔

"دائرۃ المعارف اسلامی" نامی کتاب اس سلسلہ میں یوں رقمطراز ہے کہ 1159ھ میں محمد بن سعود نے محمد بن عبد الوہاب سے مل کر قرب جوار کے علاقوں پر حملہ کردیا اور ان کے تمام مال ودولت کو غارت کرایا، ان سب چیزوں کو دیکھ ان کے دوسرے قرب جوار کے امراء مثلاً بنی خالد (حاکم احساء) یا آل مکرّمی (حاکم نجران) نے ان سے چھیڑ خوانی شروع کی لیکن وہ پھر بھی وہابیت کی پیشرفت کو نہ روک سکے، اور اشراف مکہ[496] بھی وہابیوں کو دین سے خارج سمجھتے تھے، لہٰذا ان کو اماکن متبرکہ کی زیارت کرنے کی اجازت نہیں دیتے تھے۔

زینی دحلان صاحب کہتے ہیں کہ وہابیوںنے کچھ لوگوں کو شریف مسعود کے پاس بھیجا تاکہ ان کو حج کی اجازت مل جائے اور ان کامقصد یہ تھا کہ یہ لوگ اپنے عقائد کو حرمین شریفین کے افراد کے سامنے پیش کریں، البتہ انھوں نے اس سے پہلے بھی تیس علماء پر مشتمل ایک وفد ان کے پاس بھیجا تھا تاکہ مکہ ومدینہ کے لوگوں کے عقائد کو فاسد اور باطل ثابت کیا جاسکے۔

ہاں تک کہ وہابیوں کو حج کی اجازت کے بدلے معین مقدار میں سالانہ ٹیکس دینا بھی منظور تھا، مکہ اور مدینہ کے لوگوں نے وہابیت کے بارے میں سنا تھا، لیکن ان کی حقیقت کے بارے میں معلومات نہیں رکھتے تھے اور جب نجدی علماء (وہابی گروپ) مکہ پہونچے تو شریف مسعود نے حرمین کے علماء کو ان لوگوں سے مناظرہ کرنے کا حکم دیدیا، مناظرے کے بعد شریف مکہ نے اپنے قاضی شریح کو حکم دیا کہ ان لوگوں کے کفر پر ایک تحریر لکھ دے، چنانچہ ان سبھوںکے گلے میں طوق اور پیروں میں زنجیریں ڈال کر زندان بھیج دیا گیا۔[497]

1162ھ میں اشراف مکہ نے وہابیوں کے بارے میں تفصیلی رپورٹ عثمانی بادشاہ کے سامنے پیش کی، اور یہ سب سے پہلا موقع تھا کہ عثمانی بادشاہ وہابیت سے آگاہ ہوا، آخر کار محمد بن سعود 1179ھ میں تیس سال حکومت کرنے کے بعد اس دنیا سے چل بسا۔[498]

عبد العزیز بن محمد بن سعود

عبد العزیز (تاریخ پیدائش1179ھ متوفی1218ھ) محمد بن سعود کا بڑا بیٹا تھا اس نے باپ کے مرنے کے بعد حکومت کی باگ ڈور سنبھالی، اور اپنی حکومت کی توسیع اور وہابیت کی تبلیغ میں بہت کوشش کی، اس نے اپنی حکومت کے تیس سالوں میں ہمیشہ اپنے قرب وجوار کے قبائل سے جنگ وجدال کی،1208ھ میں احساء کے علاقہ کو فتح کیا، یا حافظ وھبہ کے قول کے مطابق: سپاہ اسلام نے احساء کے حاکم بنی خالد کو نیست و نابود کیا، اور احساء اور قطیف کے فتح کرنے کے بعد وہابیوں نے خلیج فارس کے سواحل کا رخ کیا۔

عبد العزیز اور شریف مکہ

ہم نے پہلے یہ بیان کیا کہ محمد بن عبد الوہاب نے کچھ افراد کو اپنے عقائد کو پیش کرنے اور حج کی اجازت کے لئے شریف مسعود کے پاس بھیجا، لیکن شریف مسعود نے ان کی گرفتاری کا حکم صادر کردیا اور ان کے کفر کا حکم دیدیا، اور انھیں حج کی اجازت بھی نہ دی۔

وہابی لوگ شریف مسعود کی موت تک (1165ھ) اعمال حج سے محروم رہے، اور جب شریف مسعود کی موت کے بعد اس کے بھائی مساعد بن سعید نے مکہ کی حکومت حاصل کی تو ایک بار پھر وہابیوں نے حج کی اجازت کے لئے کچھ افراد کو ان کے پاس بھیجا لیکن اس نے بھی حج کی اجازت نہیں دی۔

1184ھ میں مساعد شریف مکہ کا بھی انتقال ہوگیا اور اس کا بھائی احمد اس کی جگہ پر بیٹھا تو ایک بار پھر نجدی علماء نے کچھ افراد پر مشتمل وفد کو احمد کے پاس بھیجا تاکہ حج کی اجازت حاصل کریں، اس نے بھی مکی علماء کو وہابی علماء کے عقائد کا پتہ لگانے کا حکم دیا، چنانچہ انھوں نے وہابی علماء کو "زندیق" (بے دین) قرار دیدیا، اور شریف نے ان کو اعمال حج کی اجازت نہیں دی۔

1186ھ میں شریف سُرور بن شریف مساعد نے مکہ کی حکومت اپنے چچا کے ھاتھوں سے چھین لی[499] اور وھابیوں کو جزیہ دینے کی شرط پرحج کی اجازت دیدی، لیکن ان لوگوں نے جزیہ دینے سے انکار کردیا،[500] اور یہ حق ان کو1202ھ تک حاصل رہا لیکن اسی سال شریف غالب، شریف سرور کا جانشین بنا، اور اس نے مذکورہ حق کو ان سے سلب کرلیا، اور عبد العزیز سے آمادہ جنگ ہوگیا۔

عبد العزیز کی بھی ہمیشہ یھی کوشش تھی کہ کسی طرح سے مکہ کو فتح کرلے، اور کسی بھانہ کی تلاش میں تھا، چنانچہ جب اس نے شریف غالب کو آمادہ جنگ دیکھا تو اس نے بھی اپنے لشکر کو مکہ کی طرف روانہ کردیا، اور جب شریف غالب اور عبد العزیز کے درمیان جنگ چھڑی تو یہ جنگ تقریباً نو سال تک جاری رہی، اور اس مدت میں تقریباً پندرہ بڑے حملے ہوئے جس میں کسی ایک کو بھی فتح حاصل نہ ہوئی۔

اس سلسلہ میں "تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ" کے مولف کہتے ہیں :1205ھ میں شریف غالب نے نجدیوں سے لڑنے کے لئے اپنے بھائی عبد العزیز کی سرداری میں دس ہزار کا لشکر بھیجا جس کے پاس بیس توپیں بھی تھی، لیکن پھر بھی مذکورہ لشکر فتح یاب نہ ہوسکا۔

مذکورہ کتاب کے مولف نے نجدی وہابیوں کی طرفداری میں بہت مبالغہ کیا ہے، چنانچہ لکھا جاتا ہے کہ شریف غالب کے عظیم لشکر جس کے ساتھ حجاز، شَمرّ اور مُطیرّ وغیرہ کے بہت لوگ "قصر بسّام" کو فتح کرنے کی غرض سے ان کے لشکر میں شامل ہوگئے تھے، جبکہ ان کے فقط تیس لوگ دفاع کرتے تھے اور اسی طرح وہ شعراء نامی علاقہ کو ایک مھینہ محاصرہ کے بعد بھی اس پر قبضہ نہ کرسکے جبکہ اس علاقہ میں چالیس افراد سے زیادہ نہیں تھے۔(501)

آخر کار1212ھ میں "غزوۃ الخرمہ" نامی حملہ میں عبد العزیز، شریف غالب کے لشکر پر غالب ہوگیا، لیکن جیسا کہ حافظ وھبہ صاحب کہتے ہیں کہ اس وقت کی سیاست اس بات کا تقاضا کرتی تھی کہ دونوں فریقوں میں صلح برقرار ہوجائے، اور نجدیوں کے لئے صرف حج کا راستہ کھول دیا جائے،1214ھ میں امیر نجد حج کے لئے روانہ ہوا یہ سب سے پہلا موقع تھا کہ کسی نجدی امیر نے اعمال حج انجام دئے، اس سے پہلے یعنی1213ھ میں صرف نجدی عوام حج کے لئے جا چکے تھے۔

بھر حال صلح نامہ پر کچھ ہی مدت تک عمل ہوا، اور پھر یہ صلح ختم ہوگئی، کیونکہ ان میں سے ایک دوسرے پر تہم ت لگاتا تھا کہ اس نے صلح کی شرطوں اور صلح نامہ پر صحیح سے عمل نہیں کیا ہے، نجدیوں کی یہ عام سیاست تھی کہ پورے جزیرۃ العرب میں ہماری بتائی ہوئی توحید نافذ ہو، اور ان کے تمام مخالفین ختم ہوجائیں۔

چنانچہ چند سال کچھ آرام سے گذرے، اور1215ھ میں عبد العزیز اور اس کا بیٹا نجد کے بہت سے لوگوں (زن ومرد اور بچوں) کے ساتھ حج کے ارادے سے نکلا اور ابھی سات منزل ہی طے کی تھیں کہ تھکن کا احساس ہونے لگا، اور اسی وجہ سے نجد میں واپس آگئے، لیکن سعود نے جاکر اعمال حج انجام دئے مکہ پہونچ کر شریف مکہ سے ملاقات کی۔(502)

اس سفر کا نتیجہ یہ ہوا کہ "عسیر"، "تھامہ" اور "بنی حرب" کے قبیلے سعود سے مل گئے اور جب شریف غالب نے یہ خبر سنی تو بہت ناراض ہوا، اسی اثنا میں سعود اور شریف غالب کے کارندوں میں کسی بات پر کچھ اختلاف ہوگیا تو ایک بار پھر دونوں میں جنگ کی تیاریاں شروع ہوگئیں، اور یہ جنگ بھی کئی سال تک ہوتی رہی، اور دونوں فریقوں کے درمیان تیرہ جنگی واقعات پیش آئے ،وہابیوں کی طاقت ہر لحاظ سے شریف غالب کی طاقت سے زیادہ تھی، اسی وجہ سے وہابیوں نے شریف غالب پر دائرہ تنگ کردیا، چنانچہ نجدیوں طائف شھر (مکہ کے نزدیک) پر قبضہ کرلیا۔

جمیل صدقی زھاوی، فتح مکہ کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہابیوں کے سب سے برے کاموں میں سے (مسلمانوں) کا قتل عام ہے جس میں چھوٹے بڑوں کے علاوہ وہ شیر خوار بچے بھی ہیں جن کو ان کی ماوں کے سینہ سے چھین کر ان کے سروتن میں جدائی کردی،

اور ایسے بچوں کو بھی تہہ تیغ کردیا جو قرآن پڑھنے میں مشغول تھے، اور جب گھروں میں کوئی باقی نہیں بچتا تھا تووہاں سے مسجدوںاور دکانوںکا رخ کیا کرتے تھے اور وہاں پر موجود تمام لوگوں کو قتل کردیتے تھےیہاں تک کہ جو لوگ رکوع اور سجدے کی حالت میں ہوتے تھے ان کو بھی قتل کردیا کرتے تھے[503]یہی نہیں بلکہ ان کے گھروں میں جو کتابیں قرآن مجید، صحیح بخاری و صحیح مسلم اور حدیث وفقہ کی دوسری کتابیں ہوتی تھیں ان سب کو باہر پھینک کرپامال کردیتے تھے، یہ واقعہ1217ھ میں رونما ہوا،[504] اس کے بعد ان لوگوں نے مکہ کا رخ کیا لیکن چونکہ حج کا زمانہ تھا اور اس موقع پر وہاں حملہ کرتے تو تمام حجاج مل کران سے جنگ کے لئے تیار ہوجاتے اسی وجہ سے انھوں نے حج کا زمانہ گذر جانے تک صبر کیا، اور جب حجاج اپنے اپنے وطن لوٹ گئے تو انھوں نے مکہ پر حملہ شروع کردیا۔[505]

نجدی علماء کے نام مکی علماء کا جواب

شاہ فضل رسول قادری (ہندی) متوفی1289ھ سیف الجبار نامی کتاب میں اس خط کو پیش کرتے ہیں جس کو نجدی علماء نے طائف میں قتل وغارت کے بعد مکی علماء کے نام لکھا ہے، اور اس کے بعد مکی علماء کا جواب بھی نقل کیا، اور خود موصوف نے بھی بعض جگہوں پر فارسی زبان میں کچھ توضیحات دیں ہیں، مکہ کے علماء نجدیوں کے خط کا جواب دینے کے لئے نماز جمعہ کے بعد خانہ کعبہ کے دروازہ کے پاس کھڑے ہوئے اور اس مسئلہ کے بارے میں گفتگو کی اس جلسہ کے صدرجناب احمدبن یونس باعلوی نے ان کی باتوں کو قلم بند کرنے کے لئے کہا، (چنانچہ وہ خط لکھا گیا)

نجدیوں کی باتیں اور مکی علماء کا جواب

شاہ فضل قادری کی توضیحات کے ساتھ تقریباً(89)ستونوں (ہر صفحہ میں دو ستون) میں ذکر ہوا ہے، یہ باتیں جو ہم ذکر کریں گے وہ نجدیوں کے خط کے باب اول (باب الشرک) اورباب دوم (باب البدعۃ) سے متعلق ہیں۔

اس خط کو لکھنے والے احمدبن یونس باعلوی خط کے آخری حصے میں لکھتے ہیں، کہ باب اول کے بارے میں ہمارا نظریہ تمام ہوا، نماز عصر کا وقت قریب آگیا، اور نمازپڑھی جانے لگی اور علماء اپنی جگہ سے اٹھ کھڑے ہوئے، شیخ عمرعبد الرسول اور عقیل بن یحيٰ علوی اور شیخ عبد الملک اور حسین مغربی اس خط کا املاء بول رہے تھے۔

اورجب علماء نماز سے فارغ ہوئے تو دوسرے باب (یعنی باب البدعۃ) کے بارے میں گفتگو شروع ہوئی کہ اچانک طائف کے ستمدیدہ اورمظلوم لوگ مسجد الحرام میں وارد ہوئے اور لوگوں کو اپنی روداد سنائی اور ان کو یہ خبر بھی دی کہ نجدی مکہ میں بھی آئیں گے، اوریہاں آکر قتل وغارت کریں گے۔

چنانچہ اہل مکہ نے جب یہ خبر سنی تو بہت پریشان ہونے لگے گویا کہ قیامت آنے والی ہے، علماء مسجد الحرام کے منبر کے پاس جمع ہوگئے اور جناب ابوحامد منبر پر تشریف لے گئے اور نجدیوں کا خط اور اس کا جواب لوگوں کو پڑھ کر سنانے لگے۔

اور اس کے بعد علماء، قضات اور مفتیوں سے خطاب کیا آپ حضرات نے نجدیوں کی باتوں کو سنا اور ان کے عقائد کو جان لیا اب ان کے بارے میں آپ لوگوں کی کیا رائے ہے؟۔

اس وقت تمام علماء، قضات اور اہل مکہ اور دوسرے اسلامی ملکوں سے آئے حاجی مفتیوں نے نجدیوں کے کفر کا فتویٰ دیا اور ساتھ ساتھ یہ بھی کہا کہ امیر مکہ پر ان سے مقابلہ کے لئے جلدی کرنا واجب ہے اور تمام مسلمانوں پر بھی ان کی حمایت اور مدد کرنا واجب ہے، اور ان کے مقابلہ میں شرکت کرنا واجب ہے اور اگر کوئی شخص بغیر عذر خواہی کے جنگ سے منھ موڑے گا تو وہ شخص گناہکار ہے، اور ان لوگوں سے جنگ کرنے والا مجاہد ہے اور اسی طرح ان کے ھاتھوں سے قتل ہونے والا شخص شھید ہوگا۔

علماء اور مفتیوں نے اس بات سے اتفاق کرتے ہوئے مذکورہ فتوے پر اپنی اپنی مھر لگائی، اور نماز مغرب کے بعد شریف مکہ کے حضور میں پہونچے اور سب لوگوں نے مل کر یہ طے کرلیا کہ جنگ کے لئے تیار ہوجائیں اور کل صبح کے وقت نجدیوں سے مقابلہ کرنے کے لئے حدود حرم سے خارج ہوجائیں۔[(506)]

لیکن شریف غالب مکہ میں نہ رہ سکے، اسی بنا پر اپنے بھائی عبد المعین کو مکہ میں اپنا جانشین بنایا اور خود جدّہ بندرگاہ نکل گئے، لیکن عبد المعین سعود سے مل بیٹھا اور ایک خط لکھ کر اس سے امان چاہی، اور اس نے اپنے خط میں یہ بھی لکھا کہ اہل مکہ آپ کی پیروی کرنے کے لئے حاضر ہیں، اور وہ خود بھی سعود کی طرف سے مکہ کا والی ہونا پسند کرتا ہے۔

شریف کے بھیجے ہوئے افراد سب لوگ بزرگ ہستیاں تھیں، اور "وادی السّیل" (طائف اور مکہ کے درمیان) میں سعود سے ملاقات کی۔

چنانچہ ان کے درمیان ضروری گفتگو انجام پائی، اس گفتگو کے بعد سعود نے عبد المعین کی اس پیشکش کو بھی قبول کرلیا جو اس نے اپنے خط میں لکھی تھی، اور اہل مکہ کو دین خدا و رسول کی طرف دعوت دی، اور اپنے ایک خط میں عبد المعین کو مکہ کا والی مقرر کیا، عبد المعین کے بھیجے ہوئے افراد بھی صحیح و سالم مکہ پلٹ گئے، سعود کا خط 7 محرم الحرام 1218ھ کو روز جمعہ مفتی مالکی کے ذریعہ سب کے سامنے پڑھا گیا۔

خط کی عبارت اس طرح ہے:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمْ

"مِنْ سُعُوْدْ بِنِ عَبْدِ الْعَزِيْزِ اِلٰی كَافَّةِ اَهْلِ مَكَّةَ وَالْعُلَمَاءِ وَالاَغَاوَاتِ وَقَاضِی السُّلْطَانِ

اَلسَّلاَمُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدیٰ اَمَّا بَعْد:

فَاَنْتُمْ جِیْرَانُ اللّٰهِ وَسُکَّانُ حَرَمِه، آمِنُوْنَ بِاَمْنِه، اِنَّمَا نَدْعُوکُمْ لِدِیْنِ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ

(قُلْ یَا اَهْلَ الْکِتَابِ تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ سِوَاءٍ بَیْنَنَا وَبَیْنَکُمْ اَنْ لاٰ نَعْبُدَ اِلّا اللّٰهَ وَ لاٰ نُشْرِکَ بِه شَیْئاً وَلاٰ یَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً اَرْبَاباً مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ، فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقُوْلُوْااَشْهَدُوْا بِاَنَّا مُسْلِمُوْنَ)

فَاَنْتُمْ فِی وَجْهِ اللّٰهِ وَ وَجْهِ اَمِیْرِ الْمُسْلِمِیْنَ سُعُوْد بِنْ عَبْدِ الْعَزِیْزِ وَاَمِیْرُکُمْ عَبْدُ الْمُعِیْنِ بْنُ مُسَاعِدِ فَاسْمَعُوْا لَهُ وَاَطِیْعُوْا مَا اَطَاعَ اللّٰهَ وَالسَّلاٰمْ"

(شروع کرتا ہوں اس اللہ کے نام سے جوبڑا رحمن اور رحیم ہے ، یہ خط سعودبن عبد العزیز کی طرف سے تمام اہل مکہ، علماء، خواجگان[507] اور سلطان عثمانی کی طرف معین قاضی کی طرف، سلام ہو ان لوگوں پر جنھوں نے ہدایت کا اتباع کر لیا ہے ، اما بعد: (بعد از حمد خدا اور درود سلام بر پیغمبر اکرم)

تم لوگ خدا کے ہمسایہ اورپڑوسی ہو اور اس کی امان، خانہ خدا میں رہتے ہو، خدا کی امان سے امان میں ہو، ہم تم کو دین خدا اوردین رسول اللہ کی دعوت دیتے ہیں۔

"اے پیغمبر آپ کہہ دیں کہ اے اہل کتاب آو اور ایک منصفانہ کلمہ پر اتفاق کرلیں کہ خدا کے علاوہ کسی کی عبادت نہ کریں، کسی کو اس کا شریک نہ بنائیں، آپس میں ایک دوسرے کو خدا کا درجہ نہ دیں، اوراگر اس کے بعد بھی یہ لوگ منھ موڑیں تو کہہ دیجئے کہ تم لوگ بھی گواہ رہنا کہ ہم لوگ حقیقی مسلمان اور اطاعت گذار ہیں"

تم لوگوں کو چاہئے کہ خدا اور سعود امیر مسلمین کی راہ پر چلو، اور تمھارا والی عبد المعین بن مساعد ہے اس کی باتوں کو سنو، اورجب تک وہ خدا کی اطاعت کرے تم سب اس کی اطاعت کرو والسلام۔)

سعود(8) محرم کو بحالت احرام مکہ میں وارد ہوا، طواف اور سعی کے بعد شریف غالب کے باغ میں مھم ان ہوا، اس کے بعد مسجد الحرام گیا اور لوگوں کے سامنے ایک تقریر کی جس میں اہل مکہ کو توحید کی دعوت دی، اور ایک دوسری تقریر کے درمیان تمام لوگوں کے لئے یہ حکم صادر کیا کہ جتنی قبروں پر بھی گنبد ہیں سب کو گرادو۔[508]

اس سلسلہ میں "جبرتی" کہتا ہے کہ بہت سے اہل مکہ دوسرے حجاج کے ساتھ وہابیوں کے سامنے سے بھاگ نکلے، کیونکہ لوگ وہابیوں کے عقائد کے برخلاف عقائد رکھتے تھے، مکہ کے علماء اور عوام الناس وہابیوں کو خوارج اور کافر کہتے تھے، صرف اہل مکہ ہی نہیں بلکہ دوسرے لوگ بھی ان عقائد کے برخلاف اظہار عقیدہ کرتے تھے۔

اس کے بعد وہابیوں کے رئیس (سعود) نے یمن کے امیر حجاج کو بھی ایک خط لکھا اورکئی صفحات میں اپنے عقائد لکھ کر بھیجا، سعود نے اس خط میں جس کو جبرتی نے نقل کیا ہے، اس بات پر توجہ دلائی کہ جو لوگ مُردوں سے لَو لگاتے ہیں ان سے حاجت طلب کرتے ہیں، قبروں کے لئے نذر یا قربانی کرتے ہیں یا ان سے استغاثہ کرتے ہیں، یہ نہ کریں اس نے لوگوں کو بہت ڈرایا دھمکایا، اسی طرح انبیاء علیہم السلاماولیاء اللہ کی قبور کی تعظیم کرنا قبروں پر گنبد بنانا، ان پر چراغ جلانا قبروں کے لئے خدمت گذار معین کرنا

وغیرہ وغیرہ ان سب کی شدت کے ساتھ ممانعت کردی، قبروں کی گنبدوں کو ویران اور مسمار کرنے کو واجب قرار دیا، ساتھ ساتھ یہ بھی اعلان کیا کہ جو شخص بھی ہمارے عقائد کو قبول نہیں کرے گا ہم اس سے جنگ کریں گے۔[509]

زینی دحلان کہتے ہیں کہ وہابی افراد مکہ میں چودہ دن رہے، اس دوران انھوں نے وہاں کے مسلمانوں سے توبہ کرائی اور اپنے خیال خام میں انھوں نے لوگوں کے اسلام کو تازہ کیا اور جو عقائد مثلاً توسل اور زیارات، شرک تھے ان سب کو ممنوع قرار دیا۔[510]

اپنے قیام کے نویں دن وہابیوں نے کثیر تعداد میں لوگوں کو جمع کیا جن کے ھاتھوں میں بیلچے (پھاوڑے) تھے تاکہ اس علاقہ میں موجود قبروں کی گنبدوں کو مسمار کردیں، سب سے پہلے انھوں نے قبرستان "معلی"[511] جہاں بہت سی گنبدیں تھیں، سب کو مسمار کردیا اس کے بعد پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی جائے ولادت اسی طرح ابوبکر اور حضرت علیؑ کی جائے ولادت، اسی طرح جناب خدیجہ کی گنبد، نیز چاہ زمزم پر موجود قبہ اور خانہ کعبہ کے اطراف میں موجود تمام قبروں کو نیز خانہ کعبہ سے اونچی تمام عمارتوں کو مسمار کردیا۔

اس کے بعد ان تمام مقامات کو مسمار کردیا جہاں پر خدا کے صالح بندوں کے کچھ بھی آثار تھے، وہابی حضرات جس وقت قبروں اور گنبدوں کو مسمار کرتے تھے تو طبل بجاتے تھے اور رجز پڑھتے تھے، اور صاحب قبور کو برے برے الفاظ سے یاد کرتے تھے، چنانچہ انھوں نے تین دن کے اندر تمام آثار اور قبور کو نیست ونابود کردیا۔[512]

ابن بشر صاحب کہتے ہیں کہ سعود تقریباً بیس دن سے زیادہ مکہ میں رہا اور اس کے ساتھی صبح سویرے ہی قبروں اور گنبدوں کو گرانے کے لئے نکل جاتے تھے یہاں تک کہ یہ کام دس دن میں تمام ہوگیا، اور یہ لوگ اس کام میں خدا کا تقرب سمجھتے تھے یہاں تک کہ انھوں نے تمام قبور کو منہدم کردیا۔[513]

سعود کے دیگر کارنامے اور شریف غالب کی واپسی

سعود نے ایک انوکھا حکم یہ صادر کیا کہ نماز عشاء کے علاوہ مذاہب اربعہ کے پیروکاروں کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ ایک ساتھ مسجد الحرام میں نماز میں شریک ہوں، بلکہ صبح کی نماز میں شافعی ظھر کی نماز میں مالکی عصر کی نماز میں حنفی مغرب کی نماز میں حنبلی اور نماز جمعہ مفتی مکہ سے مخصوص کردی گئی۔[514]

سعود نے یہ بھی حکم صادر کیا کہ محمد بن عبد الوہاب کی کتاب کشف الشبہات کو مسجد الحرام میں پڑھایا جائے اور تمام خاص وعام اس میں شریک ہوں۔

سعود 24دن مکہ میں رہا اس کے بعد شریف غالب کی گرفتاری کے لئے جدہ روانہ ہوا، اور اس علاقہ کو گھیر لیا لیکن چونکہ جدّہ کے اطراف میں اونچی اونچی پھاڑیاں ہیں اور ان کے دفاع کے وسائل بھی بہت مضبوط تھے جس کی بناپر سعود، شریف غالب کو گرفتار نہ کرسکا اور مایوس ہوکر نجد پلٹ گیا۔

شریف غالب نے مکہ میں سعود کے نہ ہونے سے فائدہ اٹھایا اورمکہ واپس آگئے، اور اپنے بھائی عبد المعین کی طرح بغیر کسی روک ٹوک کے شہر کو اپنے قبضہ میں کر لیا،[515] لیکن وہابی راضی نہ تھے کہ مکہ معظمہ ان کے ھاتھوں سے چلا جائے، شریف غالب بھی چاہتے تھے کہ پہلے کی طرح مکہ میں حکمرانی کریں، اسی وجہ سے دونوں میں ایک بار پھر جنگ کا بازار گرم ہوگیا، ذیقعدہ1220ھ تک یہ جنگ چلتی رہی، پھر صلح ہوگئی، جس میں طے پایا کہ وہابی لوگ صرف حج کے لئے مکہ معظمہ میں داخل ہونگے اور پھر واپس چلے جایا کریں گے۔

شریف غالب بھی وہابیوں سے جنگ کرتے ہوئے تھک چکے تھے اپنے اندر مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں پارہے تھے، اور اپنی پہلی حکمرانی پر باقی بھی رہنا چاہتے تھے، لہٰذا اس کے پاس ظاہری طور پر وہابی مذہب کو قبول کرنے کے علاوہ اور کوئی چارہ نہیں رہ گیا تھا، اور یہ کہ وہابی حضرات جو چاہیں عمل کریں، اور صلاح الدین مختار کے قول کے مطابق خدا اور اس کے رسول کے دین کو قبول کرنے میں سعود کی بیعت کریں۔[516]

شریف غالب نے اپنے خلوص کو سعود کے نزدیک ثابت کرنے کے لئے لوگوں کو حکم دیا کہ جو گنبد اور مقبرے باقی رہ گئے ہیں ان سب کو گرادیا جائے کیونکہ بعض مقبروں کو وہابیوں نے نہیں گرایا تھا چنانچہ اس نے مکہ معظمہ اور جدّہ میں کوئی مقبرہ نہیں چھوڑا، لیکن پھر بھی شریف غالب کے ھاتھوں کچھ ایسے کام ہوتے رہتے تھے جن کی وجہ سے سعود اس سے بدگمان رہتا تھا۔

شریف غالب کے قابل توجہ کاموں میں سے ایک یہ تھا کہ وہ تاجر لوگوں سے ٹیکس لیتا تھا اور سعود اعتراض کرتا تھا تو یہ کہتا تھا کہ یہ لوگ مشرک ہیں (اس کا مقصد یہ تھا کہ چونکہ یہ لوگ وہابی نہیں ہیں لہٰذا مشرک ہیں) اور میں یہ ٹیکس مشرکوں سے لے رہا ہوں مسلمانوں سے نھیں۔[517]

مدینہ پر قبضہ

1220ھ میں سعود نے مدینہ پر بھی قبضہ کرلیا، اور روضہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی قیمتی چیزوں کو اپنے قبضے میں لے لیا، اس نے عثمانی بادشاہوں کی طرف سے مکہ اور مدینہ میں معین کئے گئے قاضیوں کو بھی شہر سے باہر نکال دیا۔[518]

صلاح الدین مختار صاحب کی تحریر کے مطابق جس وقت مدینہ کی اہم شخصیات نے یہ دیکھ لیا کہ شریف غالب سعود سے بیعت کرنے کے خیال میں ہے تو انھوں نے سعود کو پیشکش کی کہ اہل مدینہ دین خدا ورسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم اور سعود کی

اطاعت کو قبول کرلے، یعنی ان کی بیعت کو قبول کرلے، انھوں نے یہ پیش کش کرنے کے بعد مدینہ منورہ میں موجود گنبدوں اور مقبروں کو گرانا شروع کردیا۔[519]

اس طرح وہابیوں نے ایک بہت بڑی حکومت تشکیل دی کہ جس میں نجد اور حجاز شامل تھے اور عثمانی کارندوں کو باہر نکال دیا، نیز عثمانی بادشاہوں کا ذکر خطبوں سے نکال دیا، اور وہ اسی پر قانع نہیں ہوئے بلکہ عراق کا رخ کیا مخصوصاً عراق کے دو مشہور شہر کربلائے معلی اور نجف اشرف پر حملے کئے۔

کربلا اور نجف اشرف پر وہابیوں کا حملہ

ابتدا سے ہی آل سعوداور عراقیوں میں جو اس زمانہ میں عثمانی بادشاہ کے تحت تھے، لڑائی جھگڑے ہوتے رہتے تھے اور وہابی لوگ عراق کے مختلف شہروں پر حملہ کرتے رہتے تھے، لیکن عراق کے دو مشہور شہر نجف اور کربلا پر حملہ ایسا نہیں تھا جو مختلف شہروں پر ہوتا رہتا تھا، بلکہ اس حملہ کا انداز کچھ اور ہی تھا اور اس حملہ میں مسلمانوں کا قتل عام اور حضرت امام حسینؑکے روضہ مبارک کی توھین کے طریقہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے مذکورہ کاموں کا بنیادی مقصد ان کے مذہبی عقائد تھے اور وہ بھی شدت اور تعصب کے ساتھ، کیونکہ انھوں نے تقریباً دس سال کی مدت میں کئی مرتبہ ان دونوں شہروں پر حملہ کیا ہے۔

ہم نے پہلے بھی عرض کیا ہے کہ ابن تیمیہ اور اس کے مرید اس وجہ سے شیعوں سے مخالفت اور دشمنی رکھتے تھے کہ ان کو قبروں پرحج کرنے والے یا قبروں کی عبادت کرنے والے کہا کرتے تھے اور بغیر کسی تحقیق کے ان کا گمان یہ تھا کہ شیعہ حضرات اپنے بزرگوں کی قبروں کی پرستش کرتے ہیں اور خانہ کعبہ کا حج کرنے کے بجائے قبور کا حج کرتے ہیں، اور اسی طرح کے دوسرے امور جن کی تفصیل ہم نے پہلے بیان کی ہے، سب کی بڑی وضاحت کے ساتھ تردید بھی کردی ہے۔

بھر حال چونکہ یہ دو شھر، (کربلا اور نجف اشرف) شیعوں کے نزدیک خاص اہمیت کے حامل تھے اور ہیں، اس بنا پر ان دونوں زیارتگاہوں پر بہت بہترین، اور عمدہ گنبدیں بنائی گئی ہیں اور بھت سا نذر کا سامان اور بھت سی چیزیں ان روضوں کے لئے وقف کرتے ہیں اور ہر سال ہزاروں کی تعداد میں دور اور نزدیک سے مومنین کرام زیارت کے لئے جاتے ہیں، اور جیسا کہ پہلے بھی عرض کرچکے ہیںوہابی لوگ اپنی کم علمی کی وجہ سے بہت سے شبہات اور اعتراضات کے شکار تھے جن کی بنا پر شیعوں سے بہت زیادہ تعصب رکھتے تھے اور ہمیشہ ایسی چیزوں کی تلاش میں رہتے تھے جن کے ذریعہ اپنے مقصد تک پہونچ سکیں۔

دائرۃ المعارف اسلامی کی تحریر کے مطابق، "خزائل نامی شیعہ قبیلہ" کی طرف سے نجدی قبیلہ پر ہوئی مارپیٹ کو انھوں نے کربلا اور نجف پر حملہ کرنے کا ایک بھانہ بنا لیا۔[520]

کربلا اور نجف پر وہابیوں کے حملے1216ھ میں عبد العزیز کے زمانہ سے شروع ہو چکے تھے جو1225ھ سعود بن عبد العزیز کی حکومت کے زمانہ تک جاری رہے۔

ان حملوں کی تفصیل وہابی اور غیر وہابی مولفوں نے لکھی ہے اور اس زمانہ کی فارسی کتابوں میں بھی یہ واقعات موجود ہیں، نجف اشرف کے بعض علمائے کرام جو ان حملوں کے خود چشم دید گواہ ہیں اور ان میں سے بعض اپنے شہر کے دفاع میں مشغول تھے انھوں نے ان تمام چیزوں کو اپنی کتابوں میں لکھا ہے جن کو خود انھوں نے دیکھا ہے یا دوسروں سے سنا ہے، ہم یہاںپر ان کی کتابوں سے بعض چیزوں کو نقل کرتے ہیں:

کربلا پر حملہ

وہابی مولف صلاح الدین مختار اس سلسلہ میں کہتے ہیں:

"1216ھ میں امیر سعود (ابن عبد العزیز) نے اپنی پوری طاقت کے ساتھ نجد اور عشایر کے لوگوں کے ساتھ اور اسی طرح جنوب، حجاز اور تھامہ وغیرہ کے لوگوں کی ہمراہی میں عراق کا رخ کیا اور ذیقعدہ کو شہر کربلا پہونچ کر اس شہر کو گھیر لیا، اور اس لشکر نے شہر کی دیوار کو گرادیا، اور زبردستی شہر میں داخل ہوگئے کافی لوگوں کو گلی کوچوں میں قتل کرڈالا اور ان کے تمام مال ودولت لوٹ لیا، اور ظہر کے وقت تک شہر سے باہر نکل آئے اور "ماء الابیض "نامی جگہ پر جمع ہوکر غنیمت کی تقسیم شروع ہوئی اور مال کا پانچواں حصہ (یعنی خمس) سعود نے لے لیا اور باقی مال کو اس طرح اپنے لشکر والوں میں تقسیم کیا کہ پیدل کو ایک اور سوار کو دو حصّے ملے"۔ (521)

پھر چند صفحہ بعد لکھتے ہیں کہ امیر عبد العزیز بن محمد بن سعود ایک عظیم لشکر کو اپنے بیٹے سعود کی سرداری میں عراق بھیجا جس نے ذیقعدہ1216ھ میں کربلا پر حملہ کیا۔

صلاح الدین مختار صاحب، ابن بشر(522) کی باتوں کو نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ امیر سعود نے اس شہر پر حملہ کیا جس کا شیعوں کی نظر میں احترام کرنا ضروری ہے۔(523)

شیخ عثمان بن بشر نجدی مورخ مذکور واقعہ کی تفصیل اس طرح بیان کرتے ہیں کہ ذی قعدہ1216ھ میں سعود بھاری لشکر کے ساتھ جس میں بہت سے شہری اور خانہ بدوش (نجد، جنوب، حجاز اور تھامہ وغیرہ کے) تھے حضرت امام حسین کی بارگاہ کربلا کا رخ کیا اور شہر کے باہر پہونچ کر پڑاو ڈال دیا۔

مذکورہ لشکر نے شہر کی دیوار کو گرادیا اور شہر میں داخل ہوگئے اور شہر میں پہونچنے کے بعد گھروں اور بازاروں میں موجود لوگوں کا قتل عام کردیا، اور حضرت امام حسین ں کی گنبد کو بھی گرادیا، اور آپ کی قبر پر موجودہ صندوق (ضریح) جس پر یاقوت اور دیگر جواہر

ات لگے ہوئے تھے اس پر قبضہ کرلیا، اور ان کے تمام مال ودولت، اسلحہ، لباس، فرش، سونا چاندی بہترین اور نفیس قرآن کو مال غنیمت میں لے لیا نیز اس کے علاوہ تمام چیزوں کو غارت کردیا، اور ظہر کے وقت شہر سے باہر نکل گئے، اس حملہ میں وہابیوں نے تقریباً دو ہزار لوگوں کو قتل کیا۔ (524)

شیعوں کے عظیم عالم دین مرحوم علامہ سید جواد عاملی، نجف اشرف پر وہابیوں کے حملہ کے چشم دید گواہ ہیں، وہ وہابی مذہب کی پیدائش کے ضمن میں اس طرح فرماتے ہیں کہ 1216ھ میں حضرت امام حسین ں کے روضہ مبارک کو غارت کردیا چھوٹے بڑوں کو قتل کرڈالا لوگوں کے مال ودولت کو لوٹ لیا خصوصاً حضرت امام حسین ں کے روضہ کی بہت زیادہ توھین کی اور اس کو گراڈالا۔ (525)

جن شیعہ مولفوں نے کربلا کے قتل عام کی تاریخ (18) ذی الحجہ (عید غدیر) 1216ھ ق۔ بیان کی ہے ان میں سے ایک صاحب "روضات الجنات" بھی ہیں جنھوں نے مولیٰ عبد الصمد ہمدانی حائری کے حالات زندگی کے ضمن میں فرمایا ہے: جو روز چھار شنبہ (18) ذی الحجہ (عید غدیر) 1216ھ ق۔ کا دن تھا کہ وہابیوں نے مرحوم ہمدانی کو اپنی مکاریوں کے ساتھ گھر سے نکالا اور شھید کردیا۔ (526)

لیکن اس واقعہ کی تفصیل ڈاکٹر عبد الجواد کلید دار (جو خود کربلا کے رہنے والے ہیں) اپنی کتاب تاریخ کربلا وحائر حسینی میں "تاریخِ کربلائے معلی" (ص 20، 22) سے کچھ اس طرح نقل کرتے ہیں:

"1216ھ میں وہابی امیر سعود نے اپنے بیس ہزار جنگجو بھادروں کا لشکر تیار کیا اور کربلا شہر پر حملہ ور ہوا، اس زمانہ میں کربلا کی بہت شہرت اور عظمت تھی اور ایرانی، ترکی اور عرب کے مختلف ممالک سے زائرین آیا کرتے تھے، سعود نے پہلے شہر کو گھیرا اور اس کے بعد شہر میں داخل ہوگیا، اور دفاع کرنے والوں کا شدید قتل عام کیا، شہر کے اطراف میں خرمے کی لکڑیوں اور اس کے پیچھے مٹی کی دیوار بنی ہوئی تھی جس کو انھوں نے توڑ ڈالا۔

وہابی لشکر نے ظلم اور بربریت کا وہ ناچ ناچا جس کو بیان نہیں کیا جاسکتا، یہاںتک کہ کہا یہ جاتا ہے کہ ایک ہی دن میں انھوں نے بیس ہزار لوگوں کا قتل عام کیا۔ (527)

اور جب امیر سعود کا جنگی کام ختم ہوگیا تو وہ حرم مطہر کے خزانہ کی طرف متوجہ ہوا، یہ خزانہ بہت سی نفیس اور قیمتی چیزوں سے بھرا ہوا تھا، وہ سب اس نے لوٹ لیا، کہا یہ جاتا ہے کہ جب ایک خزانہ کے دروازہ کو کھولا تو وہاں پر کثیر تعداد میں سکّے دکھائی دئے اور ایک گوھر درخشان جس میں بیس تلواریں جو سونے سے مزین تھیں اور قیمتی پتھر جڑے ہوئے تھے اسی طرح سونے چاندی کے برتن اور فیروزہ اور الماس کے گرانبہا پتھر تھے ان سب کو لوٹ لیا، اسی طرح چار ہزار کشمیری شال، دوہزار سونے کی تلواریں اور بہت سی بندوقیں اور دیگر اسلحوں کو غارت کرلیا۔

اس حادثہ کے بعد شہر کربلا کی حالت یہ تھی کہ شاعر لوگ اس کے لئے مرثیہ کہتے تھے، اور جو لوگ اپنی جان بچا کر بھاگ نکلے تھے، شہر میں لوٹ آئے، اور بعض خراب شدہ چیزوں کے ٹھیک کرنے کی کوشش کرنے لگے۔

"لونگریک" نے اپنی تاریخ (چھار قرن از عراق) میں لکھا ہے کہ اس واقعہ کو دیکھ کر اسلامی ممالک میں ایک خوف ووحشت پھیل گئی۔[528]

مذکورہ مولف دوسری جگہ پر "لونگریک" سے نقل کرتے ہوئے اس طرح لکھتے ہیں وہابیوں کے کربلا سے نزدیک ہونے کی خبر2نیسان(جولائی)1801ء کو شام کے وقت پہونچی اس وقت کربلا کے لوگوں کی کثیر تعداد زیارت کے لئے (عید غدیر کی مناسبت سے) نجف اشرف گئی ہوئی تھی، جو لوگ شہر میں باقی تھے انھوں نے جلدی سے شہر کے دروازے بند کردئے، وہابیوں کی تعداد 600پیدل اور(400)سوار تھے، چنانچہ شہر سے باہر آکر جمع ہوگئے اور اپنے خیمہ لگادئے اوراپنے کھانے پینے کی چیزوں کو تین حصوں میں تقسیم کیا اور "باب المخیم" نامی محلہ کی طرف سے دیوار توڑ کر ایک گھر میں داخل ہوگئے اوروہاں سے نزدیک کے دروازے پر حملہ کردیا اور پھر شہر میں داخل ہوگئے۔

اس موقع پر خوف ودہشت کی وجہ سے لوگوں نے ناگھانی طور پر بھاگنا شروع کردیا، وہابیوں نے حضرت امام حسین ں کے روضہ کا رخ کیا، اور وہاں پر توڑ پھوڑ شروع کردی، اور وہاں پر موجود تمام نفیس اور قیمتی چیزوں کو جن میں سے بعض ایران کے بادشاہوں اور دیگر حکّام نے نذر کے طور پر بھیجی تھی ان تمام چیزوں کو غارت کرلیا، اسی طرح دیوار کی زینت اور چھت میں لگے سونے کو بھی ویران کرڈالا، قیمتی قالینوں، قندیلوں اور شمعدانوں وغیرہ کو بھی لوٹ لیا، اور دیواروں میں لگے جواہرات کو بھی نکال لیا۔

ان کے علاوہ ضریح مبارک کے پاس تقریباً 50 لوگوں کو اور صحن میں 500 لوگوں کو قتل کردیا، وہ لوگ جس کو بھی پاتے تھے وحشیانہ طریقہ سے قتل کردیا کرتے تھے، یہاں تک کہ بوڑھوں اور بچوں پر بھی کوئی رحم نہیں کیا، اس حادثہ میں مرنے والوں کی تعداد کو بعض لوگوں نے ایک ہزار اور بعض لوگوں نے پانچ ہزار بتائی ہے۔[529]

سید عبد المرزاق حسنی صاحب اس سلسلہ میں فرماتے ہیں کہ1216ھ میں وہابیوں کے لشکر نے جس میں (600)اونٹ سوار اور(400)گھوڑے سوار تھے کربلا پر حملہ کردیا اور یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب اکثر لوگ نجف اشرف کی زیارت کے لئے گئے ہوئے تھے۔

حملہ آوروں نے حضرت امام حسینؑ اور جناب عباس کے روضوں کو بہت زیادہ نقصان پہونچایا، اور ان دونوں روضوں میں جو کچھ بھی تھا وہ سب غارت کردیا، اور ساری قیمتی چیزیں جیسے قیمتی پتھر "ساج" کی لکڑی، بڑے بڑے آئینے اور جن ہدیوں کو ایران کے وزیروں اور بادشاہوں نے بھیجا تھا ان سب کو لوٹ لیا، اوردر ودیوار میں لگے قیمتی پتھروں کو ویران کردیا اور چھت میں لگے سونے کو بھی لے گئے اور وہاں پر موجود تمام قیمتی اور نفیس قالینوں، قندیلوں اور شمعدانوں کو بھی غارت کرلیا۔[530]

قارئین کرام! جیسا کہ آپ حضرات نے ملاحظہ کیا کہ مختلف کتابوں نے وہابیوں کی تعداد اور مقتولین کی تعداد میں اختلاف کیا ہے ۔ لیکن وہابی مولف کی تحریر کے مطابق جس کو ہم نے پہلے ذکر کیا ہے اور دوسرے شواہد کی بناپر وہابیوں کی تعداد بیس ہزار اور مرنے والوں کی تعداد پانچ ہزار سے زیادہ صحیح دکھائی دیتی ہے۔

حسینی خزانہ کے بارے میں

حاج زین العابدین شیروانی صاحب جو تقریباً محمد بن عبد الوہاب کے ہم عصر تھے اور ایک طولانی مدت سے کربلا میں مقیم تھے اور کربلا پر وہابیوں کا حملہ انہیں کے زمانہ میں رونما ہوا ہے، موصوف اپنی کتاب "حدائق السیاحہ" میں وہابیوں کے حملے کی تفصیل اس طرح لکھتے ہیں: "روضہ امام حسین ں کا تمام زر وزیور، قندیلیں، سونے اور چاندی کے ظروف اور جواہر وغیرہ سب وہ (وہابی) ظالم لوٹ لے گئے اور باقی تمام دوسری چیزیں غارت کردیں، سوائے وہ سامان جو ان کے پہونچنے سے پہلے پہلے کاظمین پہونچادیا گیا تھا بچ گیا۔

میر عالم صاحب جو دکھن (ہندوستان) کے نوابوں میں سے تھے انھوں نے اس واقعہ کے بعد کربلا شہر کے چاروں طرف دیوار بنوائی اور اس کے قلعہ کو گچ (چونے) اور اینٹوں سے مضبوط کرایا، اسی طرح آقا محمد خان شہریار ایران نے وہابیوں کے حملے سے پہلے حضرت امام حسین ں کے روضہ کو بنایا اور اس کے گنبد کو سونے کی اینٹوں سے بنوایا۔[531]

وہابیوں کے نجف اشرف پر حملے کے ضمن میں یہ بات بیان کی جائے گی کہ جب نجف کے علماء اور اہم لوگوں کو یہ پتہ چلا کہ وہابی نجف پر بھی حملہ کرنے والے ہیں تو انھوں نے حضرت امیر المومنین کے خزانہ کو کاظمین پہونچادیا۔

لیکن حضرت امام حسین (ع) کے خزانہ کو کاظمین لے جانے کے بارے میں صرف جناب شیروانی صاحب نے نقل کیا ہے اس کے علاوہ اگر کسی نے بیان کیا ہو، تو مولف کی نظروں سے نہیں گذرا، جبکہ تمام لکھنے والوں نے یہی لکھا ہے کہ کربلائے معلی کا سب سامان غارت کردیا گیا، جیسا کہ ہم نے وہابیوں کے کربلا پر حملہ کے ضمن میں اشارہ بھی کیا ہے، اور یہی بات صحیح بھی دکھائی دیتی ہے کیونکہ ساکنین کربلا کو اس حملہ کے بارے میں کوئی خبر نہیں تھی وہ بالکل بے خبر تھے تو کس طرح وہ سامان کاظمین لے جانا ممکن ہوسکتا ہے۔

اور ادہر سے یہ بھی معلوم ہے کہ کربلا کے مومنین خصوصاً جوان اور کار آمد لوگ وہابیوں کے حملے سے ایک یا دو دن پہلے ہی عید غدیر کی مناسبت سے نجف اشرف زیارت کے لئے گئے تھے اور اگر ان لوگوں کو وہابیوں کے اس حملہ کا ذرا سا بھی احتمال ہوتا تو یہ لوگ اپنے شہر کو چھوڑ کر نہ جاتے اور عورتوں اور بچوں اور بوڑھوں کو دشمن کے مقابلے میں چھوڑ کر نہ جاتے۔ ظاہر ہے کہ کاظمین اس خزانہ کا منتقل کرنا اسی صورت میں ممکن تھا جب ان کو اس حملہ کی خبر ہوتی یا اس کا احتمال دیتے۔[532]

کربلائے معلی پر وہابیوں کا حملہ، عثمانی مولفوں کی نظر میں

"شیخ رسول کرکوکلی" تیرہویں صدی ہجری کی ابتداء کے عثمانی مولف نے1132ھ سے 1237ھ تک کے عراق، ایران اور عثمانی واقعات پر مشتمل ایک کتاب اسلامبولی ترکی میں لکھی ہے، اور موسیٰ کاظم نورس نے مذکورہ کتاب کا عربی میں ترجمہ کیا ہے جو "دوحۃ الوزرا" کے نام سے طبع ہوچکی ہے۔

کتاب "دوحۃ الوزرا" میں ایسے واقعات موجودہیں جو خود مولف کے زمانہ میں رونما ہوئے، اور شاید بہت سے واقعات کے وہ خود بھی شاہد ہوں، لہٰذا اس کتاب کے واقعات خاص اہمیت کے حامل ہیں۔

اس کتاب کے تفصیلی اور دقیق مطالب میں سے عراق پروہابیوں کے حملے بھی ہیں اور بغداد کے والیوں کی طرف سے ہونے والی تدبیروں اور عراق کے حکام کی طرف سے نجد کے علاقہ پر لشکر کشی کرنا بھی موجود ہے لہٰذا ہم یہاں پر کربلائے معلی پر وہابیوں کے حملہ کو اس کتاب سے نقل کرتے ہیں:

1214ھ میں قبیلہ خزائل اور وہابیوں کے درمیان نجف اشرف میں ہوئی لڑائی اور وہابیوں کے تین سو کے قریب ہوئے قتل کو دے کھتے ہوئے عبد العزیز سعودی بادشاہ نے عراق کے حکام کو ایک خط لکھا کہ جب تک مقتولین کی دیت ادا نہ کی جائے اس وقت تک عراق اور نجد میں ہوئی صلح باطل ہے۔(533)

سلیمان پاشا والی بغداد نے صلح نامہ کو برقرار رکھنے کے لئے عبد العزیز کے پاس "عبد العزیزبیک شاوی" (اپنے ایک اہم شخص) کو بھیجا جو حج کا بھی قصد رکھتا تھا اس کو حکم دیا کہ اعمال حج کے بجالانے کے بعد وہابی امیر کے پاس جائےں اور اس سے صلح نامے کو باطل کرنے سے پرہیز کرنے کے بارے میں گفتگو کریں۔

عبد العزیزبیک نے والی بغداد کے حکم کے مطابق عمل کیا اور سعودی امیر عبد العزیز سے گفتگو کی لیکن کوئی فائدہ نہیں ہوا، آخر میں عبد العزیز نے یہ پیشکش کی کہ وہابیوں کے بھے خون کے بدلے میں نجد کے عشایر کو "شامیہ" (عنۃ اور بصرہ کے درمیان) علاقہ میں اپنے چارپایوں کو چرانے دیا جائے، اوراگر ان کو روکا گیا تو پھر صلح نامہ کے پیمان کو توڑنے میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔

جب عبد العزیز شاوی، عبد العزیز وہابی کو قانع کرنے سے ناامید ہوگئے تو انھوں نے ایک قاصد بغداد کے والی کے پاس بھیجا اور اس کو گفتگو کی تفصیل سے آگاہ کیا اور یہ بھی بتایا کہ وہابی لوگ اپنے مقتولین کا انتقام لینے کی غرض سے عراق کا رخ کرچکے ہیں۔

والی بغداد نے وہابیوں کے احتمالی حملہ کی وجہ سے کافی انتظامات کئے، کئی مھینہ گذر جانے کے بعد بھی وہابی حملہ کرنے کے لئے نہیں آئے۔

1216ھ میں شہر بغداد میں وبا پھیل گئی اور آہستہ آہستہ یہ وبا شہر کے قرب وجوار میں بھی پھیلنے لگی، یہ دیکھ کر شہر کے لوگ بھاگ نکلے، اسی وقت شیخ حمود رئیس قبیلہ منتفق نے والی شہر کو خبردار کیا کہ سعود بن عبد العزیز اپنے ایک عظیم لشکر کے ساتھ عراق پر حملہ کرنے کے لئے آرہا ہے۔

بغداد کے والی نے علی پاشا کو حکم دیا کہ وہ وہابیوں کو روک دے اور قتل غارت نہ ہونے دے، علی پاشا "دورہ" نامی علاقہ کی طرف چلے تاکہ دوسرے لشکر بھی اس سے ملحق ہوجائیں، راستہ میں بعض عشایر کا لشکر بھی اس سے ملحق ہوگیا۔

ادہر جب علی پاشا اپنے لشکر کو وہابیوں سے مقابلہ کرنے کے لئے تیار کررہے تھے تو ان کو یہ خبر ملی کہ وہابیوں نے کربلا پر حملہ کردیا ہے اور وہاں پر بہت زیادہ قتل وغارت کرڈالا ہے، جس میں تقریباً ایک ہزار لوگوں کو تہہ تیغ کردیا، اس وقت علی پاشا نے محمد بیک شاوی کو وزیر کے پاس بھیجا تاکہ اس کو مذکورہ واقعہ سے خبردار کرے اور یہ خبر پاتے ہی فوراً وہ کربلا کی طرف روانہ ہوئے تاکہ حملہ آوروں پر کامیابی حاصل کرے اور ان سے اس قتل وغارت کا انتقام لے، اور شہر کو دشمنوں کے پنجہ سے نجات دلائے، لیکن ابھی علی پاشا شہر حلہ میں ہی پہونچے تھے کہ اس کو خبر ملی کہ وہابی لوگ قتل وغارت کے بعد "اخیضر" نامی علاقہ کی طرف چلے گئے ہیں، یہ سننے کے بعد علی پاشا بعض وجوہات کی بناپر حلّہ میں ہی رہ گئے، کیونکہ جب انھوں نے یہ خبر سن لی کہ وہابی لشکر کربلا سے نکل چکا ہے تو ان کا کربلا جانا بے فائدہ تھا پھر بھی احتیاط کے طور پر مختصر سے لوگوں کو کربلا بھیج دیا۔

چنانچہ وہابیوں کے حملہ کے خوف سے نجف اشرف کے خزانہ کو بغداد بھیج دیا اور مذکورہ خزانہ کو حضرت امام موسی کاظم ں کے روضہ میں رکھ دیا گیا، مذکورہ خزانہ کو لے جانے والے محمد سعید بیک تھے، اور یہ خبریں نیز وہابیوں کے حملہ کے سلسلہ میں ہوئی تدبیروں کو ایرانی حکومت کے پاس پہونچادیا گیا۔[534]

شہر کربلا پر وہابیوں کی کامیابی کے وجوہات

جیسا کہ ہم بعد میں بیان کریں گے کہ وہابیوں نے نجف اشرف پر بھی حملہ کیا اور نجف کو فتح کرنے کی بہت کوششیں کی لیکن وہ لوگ اپنے اس مقصد میں کامیاب نہ ہوسکے، لیکن کربلا شہر میں انھوں نے جو کچھ کرنا چاہا وہ باآسانی کرڈالا، مولف کی نظر میں اس کی کچھ وجوہات ہیں جن کو چند چیزوں میں خلاصہ کیا جاسکتا ہے:

1۔ سلیمان پاشا والی بغداد اور عثمانی بادشاہ کی طرف سے معین شدہ کربلا کے حاکم عمر آقا نے شہر کی حفاظت کے لئے کوئی خاص کام انجام نہیں دیا، بلکہ کچھ بھی نہ کیا، اسی وجہ سے سلیمان پاشا نے اس سے مواخذہ کیا، اور سرانجام اس کو قتل کردیا گیا۔[535]

2۔ شہر کربلا کی دیوار اور اس کا برج زیادہ مضبوط نہیں تھا اور اس کے علاوہ اس کی حفاظت کرنے والوں کی تعداد بھی بہت کم تھی۔[536]

3۔ سب سے اہم وجہ یہ تھی کہ اکثر مرد اور جوان حضرات عید غدیر کی مناسبت سے نجف اشرف زیارت کے لئے گئے ہوئے تھے اور شہر کا دفاع کرنے والا کوئی نہیں تھا دشمنوں کے مقابلہ میں فقط عورتیں بچے اور بوڑھے باقی تھے، جو کچھ بھی نہیں کرسکتے تھے۔

4۔ صاحب مفتاح الکرامۃ کے قول کے مطابق جس وقت وہابیوں نے شہر کربلا پر حملہ کیا بعض شیعہ قبیلوں میں اختلاف پایا جاتا تھا جیسے قبیلہ خزاعل وآل بعیج اور آل جشعم وغیرہ میں شدید اختلاف تھا اور آپس میں چھوٹے موٹے واقعات ہوتے رہتے تھے۔[537] جس کی بنا پر ان میں وہابیوں سے مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں تھی۔

ہم دیکھتے ہیں کہ انھیں وہابیوں نے جب دوسرے شہروں پر حملہ کرنا چاہا تو لاکھ کوشش کی لیکن پھر بھی کسی شہر میں داخل نہ ہوسکے کیونکہ وہاں پر یہ سب وجوہات نہیں تھیں۔

وہابیوں کے کربلا پر دوسرے حملے

وہابیوں نے تقریباً بارہ سال تک کربلا اور قرب وجوار کے علاقوں پر موقع موقع سے حملہ کیا ہے اور لوگوں کا قتل عام کیا نیز وہاں پر موجود مال و دولت غارت کی ہے جن میں سے سب سے پہلا حملہ 1216ھ کا تھا جس کی تفصیل گذر چکی ہے۔

صلاح الدین مختار صاحب، ان حملوں میں سے ایک حملہ کے بارے میں اس طرح بیان کرتے ہیں: "ماہ جمادی الاوّل1223ھ میں امیر سعود بن عبد العزیز نے دوبارہ اپنے عظیم لشکر کے ساتھ عراق کا رخ کیا جس میں بہت سے علاقے مثلاً نجد، حجاز، احسا، جبوب، وادی دواسر، بیشہ، رینہ، طائف اور تھامہ کے افراد شامل تھے، وہ سب سے پہلے کربلا پہنچا اس وقت کربلا شہر کی باہر کی دیوار اوربرجِ مستحکم ہوچکی تھی، کیونکہ کربلا پر ہوئے پہلے حملہ نے اہل کربلا کو اپنے دفاع کی خاطر شہر کی دیوار کو مضبوط اور مستحکم بنانے پر مجبور کردیا۔

وہابیوں کے لشکر نے شہر پر گولیاں چلائیں لیکن اس کا کوئی نتیجہ نہ نکلا، اور چونکہ اہل شہر نے ایسے وقت کے لئے اپنے دفاع کی بہت سی چیزوں کو جمع کر رکھا تھا لہٰذا انھوں نے اپنے شہر کا دفاع کیا، امیر نے یہ دیکھ کر اپنے سپاہیوں کو حکم دیا کہ اپنے ساتھ لائی ہوئی سیڑھیوں کا استعمال کریں چنانچہ انھوں نے سیڑھیاں لگا کر دیوار پر چڑھنا شروع کیا۔

وہابی لشکر کربلا میں داخل ہونا ہی چاہتا تھا لیکن اس طرف سے اہل کربلا اپنے دفاع میں لگے ہوئے تھے، انھوں نے ان پر حملہ کیا، جس کی وجہ سے وہ لوگ کربلا پر حملہ کی فکر چھوڑ کر نکل بھاگے،[538] ابن بشر صاحب نے (گویا صلاح الدین مختار نے اس واقعہ کی تفصیل انھیں سے نقل کی ہے) مذکورہ واقعہ کو1222ھ میں نقل کیا ہے اور اس طرح کہتے ہیں کہ گولیوں سے حملہ کی وجہ سے بہت

سے (سپاہ سعود کے) سپاہی قتل ہوئے اور جب سعود نے دیکھا کہ کربلا شہر کی دیوار مضبوط اور مستحکم بنی ہوئی ہے اس نے ان کو کربلا پر حملہ کرنے سے روکا اور عراق کے دوسرے علاقوں کا رخ کیا۔[539]

مرحوم علامہ سید محمد جواد عاملی صاحب نے بھی مفتاح الکرامہ کی ساتویں جلد کے آخر میں اس طرح بیان کیا ہے کہ یہ کتاب رمضان المبارک1225ھ کی نویں تاریخ کی آدھی رات میں ختم ہوئی جبکہ ہمارا دل بہت پریشان تھا کیونکہ "عُنَیْزَہ" کے عربوں نے جو وہابی خارجیوں کے عقائد سے متاثر تھے، نجف اشرف کے اطراف اور قرب وجوار نیز حضرت امام حسین ں کے روضہ پر حملہ کیا اور وہاں پر قتل وغارت کا کھیل کھیلا، اس وقت کے مقتولین کی تعداد150افراد بتائی جاتی ہے اگرچہ بعض لوگ اس تعداد کو اس سے بھی کم بتاتے ہیں۔[540]

"عبد اللہ فیلبی" صاحب کہتے ہیں کہ کربلا پر وہابیوں کے اس حملہ نے شیعوں کے ساتھ ساتھ دوسرے لوگوں کو تعجب اور حیرانی میں ڈال دیا، لیکن اس حملہ کے انتقام میں ایک بہترین محاذبن گیا جس کی بنا پر سعودی حکومت کو کافی نقصان اٹھانا پڑا۔[541]

وہابیوں کے کربلا پر حملے کاذکر ایرانی کتابوں میں

بعض ان ایرانی علماء نے اس حادثہ کو اپنی کتابوں میں لکھا ہے جو وہابیوں کے حملہ کے وقت یا اس کے نزدیک زندگی بسر کرتے تھے ،یہاںان کی بعض تحریروں کو ہوبہو یا خلاصہ کے طور پر نقل کرنا زیادہ مناسب ہے۔[542]

(مولف کی اطلاع کے مطابق) ایرانی مولفوں میں سب سے قدیمی کتاب جس میں اس حادثہ کے بارے میں تحریر ہے وہ میرزا ابو طالب اصفہانی کی کتاب ہے، موصوف وہابیوں کے کربلامیں قتل عام کے گیارہ ماہ کے بعد کربلا پہونچے ہیں، اورجس وقت وہاں پہونچے ہیں صرف یہی واقعہ زبانزد خاص وعام تھا چنانچہ موصوف اس سلسلہ میں یوں رقمطراز ہیں:

کربلا میں وہابیوں کے حملہ کا ذکر

18 ذی الحجہ (عید غدیر) کو کربلا کے اکثر اور معتبر افراد نجف اشرف میں حضرت امیر المومنین علی ں کی مخصوص زیارت کے لئے گئے ہوئے تھے، ادہر25000 کا وہابی لشکر (عربی گھوڑوں اور بہترین اونٹوں پر سوار) شہر کربلا میں داخل ہوا، جس میں سے بعض لوگ زائرین کے لباس میں پہلے ہی سے شہر میں داخل ہوچکے تھے اور شہر کا حاکم عمر آقا ان کے ساتھ ملا ہوا تھا(یعنی ان سے سانٹھ گانٹھ کئے ہوئے تھا "یہ بات حاشیہ سے نقل ہوئی ہے") جس کی وجہ سے وہابی لوگ پہلے ہی حملے میں شہر میں داخل ہوگئے اور یہ نعرے بلند کئے، "اقتلوا المشرکین" و " اذبحوا الکافرین"،یہ سن کر عمر آقا ایک دیھات کی طرف بھاگ نکلا، لیکن بعد میں اپنی کوتاہیوں کی بنا پر سلیمان پاشا کے ھاتھوں قتل کیا گیا۔

وہ لوگ قتل وغارت کے بعد گنبد کی سونے کی اینٹوں کو اکھاڑنا چاہتے تھے لیکن چونکہ یہ اینٹیں بہت مضبوطی سے لگائی گئی تھیں، لہذا جب ان کو اکھاڑ نہ سکے تو گنبد کے اندر کا حصہ کلھاڑیوںوغیرہ سے توڑڈالا اور عصر کے وقت بے خوف وخطر اپنے وطن کو لوٹ گئے، تقریباً پانچ ہزار لوگوں کو قتل کیا اور زخمیوں کی تعداد تو بے شمار تھی منجملہ میرزا حسن ایرانی شاہزادہ، میرزا محمد طبیب لکھنوی وعلی نقی لاہوری اور ان کے ساتھ میرزا قنبر علی وکنیز وغلام وغیرہ، اور حضرت امام حسین ں کے روضہ مبارک اور شہر کا جتنا بھی قیمتی سامان تھا سب غارت کردیا۔

اس قتل وغارت میں حضرت امام حسین ں کے صحن میں مقتولین کا خون بہہ رہا تھا اور صحن مبارک کے تمام حجرے مقتولین کی لاشوں سے بھرے پڑے تھے، حضرت عباس ں کے روضہ اور گنبد کے علاوہ، اور کسی کو بھی اس حادثہ سے نجات نہیں ملی، اس حادثہ کی وجہ سے لوگوں میں اس قدر خوف ووحشت تھی کہ میں اس حادثہ کے گیارہ مھینہ بعد کربلائے معلی گیا ہوں لیکن پھر بھی اس حادثہ میں اتنی تازگی تھی کہ صرف یہی حادثہ لوگوں کی زبان پر تھا، اور جو لوگ اس حادثہ کو بیان کرتے تھے وہ حادثہ کو بیان کرتے کرتے رونے لگتے تھے اور اس حادثہ کی وہ درد بھری داستان تھی کہ سننے والوں کا بھی رُواں کھڑا ہوجاتا تھا۔

لیکن اس حادثہ کے مقتولین کو بڑی بے غیرتی سے قتل کیا گیا تھا بلکہ جس طرح گوسفند کاہاتھ پیر باندھنے کے بعد بے رحم قصّاب کے حوالے کردیاجاتا ہے اس طرح سے ان لوگوں کو ذبح کیا گیا۔

اور جس وقت وہابی لشکر شہر سے باہر نکل گیا اس وقت اطراف کے اعراب نے ان کے پلٹنے کا شور مچایا اور جب شہر کے لوگ دفاع کے لئے شہر سے باہر باغات کی طرف پہونچے تو خود وہ اعراب گروہ گروہ کرکے شہر میں داخل ہوئے اور وہابیوںسے بچا ہوا تمام سامان غارت کردیا، اس طرح شب وروز لوٹ مار ہوتی رہی، اور اس وقت جو شخص بھی شہر میں داخل ہوتا تھا وہ قتل ہوجاتا تھا، اور جب ہم نے وہابی مذہب کے اصول وفروع اور اس کے ایجاد کرنے والے کا حسب ونسب معلوم کیا تو کسی نے نہیں بتایا، کیونکہ اس شہر کے رہنے والے افراد عثمانی بادشاہوں کے تحت تاثیر اور نسبتاً کم عقلی کی وجہ سے ان کے بارے میں نہیں جانتے تھے اور اس کے معلوم کرنے کی ضرورت بھی نہیں سمجھتے تھے۔ (543)

سید عبد اللطیف شوشتری نے کتاب "تحفۃ المعالم" میں شہر کربلا پر وہابیوں کے حملے کا ذکر کیا ہے اور وہابیوں کے بعض عقائد کو لکھا ہے جس کو ہم نے باب پنجم میں ذکر کیا ہے، یہاں پر یہ بات قابل ذکر ہے کہ مذکورہ کتاب "تحفۃ المعالم" 1216ھ کی تالیف ہے یعنی جس سال کربلائے معلی پر وہابیوں کا حملہ ہوا ہے اور اس کتاب کا ضمیمہ دوسال بعد بنام "ذیل التحفۃ" کے نام سے لکھا گیا ہے۔

مرحوم میرزائے قمی کا وہ خط جس میں وہابیوں کے بارے میں ان کے کربلا کے حملہ کے ضمن میں ذکر ہوا ہے جس کو ہم نے عبد الرزاق دنبلی کی تفصیل کے ساتھ باب پنجم میں بیان کیا ہے۔

اس سلسلہ میں رضا خان ہدایت صاحب یوں رقمطراز ہیں کہ1216ھ کے آخری حصے میں (18)ذی الحجہ عید غدیر صبح کے وقت سعود اور اس کے لشکر نے حضرت امام حسین ں کے روضہ مبارک پر حملہ کردیا اور بے خبری کے عالم میں شہر پر قبضہ کرلیا، اس وقت شہر کے بہت سے افراد زیارت امام علی (ع) کے لئے نجف اشرف گئے ہوئے تھے اور صرف کمزور اور بوڑھے زاہد و عابد حضرات موجود تھے وہ لوگ روضہ امام حسین ں میں نماز اور عبادت میں مشغول تھے وہابیوں نے تجار اور حرم میں ساکن افراد کے کئی لاکھ تومان غارت کردئے اور بہت زیادہ کفر اور الحاد کا مظاہرہ کیا اور تقریباً چھ گھنٹوں میں سات ہزار علماء اور محققین کو قتل کرڈالا، اور عورتوں اور بچوں اور بوڑھوں پر وہ ظلم کیا کہ ان کے خون سے سیلاب جاری تھا، حق پرست اور متقی لوگ جو حضرت امام حسین ں کے ساتھ رہکر شہادت کے درجہ پر فائز ہونا چاہتے تھے لیکن اس زمانہ میں نہیں تھے انھیں حضرت کی بارگاہ میں جام شہادت مل گیا اور شہدائے کربلا کے ساتھ ملحق ہوگئے۔[(544)]

”میرزا محمد تقی سپھر “رقمطراز ہیں :”عبد العزیز نے جس وقت نجف اشرف کا رخ کیا اور حضرت کے روضہ مبارک پر حملہ کرنا چاہا اور نجف اشرف کے گنبد کو گرانا چاہا اور وہاں پر زیارت کرنے والوں کو جنھیں وہ اپنے خیال میں بت پرست جانتا تھا ان سب کو قتل کرنا چاہا تو اس نے سعود کی سرداری میں ایک لشکر تیار کیا اور نجف کی طرف روانہ کیا اس لشکر نے نجف اشرف کا محاصرہ کرلیا، قلعہ پر کئی حملے بھی کئے لیکن کوئی کامیابی حاصل نہیں ہوئی، مجبوراً اس نے واپسی کا ارادہ کیا اور وہاں سے کربلائے معلی کا رخ کیا بارہ ہزار کے لشکر کے ساتھ طوفان کی طرح کربلائے معلی پر حملہ کردیا وہ دن عید غدیر کا دن تھا۔

شہر میں داخل ہونے کے بعد انھوں نے پانچ ہزار لوگوں کا خون بھایا حضرت امام حسین کی ضریح مقدس کو بھی توڑ ڈالا، وہاں موجود قیمتی سامان جو مختلف ممالک کے شیعوں کے ذریعہ بطور نذر وہاں آیا تھا سب غارت کردیا بہترین قندیلوں کو توڑ ڈالا سونے کی اینٹوں کو حرم مطہر کے دالان سے نکال لیا حرم مطہر میں ہر ممکن توڑ پھوڑ کی، اور چھ گھنٹے کی اس قتل وغارت کے بعد شہر سے باہر نکل گئے اور نفیس اور قیمتی سامان کو اپنے اونٹوں پر لاد کر درعیہ شہر کی طرف نکل گئے۔[(545)]

قارئین کرام!جناب سپھر صاحب کی یہ عبارت دوسرے مولفوں سے فرق کرتی ہے، اسلئے کہ وہابیوں نے پہلے کربلائے معلی پر حملہ کیا اس کے بعد نجف اشرف پر حملہ کیا ہے مگر یہ احتمال دیا جائے کہ ان کی مراد قبیلہ خزاعل کے ذریعہ دفع شدہ حملہ ہو جس کی تفصیل انشاء اللہ بعد میں آئے گی۔

وہابیوں کا خط فتح علی شاہ کے نام

میرزا ابو طالب کی تحریر کے مطابق کربلا کا حادثہ سلطان روم (بادشاہ عثمانی) اوربادشاہ عجم (فتح علی شاہ) کے کانوں میں کئی دفعہ پہونچایا گیا لیکن ان میں سے کسی نے کبھی کوئی قدم نہیں اٹھایا لہذا عبد العزیز کے حوصلے اور بلند ہوگئے اور حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی طرح دنیا بھر کے بادشاہوں کو خط لکھنا شروع کیا، یہاں پر ہم عبد العزیز کے ذریعہ فتح علی شاہ کو لکھے گئے خط کا ترجمہ پیش کرتے ہیں: ''اعوذباللہ من الشیطان الرجیم بسم اللہ الرّحمٰن الرحیم، من عبد العزیز امیر المسلمین الی فتح علی شاہ ملک عجم:

حضرت رسول خدا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بعد ان کی امت میں بت پرستی رائج ہوگئی ہے، کربلا و نجف میں لوگ قبور کی زیارت کے لئے جاتے ہیں جو پتھر اور مٹی سے بنائی گئی ہیں، وہاں جاکر قبروں کے سامنے سجدہ کرتے ہیں ان سے حاجت طلب کرتے ہیں، مجھ حقیر کو یہ معلوم ہے کہ سیدنا علی اور حسین ان کاموں سے بالکل راضی نہیں ہیں، میں نے دین مبین اسلام کی اصلاح کے لئے کمر ہمت باندھ لی ہے اور اللہ کی توفیق سے اب تک نجد، حجاز اور عرب کے دوسرے علاقوں میں اسلام کی اصلاح کردی ہے، لیکن ہماری دعوت کربلا اور نجف کے لوگوں نے تسلیم نہ کی چنانچہ ہم نے دیکھ لیا کہ اب اس کے علاوہ کوئی چارہ باقی نہیں رہ گیا ہے ہم ان سب کو تہہ تیغ کردیں یھی ان کے لئے مناسب بھی تھا، آپ نے سنا بھی ہوگا، اسی بناپر اگر آپ بھی اسی طرح کا عقیدہ رکھتے ہیں تو آپ کو توبہ کرنا چاہیئے کیونکہ اگر کوئی توبہ نہیں کرتا اور اپنے کفر وشرک پر بضد ہوتا ہے تو ہم اسے کربلا کے لوگوں کی طرح سبق سکھادیتے ہیں، والسلام علی من تبع الہدیٰ۔[546]

فتح علی شاہ کے اقدامات

میرزا عبد الرزاق صاحب یوں رقمطراز ہیں کہ اس (کربلا کے) حادثہ کے بعد فتح علی شاہ نے اسماعیل بیک بیات غلام کو (بغداد میں عثمانی بادشاہ کا والی) سلیمان پاشا کے پاس تفصیل لکھ کر بھیجا، کہ اگر دولت عثمانی کو کوئی اعتراض نہ ہو تو ایران کا لشکر آپ کی مدد ونصرت کے لئے آسکتا ہے تاکہ فتنہ وہابیت کو خاموش کردیا جائے کیونکہ ابھی ان کی ساکھ نہیں جمی ہے لہٰذا کوئی خاص قدم اٹھایا جائے، اس خط کے جواب میں سلیمان پاشا نے عرض کیا کہ عثمانیہ حکومت کے حکم کے مطابق یہ طے ہوچکا ہے کہ ایسے اسباب اور وسائل فراہم کئے جائیں کہ اس بدنھاد فرقہ کا نام ونشان تک مٹادیا جائے، آپ کی محبت کا شکریہ، ایران کے لشکر کی کوئی ضرورت نہیں ہے، اور روضوں کی تعمیر اور تلف شدہ مال کو عوض کرنا ہماری حکومت کی ذمہ داری ہے، اتفاقاً اسی دوران سلیمان پاشا صاحب اس دنیا سے چل بسے۔[547]

کتاب منتظم ناصری میں اس طرح تحریر ہے:

''جس وقت کربلائے معلی میں مومنین کے قتل عام کی خبر فتح علی شاہ ایران (جن کی بادشاہت کو ابھی چند ہی سال گذرے تھے) کو پہونچائی گئی،[548] تو اس نے خبر کو سننے کے بعد اسماعیل بیک بیات کو بغداد کے والی سلیمان پاشا کے پاس بھیجا اور اس

سے کہا کہ وہابیوں کے شر کو ختم کرڈالو، سلیمان پاشا نے قبول کرلیا لیکن سیلمان بک اتفاق سے کچھ ہی دنوں کے بعد اس دنیا سے کوچ کر گئے۔ (549)

رضا قلی خان مذکورہ موضوع کو تفصیلی طور پر اس طرح نقل کرتے ہیں:

"جس وقت فتح علی شاہ اس خبر سے آگاہ ہوئے، تو انھوں نے سب سے پہلے اسماعیل بیک بیات کو سلیمان پاشا کے پاس بھیجا اس کے بعد اس نے حاج حیدر علی خان، حاج ابراہیم خان شیرازی کے بھتیجے جو عباس میرزا کے نائب الوزراء تھے ان کو مصر کا سفیر بنا کر بھیجا اور ایک محبت بھرا خط جس کے ساتھ ایک خراسانی تلوار "گوھر نشان" محمد علی پاشا کے پاس بھیجی جو اس وقت مصر کے حاکم تھے اور اس سے درخواست کی کہ وہابیوں کے فتنہ کو دفع کرنے میں ہر ممکن کوشش کریں اور اگر ضرورت ہو تو وہابیوں کا قلع قمع کرنے کے لئے ایران کا لشکر دریا اور خشکی کے راستہ سے نجد کی طرف بھیج دیا جائے۔

جس وقت ایران کا سفیر مصر پہونچا اور محمد علی پاشا حقیقت ِحال سے آگاہ ہوا تو اپنے ربیب (بیوی کے ساتھ دوسرے شوھر کا بچہ) ابراہیم پاشا کو وہابیوں کے شر کو ختم کرنے کے لئے معین کیا تاکہ درعیہ شہر کو نیست ونابود کردے اور عبد اللہ بن مسعود کو گرفتار کرکے زنجیر میں باندہ کر اسلامبول (عثمانی بادشاہوں کا پائے تخت) روانہ کرے، لیکن عثمانی بادشاہ کے حکم سے قتل ہوگیا اور ایران کا سفیر اپنی جان بچا کر شام (سوریہ) کے راستہ سے تبریز (ایران کا شہر) میں وارد ہوا اور عباس میرزا نائب السلطنہ کی خدمت میں پہنچا۔ (550)

ہم یں فتح علی شاہ کے اقدامات کا ذکر غیر ایرانیوں کی تحریروں میں نہیں ملا، اور "سیاق تاریخ" میں وضاحت کی جائے گی کہ محمد علی پاشا کا وہابیوں سے برسرپیکار ہونا عثمانی بادشاہ کے حکم سے تھا لیکن پھر بھی یہ بات کھی جاسکتی ہے کہ اس سلسلہ میں فتح علی شاہ کے اقدامات بھی بے تاثیر نہیں تھے۔

حادثہ کربلا کے بعد عبد العزیز کا قتل

ماہ رجب المرجب1218ھ میں عبد العزیز امیر سعود کا باپ مسجد درعیہ میں نماز کے وقت قتل کردیا گیا اس کا قاتل عثمان نامی شخص "عماریہ موصل" علاقہ کا رہنے والا تھا اور اسے سعود بن عبد العزیز کو قتل کرنے کے لئے قربۃ الی اللہ بھیجا گیا تھا (سعود نے1216ھ میں کربلا شہر پر حملہ کرکے قتل وغارت کیا تھا) لیکن چونکہ سعود کو قتل کرنا مشکل ہورہا تھا، لہٰذا اس نے اس کے باپ عبد العزیز کا خاتمہ کرڈالا، عثمان ایک فقیر کے بھیس میں شہر درعیہ میں داخل ہوا اور اس نے اپنے کو ایک مہاجر بتلایا اور بہت زیادہ عبادت اور زہد وتقویٰ کا اظہار کیا اور خود کو عبد العزیز کا مطیع اور فرمانبردار بتلایا، لہٰذا عبد العزیز بھی اس کو بہت چاہنے لگا اور اس کو بہت سا مال ودولت عطا کرنے لگا، لیکن عثمان کا مقصد تو صرف اس کو قتل کرنا تھا۔

نماز عصر کی ادائیگی کے وقت جب عبد العزیز سجدہ میں گیا تو قاتل تیسری صف میں کھڑا تھا اور اپنے ساتھ خنجر چھپائے ہوئے تھا عبد العزیز کی طرف بڑھا اور اس کے پیٹ کو چاک کرڈالا، مسجد میں ھل چل مچ گئی بہت سے لوگ بھاگ نکلے اور بہت سے لوگ قاتل کے پکڑنے کے لئے اس کے پیچھے دوڑے، اس وقت عبد اللہ بن محمد بن سعود، یعنی عبد العزیز کے بھائی نے قاتل کو مار ڈالا اور عبد العزیز کو اپنے محل میں لے گیا لیکن کچھ ہی دیر کے بعد عبد العزیز اس دنیا سے چل بسا۔[551]

ابن بشر صاحب عبد العزیز کے قتل کے واقعہ کے ذیل میں کہتے ہیں کہ عبد العزیز کا قاتل ایک قول کے مطابق کربلا کا رہنے والا شیعہ مذہب تھا، کیونکہ سعود نے جب کربلا پر حملہ کرکے وہاں پر قتل وغارت کیا تو وہ شخص اپنے شہر میں ہوئے قتل وغارت کا بدلے لینے کے لئے وہاں پہنچا وہ سعود کو قتل کرنا چاہتا تھا لیکن جب وہ سعود کو قتل نہ کرسکا، تو اس نے سوچا کہ سعود کو قتل کرنا تو مشکل ہے لہٰذا اس کے باپ عبد العزیز ہی کو کیوں نہ قتل کردیا جائے، اس کے بعد ابن بشر صاحب کہتے ہیں کہ یھی قول حقیقت سے نزدیک ہے۔[552] دائرۃ المعارف اسلامی میں بھی اس طرح تحریر ہے کہ عبد العزیز کا قاتل شیعہ مذہب اور عماریہ کا رہنے والا تھا۔[553]

عبد العزیز کے قتل کے بعد اس کا بیٹا اور جانشین جس وقت مسجد میں نماز کے لئے جاتا تھا تو اپنے ساتھ چند افراد کو اپنی حفاظت کے لئے رکھتا تھا اور جب وہ نماز کے لئے کھڑا ہوتا تھا تو یہ لوگ اس کے پیچھے کھڑے ہوتے تھے تاکہ اس پر کوئی حملہ نہ کرسکے۔[554]

نجف اشرف پر وہابیوں کا حملہ

سعود بن عبد العزیز نے کئی مرتبہ نجف اشرف پر حملہ کا پروگرام بناکر حملہ کیا اور ہر حملہ میں جو لوگ اس کو شہر کے باہر مل جاتے تھے ان کو قتل کردیتا تھا لیکن شہر میں داخل نہیں ہوسکا۔

اس کے نجف اشرف پر جلدی جلدی حملہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ اس نے نجف اشرف کے قریب "رحبہ" نامی جگہ کو اپنی چھاونی بنالیا تھا۔

اور جس وقت سعود رحبہ سے نجف اشرف پر حملہ کرنا چاہتا تھا تو نجف اشرف کے افراد آگاہ ہوجاتے تھے اور شہر کے دروازوں کو بند کردیتے تھے اور سعود شہر کی چھاردیواری کے باہر چلتا تھا اور اگر کوئی وہاں اس کو مل جاتا تھا تو اس کو قتل کردیتا تھا اور اس کے سر کو دیوار کے اس طرف پھینک دیتا تھا۔

اور کبھی کبھی اس کے افراد جن کی تعداد دس یا اس سے زیادہ ہوتی تھی نجف کے لوگوں کو غافل کرکے شہر میں داخل ہوجاتے تھے اور شہر میں قتل وغارت کردیا کرتے تھے۔[555]

وہابیوں کا قبیلہ خزاعل سے ٹکراؤ جس کی بناپر وہابی، شہر نجف کی نسبت بھڑک اٹھے

1214ھ میں نجد سے ایک وہابی گروہ جس میں کچھ سوار بھی تھے بغداد پہنچا، اس کاروان کے پاس جو کچھ تھا اس کو بیچ ڈالا اور جو کچھ خریدنا تھا خرید لیا، اور اپنے وطن کو واپس جانے لگے، انھیں کے ساتھ بعض عراقی بھی حج کی ادائیگی کے لئے روانہ ہوگئے اور جس وقت وہ نجف پہونچے۔[556] وہاں پر قبیلہ خزاعل کے کچھ شیعہ مذہب لوگ موجود تھے، چنانچہ جب انھوں نے قبیلہ خزاعل کے رئیس کو حرم مطہر حضرت علی ں کا بوسہ لیتے دیکھا تو اس پر حملہ کرنے لگے، یہاں تک کہ اس کا خون زمین پر گرنے لگا، اس وجہ سے قبیلہ خزاعل اور وہابیوں کے درمیان جھگڑا ہوگیا اور یہ جھگڑا تقریباً تین گھنٹے تک جاری رہا، اور دونوں طرف سے تقریباً سو سو افراد مارے گئے۔

عراقی حجاج کا سامان اوروہابیوں کے اونٹ اور گھوڑے غارت ہوگئے اور وہابیوں میں سے جو شخص بھی باقی بچا وہ نجد کی طرف بھاگا اور عراقی حجاج بھی بغداد واپس ہوگئے۔

اس واقعہ کے بعد وہابیوں اور نجف اشرف کے لوگوں میں بغض وحسد کی ایک لھر سی دوڑ گئی۔[557]

پہلا واقعہ

1216ھ میں جب وہابیوں نے کربلائے معلی پر حملہ کیا اور اس کو ویران کردیا اس کے بعد نجف اشرف کا رخ کیا۔

اس واقعہ کو "براقی" اس کے چشم دید گواہ شخص سے اس طرح نقل کرتے ہیں:

"سعود نجف اشرف آیا اور اس کا محاصرہ کرلیا دونوں طرف سے گولیاں چلنے لگی، نجف کے پانچ افراد قتل ہوگئے جن میں سے ایک میرے چچا سید علی حسنی معروف بہ "براقی" تھے۔

چونکہ اہل نجف وہابیوں کے کرتوت سے جو انھوں نے کربلا اور مکہ ومدینہ میں انجام دئے واقف تھے لہٰذا بہت پریشان اور مضطرب تھے عورتیں گھروں سے باہر نکل آئیں، اور جوانوں اور بزرگوں کو غیرت دلانے کے لئے بہت سے جملے کہنے لگیں، تاکہ وہ اپنے شہر اورناموس سے دفاع کریں اور ان کی غیرت جوش میں آئے۔

تمام لوگ گریہ وزاری میں مشغول، خدا کی پناہ مانگ رہے تھے، اور حضرت علی ں سے مدد طلب کررہے تھے، اس وقت خدا نے ان کی مدد کی اور دشمن وہاں سے بھاگ نکلے اور تمام لوگ اپنے اپنے گھروں کو چلے گئے۔[558]

نجف اشرف کے علماء اور طلاب کے دفاع کا دوسرا واقعہ

نجف اشرف کے لوگوں کو یہ احساس ہوگیا تھا کہ وہابی لوگ پیچھا چھوڑنے والے نہیں ہیں، اور آخر کار نجف پر بھی حملہ کریں گے، اس بناپر انھوں نے سب سے پہلا کام یہ کیا کہ حرم حضرت امیر المومنین ں کے خزانہ کو بغداد منتقل کردیا، تاکہ حرم نبوی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے خزانہ کی طرح غارت نہ ہو،[559] اور اس کے بعد اپنی جان اور اپنے شہر سے دفاع کے لئے تیار ہوگئے۔

شہر نجف سے دفاع کرنے والوں کے سردار، شیعہ بزرگ عالم دین علامہ شیخ جعفر کاشف الغطاء تھے جن کے ساتھ دیگر علماء بھی تھے، مرحوم کاشف الغطاء نے اسلحہ جمع کرنا شروع کیا، اور دفاع کے سلسلہ میں جس چیز کی بھی ضرورت سمجھی اس کو جمع کرلیا۔

اس تیاری کے چند دن بعد وہابیوں کا لشکر شہر سے باہر آکر اس امید میں جمع ہوگیا کہ کل صبح ہوتے ہی شہر پر حملہ کردیں گے اور قتل وغارت کریں گے، لہٰذا ساری رات شہر کی دیوار کے باہر گذاردی۔ کاشف الغطاء کے حکم سے شہر کے دروازوں کو بند کردیا گیا اوران کے پیچھے بڑے بڑے پتھر رکھ دئے گئے، اس زمانہ میں شہر کے دروازے چھوٹے ہوتے تھے، مرحوم شیخ کاشف الغطاء نے شہر کے ہر دروازے پر کچھ جنگجو جوانوں کو معین کیا اورباقی جنگجو افراد شہر کی دیوار کی حفاظت میں مشغول ہوگئے۔ اس وقت نجف اشرف کی دیوار کمزور تھی اور ہر چالیس پچاس گز کے فاصلہ پر ایک برج تھا کاشف الغطاء نے ہر برج میں دینی طلباء کو بھرپور اسلحہ کے ساتھ تعینات کردیا ۔

شہر کے دفاع کرنے والوں کی تمام تعداد(200) سے زیادہ نہیں تھی، کیونکہ وہابیوں کے حملہ سے ڈر کر بہت سے لوگ بھاگ نکلے تھے اور عراق کے دوسرے علاقوں میں پناہ لینے چلے گئے تھے، صرف علماء میں مشہور حضرات باقی بچے تھے مثلاً شیخ حسین نجف اور شیخ خضر شلال، سید جواد صاحب مفتاح الکرامہ، شیخ مہدی ملا کتاب اوردوسرے بعض منتخب علماء حضرات، جو سب کے سب کاشف الغطاء کی مدد کررہے تھے، اور یہ سب لوگ مرنے اور مارنے پر تیار تھے، کیونکہ دشمنوں کی تعداد بہت زیادہ اور خود ان کی تعداد بہت کم تھی، لیکن تعجب کی بات یہ ہے کہ وہ دشمن جس نے یہ طے کرلیا تھا کہ صبح ہوتے ہی حملہ کردیا جائے گا، ابھی صبح بھی نہ ہونے پائی تھی کہ وہ سب پراگندہ ہوگئے۔

صاحب کتاب ”صدف“ (ص 112) جو خود اس واقعہ کے چشم دید گواہ ہیں وہابیوں کے لشکر کی تعداد15000ذکر کرتے ہیں جن میں سے 700 لوگ قتل کردئے گئے۔

ابن بشر، نجدی مورخ نے نجف اشرف پر وہابیوں کے حملہ کے بارے میں کہا ہے کہ1220ھ میں سعود نے اپنے عظیم لشکر کے ساتھ مشہد معروف عراق (مقصود نجف اشرف ہے) کا رخ کیا اور وہاں پہونچ کر اپنے سپاہیوں کو شہر کے چاروں طرف پھیلا دیا، اور شہر کی دیوار کو گرانے کا حکم دیدیا، جب اس کے سپاہی شہر کی دیوار کے نزدیک ہوئے تو انھوں نے دیکھا کہ ایک بہت بڑی

خندق ہے جس سے نکلنا مشکل ہے، لیکن دونوں طرف سے گولیوں اور تیروں کی وجہ سے وہابی لشکر(ابن بشر کے قول کے مطابق مسلمانوں کے لشکر) کے بہت سے لوگ مارے گئے، یہ دیکھ کر وہ لوگ شہر سے پیچھے ہٹ گئے اور دوسرے علاقوں میں قتل وغارت کرنے کے لئے روانہ ہوگئے۔ (560)

خلاصہ یہ کہ نجف اشرف کے اوپر وہابیوں کے حملوں کا سلسلہ جاری رہا لیکن انھیں کوئی کامیابی نہیں مل پاتی تووہ مجبور ہوکر لوٹ جاتے تھے، اہل نجف وہابیوںکے شر سے رہائی کے لئے خدا کی پناہ مانگتے تھے اورحضرت علی ں سے متوسل ہوتے تھے، جس کی بنا پر ان کی ہمیشہ مدد ہوتی رہی۔ (561)

مرحوم سید محمد جواد عاملی جو خود اس واقعہ کے چشم دید گواہ اوردفاع کرنے والوں میں سے تھے، مفتاح الکرامہ کی پانچویں جلد کے آخر میں یوں رقمطراز ہیں کہ ماہ صفر کی نویں تاریخ کو نماز صبح کے ایک گھنٹہ پہلے وہابیوں نے اچانک ہم پر دھاوا بول دیا یہاں تک کہ ان میں سے بعض لوگ شہر کی دیوار پر بھی چڑھ گئے اور قریب تھا کہ وہ شہر پر قبضہ کرلیتے۔

لیکن حضرت امیر المومنین علی ں سے معجزہ رونما ہوا، اور ان کے کرم سے کچھ ایسا ہوا کہ دشمن کے بہت سے لوگ مارے گئے اور وہ بھاگنے پر مجبور ہوگئے، (562) اگرچہ علامہ عاملی نے واقعہ کی تفصیل بیان نہیں کی ہے۔

اسی طرح علامہ موصوف جلد ہفتم کے آخر میں کہتے ہیں کہ اس کتاب کا یہ حصہ ماہ رمضان المبارک کی نویں تاریخ1225ھ کی تاریخ آدہی رات میں تمام ہوا جبکہ ہمارا دل مضطرب اورپریشان ہے کیونکہ "عُنَیْزَہ" کے وہابیوں نے نجف اشرف اور کربلائے معلی کو گھیر رکھا تھا۔ (563)

"رَجبہ" کے بارے میں ایک وضاحت

نجف اشرف پر حملہ کرنے کے لئے وہابیوں نے "رَجبہ" کو اپنی چھاؤنی بنا لیا تھا، رجبہ نجف اشرف کے نزدیک ایک سرسبز وشاداب علاقہ ہے، یہ علاقہ ایک ثروتمند اور مالدار شخص سید محمود رَجباوی سے متعلق تھا، جب بھی وہابی لوگ نجف اشرف پر حملہ کرنا چاہتے تھے تو سب سے پہلے مقام رجبہ میں جمع ہوتے تھے، اور سید محمود ان کا بہت احترام کرتا تھا، نیزان کی خاطر ومدارات کرتا تھا، اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ اسی شخص نے نجف اشرف پر حملہ کرنے کی راہنمائی بھی کی تھی۔

مرحوم کاشف الغطاء جو دفاع کرنے والوں کے سرپرستوں میں سے تھے، ان کو جب اس بات کا علم ہوا تو انھوں نے سید محمود کو پیغام بھجوایا:

جب تم یہ احساس کرو کہ وہابی لشکر نجف اشرف پر حملہ کرنا چاہتے ہیں تو ہمیں ضرور آگاہ کردینا، تاکہ ہم غفلت میں نہ رہیں، بلکہ دفاع کے لئے تیار رہیں۔ سید محمود نے جواب دیا کہ میں ایک ثروت مند آدمی ہوں اور بہت سی پراپرٹی رکھتا ہوں میں وہابیوں کے

منھ میں ایک لقمہ کی طرح ہوں لہٰذا میں ڈرتا ہوں، کاشف الغطاء نے اس کا یہ جواب دیکھ کر مجبوراً نجف کے کچھ جوانوں کو اسلحہ کے ساتھ معین کیا اور ان کی تنخواہ بھی مقرر کی، تاکہ یہ جوان اس طرف سے شہر پر ہونے والے حملہ کا خیال رکھیں۔(564)

اس کے بعد سے ایک طولانی مدت تک خصوصاً عراق پر ملک فیصل کے انتخاب کے بعد سے (یعنی پہلی عالمی جنگ کے بعد) عراق پر نجدیوں کے حملے ہوتے رہتے تھے، جس میں کافی قتل وغارت ہوتی رہتی تھی لیکن یہ حملے تقریباً سیاسی جہت رکھتے تھے ان حملوں کا مذہب سے کوئی تعلقنھیں تھا، منجملہ ان کے 12رجب المرجب کی شب کو نجد کے "جمعیۃ الاخوان" نامی گروہ نے عراقی قبیلہ "منتفق" پر حملہ کیا جس میں بہت نقصانات ہوئے جن کی فہرست حکومت عراق کی طرف سے معاینہ کمیٹی نے اس طرح بیان کی ہے کہ اس حملہ میں 694لوگ مارے گئے، 130گھوڑے، 2530اونٹ، 3811گدہے، 34010گوسفند اور (781) گھر غارت ہوئے، جس گروہ نے یہ حملہ کیا وہ "دویش" (اخوان کے روسا) کے پیروکار تھے۔

اہل عراق وہابیوں کے حملوں سے تنگ آچکے تھے، لہٰذا انھوں نے مجبور ہوکر حکومت سے یہ مطالبہ کیا کہ اس طرح کے حملوں کی روک تھام کے لئے کوئی ٹھوس قدم اٹھائے، اس حالت کو دیکھ کر بہت سے وزیروں نے استعفاء دیدیا، اس کے بعد انگلینڈ کی حکومت نے "سرپرسی کاکس" کو بھیج کر عراق اور ابن سعود کی حکومت کے درمیان صلح کرادی۔

کربلا میں ایک عظیم انجمن کی تشکیل

حکومت عراق اور انگلینڈ کی تدبیروں سے عراقی عوام مطمئن نہ ہوسکی، اور وہابیوں کے دوبارہ حملہ کوروکنے کے لئے صحیح اور مطمئن راستہ کا انتخاب کرنا چاہا، چنانچہ سب لوگوں نے علماء کی طرف رجوع کیا۔

نجف اشرف کے علماء نے مشہور ومعروف مجتہد حاج شیخ مہدی خالصی جن کا حکومت عراق میں اچھاخاصا رسوخ تھاان کو ٹیلیگرام کے ذریعہ ان سے درخواست کی کہ عراق کے تمام قبیلوں کے سرداروں کو 12شعبان (1240ھ) کو کربلائے معلی میں جمع کریں۔

مرحوم خالصی صاحب نے اس درخواست پر عمل کرتے ہوئے مختلف قبیلوں کے سرداروں کو تقریباً (150) ٹیلیگرام بھیجے جن میں انھیں کربلا میں مذکورہ تاریخ پر آنے کی دعوت دی گئی تھی اور خود بھی نہم شعبان کو کاظمین سے کربلا کے لئے روانہ ہوگئے۔

اور اس طرح کربلا میں ایک عظیم کانفرس ہوئی جس کی عراقی تاریخ میں نظیر نہیں ملتی، اس کانفرس میں مختلف قبیلوں کے لوگوں نے شرکت کی، شرکت کرنے والوں کی تعداد دو لاکھ (اور ایک قول کے مطابق تین لاکھ) کے نزدیک اندازہ لگایا جاتا تھا، یہ عظیم کانفرس درحقیقت عراق میں انگلینڈ سے قطع رابطہ کے لئے تھی۔

اس کانفرس کے متعدد جلسات دوسرے مقامات پر بھی ہوئے، اور اس کا آخری جلسہ حضرت امام حسین ؑکے صحن مطہر میں ہوا، جس میں دو نسخوں میں قطعنامہ لکھا گیا اور دستخط کئے گئے تاکہ ایک نسخہ ملک فیصل کو دیا جائے اور ایک علماء کے پاس رہے۔

مذکورہ قطعنامہ کا خلاصہ اس طرح ہے کہ دستخط کرنے والے خود اپنی اور اپنے ان موکلین کی طرف سے جو "جمعیۃ الاخوان" والے مسئلے میں جو(12) سے پندرہ شعبان1240ھ تک جاری رہے، جمع ہوئے۔

جمعیۃ الاخوان نے ہمارے مسلمان بھائیوں کا قتل عام اور مال واسباب کو غارت کیا اسی وجہ سے ہم لوگوں نے قاطعانہ طور پر یہ طے کرلیا ہے کہ روضات مقدسات کے تحفظ کے لئے ہر ممکن کوشش کری اور جمعیۃ الاخوان کے حملوں کو ناکام کرنے کے لئے ہر ممکن طریقے اپنائیں اور جمعیۃ الاخوان کے حملوں سے متاثر ہوئے افراد کی ہر ممکن مدد کریں اور ان تمام چیزوں کا فیصلہ سب سے پہلے اعلیٰ حضرت ملک فیصل سے تعلق رکھتا ہے لہٰذا ہم جنابعالی سے درخواست کرتے ہیں کہ اخوان کے قتل وغارت کے پیش نظر اس ملت کی ہر ممکن مدد کریں۔

ملک فیصل نے مذکورہ قطعنامہ کا نرم اور محبت آمیز جواب دیا، لیکن پھر بھی عراق کے حالات میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوئی، اورآخر کار مرحوم خالصی کو عراق سے مکہ اور وہاں سے ایران کے لئے جلا وطن کردیا گیا موصوف1243ھ میں مشہد مقدس میں اس دنیا سے چل بسے اور ان کو امام رضا ں کے جوار میں دفن کردیا گیا۔

مرحوم خالصی کی جلا وطنی کے بعد نجف اور کربلا کے تقریباً تیس بزرگ عالموں کو (جو ایرانی الاصل تھے) ایران میں بھیج دیا گیا اور اس طرف سے نجدیوں کے عراق پر حملے بھی نہیں رکے، جیسا کہ نجدیوں نے کانون اول1924[565]میں عراق کے سرحدی علاقوں کے بعض قبیلوں پر حملہ کیا اور تقریباً(16) لوگوں کو قتل کیا اور بہت سے چوپایوں کو اٹھا لے گئے، اور اس حملہ کے چاردن کے بعد دوبارہ حملہ کیا اور بعض لوگوں کو قتل کیا اور تقریباً 150 خیموں کو غارت کردیا۔[566]

مذکورہ مطلب کے بارے میں چند توضیحات

1۔ مرحوم علامہ شیخ آقا بزرگ تہرانی نے حضرت آیت اللہ حاج میرزا حسین نائینی کے حالات زندگی میں اس طرح بیان کیا ہے

:

"جب عراق پر انگریزوں کا قبضہ ہوا[567]اس وقت ملک فیصل بادشاہ تھے، اور یہ طے پایا کہ مجلس شورائے ملی (پارلیمنٹ) تشکیل دیا جائے اور وزیروں کا انتخاب کیا جائے، تو اس وقت آیت اللہ نائینی، آیت اللہ آقا سید ابو الحسن اصفھانی، آقای شیخ مہدی خالصی اور سید محمد فیروز آبادی نے انتخابات کے طریقہ کار پر اعتراضات کئے،چنانچہ انھیں اعتراضات کی بدولت شیخ مہدی خالصی کو ایران جلا وطن کردیا گیا،[568] یہ دیکھ کر شیعہ حضرات میں جوش وولولہ بھڑک اٹھا، نجف اور کربلا کے علماء نے انجمن سے گفتگو کی

جس کے بعد یہ طے ہوا کہ ہم لوگ بھی اعتراض کے طور پر عراق سے چلے جائیں،چنانچہ مرحوم نائینی اورمرحوم اصفھانی نے ایران مہاجرت کی اور قم میں سکونت اختیار کرلی، اس وقت اس شہر (قم) کے رہبر آیت اللہ آقائے شیخ عبد الکریم یزدی حائری تھے، چنانچہ موصوف نے ان لوگوں کا بہت اکرام واحترام کیااور اپنے شاگردو ںسے عرض کیا کہ ان لوگوں کے درس میں شرکت کریں،عراق کے حالات صحیح ہوگئے تو یہ دونوں عالم دین نجف واپس چلے گئے۔[569]

2۔ پہلی عالمی جنگ کے بعد عراق پر انگریزوں کا قبضہ ہوگیا اور جب انھوں نے اپنی طرف سے عراق کا حاکم معین کرنا چاہا تو اس وقت عراق کے لوگوں نے اس سلسلہ میں قیام کیا منجملہ یہ کہ ماہ ربیع الثانی 1337ھ میں حضرت آیت اللہ میرزا محمد تقی شیرازی سے ایک فتویٰ لیا جس کی تحریر اس طرح ہے:

”ما یقول شیخنا وملاذنا حضرۃ حجۃ الاسلام والمسلمین آیت اللّٰہ فی العالمین الشیخ میرزا مُحَمَّد تقی الحائری الشیرازی متع اللّٰہ المسلمین بطول بقائہ، فی تکلیفنا معاشر المسلمین بعد ان منحتنا الدولۃ المفخّمۃ البرطانیۃ العظمیٰحق انتخاب امیر لنا نستظلّ بظلّہ ونعیش تحت رایتہ ولوائہ، فھل یجوز لنا انتخاب غیرالمسلم للامارۃ والسلطنۃ علینااٴم یجب علینااختیار المسلم؟ بیّنوا تُوجروا۔ “

فتویٰ کا ترجمہ:

”ہم ارے بزرگ اور ہماری پناہ گاہ حضرت حجۃ الاسلام والمسلمین حضرت آیت اللہ فی العالمین شیخ میرزا محمد تقی حائری شیرازی ،خداوندعالم مسلمانوں کو آپ کی طول عمر سے مستفید کرے، درج ذیل مسئلہ میں جنابعالی کی کیا رائے ہے، برٹین کی بزرگ حکومت ہمارے لئے حاکم معین کرنا چاہتی ہے تاکہ ہم اس کے زیر سایہ زندگی کریں، کیا ہمارے لئے اس غیر مسلم کو اپنی حکومت کے لئے منتخب کرنا جائز ہے کہ وہ ہم پر حکومت کرے یا ہم پر کسی مسلمان کا انتخاب کرنا ضروری ہے؟ حضرت عالی سے درخواست ہے کہ آپ اس سلسلہ میں اپنا فتویٰ صادر فرمائیں، خداوندعالم آپ کو اس کا اجر وثواب عنایت فرمائے۔

علامہ حائری شیرازی نے اس استفتاء کے ذیل میں یہ عبارت لکھی:

”لیس لاحد من المسلمین ان ینتخب ویختار غیر المسلم للامارۃ والسلطنۃ علی المسلمین“(محمد تقی الحائری الشیرازی)

”کسی مسلمان کا اپنے لئے کسی غیر مسلم حاکم کا انتخاب کرنا جائز نہیں ہے“۔[570]

3۔ اسی طرح کربلائے معلی میں بھی مجتہدین کرام نے فتوے صادر کئے ”جو شخص بھی غیر مسلم کی حکومت سے رغبت رکھتا ہو وہ دین سے خارج ہے“ یہ تمام فتوے اس بات کی علامت تھے کہ لوگوں کے اندر وطن کے سلسلہ میں جوش وولولہ پیدا ہو، اور عراق پر انگریزوں کی حکومت کے بر خلاف کوئی ٹھوس قدم اٹھایا جاسکے۔[571]

اس وقت بھی جمعیۃ الاخوان کے وہابی گروہ کی طرف سے عراق پر حملے ہوتے رہتے تھے جس کی بناپر لوگوں میں خوف و وحشت پیدا ہوا، اسی لئے نجف اشرف میں بھی اجتماعاتہوئے، جس میں یہ طے ہوا کہ علامہ اکبر آقا شیخ مہدی خالصی مقیم کاظمین سے درخواست کی جائے کہ کربلا میں ایک انجمن بنائی جائے اور عراق کے مختلف قبیلوں کی اہم شخصیات کونیسان[572] کی پہلی تاریخ1922 کربلائے معلی میں بلایا جائے۔

مرحوم خالصی نے اس درخواست کو قبول کر لیا، ظاہری طور پر اجتماع کامقصد یہ تھاکہ وہابیوں کے حملہ سے متعلق کچھ تدبیریں سوچی جائیں،[573] لیکن یہ تمام جلسات اس انجمن کے تشکیل پانے کا مقدمہ بنے جو حضرت امام حسین ں کے روضہ میں بنائی گئی، مذکورہ جلسہ میں تقریباً دو لاکھ کا مجمع تھا[574] جس کی تفصیل پہلے گذر چکی ہے۔

4۔ سرطان[575] کی 13ویں تاریخ1302ھ (مطابق20 ذیقعدہ1341ھ) کو علمائے نجف اور کربلا کی طرف سے تھران ٹیلیگرام بھیجے گئے کہ انگریزوں کے اصرار کی وجہ سے نجف اور کربلا کے تقریباً تیس علمائے کرام کو جلا وطن کردیا گیاہے اور ان کو ایران بھیجا جارہا ہے، شاید ان علمائے کرام کے جلا وطن ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں نے انگریزوں کے خلاف انتخابات کے سلسلہ میں فتوے صادر کئے ہیں، اور عراق اور انگلینڈ کی حکومت کے خلاف اقدامات کئے ہیں۔

چنانچہ سرطان کی(15)تاریخ 1302 (22 ذی قعدہ1341ھ) کو یہ تمام علماء کرمانشاہ (ایران) میں وارد ہوئے اور ان کا بہت احترام واکرام کیا گیا، اور اس وقت کی حکومت سے اجازت ملنے کے بعد(21 ذی الحجہ1341ھ) کو کرمانشاہ سے ہمدان شہر کی طرف روانہ ہوگئے، اور ہمدان میں بہت کم رکنے کے بعد شہر قم میں وارد ہوئے اور وہاںپر ان تمام علماء کرام نے قیام کیا۔

مرحوم خالصی جو حجاز بھیج دئے گئے تھے، ایران کی حکومت کی سفارش اور انگلینڈ کی حکومت کیسمجھوتے سے یہ بات طے پائی کہ ان کے بارے میں کوئی قطعی فیصلہ ہونے پر ان کو حجاز سے ایران کی طرف روانہ کیا جائے۔[576]

سعود بن عبد العزیز

کھا یہ جاتا ہے کہ عبد العزیز1218ھ میں قتل ہوا، اور اس کے بعد اس کا بیٹا سعود اس کا جانشین قرار پایا، سعود کو سعودی عرب کے طاقتور بادشاہوں میں شمار کیا جاتا ہے، کیونکہ اس نے اپنے زمانہ اور اپنے باپ کے زمانہ میں سعودی حکومت کی توسیع کے لئے بہت زیادہ سعی و کوشش کی تھی، سعود ہمیشہ سے اپنے قرب وجوار کے علاقوں پر حملہ کرتا رہتا تھا اس کا جزیرۃ العرب اور دوسرے علاقوں میں اچھا خاصا رسوخ تھا جس کی بنا پر وہ تمام علاقوں پر حملہ ور ہوتا رہتا تھا، شاید اسی وجہ سے سعودی مولفین نے اس کو "کبیر" کا لقب دیا ہے۔[577]

سعود کے زمانہ میں وہابی مذہب حجاز کے علاقہ میں بھی پھیل گیا، اور اس کی وجہ شریف غالب ہے جو ہمیشہ یہ چاہتا تھا کہ حجاز کے علاقہ پر پہلے کی طرح اپنا نفوذ باقی رکھے، اور اسی چیز کے پیش نظر شریف غالب وہابیوں کے مقابلے میں تسلیم ہوگیا جس کی بنا پر حجاز میں مذہب وہابی پھیلتا چلا گیا۔[578]

صاحب تاریخ مکہ کہتے ہیں کہ 1220ھ میں شریف غالب نے یہ قبول کرلیا کہ اس کی حکومت نجدیوں (آل سعود) کے تابع رہے، اور اس نے ایسے کام انجام دئے جو وہابیوں کے لحاظ سے صحیح تھے، مثلاً تمباکو نوشی کو ممنوع قرار دیا اور یہ حکم بھی صادر کردیا کہ تمام لوگ نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں نماز جماعت میں شریک ہوں، اور موذن حضرات فقط اذان کہیں اور اذان کے بعد (پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر) سلام بھیجنے، اور اذان کے ضمن میں نصیحت اور طلب رحمت سے پرہیز کریں، 1221ھ میں سعود کے حکم سے یہ اعلان کرادیا گیا کہ کسی بھی حاجی کو اپنی داڑھی کے بال کٹوانے کا حق نہیں ہے۔[579]

ابن بشر صاحب کہتے ہیں کہ جب سعود اپنے ساتویں حج (1225ھ میں) کے لئے آئے تو اس وقت میں حاضر تھا میں نے دیکھا کہ سعود حالت احرام میں ایک اونٹ پر سوار ہے، اور ایک بلیغ خطبہ ارشاد ہورہا ہے، میں نے دیکھا شریف غالب ایک گھوڑے پر سوار اس کی طرف آئے اور شریف غالب کے ساتھ فقط ایک آدمی تھا، سعود خطبہ دے رہے تھے لیکن جب شریف غالب کو دیکھا تو اونٹ سے نیچے آگئے اور اس کے ساتھ معانقہ کیا اور اس کے بعد مکہ میں وارد ہوئے، اس نے کچھ لوگوں کو بازار میں معین کیا تاکہ نماز کے وقت لوگوں کو نماز کے لئے کھیں، اور ایسے بہت ہی کم لوگ دکھائی دیتے تھے جو نماز میں شرکت نہ کرتے ہوں، اور اس سفر کے دوران کسی کو تمباکو نوشی، یا دوسرے ممنوعہ کام کرتے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔[580]

عثمانیوں کی آل سعود سے جنگیں

خاندان آل سعود نے جب سے اپنی حکومت بنائی اسی وقت سے ان کا یہ نظریہ تھا کہ جزیرۃ العرب کے قرب وجوار کے تمام علاقے ان کی حکومت کے تحت آجائیں، اور ایک وسیع حکومت بن جائے، اور ان سب کو ایک پرچم کے نیچے جمع کرلے ں، اور ایک وسیع اور قدرت مند بادشاہت تشکیل دی جائے، اور اسی وجہ سے "قسطنطنیہ" کے عثمانی بادشاہوں میں خوف ووحشت پیدا ہوگئی جس کی بنا پر انھوں نے آل سعود سے جنگ کرنا شروع کردی، اور اس سلسلہ میں شدت عمل اختیار کیا۔[581]

خاندان سعود اور آل عثمان کے درمیان دشمنی کی دوسری وجوہات بھی تھیں جن کی وجہ سے ان میں دشمنی بڑھتی گئی انھیں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ محمل جو ہر سال بہت ہی اہتمام کے ساتھ حرمین شریفین میں بھیجی جاتی تھی اس کو وہابیوں نے روک دیا تھا (محمل کی تفصیل باب ہشتم جمعیۃ الاخوان کی بحث میں بیان کی جائے گی) اور ان وجوہات میں سے ایک اہم وجہ یہ بھی ہے کہ سعود نے حکم دیا کہ اب تک جو عثمانی بادشاہ کا نام خطبوں میں لیا جاتا تھا اب اس کو ترک کردیا جائے، اور ان سب سے بھی اہم

وجہ یہ تھی کہ سعود نے اپنے ایک خط میں جو دمشق کے والی کے نام بھیجا اس میں لکھا تھا کہ نہ صرف یہ کہ تمھیں وہابی مذہب قبول کرنا ہوگا بلکہ سلطان عثمانی کو بھی یہ مذہب قبول کرنا ہوگا۔

ان کے علاوہ وہابی لوگ ان علاقوں کی طرف بھی ھاتھ بڑھاتے رہتے تھے جو عثمانی حکومت کے زیر تحت ہوتے تھے، چنانچہ ان تمام وجوہات اور اسی طرح کی دوسرے اسباب کی بناپر عثمانی درباریوں نے حجاز پر حملہ کرنے کی ٹھان لی (تاکہ وہابیوں کو نیست ونابود کردیا جائے) اور اس کام کی ذمہ داری مصر کے والی علی پاشا کو سونپ دی گئی۔[582]

جب1226ھ شروع ہوا تو امیر سعود کی پیشرفت اور ترقی کو دیکھ کر عثمانی بادشاہ بہت پریشان ہوا کیونکہ سعود نے نجد، حجاز، یمن اور عُمان پر قبضہ کرکے ایک وسیع عربی ملک بنالیا تھا۔

عثمانی سلطان نے ماہ ذی قعدہ1226ھ میں ایک عظیم لشکر جنگی ساز وسامان کے ساتھم صرکی طرف روانہ کیا، اس وقت مصر کا والی محمد علی پاشا تھا، عثمانی سلطان نے لشکر کا سردار محمد علی پاشا کو بنایا،[583]اور حکم دیا کہ اس لشکر کے علاوہ مصر سے بھی ایک لشکر تیار کرو۔

محمد علی پاشا نے مصر اور مغرب (ممکن ہے مغرب سے مرادمراکش یا الجزائر اورتیونس ہو،) سے بھی ایک لشکر تیار کیا اور اپنے بیٹے احمد طوسون کی سرداری میں دریا کے راستہ سے نجد کی طرف روانہ کیا چنانچہ طوسون نے "ینبع بندرگاہ" دریائے سرخ کے سواحل میں (مدینہ منورہ سے نزدیک ترین بندرگاہ) پر حملہ کردیا اور اس کو آسانی سے اپنے قبضہ میں لے لیا، اور جس وقت سعود کو یہ معلوم ہوا کہ مذکورہ بندرگاہ پر قبضہ ہوچکا ہے، تو اپنے تحت تمام علاقے والوں کو چاہے وہ شھری ہوں یا بادیہ نشین سب کو حکم دیدیا کہ جلد سے جلد مدینہ کی طرف حرکت کریں۔

دیکھتے ہی دیکھتے اٹھارہ ہزار کا لشکر تیار ہوگیا اس لشکر کی سرادری اپنے بیٹے امیر عبد اللہ کے سپرد کی، امیر عبد اللہ نے تُرک لشکر سے مقابلہ کیا اورچند حملوں کے بعد ترک لشکر کو شکست دیدی، طوسون نے مذکورہ بندرگاہ ترک کردی۔[584]ابن بشر صاحب کہتے ہیں کہ اس جنگ میں ترکی لشکر کے چارہزار اور سعودی لشکر کے چھ سو افراد قتل ہوئے۔[585]

دوسرا حملہ

1227ھ میں محمد علی پاشا نے پہلے لشکر سے بڑا اور طاقتور لشکر حجاز کے لئے روانہ کیا اور اس لشکریا شکست خوردہ لشکر کے باقی لوگوں نے مدینہ کو چاروں طرف سے گھیر لیا اورچاروں طرف توپیں لگادیں، اور شھر کی دیوار کے نیچے گڈھے کھودنے شروع کردئے اور وہاں "بارود"رکھ کر آگ لگادی جس کے نتیجہ میں دیوار گر گئی، اور ترکی لشکر نے شھر پر قبضہ کرلیا۔

اس حملہ میں سعودیوں کے چار ہزار لوگ مارے گئے، یہ دیکھ کر مدینہ کے حاکم نے صلح کی مانگ کی، اور کچھ ہی مدت کے بعد مصری لشکر نے مکہ کا بھی رخ کیا، شریف غالب نے جو عہد وپیمان سعود سے کررکھا تھا اس کی پرواہ نہ کرتے ہوئے ترکی اور مصری لشکر سے سمجھوتہ کرلیا اور اپنے سپاہیوں کو ترکی لشکر کے ساتھ مل جانے کا حکم دیدیا، احمد طوسون کسی جنگ کے بغیر شہر مکہ پر قبضہ کے بعد وہاں کے قصر میں داخل ہوگیا۔

اس کے دوسرے سال (یعنی 1228ھ) میں خود محمد علی پاشا ایک عظیم لشکر کے ساتھ جن میں مصری حجاج کے کاروان بھی شامل تھے، مکہ میں داخل ہوا، شریف غالب اپنے معمول کے مطابق اس کے احترام میں اس کے پاس گیا، اس سے پہلی ملاقات میں تو محمد علی پاشا نے اس کو بڑے احترام سے بٹھایا، لیکن بعد میں ہونے والی ملاقاتوں میں سے ایک ملاقات کے دوران اس نے اس کو گرفتار کرنے اور اس کے مال پر قبضہ کرنے کا حکم دیدیا، اور خود شریف غالب کو جلا وطن کرکے "جزیرہ سالونیک" (یونان) میں بھیج دیا، شریف غالب وھیں رہے یہاں تک کہ 1231ھ میں طاعون کی بیماری کی وجہ سے انتقال کرگئے۔[586]

وھابیوں کا مسقط پر حملہ اور امام مسقط کا فتح علی شاہ سے مدد طلب کرنا

1226ھ کے واقعات کی تفصیل کے بارے میں جناب "سپھر" صاحب کہتے ہیں کہ اس جماعت (وہابی لوگ) کی قدرت میں روز بروز اضافہ ہوتا جارہا تھا، یہاں تک کہ انھوں نے سرزمین بحرین کو بھی اپنے قبضہ میں لے لیا، اور اس کے بعد مسقط میں بھی قتل وغارت کا منصوبہ بنالیا۔

امام مسقط نے فارس کے فرمان گذار شاہزادہ حسین علی میرزا کو اطلاع دی اور یہ درخواست کی کہ صادق خان دولوی قاجار جو عربوں سے جنگ کا تجربہ رکھتے تھے، وہ ایران کی فوج کے ساتھ مسقط آجائیںاور وہاں سے اپنے ساتھ مزید لشکر لے کر "درعیہ" شہر پر حملہ ور ہوجائیں۔

امیر سعود نے ایرانی لشکر سے مقابلہ کرنے کے لئے سیف بن مالک اور محمد بن سیف کی سرکردگی میں اپنا ایک عظیم لشکر بھیجا، جنگ شروع ہوگئی، اس جنگ میں سیف بن مالک اور محمد بن یوسف کو بہت زیادہ زخم لگے یہ دونوں وہاں سے بھاگ نکلے، اور وہابیوں کے لشکر کے بہت سے لوگ مارے گئے، اور اس جنگ میں امام مسقط کو فتحیابی حاصل ہوئی انھوں نے اس کا شکریہ ادا کرتے ہوئے شاہزادہ حسین علی کی قابلیت کی داد تحسین دیتے ہوئے کچھ ہدایا اور تحائف بھیجے، فتح علی شاہ کو اس واقعہ کی خبر (20) ربیع الاول کو پہونچی۔[587]

قارئین کرام! جیسا کہ آپ نے ملاحظہ فرمایا اس واقعہ کی تفصیل "سپھر" صاحب نے 1226ھ کے واقعات میں نقل کی ہے، لیکن "جبرتی" صاحب نے اس واقعہ کو 1218ھ کے واقعات میں ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

وہابیوں نے مکہ اورجدّہ کو خالی کردیاکیونکہ ان کو یہ اطلاع مل گئی تھی کہ ایرانیوں نے ان کے ملک پر حملہ کرکے بعض علاقوں پر قبضہ کرلیا ہے۔[588]

ممکن ہے کوئی یہ کھے کہ نجد پر ایرانیوں کے کئی بار حملے ہوئے ہیں، جیسا کہ آپ حضرات نے "آقائے سپھر" کی تحریر میں دیکھا کہ انھوں نے " صادق خان دولو" کے بارے میں یہ کہا ہے کہ وہ عربوں سے جنگ کرنے کا تجربہ رکھتے تھے،[589]لہٰذا اس بات کا احتمال دیا جاسکتا ہے کہ جبرتی صاحب نے آقائے سپھر کے ذکر شدہ حملہ کے علاوہ دوسرے حملہ کی طرف اشارہ کیا ہو، بھر حال1227ھ میں نجد کی حکومت نے ایران کی حکومت سے صلح کی درخواست کی، اورظاہراً اسی کے بعد سے طرفین کے مابین کوئی اہم حادثہ پیش نہیں آیا۔

سعود کا انتقال

امیر سعود گیارہ جمادی الاول1229ھ میں مثانہ کی بیماری کی وجہ سے مرگیا، معلوم ہونا چاہئے کہ سعود نے محمدبن عبد الوہاب سے دو سال درس پڑھا تھا اور علم تفسیر، فقہ اور حدیث میں مہارت حاصل کرلی تھی اور وہ بعض لوگوں کو درس بھی دیتا تھا۔[590]

امیر عبد اللہ بن سعود اور عثمانیوں کے درمیان دوبارہ حملے

سعودکے مرنے کے بعد اس کے بیٹے عبد اللہ کی بیعت کے لئے عرب کے تمام علاقوں سے لوگ آتے تھے اور عبد اللہ کے ھاتھوں پر بیعت کررہے تھے اور اپنی اطاعت گذاری کا اظہار کررہے تھے، اسی اثنا میں محمد علی پاشا جو مکہ میں تھے، وہابیوں سے مقابلہ کے لئے ایک عظیم لشکر تیار کرلیا۔

طرفین میں کئی جنگیں ہوئیں، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دونوں نے آپس میں صلح کرلی، لیکن چونکہ عثمانی سلطان اور محمد علی پاشا کا دلی ارادہ یہ تھا کہ وہابیوں کی حکومت کو نیست ونابود کردیا جائے ادہر نجد اور حجاز کے لوگوں نے مصر میں جاکر امیر عبد اللہ کی بدگوئیاں کرنا شروع کردی، (اس وقت مصر کے والی محمد علی پاشا تھے)، اسی وجہ سے محمد علی پاشا نے ترکوں اور مصریوں اور اہل مغرب[591]، شام[592]اور عراق کے لوگوں پر مشتمل ایک عظیم لشکر آمادہ کیا اورچونکہ اس کا بیٹا طوسون1231ھ میں انتقال کرچکا تھا اس وجہ سے اس مرتبہ لشکر کی سرداری اپنے دوسرے بیٹے ابراہیم پاشا (یا ایک قول کے مطابق بیوی کے ساتھ آیا ہوا دوسرے شوھر کا بیٹا ابراہیم پاشا) کے حوالہ کی، ابراہیم پاشا اس بھادر لشکر کے ساتھ مصر سے روانہ ہوا، اور سب سے پہلے مدینہ منورہ کارخ کیا اوراس کو مع قرب وجوار کے اپنے قبضہ میں لے لیا، اور اس کے بعد "آب حناکیہ" کا رخ کیا اور وہاں پر قتل وغارت شروع کیا۔

ابراہیم پاشا کا اس علاقہ میں اس طرح رعب و دبدبہ تھا کہ ان میں سے بعض لوگ اس کی اطاعت کا اظہار کرنے لگے تھے، اور انھوں نے اس کے ساتھ مل کر جنگ کرنے کا بھی اعلان کیا، ابراہیم پاشا نے 1232ھ کے شروع تک حناکیہ میں قیام کیا اور اس کے بعد نجد کے علاقہ "رجلہ" پر حملہ کیا۔ لیکن اس کے بعد امیر عبد اللہ نے ایک عظیم لشکر تیار کیا، اور جن قبیلوں نے ابراہیم پاشا کی اطاعت قبول کرلی تھی ان کی نابودی کے لئے حجاز گیا لیکن جیسے ہی مذکورہ قبیلوں نے امیر عبد اللہ کو ایسا کرتے دیکھا تو حناکیہ میں جاکر ابراہیم پاشا کے یہاں پناہ لے لی۔[593]

دونوں طرف میں لڑائی جھگڑے ہوتے تھے تو ان میں اکثر نقصان امیر عبد اللہ کا ہوتا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ ابراہیم پاشا کا لشکر تعداد کے لحاظ سے بھی اورتوپ اور دیگر اسلحہ وغیرہ کے لحاظ سے بھی امیر عبد اللہ کے لشکر سے طاقتور تھا،[594] ابراہیم پاشا نے آہستہ آہستہ "رُسّ" نامی علاقہ اور "عنیزہ اور "خبرا" شہروں پر بھی قبضہ کرلیا، اور شہر "شقراء" کو بھی صلح کے ذریعہ اپنے قبضہ میں کرلیا تھا۔

خلاصہ یہ کہ ابراہیم پاشا آگے بڑھتا رہا اور نجد و حجاز کے دوسرے علاقوں پر قبضہ کرتا رہا، اس کی پیشرفت اور ترقی قتل وغارت کے ساتھ ہوتی تھی، آخر کارابراہیم پاشا نے امیر عبد اللہ کے دار السلطنت شہر "درعیہ" کو گھیر لیا، اور بہت سے حملے کرنے کے بعد اس شہر کو بھی اپنے قبضے میں لے لیا، اور امیر عبد اللہ کی بہت سی اہم شخصیتوں کو توپ کے سامنے کھڑا کرکے ان پر توپ کے گولے چلادئے، یہ سب دیکھ کر امیر عبد اللہ نے بھی اس کے سامنے ہتھیار ڈال دئے۔

اور جیسے ہی نجد فتح ہونے کی یہ خبر مصر پہونچی تو خوشیاں منانے کی وجہ سے توپ کے تقریباً ایک ہزار گولے داغے گئے، اورسات دن تک مصر کے علاقوں میں چراغانی کی گئی۔

مصر میں امیر عبد اللہ اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا خزانہ

ابراہیم پاشا نے دو دن کے بعد عبد اللہ کو خبر دی کہ تیار ہوجاؤ تاکہ تمھیں اسلامبول سلطان عثمانی کی خدمت میں پیش کردیا جائے، اسے ایک لشکر کے ساتھ روانہ کردیا گیا اور یہ تاکید کردی کہ راستہ میں اس کی عثمانی سلطان کے دربار عالی تک پہونچنے تک بھر پور حفاظت کی جائے۔

ابن بشر صاحب کہتے ہیں کہ امیر عبد اللہ کو ان کے تین یا چار ساتھیوں کے ساتھ[595] (اور زینی دحلان کے بقول بہت سے نجدی رؤسا کے ساتھ) درعیہ سے روانہ کیا گیا، اور محرم1234ھ میں مصر میں پہونچا دیا گیا، اور ان کے لئے ایک جگہ تیار کی گئی تاکہ دیکھنے والے اس کو دیکھ سکیں، اورجب عبد اللہ محمد علی پاشا کے سامنے لایا گیا توپاشا صاحب اس کے احترام میں کھڑے ہوگئے، اور ان کو اپنی بغل میں بٹھایا، اور اس سے گفتگو کے دوران سوال کیا کہ ابراہیم پاشا کو کیسا پایا؟!

توامیر عبد اللہ نے جواب دیا کہ اس نے اپنے وظیفہ میں کوئی کوتاہی نہیں کی، اورضروری کوشش کو بروئے کار لائے، ہم بھی اسی طرح تھے، لیکن خداوندعالم نے جو مقرر کردیا تھا وھی انجام پایا، اس کے بعد محمد علی پاشا نے اس کو بہترین کپڑے پہنوائے۔

امیر عبد اللہ کے ساتھ ایک چھوٹا سا صندوق بھی تھا، محمد علی پاشا نے سوال کیا کہ یہ کیا ہے؟

تو عبد اللہ نے جواب دیا کہ اس کو میرے باپ نے حجرے سے (پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے روضہ سے) لیا تھا اور میں اس کو سلطان (عثمانی سلطان) کے پاس لے جارہا ہوں۔

محمد علی پاشا کے حکم سے اس صندوق کو کھولا گیا، تو دیکھا کہ اس میں قرآن مجید کے تین نسخے تھے اور یہ قرآن بادشاہ کے خزانہ سے متعلق تھے اور اب تک کسی نے ایسے قرآن نہیں دیکھے تھے، اسی طرح اس صندوق میں مروارید اورزمرد کے تین سو بڑے بڑے دانے بھی تھے، اسی طرح ایک سونے کا ظرف بھی تھا، محمد علی پاشا نے سوال کیا کہ کیا آپ نے حجرے سے ان کے علاوہ دوسری چیزیں بھی لی تھیں؟

تب اس نے جواب دیا کہ یہ چیزیں میرے باپ کے پاس تھیں اور وہ جو کچھ بھی حجرے میں آتا تھا صرف وھی نہیں اٹھاتے تھے بلکہ اہل مدینہ اور حرم مطہر کے خادمین بھی اس کو اٹھالیتے تھے۔

محمد علی پاشانے کہا کہ یہ بات صحیح ہے کیونکہ ہم نے بھی ان میں کی بہت سی چیزیں شریف مکہ کے پاس دیکھی ہیں۔[(596)]

امیر عبد اللہ کو پھانسی

اس کے بعد محمد علی پاشا نے امیر عبد اللہ کو اسلامبول کے لئے روانہ کردیا وہاں اس کو اور اس کے ساتھیوں کو بازار میں گھما کر باب ہمایوں (بادشاہ کا محل) کے سامنے پھانسی پر لٹکادیا گیا اور اس کے ساتھیوں کو شہر اسلامبول کے دوسرے علاقوں میں پھانسی دیدی گئی۔

شہر درعیہ کی بربادی اور آل سعود اور آل شیخ کی مصر کی طرف جلا وطنی

جس وقت دونوں طرف سے جنگ ہورہی تھی خصوصاً جس وقت درعیہ شہر کو گھیر کر اس پر قبضہ کرلیا گیا اسی وقت خاندان سعود اور خاندان شیخ محمد بن عبد الوہاب کے بعض لوگوں کو قتل کردیا گیا یا ان کو پھانسی دیدی گئی، انھیں میں سے شیخ سلیمان بن عبد اللہ بن شیخ محمد بن عبد الوہاب تھے جس وقت ابراہیم پاشا نے اہل درعیہ سے مصالحت کی تو اس کو ڈراتے ہوئے لایا گیا تاکہ اس کی توھین بھی ہوجائے اس کے سامنے "رباب "نامی موسیقی بجوائی گئی اور اس کے بعد اس کو قتل کردیا گیا۔

ابراہیم پاشا تقریباً نو مھینے تک درعیہ میں رہے اور اس مدت میں حکم دیا کہ تمام آل سعود اور خاندان شیخ محمد بن عبد الوہاب کو مصر میں جلاوطن کرکے بھیج دیا جائے، اوراس کے حکم کے مطابق ان دونوں خاندان کے افراد عورتوں اور بچوں سمیت تمام تر حفاظت کے ساتھ مصر روانہ کردئے گئے۔

ماہ شعبان 1234ھ میں محمد علی پاشا نے ابراہیم پاشا کو ایک خط میں درعیہ شہر کو بالکل نیست ونابود کردئے جانے اور بالکل زمین سے ہموار کرنے کا حکم دیدیا۔[597]

ابراہیم پاشا نے اہل شہر کو شہر خالی کرنے کا حکم دیا، اور اس کے بعد ابراہیم پاشا کے سپاہیوں نے حکومتی محل اور دیگر لوگوں کے گھروں اور کجھور کے درختوں کو نیست ونابود کرنا شروع کیا،یھی نہیں بلکہ جن کو خالی نہیں کیا گیا تھا ان مکانوں کو بھی گرادیتے تھے، باغات کو کاٹ ڈالا، گھروں میں آگ لگادی، خلاصہ یہ کہ شہر درعیہ زمین کا ایک ڈھیر دکھائی دیتا تھا۔

ابراہیم پاشا نے درعیہ شہر کے علاوہ نجد کے دوسرے علاقوں میں موجود تمام قلعوں اور مستحکم عمارتوں کو گرانے کے لئے ایک لشکر منتخب کیا اور انھیں حملوں کے درمیان ایک نجدی نے ابراہیم پاشا پر حملہ کردیا اور ایک خنجر کے ذریعہ اس پر وار کیا لیکن یہ خنجر اس کے کپڑوں اور گھوڑے کی زین میں گھس کر رہ گیا اور خود ابراہیم پاشا کو کوئی نقصان نہیں پہونچا۔

اس کے بعد سے ایک بار پھر نجد کے علاقہ میں افراتفری پھیل گئی اور مختلف علاقوں کے قبیلے ایک دوسرے کی جان کے پیچھے پڑگئے، اس کے بعد ابراہیم پاشا مدینہ واپس چلے گئے اور وہاں سے شام کا رخ کیا اوروہاں بھی بعض علاقوں کو فتح کیا۔[598]

ابراہیم پاشا کا مصر میں داخل ہونا اور اس کا عجیب غرور

ابراہیم پاشا اس عظیم فتح وپیروزی اور وہابیوں کو شکست دینے کے بعد محرم الحرام1235ھ میں مصر میں وارد ہوا تو منادی کرنے والوں نے یہ اعلان کیاکہ شہر مصر (یعنی قاہرہ)میں سات شب وروزتک چراغاں کیا جائے اور کوچہ وبازار میں خوشیاں منائی جائیں۔

چنانچہ لوگوں نے اس سلسلہ میں ہر ممکن کوشش کی اورعیسائیوں نے اپنے محلوں اور مسافر خانوں میں نمائش کے طورپر بہت سی عجیب وغریب چیزیں ایجاد کیں مثلاً مختلف قسم کی عجیب وغریب تصویریں اور مجسمہ بناکر نمائش لگائی۔

ابراہیم پاشا کے استقبال کے لئے ایک موکب (سواروں اورپیادہ لوگوں کا لشکر)تیار کیا گیا، درحالیکہ اس نے بہت لمبی داڑھی رکھنا شروع کی تھی ،باب النصر سے وارد ہوا، اس کا باپ محمد علی پاشا بڑے فخر کے ساتھ اپنے بیٹے کے موکب کو دیکھنے کے لئے حاضر ہوا۔

چراغانی، شب زندہ داری، آتش بازی، توپ داغنا، میوزک اور دوسرے کھیل اور سرگرمی سات شب وروز تک جدید اور قدیم[599] مصر اور مصر کے دوسرے علاقوں میں جاری رہے۔

ابراہیم پاشا اس سفر سے واپسی پر خود کو بہت بڑا سمجھنے لگا تھا اور اتنے غرور میں رہتا تھا جس کا کوئی تصور نہیں کیا جاسکتا تھا، اس کا غرور اس وقت ظاہر ہوا کہ جب اہم شخصیات اس کی خدمت میں سلام اور تہنیت کے لئے حاضر ہوئےں تو یہ جناب اپنی جگہ سے کھڑے تک نہ ہوئے، اور سلام کا جواب تک نہ دیا یہاں تک کہ اشارہ تک بھی نہ کیابلکہ اسی حال میں بیٹھا ہوا مسخرہ کرتا رہا، لہٰذا وہ لوگ وہاں سے ناراض ہوکر واپس ہوگئے۔[600]

وہابی اسیروں کو فروخت کرنا

جناب جبرتی صاحب کہتے ہیں کہ محرم1235ھ میں مغرب اور حجاز کے کچھ سپاہی مصر میں وارد ہوئے جن کے ساتھ وہابی اسیر بھی تھے، جن میں عورتیں، لڑکیاں اور لڑکے بھی تھے، یہ سپاہی ان اسیروںکو جو شخص بھی خریدنا چاہے اس کو فروخت کردیتے تھے، جبکہ یہ اسیر مسلمان بھی تھے اور آزاد بھی۔[601]

اور شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ وہابیوں کے مخالف ان کو خارجی سمجھ رہے تھے دوسرا احتمال جس کو جبرتی نے بھی دیا ہے کہ عثمانی سپاہیوں کا کوئی دین و مذہب نہ تھا، ان کے ساتھ شراب کے ظروف بھی موجود ہوتے تھے کبھی ان کے لشکر سے اذان کی آواز سنائی نہیں دیتی تھی، نہ ہی ان کو نماز پڑھتے دیکھا گیا، ان کے ذہن میں بھی نہیں تھا کہ ہم دین اسلام کے لئے جنگ کررہے ہیں، جب عثمانی سپاہیوں کے قتل شدہ لاشے ملتے تھے تو ان میں سے بہت سے لوگ ختنہ شدہ بھی نہیں تھے۔[602]

مذکورہ باتوں کے پیش نظر عثمانی سپاہی اپنی ان صفات کے باعث وہابیوں میں سے جس کو اسیر بناتے تھے اس زمانہ کے رواج کے تحت اپنے غلاموں کی طرح فروخت کردیتے تھے اور اسیروں کے مذہب و دین کے بارے میں کوئی فکر نہیں کرتے تھے۔

لیکن چونکہ یہ اسیر حجازی اور مغربی سپاہیوں کے ھاتھوں میں ہوتے تھے شاید پہلا والا احتمال حقیقت سے زیادہ نزدیک ہو، اسی طرح دوسرے ایسے مواقع بھی آئے ہیں جن میں عثمانی سپاہیوں نے وہابی عورتوں اور بچوں کی خوارج ہونے کے لحاظ سے خرید وفروخت کی ہے۔[603]

آل سعود کی حکومت کا دوبارہ تشکیل پانا

اسلامبول میں امیر عبد اللہ کو پھانسی لگنے اور آل سعود اور آل شیخ محمد بن عبد الوہاب کے مصر میں جلا وطن ہونے کے بعد گمان یہ کیا جاتا تھا کہ عثمانی بادشاہ، محمد علی پاشا اور ابراہیم پاشا نے وہابیوں اور خاندان آل سعود کی حکومت تباہ کر کے اپنی حکومت قائم کرلی، لیکن کوئی بس نہ چلا اور دونوں خاندان کے بعض افراد بھاگ نکلے اور بعد میں حکومت آل سعود کو تشکیل دیا۔

ان بھاگنے والوں میں سے ایک امیر ترکی بن امیر عبد اللہ بن محمد بن سعود تھا، دوسرا اس کا بھائی زید تھا اسی طرح علی بن محمد بن عبد الوہاب تھا یہ لوگ پہلے قطر اور عُمّان گئے، معلوم ہونا چاہئے کہ امیر ترکی وھی شخص ہے جس نے بعد میں سعودی حکومت کو دوبارہ زندہ کیا ہے۔[604]

1234ھ کے آخر میں جب ابراہیم پاشا کے حکم سے درعیہ شہر کو نیست ونابود کردیا گیا اس وقت محمد بن مُشارِی بن مَعمر، سعود بن عبد العزیز کا بھانجا درعیہ سے "عُیَینَیہ" بھاگ نکلا تھا اور (جب ابراہیم پاشا وہاںسے چلا گیا) تو دوبارہ درعیہ واپس آگیا اور چونکہ آل سعود سے رشتہ داری تھی، لہٰذا اس نے حکومت نجد کو اپنے ھاتھوں میں لےنے کی ٹھان لی۔

اس نے درعیہ شہر کو دوبارہ بنوانا شروع کیا اور بہت سا جنگی ساز وسامان تیار کیا، اور بہت سارا مال اکٹھّا کیا اور آل سعود کے بادشاہوں کی طرح لوگوں کو توحید کی دعوت دینا شروع کردیا، قرب وجوار کے شہروںدیہاتوں اور قبیلوں کے سرداروں کو خط لکھنے شروع کئے اور اپنے دیدار کے لئے بلایا، بعض لوگوں نے اس کی دعوت پر لبیک کہا، اور بہت سے لوگوں نے اس کی مخالفت کی۔

ابن معمر نے اپنی حسن تدبیر سے مخالفوں پر کامیابی حاصل کرلی اسی دوران ترکی بن عبد اللہ اور اس کا بھائی درعیہ میں داخل ہوئے پہلے تو ترکی نے اس کی موافقت کی اور اس سے مل کر رہا اور اس کے بعد بعض واقعات کی بنا پر ایک دوسرے میں لڑائی جھگڑے ہونے لگے، سر انجام ترکی نے ابن معمر کو پھانسی دیدی۔

اس زمانہ میں (یعنی1235ھ میں) ایک بار پھر نجد کا ماحول خراب ہوگیا وہاں افراتفری پھیل گئی، اور پہلے کی طرح مختلف قبیلوں میں جنگیں ہونے لگیں، اسی زمانہ میں انگلینڈکی دریائی فوج نے (جن کے پاس دریائی کشتیوں پر توپ وغیرہ بھی لگی ہوئی تھی) "راس الخیمہ" پر حملہ کرکے شہر پر قبضہ کرلیا، وہاں کے لوگ بھاگ نکلے اور انگلینڈکی فوج نے شہر کو ویران کردیا۔[605]

امیر ترکی

1236ھ سے عثمانی بادشاہ نے امیر ترکی پر حملہ کرنا شروع کردیا، اس کی وجہ جیسا کہ پہلے اشارہ کیا جاچکا ہے عثمانی بادشاہ کو یہ ڈر تھا کہ کہیں یہ لوگ ایک عربی بڑی حکومت نہ بنالیں (اور پھر اس پر حملہ نہ کردیں) اُدہر امیر ترکی کی حکومت آہستہ آہستہ مضبوط ہوتی گئی

اور اس کا دائرہ وسیع ہوتا گیا، جسے دیکھ کر عثمانی بادشاہ نے حسین بک کی سرداری میں ایک ترک لشکر نجد کی طرف روانہ کیا، اس وقت امیر ترکی نے اپنا دار السلطنت "ریاض" کو بنا لیا تھا (جو آج بھی سعودی عرب کا پائے تخت ہے)۔

امیر ترکی اور حسین بک میں بہت خونین جنگیں ہوئیں اور ان جنگوں میں ترکی کمزور ہونے لگا اور نزدیک تھا کہ شکست کہا جائے ایک جنگ میں ترکی کے بیٹے فیصل کو گرفتار کرکے مصر بھیج دیا گیا، لیکن آخر کار ترکی کو کامیابی ملی اور وہ حکومت پر قابض ہوگیا اور اسی زمانہ میں اس کا بیٹا فیصل بھی مصر سے بھاگ نکلا اور اپنے باپ سے آکر ملحق ہوگیا۔

ترکی بادشاہ کا زمانہ ایسا تھا جس میں ہمیشہ مختلف قبیلوں میں لڑائی اور دیگر مشکلات سامنے آتی رہیں یہاں تک کہ اس کے بھانجے مشاری بن عبد الرحمن بن سعود نے اچانک 1249ھ میں اس کو قتل کردیا۔

قارئین کرام! یہ بھی معلوم رہے کہ مشاری وہ شخص تھا جس کو ابراہیم پاشا نے جلا وطن کرکے مصر بھیج دیا تھا، اور وہ وہاں سے بھاگ کر اپنے ماموں کی پناہ میں چلا گیا تھا، اور جس وقت سے مشاری اپنے ماموں کی پناہ میں پہونچا تھا، ترکی اس کا بہت احترام واکرام کرتا تھا اور اس کو شہر "منفوحہ" کی ولایت دیدی تھی، لیکن چونکہ مشاری کو حکومت کرنے کا شوق تھا، لہٰذا اس نے ترکی کے ساتھ خیانت کی، لیکن وہ بھی بہت جلد فیصل کے ھاتھوں اسکے باپ کے انتقام میں قتل کردیا گیا۔

فیصل بن ترکی

امیر ترکی کے قتل ہونے کے بعد اس کا غلام "زوید" ریاض سے "اَحساء" فیصل بن ترکی کے پاس گیا اور تمام واقعہ بتلایا کہ تمھارے باپ کو قتل کردیا گیا ہے، واقعہ کو سن کر فیصل نے اپنے باپ کے انتقام میں ریاض پر حملہ کردیا ادہر شہر کا دفاع کرنے والوں میں سے ایک گروہ نے اس کی طرفداری کی، چنانچہ اس نے چند حملوں کے بعد شہر ریاض کو اپنے قبضہ میں لے لیا، اور مشاری اور اس کے چند ساتھیوں کو بھی قتل کر ڈالا۔

فیصل 1250ھ کے شروع میں اپنے باپ کی جانشینی میں نجد کی حکومتکا بادشاہ بنا، قرب وجوار کے حکّام نے آکر اس کے ھاتھوں پر بیعت کی اور نجد کی حکومت ملنے پر اس کو مبارک بادپیش کی۔

آل رشید

امیر فیصل نے 1251ھ میں صالح بن عبد المحسن کو جو "جبل شَمَّر" کا والی تھا معزول کرکے اس کی جگہ عبد اللہ بن علی بن الرشید کو مقرر کیا، جس وقت عبد اللہ جبل شمر کے دار السلطنت، شہر "حائل" پہونچا تو اس کے اور آل علی میں جو سابق امیر صالح بن عبد المحسن کے ساتھی تھے شدید اختلاف پیدا ہوگیا، اور دونوں میں لڑائی ہونے لگی، آخر کار ابن الرشید نے صالح کو اس کے محل میں

گھیر لیا لیکن بعد میں اس کو امان دیدی، اور اس کو شہر سے باہر نکال دیا، اور فیصل کو خط لکھا کہ اختلاف اور جھگڑوں کی ابتداء آل علی کی طرف سے ہوئی تھی، چنانچہ فیصل نے بھی اس کی تصدیق اور تائید کی۔

اس کے بعد سے آل رشید جبل شمر پر مستقر ہوگئے اور انھوں نے بھی اپنے علاقہ میں توسیع کرنا شروع کردی، یہاں تک کہ اسی خاندان کے ایک حاکم بنام محمد نے ریاض پر بھی غلبہ حاصل کرلیا، اور عبد العزیز سعودی امیر کو بھی نجد سے باہر نکال کر کویت بھیج دیا، لیکن ان سب کے باوجود اس کی قدرت کچھ ہی مدت کے بعد جواب دے گئی اور عبد العزیز بن سعود نے اس پر حملے شروع کردئے، اور 1336ھ میں کلی طور پر اس (آل رشید) کا صفایا کردیا۔

آل رشید کے قدرتمند حاکم محمد کے دور میں (یعنی1285ھ سے 1315ھ تک) شمر نامی پھاڑ پر یورپی سیاحوں کو گھومنے پھرنے کی اجازت مل گئی، اور جیسا کہ ہم نے پہلے بھی عرض کیا ہے کہ کئی یورپی سیاحوں نے اس علاقہ کا نزدیک سے دیدار کیا ہے۔[606]

نجد پر ترکوں کا دوبارہ حملہ اور فیصل کو گرفتار کرکے جلا وطن کرنا

مصر کے سپاہیوں کا ایک گروہ احمد پاشا کی سرداری میں مکہ میں مقیم تھا، احمد بن عون نے شریف مکہ احمد پاشا کو "عَسِیر" نامی (نجد کے نزدیکی علاقہ) پر حملہ کرنے کے لئے ابھارا، اور اس نے حملہ کرنے کا پروگرام بنالیا، پہلے تو عسیر کے لوگوں نے فرمانبرداری کا اظہار کیا لیکن موقع پاکر مصریوں کو نیست ونابود کردیا۔

چنانچہ ایک بار پھر مصری فوج نے نجد پر حملہ کیا اور شہر ریاض کو اپنے قبضے میں لے لیا اور امیر فیصل احساء کی طرف بھاگ گیا۔

قارئین کرام! جیسا کہ نجد پر عثمانیوں کے حملوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عثمانی اور مصری فوج آسانی کے ساتھ نجد کو اپنے قبضہ میں لے لیا کرتی تھی، لیکن ان کو وہاں رہنے میں بڑی مشکلوں کا سامنا تھا، جیسے وہاں کی آب وہوا جو مصری اور ترکی فوج کے لئے مناسب نہیں تھی، یا مختلف قبیلوں کی طرف سے ہونے والی مشکلات کی وجہ سے پریشان ہوتے تھے یادوسری وجوہات، بھر حال عثمانی لشکر نجد کو فتح کرنے کے بعد اس کو اس کے حال پر چھوڑ کر واپس ہوجاتے تھے۔[607]

اس بار بھی ایسا ہی ہوا ریاض اور نجد میں عثمانی لشکر کمزور ہونے لگا ادہر فیصل احساء سے ریاض واپس آگیا لیکن وہ پھر بھی ریاض پر قبضہ نہ کرسکا۔

1254ھ میں خورشید پاشا مصری سپاہ کے سردار نے ملا سلیمان کی سرداری میں ایک طاقتور لشکر "قصیم" نامی علاقہ سے ریاض کے لئے بھیجا، اور حکم دیا کہ اسماعیل آقا جو مصر کے سابق سردار تھے ان کو واپس بھیج دو، اور ایک مدت کے بعد خود خورشید پاشا

"عنیزہ" شہر میں آئے، اور خورشید پاشا اور فیصل کے درمیان گئی ایک حملے ہوئے جس کے نتیجہ میں فیصل کو سر تسلیم خم کرنا پڑا، اور اس کو مصر کے لئے روانہ کردیا۔

فیصل کا مصر سے فرار

صلاح الدین مختار صاحب، مصر سے فیصل کے بھاگنے کے بارے میں دو قول بیان کرتے ہیں جن میں سے ایک قول ابن بشر کا ہے جو انھوں نے کتاب عنوان المجد فی تاریخ نجد، سے لیا ہے کہ فیصل اپنے بھائی اورچچا زاد بھائی اوراپنے دو بیٹوں عبد اللہ اور محمد کے ساتھ اس محل سے بھاگ نکلے جس میں ان کو رکھا گیا تھا، ان کا بھاگنے کا طریقہ یہ تھا کہ مذکورہ محل کی دیواریں (70)گز کی اونچائی پر ایک موری تھی، انھوں نے کسی مخفی طریقہ سے باہر سے ایک رسی منگائی اور اس رسی کے ذریعہ باہر نکل گئے اور وہاں پر ان کے لئے پہلے سے گھوڑے تیار تھے ان پر بیٹھ کر شمّر نامی پھاڑ کی طرف بھاگ نکلے۔

دوسرا قول امین ریحانی صاحب کا (کتاب نجد الحدیث میں) ہے، کہ خود محمد علی پاشا نے اس کو زندان سے رہا کردیا تاکہ امیر نجد کے عنوان سے اپنے وطن لوٹ جائے۔ (اس قول کے مطابق فرار کا نام دیا جانا صحیح نہیں ہے)

لیکن صلاح الدین مختار صاحب نے ابن بشر کے قول کو صحیح مانا ہے کیونکہ یہ فیصل کے ہم عمر تھے۔[608]

بھر حال جب فیصل نجد میں واپس پہونچ گئے تو انھوں نے کوہ شمّر کو اپنا دار الحکومت بنایا، اس وقت اس کے بنی اعمام (چچا کی اولاد) میں سے عبد اللہ بن ثنیان نامی ایک شخص 1257ھ میں جنگ وجدال کے بعد ریاض کے علاقہ پر حکمرانی کررہا تھا، فیصل نے اس کو بعض واقعات کی بنا پر گرفتار کرکے زندان بھیج دیا، آخر کار یہ شخص زندان میں ہی مرگیا۔

امیر فیصل کا شمار آل سعود کے سب سے طاقتور بادشاہوں میں ہوتا ہے،اور اسی نے فتنہ وفساد کی آگ کو خاموش کیا اور کئی سال سے پھیلے افرا تفری کے ماحول کا خاتمہ کرکے امن وامان قائم کیا اور اپنی حکومت میں اضافہ کیا، 1268ھ کے بعد ایک بار پھر نجد کے مختلف علاقوں میں آشوب اور اختلاف برپا ہوا ان سب کو ختم کرنے کے لئے فیصل نے بہت کوشش کی۔

آخر کار ماہ رجب1282ھ میں فیصل کا انتقال ہوگیا، اور اس کے مرنے کے بعد سعودی حکومت میں اختلاف شروع ہوگیا۔

حکومت آل سعود

فیصل سے عبد العزیز بن سعود تک

فیصل کے بعد اس کا بیٹا عبد اللہ تخت حکومت پر بیٹھا، اس دوران یعنی1282ھ سے 1283ھ تک امن وامان برقرار رہا، لیکن عبد اللہ کے بھائی سعود نے اس کی نافرمانی کرنا شروع کردی، اور قرب وجوار کے بعض حکّام سے مدد چاہی، آخر کار عبد اللہ کے لشکر (جو

اس کے دوسرے بھائی محمد کے ماتحت تھا) اور سعود کے لشکر میں جنگ ہونے لگی، چنانچہ سعود کو کئی زخم لگ گئے جن کی بناپر اس کو شکست ہوئی اور وہ وہاں سے احساء کی طرف بھاگ نکلا اور پھر وہاں سے عُمان چلا گیا۔

1287ھ میں سعود وہاں سے بھی بھاگ لیا اور بحرین میں آل خلیفہ کے امیروں کی پناہ لے لی، اور ان سے اپنے بھائی عبداللہ کے مقابلہ کے لئے مدد چاہی، بحرین کے حکّام نے اس کو مدد دینے کا وعدہ دیا، ادہر سے عبد اللہ کے دوسرے مخالف افراد منجملہ قبیلہ عَجمان اور آل مُرّہ سعود کے ساتھ مل گئے۔

اور اس کے بعد دونوں میں جنگ ہوئی اور اس جنگ میں محمد کو شکست ہوئی سعود نے اس کو گرفتار کرکے زندان بھیج دیا اوراحساء اور ریاض کو اپنے قبضہ میں لے لیا، ادہر ایک مدت کے بعد (عثمانیوں کی طرف سے) والی بغداد نے عبد اللہ کی کمک کے طور پر فریق پاشا کی سرداری میں ایک لشکر نجد کے لئے روانہ کیا، اس لشکر نے عبد اللہ کی ہمراہی میں سعود کو زبردست شکست دی۔

اُدہر عثمانیوں نے بھی مدحت پاشا کی سرداری میں ایک لشکر کو بھیج دیا یہ لشکر شیخ مبارک الصباح (کویت کے امیروں میں سے ایک امیر) کی مدد سے دریائی راستہ سے بندرگاہ عقیر (خلیج فارس کے بندرگاہوں میں سے ایک بندرگاہ جو بحرین کے مقابل ہے) میں داخل ہوا۔

ان لشکروں کی آمد ورفت کے دوران کسی نے چپکے سے عبد اللہ کو یہ خبر دی کہ مدحت پاشا کا اصلی مقصد تمھیں گرفتار کرنا اور عثمانی حکومت کے سامنے تسلیم کرانا ہے، یہ سننے کے بعد عبد اللہ بڑی چالاکی سے عثمانی لشکر کے درمیان سے غائب ہوگئے اور ریاض جا پہونچے اور اپنے ہدف کو آگے بڑھایا، چنانچہ اس وقت اس نے آل شمّر پر حملہ کردیا اور وہاں کے بہت سے لوگوں کو قتل کردیا۔

1290ھ میں سعود نے ریاض پر حملہ کردیا اور اپنے بھائی عبد اللہ کو شکست دیدی، اوروہ کویت کی طرف بھاگ نکلا، ادہر سعود کو قبیلہ "عُتَیبَہ" سے ہوئی جنگ میں زبردست شکست کا منھ دیکھنا پڑا، اور ریاض واپس پلٹ آیا، ماحول اسی طرح خراب رہا، 1291ھ میں فیصل بن ترکی کا چوتھا بیٹا امیر عبد الرحمن جو بغداد میں تھا، احساء آیا اور اس نے بھی آنے کے بعد لشکر اورطاقت کو جمع کرنا شروع کیا چونکہ اس وقت قرب وجوار میں عثمانی لشکر کا قبضہ تھا، اسی لئے عبد الرحمن نے سب سے پہلے شہر "ہفوف" میں موجود عثمانی سپاہ سے جنگ کی اور اس کے بعد ان کویتوں پر حملہ کیا جنھوں نے مدحت پاشا کی مدد کی تھی اوران کو "کوت ِ ابراہیم" اور "کوتِ حصار" نامی جگہوں پر گھیر لیا۔

کویت کے لوگوں نے والی بغداد سے مدد چاہی اس نے ان کی مدد کے لئے ایک لشکر بھیجا، عبد الرحمن نے اس لشکر سے شکست کھائی، وہاں سے ریاض کی طرف بھاگ نکلا، اور (ذی الحجہ1291ھ) میں امیر سعود جو شہر حُریملہ چلا گیا تھا وھیں پراس کا انتقال ہوگیا، اور عبد الرحمن اس کی حکومت پر قابض ہوگیا۔

1293ھ میں سعود کے بیٹے، (اپنے چچا) عبد الرحمن کی مخالفت میں کھڑے ہوئے اور وہ مجبوراً ریاض سے بھاگ کر عتیبہ گاؤں میں اپنے بھائی عبد اللہ سے ملحق ہوگیا، عبد اللہ نے اس کا بڑا احترام کیا۔

اس کے بعد عبد اللہ نے اپنے جنگجو لوگوں اور عبد الرحمن کے ساتھ ریاض کی طرف حرکت کی، ادہر سعود کی اولاد بغیر کسی جنگ کے ریاض چھوڑ کر بھاگی، عبد اللہ نے ریاض پر قبضہ کرلیا، عبد الرحمن اور اس کا دوسرا بھائی محمد، عبد اللہ کے کسی کام میں مخالفت نہیں کرتے تھے۔

اس کے بعد سے1308ھ تک آل سعود کی حالت مختلف جنگوں اورفسادات کی وجہ سے بہت زیادہ بحرانی رہی، جن کی بناپر وہ ضعیف اورکمزور ہوتے چلے گئے، جس کے نتیجہ میں آل رشید ان پر غالب ہوگئے اور محمد بن عبد اللہ الرشید نے ریاض پر قبضہ کرلیا اور نجد کی حکومت اپنے ھاتھوں میں لے لی، اور عبد الرحمن اپنے اہل خانہ کے ساتھ جن میں اس کا جوان بیٹا عبد العزیز الرشید بھی تھا کویت کی طرف روانہ ہوئے، لیکن محمد الصباح شیخ کویت نے ان کو کویت میں داخل ہونے سے روک دیا، مجبوراً عبد الرحمن نے نجد کے دیھاتی علاقہ (الرّبع الخالی) کا رخ کیا اور پہلے بنی مُرّہ پھر قبیلہ عُجمان (جو اپنے کو ایرانی الاصل مانتے تھے) کے یہاں قیام کیا اور اس کے بعد قطر کی طرف حرکت کی اور دو مھینہ وھیں قیام کیا۔

سلطان عبد الحمید (عثمانی سلطان) نے عبد الرحمن سے دوستی کا ارادہ کرلیا، اس نے ہر مھینہ سونے کے ساٹھ لیرے عبد الرحمن کے لئے معین کئے اور پھر امیر کویت نے اس کو پناہ دیدی، اور عبد الرحمن قطر سے کویت پہونچ گئے، اوروھیں پر رہے یہاں تک کہ اس کے بیٹے عبد العزیز (جیسا کہ بعد میں شرح دی جائے گی) نے سرزمین نجد کو اس افراتفری کے ماحول سے نجات دی اورعربی سعودی حکومت تشکیل دی۔

صلاح الدین مختار صاحب، امین ریحانی سے نقل کرتے ہیں کہ حاکم احساء نے سلطان عثمانی کی طرف سے ڈاکٹر زخور عازار لبنانی کے ذریعہ عبد الرحمن کو پیغام بھیجا کہ اگر تم سلطان کی اطاعت کا اعلان کرو تو تمھیں ریاض کی حکومت مل جائے گی، لیکن عبد الرحمن نے اس پیشکش کو قبول کرنے سے عذر خواہی کی۔[(609)]

عبد العزیز بن عبد الرحمن معروف بہ ابن سعود

جس وقت عبد العزیز اوراس کے باپ عبد الرحمن کویت میں رہتے تھے، انگلینڈ کی حکومت نے عرب کے شیوخ کی خوشنودی کے لئے سلطان عثمانی سے بہت سخت مقابلہ اور جنگ کی۔

عبد الحمید دوم سلطان عثمانی، نے احساس کیا کہ شیخ کویت انگلینڈ کی طرف مائل ہے، یہ دیکھتے ہوئے اس نے عبد العزیز الرشید امیر شمّر کی مدد کے لئے ھاتھ بڑھایا جو شیخ کویت کا دشمن تھا، اور عبد العزیز الرشید کو خبر دی کہ اگر وہ کویت کو اپنے علاقوں میں ملحق

کرنا چاہتے ہیں تو اس کو کوئی اعتراض نہیں ہے، یہ سن کر عبد العزیز الرشید بہت خوشحال ہوئے، کیونکہ اس کا عقیدہ یہ تھا کہ اگر اس بندرگاہ کو بھی اپنے علاقوں میں شامل کرلے گا تو حکومت آل رشید مستحکم اور مضبوط ہوجائے گی، اور اسی چیز کے پیش نظر1900ء(1317ھ) میں شمّر کے جنگجوؤں کے ساتھ کویت پر حملہ کے لئے تیار ہوگیا۔

امیر کویت چونکہ اس سے مقابلہ کی طاقت نہیں رکھتا تھا لیکن اس کے پاس مال ودولت بہت تھی اسی وجہ سے عشایر عُجمان، ضُفَیر اورمنتفق کو اپنے ساتھ میں لے لیا اور آل سعود سے بھی نصرت اور مدد چاہی اور ان کو وعدہ دیا کہ ریاض کی حکومت ان کو واپس کردیگا، ادہر عبد العزیز بن عبد الرحمن کو بھی اپنے ارادے سے آگاہ کیا، آخر کار شیخ مبارک بن الصباح امیر کویت اور عبد الرحمن آل سعود اور اسکے بیٹے عبد العزیز نے میٹنگ اور آپس میں صلاح ومشورہ کیا، جس میں یہ طے پایا کہ ابن الرشید کا خاتمہ کردیا جائے۔

1318ھ میں طرفین میں سخت جنگ ہوئی، اور امیر کویت کو بہت بری ھار کا منھ دیکھنا پڑا، اور ابن الرشید نے کویت کے دروازہ تک حملہ کیا لیکن اچانک اس کو پیچھے ہٹنا پڑا کیونکہ دریائی راستہ سے انگلینڈ کی سپاہ اس کے راستہ میں آگئی، چنانچہ انگلینڈ کی فوج کے سردار نے اس سے نصیحت کے طور پر کہا کہ پلٹ جانے میں ہی تمھاری بھلائی ہے، اور اگر تم نے اس کے علاوہ کوئی قدم اٹھایا تو ہم تمھیں اپنی بڑی بڑی اور پر قدرت توپوں کے ذریعہ نیست ونابود کردیں گے، اور تمھارے تمام ساتھیوں کو ھلاک کردیں گے، ابن الرشید نے عثمانی حکومت سے مدد طلب کی، لیکن ادہر استامبول اور لندن میں پہلے سے عہدوپیمان ہوچکا تھا اور لندن نے عثمانی حکومت کو ابن الرشید کی مدد نہ کرنے پر قانع کردیا تھا۔

ان واقعات سے اصل فائدہ انگلینڈ نے اٹھایا اس نے اپنے لئے خلیج فارس میں ہندوستان کے راستہ میں اپنے رہنے کا ٹھکانہ بنالیا، اور شیخ کویت کو بھی حملوں کے خطرات سے امان مل گئی۔[610]

عبد الرحمن اور اس کا بیٹا عبد العزیز کویت میں رہتے رہے اور عبد العزیز نے اس مدت میں علوم دینی کے درس میں شریک ہونا شروع کردیا۔

عبد العزیز کا ریاض پر قبضہ

جتنی مدت عبد العزیز کویت میں رہا ہمیشہ نجد مخصوصاً ریاض کی یاد میں رہا، اور چونکہ اس پر آل رشید کا قبضہ تھا، اسی وجہ سے وہ بہت پریشان رہتا تھا، اور ہمیشہ اس پریشانی کے بارے میں غور وفکر کرتا رہتا تھا، آخر کار اپنے باپ اور شیخ کویت سے گفتگو کرکے اس نتیجہ پر پہونچا کہ وہ ریاض پر حملہ کردے، چنانچہ جب اس کی عمر اکیس سال کی ہوئی تو اس نے1319ھ میں ایک تاریک رات میں اپنے کچھ وفادار ساتھیوں منجملہ اپنے بھائی امیر محمد اور پھوپھی کے لڑکے امیر عبد اللہ کے ساتھ ریاض پر حملہ کردیا۔ چند شجاعانہ

حملے کرکے شوال1319ھ میں ریاض پر قبضہ کرلیا (ان تمام شجاعانہ حملوں کا تذکرہ وہابی کتابوں میں موجود ہے) اسی فتح کے دن ریاض کے موذنوں نے نماز ظہر کے وقت ریاض میں یہ اعلان کیا کہ حکم اور فرمان پہلے درجہ میں خداوندعالم کے لئے اورپھر عبد العزیزبن عبد الرحمن کے لئے ہے۔[(611)]

عبد العزیز نے ریاض پر قبضہ کے بعد آل رشید کی حکومت کے خاتمہ کی ٹھان لی، اور1320ھ میں نجد کے جنوبی علاقہ پر قبضہ کرلیا اسی طرح1321ھ میں سَدیر، وَشم اور قَصِیم پر بھی قبضہ کرلیا، عبد العزیز اورآل رشید کے درمیان حملہ ہورہے تھے، عثمانی حکومت، آل رشید کی طرفداری میں کچھ نہ کچھ مداخلت کرتی رہتی تھی، اس کے بعد 1324ھ میں عثمانی ترُک، نجد سے نکل گئے، اور اسی سال ابن مُتعب امیر آل رشید بھی قتل کردیا گیا، اورعبد العزیز، آل رشید کی طرف سے کافی حدتک آسودہ خاطر ہوگیا۔

1328ھ میں عبد العزیز معروف بہ ابن سعود کا تین طرف سے مقابلہ تھا:

1۔ آل رشید سے۔

2۔ اس کےچچازاد بھائی سے جو نجد کے جنوب میں مخالفت کے لئے قیام کر چکا تھا۔

3۔ شریف مکہ شریف حسین سے۔

ہوا ہے، عبد العزیز کی کامیابی کی سب سے اہم وجہ یہ تھی کہ ریاض میں اس کے بہت سے چاہنے والے موجود تھے۔

عبد العزیز نے پہلے دو دشمنوں کے ساتھ تلوار سے فیصلہ کیا لیکن تیسرے دشمن کے مقابلہ میں سیاست سے کام لیا، اور اس کا یہ پہلا ٹکراو تھا جو ابن سعود اور شریف حسین کے درمیان ہوا۔

1330ھ میں عثمانی حکومت کمزور ہونے لگی کیونکہ بڑی بڑی حکومتوں کی طرف سے اس کا محاصرہ ہوچکا اور اس کو دشمن کی فوج سے منھ کی کھانی پڑی، اور "بالکن" کی جنگ کی وجہ سے دوری اختیار کرنی پڑی، ادہر عبد العزیزبن سعود نے اس فرصت کو غنیمت جانا اور احساء پر حملہ کردیا اوریہ علاقہ چونکہ عثمانی حکومت کے زیر اثر تھا اس کو ان کے پنجے سے نجات دلائی، اوراپنی حکومت کا دائرہ خلیج فارس کے کناروں تک وسیع کر لیا، اورانگلینڈ سے سیاسی تعلقات بنالئے، اوریہ تعلقات ہمیشہ مستحکم اور مضبوط ہوتے رہے۔[(612)]

پہلی عالمی جنگ اوراس کے بعد

1914ء (مطابق با 1333ھ) میں عالمی جنگ شروع ہوگئی، عثمانی حکومت جرمن کے ساتھ ہوگئی، اور ابن سعود نے چاہا کہ اس فرصت سے فائدہ اٹھائے اورعرب دنیا کو متحد کرنے کی کوشش کرے، چنانچہ اس سلسلہ میں اس نے عرب کے تمام شیوخ اور

حاکموں کو خط لکھے لیکن کسی نے بھی نے اس کی پیشکش پر توجہ نہ کی، چنانچہ ابن الرشید نے اپنے کو عثمانی حکومت کی پناہ میں رکھا اور ابن سعود نے انگلینڈ سے دوستی کو ترجیح دی۔

1915ء (مطابق 1334ھ) میں قَطیف میں انگلینڈ کے ساتھ معاہدہ ہوا جس میں یہ طے پایا تھا کہ وہ (ابن سعود) کسی بھی حکومت سے رابطہ بر قرار نہیںکر سکتا، اور اس بات کو حافظ وھبہ (جو سعودی سیاستمداروں اور وہاں کے صاحب نظر لوگوں میں سے ہیں) نے بھی لکھاہے، اسی وجہ سے ابن سعود کے اس وقت کے مشاورین کو بھی دنیا میں رونما ہونے والے واقعات کی کوئی خبر نہیں تھی اور اس بہترین فرصت سے استفادہ کرنے کی بھی ان میں صلاحیت نہ تھی۔

بھر حال اس غلطی کا تدارک اور جبران جدّہ معاہدہ مورخہ 1927ء کی وجہ سے ہوگیا جس کی بدولت ابن سعود کو دوسری حکومتوں سے رابطہ برقرار کرنے یا کسی بھی حکومت کے ساتھ پیمان اتحاد کرنے کا حق حاصل ہوگیا تھا، چنانچہ اسی حق کی بدولت ابن سعود "حائل" پر مسلط ہوگیا اور اپنے سب سے بڑے نجدی دشمن یعنی ابن الرشید صفایا کر دیا۔[613]

ابن سعود اور شریف حسین

ابن سعود نے آہستہ آہستہ سرزمین نجد کے تمام علاقوں میں نفوذیں کرلیا، اور جیسا کہ ہم نے پہلے بھی عرض کیا کہ اس نے اپنے سب سے بڑے دشمن ابن الرشید کو بھی نابود کردیا، اور ان قبیلوں کو بھی پسپا کردیا جو کسی بھی حال میں امن وامان برقرار ہونے نہیں دیتے تھے، یہاں تک کہ قبیلہ عجمان کو بھی مغلوب کرلیا جو نجد کا بہت شجاع اور دلیر قبیلہ تھا اور اب چونکہ اس کو نجد کی داخلی پریشانیوں کا سامنا نہیں تھا لہٰذا اس نے منصوبہ بنالیا کہ اپنی حکومت میں توسیع کرے اور حجاز کو بھی اپنے ماتحت کرلے، اور حرمین شریفین (مکہ ومدینہ) کو بھی اپنی حکومت سے ملحق کرلے۔

اس زمانہ میں اور دوسری وجوہات بھی تھیں جن کے سبب ابن سعود کو پیشرفت اور ترقی ہوئی، ان میں سے ایک "جمعیۃ الاخوان" نامی انجمن کی تشکیل تھی، جو دل وجان سے اس کی مدد کرتی تھی اور اس کے ہدف اور مقصد کے تحت اپنی جان کی بازی لگاکر کچھ بھی کرنے کے لئے تیار تھی (اگرچہ کبھی کبھی اس کے لئے بعض مشکلات بھی پیدا کردیتی تھی جن کی تفصیل اخوان سے مربوط بحث میں بیان کی جائے گی) لیکن ابن سعود کے مقابلہ میں حجاز پر قبضہ کرنے کے لئے شریف حسین جیسا طاقتور اور بھادر انسان موجود تھا جس کے ہوتے ہوئے حجاز اور حرمین شریفین پر قبضہ کرنا بہت مشکل کام تھا۔

ہاں پر ابن سعود کا اور شریف حسین میں مقابلے کی تفصیل بیان کرنے سے شرفائے مکہ مخصوصاً شریف حسین کے بارے میں مختصر طور پر تفصیل بیان کرنا مناسب ہے۔

شرفائے مکہ

مکہ معظمہ کے والیوں کو چوتھی صدی ہجری سے شریف کا لقب دیا جانے لگا، جبکہ اس سے پہلے ان کو صرف والی کہا جاتا تھا، پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی طرف سے سب سے پہلے والی جو مکہ معظمہ کے لئے معین ہوئے وہ "عتّاب بن اَسِید" تھے جو سپاہ اسلام کے ذریعہ فتح مکہ کے بعد آٹھویں ہجری میں مکہ کے والی بنائے گئے۔

پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی رحلت کے بعد سے چوتھی صدی ہجری کے وسط تک مکہ کے والیوں کو خلفاء معین کیا کرتے تھے، (اس مدت میں خلفاء کے علاوہ دوسرے لوگ بھی اس مقدس شہر کو حسرت بھری نگاہوں سے دیکھتے تھے تو اس وقت کی وضعیت کچھ اورہوتی تھی) تقریباً385ھ میں مصر کے مقتدر (طاقتور) والی "اَخشِیدِی" جو خلفائے عباسی کی طرف سے تھا، اس کے انتقال کے بعد سے اور خلفاء فاطمی کے مصر پر قبضے سے پہلے سادات حسنی میں سے ایک شخص بنام "جعفر بن محمد بن الحسن (از اولاد حسن مثنیٰ) نے مکہ پر غلبہ حاصل کیا اور "المعزّ لدین اللہ فاطمی" کے مصر پر قبضے کے بعد جعفر نے اس کے نام کا خطبہ دیا[614]جعفر کے بعد ان کا بیٹا ان کا جانشین ہوا، اور اس کے بعد سے مکہ کی ولایت سادات آل ابی طالب سے مخصوص تھی جو اشراف یا شرفائے مکہ کے نام سے مشہور تھے۔[615]

مکہ کے شرفاء چار طبقوں میں تقسیم ہوتے تھے تین طبقوں نے358ھ سے 598ھ تک مکہ شہر پر فرمانروائی کی اور چوتھے طبقے نے جو "آل قتادہ" کے نام سے مشہور تھا598ھ سے 1344ھ تک ولایت کی، اس سلسلہ کے آخری شریف، شریف حسین کو ابن سعود نے حجاز سے باہر نکال دیا اور خود مکہ کا والی بن بیٹھا۔

922ھ میں جس وقت سلطان سلیم عثمانی نے مصر کو فتح کرلیا تو شریف مکہ نے اس کی اطاعت کرلی اور جب تک عثمانیوں میں طاقت اور قدرت رہی شرفائے مکہ ان کی اطاعت کرتے رہے لیکن جس وقت سے عثمانیوں کا زوال شروع ہوا، خود کو سلطان کا خادم ظاہر کرنے والے حجاز کے علاقوں میں اپنا سکّہ جمانے کی کوشش میں لگ گئے۔[616]

شرفائے مکہ کی تاریخ میں ہمیشہ جنگیں اور لڑائی وغیرہ ہوتی رہی ہیں جن کی تفصیل تاریخی کتب میں موجود ہے، چنانچہ دوستوں اور دشمنوں کے قلم اس سلسلہ میں مختلف چیزیں بیان کرتے ہیں۔

شریف حسین

شریف حسین، مکہ کے شریف خاندان کی آخری کڑی تھے جن کی پیدائش اسلامبول میں 1270ھ میں ہوئی، اور جس وقت ان کے والد (شریف علی) مکہ کے والی منتخب ہوئے یہ بھی اپنے باپ کے ساتھ مکہ پہونچ گئے،1299ھ میں ان کے چچا شرف عون[617]مکہ کے والی بنے تو شریف عون کی درخواست (عثمانی حکومت) کے مطابق شریف حسین کو اسلامبول بلوالیا گیا، موصوف اسلامبول

میں رہے یہاں تک کہ1908ء میں ان کو مکہ کا والی بنا کر بھیج دیا گیا، حسین کی ذمہ داری عرب ممالک میں ماحول کو سازگار کرنے کی تھی اور امن وامان قائم کرنے اور اس علاقہ میں عثمانیوں کے نفوذ کو مضبوط بنانے کی کوشش کرنے کی تھی۔

سابق شرفاء خود کو لوگوں سے الگ رکھتے تھے اور لوگوں سے تکبر اور جبروتی سلوک کرتے تھے، لیکن شریف حسین ان کے برخلاف ایک متواضع اور عادل انسان تھے وہ مکہ کے لوگوں کو بھت چاہتے تھے اور ان کے فائدوں کی خاطر دفاع کرتے تھے اسی طرح بلند ہمت اور پاک دامنی کے مالک تھے۔(618)

عثمانیوں اور انقلاب حجاز سے شریف حسین کی مخالفت

عثمانی ترکوں نے دسویں صدی ہجری (سلطان سلیم کے زمانہ) سے عرب کی سرزمین پر اپنے نفوذ میں اضافہ کیا اور عرب کے اہم علاقے یا بعض امور میں عرب کے تمام علاقے عثمانی حکومت کے ماتحت تھے لیکن عربوں نے عثمانی حکومت کے برخلاف ہمیشہ آواز اٹھائی اور قیام کرتے رہے، اور مختلف علاقوں جیسے عَسِیر، نجد اور سوریہ سے علم مخالفت بلند ہوتے رہے۔

حافظ وہبہ صاحب کہتے ہیں کہ اس حقیقت کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہے کہ عثمانی افراد جنگجو اور فاتح تھے، لیکن اہل علم وثقافت نہیں تھے بلکہ ہمیشہ جنگ وجدال اور ویران گری کرتے تھے، جس کی بنا پر ترک اور عرب علاقے جو ایک طولانی مدت تک ان کے زیر اثر رہے وہ پسماندگی کے عالم میں رہے بلکہ تنزّل ہی کرتے رہے، یھی وجہ تھی کہ عرب اور ترک کے آزادی خواہ افراد ایک دوسرے کے ساتھ متحد ہوگئے اور مخفی طور پر کمیٹیاں بنانے لگے، اور آشوب برپا کرنے لگے،یہاں تک کہ سلطان عبد الحمید (سلطان عثمانی) کی حکومت ختم ہوگئی اور عثمانی حکومت کی طرف سے قانونی حکومت کا اعلان ہو گیا۔

عرب کے جوانوں کو یہ امید تھی کہ ہماری اس سرزمین میں قوانین کی وجہ سے کچھ اصلاحات انجام پائیں گی، لیکن ان کی امید کے برخلاف عثمانیوں نے اپنا رویہ ذرہ برابر بھی نہیں بدلا، اور گذشتہ زمانہ کی طرح عثمانی حکّام ،حاکم اور عرب محکوم رہے ،انھیں ان تمام وجوہات کی بناپر عربوں نے اپنے حقوق حاصل کرنے کی سوچی، اور مخفی کمیٹیوں کے علاوہ سیاسی پارٹیاں بھی بنائیں جن میں سے چند ایک اہم پارٹیاں اس طرح ہیں:

"جمعیت قَحطانی" جو1909ء میں اسلامبول میں تشکیل پائی۔

"جمعیت عہد" جو جمعیت قحطانی کا ایک حصہ تھی1913ء میں تشکیل پائی۔

"جمعیت لامرکزیہ" جو1912ء میں مصرمیں سید رشید رضا اور ان کے ساتھیوں کے ذریعہ وجود میں آئی۔

چنانچہ آہستہ آہستہ ان جمعیتوں کے شعبہ جات دوسرے عربی شھروں میں بھی کھلنے لگے، مثلاً بغداد، دمشق، حلب، حمص، حماۃ اور بیروت وغیرہ میں ۔

1912ھ اور1913ھ میں عربی اور عثمانی اخباروں میں شدید مقابلہ بازی شروع ہوگئی، بعض عثمانی مقالہ نگار اپنے مقالوں میں عربوں پر طعنہ کرتے تھے اور ان میں سے کچھ لوگوں پر جو اصلاحات کا دم بھرتے تھے اتھام اور تہم ت لگاتے تھے کہ تم لوگ تو غیروں کے قبضے میں ہو، اور ایسی جماعتوں انگریز ادارہ کررہے ہیں۔

ادہر عربی طالب علم پیرِس میں ایک انجمن بنانے کی فکر میں پڑگئے، اسی طرح مصر کی "لامرکزی جمعیت" کو پیشکش کی کہ عربوں کو ان کے حقوق ملنے چاہیئے، چنانچہ اس جمعیت کی شورائے عالی نے ان کی اس پیش کش کو قبول کرلیا، اور اپنی طرف سے کچھ نمائندے بھی پیرِس بھیج دیئے اور1913ء میں پیرِس کی جمعیت جغرافیائی کے بڑے ھال میں طلباء کی انجمن تشکیل پائی۔

ان تمام چیزوں کو دیکھتے ہوئے عثمانیوں نے مزید شدت عمل اختیار کرلی اور بیروت میں بعض اصلاح طلب افراد کو گرفتار کرلیا، لیکن عوام کی طرف سے عکس العمل یہ ہوا کہ بازاز بند ہوگئے، چنانچہ عثمانیوں نے سوچا کہ کسی دوسرے راستہ کو اپنایا جائے اور وہ یہ کہ عربوں کے ساتھ ظاہری طورپر صلح ودوستی کی جائے لیکن اس کے ساتھ ساتھ کچھ دوسری تدبیریں بھی کی جائیں، اور ان کا یہ حیلہ کارگر بھی ثابت ہوا، اوروہ یہ کہ خود اصلاح طلب لوگوں میں اختلاف ہوگیا، مذکورہ تدبیر یہ تھی کہ ان میں سے بعض لوگوں کو بلند مقام دیا جائے مثلاً سید عبد الحمید زہراوی جو پیرس انجمن کے صدر تھے ان کو مجلس اعیان کا ممبر بنادیا گیا اور دوسرے چند اصلاح طلب جوانوں کو اہم کاموں میں مشغول کردیا گیا۔

ہ دیکھ کر عرب کے جوانوں میں ان کی نسبت غصہ بھڑک اٹھا اور انھوں نے یہ کہنا شروع کردیا کہ انھوں نے امانت میں خیانت کی ہے (جس کی وجہ سے ان لوگوں کو یہ بڑے بڑے عہدے مل گئے) جبکہ ہم لوگوںکو ان پر اعتماد تھا۔

ان تمام واقعات کو کچھ ہی دیر گذری تھی کہ عالمی جنگ شروع ہوگئی،[619] اور جیسا کہ ہم بعد میں بیان کریں گے عثمانی حکومت کی حالت بدل گئی۔

انقلاب کی ابتدا اور خلافت شریف حسین کی داستان

عثمانی حکومت کے عہدہ داروں کے درمیان یہ بات مشہور ہوگئی تھی کہ شریف حسین مخفی طورپر کچھ خاص کام انجام دے رہے ہیں اور اپنے کو ترکوں سے الگ کرنا چاہتے ہیں، اور ان کے لڑکوںنے مصر سے گذرتے وقت "بالُرد کیچنر" (انگلینڈ کا مشہور ومعروف سیاستمدار) سے گفتگو کیھے تاکہ ان کی اس سلسلے میں مدد کرے، اور اسی طرح یہ بات بھی مشہور ہوئی کہ شریف حسین کا ارادہ صرف ترکوں سے جدا ہونے کا نہیں ہے بلکہ اس کی کوشش عثمانیوں سے حکومت بھی چھین لے نے کی ہے۔

عثمانیوں نے اس احتمالی خطرے سے نپٹنے کے لئے اپنے ایک شخص "وُھیب بک" کو حجاز کا والی بنا کر بھیجا تاکہ وہ جاکر اس مھم کو ختم کردے۔

شریف کے خلاف جو منصوبے بنائے جاتے تھے وہ ان سب سے آگاہ ہوجاتے تھے اور اپنی دور اندیشی سے وہ ان کے جال سے بچنے کی کوشش کرتے رہتے تھے، اس موقع پر عثمانی حکومت انگلینڈ اور فرانس کی ضدمیں جرمنی کے ساتھ متحد ہوگئی، اوران دونوں ملکوں سے اعلان جنگ کردیا تھا، ادہر انگلینڈکی حکومت نے شریف حسین سے (لرد کیچنر کے ذریعہ) ہوئی گفتگو کو آگے بڑھایا اور دونوں نے آپس میں اپنا ایک پروگرام بنالیا۔[620]

اس کے بعد برٹین کے حکومتی افراد اور شریف حسین کے درمیان خط وکتابت ہونے لگی، چنانچہ ان خطوط کی عبارت کتاب جزیرۃ العرب فی القرن العشرین اور 2کتاب الثورۃ العربیۃ الکبریٰ میں موجود ہے۔(3)

ان خطوں میں سے ایک خط جس پر "سر آرٹرماکماہون" کے دستخط ہیں اس طرح وضاحت کی گئی ہے کہ انگلینڈ عربی ممالک کا استقلال چاہتا ہے اور جب خلافت کا مسئلہ بیان ہوگا تو وہ اس کو پاس کردیگا، اسی طرح ماکماہون ایک دوسرے خط میں لکھتا ہے کہ ہم ایک بار پھر اس بات کو واضح طور پر کہتے ہیں کہ بادشاہ کبیر برٹین اس بات پر راغب ہیں اور خوش آمد کہتے ہیں کہ خلافت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے نسبت رکھنے والے عرب کے ایک حقیقی شخص کو ھی ملنی چاہئے۔

مختلف وجوہات کی بناپر شریف حسین نے عثمانیوں کی مخالفت شروع کردی، ان میں سب سے اہم انگریزوں کا وہ وعدہ تھا جس میں مدد کا عہد وپیمان کیا گیا تھا۔

اس سلسلہ میں "کولونل لُورَنس" نامی انگریز[621] کی کوششوں کو بھی مد نظر رکھا جائے جو مدتوں سے حجاز میں رہا اور کافی عرصے سے جزیرہ نما عربستان میں عربی لباس پہن کر گھوما کرتا تھا اور حجاز کے انقلاب کے وقت یعنی1334ھ میں شریف حسین اور اس کے دوستوں نے "لورنس" جو انگلینڈ کے ٹیلیفون آفس میں کام کرتا تھا، اس سے درخواست کی کہ مدینہ اور اس کے قرب وجوار میں ہورہی جنگ کی مکمل طریقہ پر رپورٹ پیش کرے اور دونوں طرف سے میدان جنگ کی ضرورتوں کو بیان کرے تاکہ ضروری سامان بھیجا جاسکے، لورنس (مدینہ میں) فیصل اور شریف حسین کے بیٹے علی سے ملحق ہوگیا، اور سپاہ کی مدد کرنے لگا، اور اپنے مشاہدات اور جستجو کے نتائج کو بہت جلد بھیج دیتا تھا، یھی نہیں بلکہ انگلینڈکی مدد بھی یکے بعد دیگرے پہونچتی رہی، چنانچہ شریف حسین کی مدد کے لئے چار ہوائی جھاز بھیجے گئے۔[622]

بھر حال پہلے مدینہ اور پھر مکہ میں شریف حسین اور عثمانی سپاہیوں میں جنگ کا آغاز ہوا، اس وقت مدینہ میں عثمانی لشکر کا سردار عثمانی حکومت کانامور شخص فخری پاشا تھا۔

ہ لشکر عثمانی حکومت کی طرف سے مضبوط اور طاقتورہوتا رہا، شریف بھی اپنی طاقت کو جمع کرنے میں مشغول رہا اور قرب وجوار کے روسا سے مدد طلب کرتا رہا اور شریف کے بیٹوں نے بھی اپنے باپ کی ہر ممکن مدد کی چاہے وہ سیاسی ہو یا کسی دوسرے طریقہ سے۔

لڑائی کا آغاز(9)جنوری1916ء کو مدینہ میں شروع ہوا، فخری پاشا نے شریف کے لشکر کو شکست دیدی، اس کے بعد بھی مقابلہ ہوتا رہا، اور چونکہ فخری پاشا بہت قدرتمند تھا شریف نے مجبوراً انگلینڈ سے مدد مانگی، چار مھینے کی لگاتار گفتگو کے بعد مصر اور انگلینڈ کے کچھ سپاہی اس کی مدد کے لئے پہونچے جبکہ شریف کی امیدیں اس سے کہیں زیادہ تھیںاور یھیں سے انگلینڈ کی بنسبت شریف حسین کی مایوسی شروع ہوگئی۔

شریف نے طاقت اور قوت کو جمع کرنے کی بہت کوشش کی، ادہر عالمی جنگ بھی ختم ہونے والی تھی اور اس جنگ کے خاتمہ پر عثمانی حکومت کا بھی خاتمہ ہوجانا تھا۔

ادہر عالمی جنگ ختم ہوئی، ادہر شریف حسین نے مدینہ میں فخری پاشا کو گھیر لیا (کیونکہ عالمی جنگ کے آخر میں عثمانی حکومت اس حالت میں پہونچ گئی تھی کہ فخری پاشا کی مدد نہیں کرسکتی تھی)چنانچہ اسی مدت میں ترک فوج کو حجاز سے واپس بلالیا گیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ شریف حسین نے بغیر کسی زحمت اور مشکل کے حجاز پر اپنا سکّہ جمالیا۔

قاضی القضاۃ اور مجلس شیوخ کے صدر کا تقرر

7 ذی الحجہ 1334ھ میں شریف حسین کی طرف سے دو حکم جاری کئے گئے جن کی وجہ سے لوگوں نے اس کی حکومت کو مستقل ہونے کا پیش خیمہ تصور کیا اس وقت یہ تصور کیا جارہا تھا کہ(8)یا 11ذی الحجہ کو جب اس کی خدمت میں مبارک باد پیش کرنے جائیں گے تو وہ لوگوں سے اپنی خلافت کے بارے میں بیعت لے گا۔

ان دو فرمان کی عبارت سید رشید رضا (مدیر مجلہ المنار) کے سفر نامہ میں موجود ہے: شریف حسین نے اپنے پہلے فرمان میں شیخ عبد اللہ سراج (مفتی حنفی) کو قاضی القضاۃ کے عہدہ پر فائز کیا اور اس کو وکیل الوکلاء بھی بنایا (شریف حسین کا بیٹا امیر علی رئیس الوزراء تھا یعنی عبد اللہ سراج کو نائب رئیس الوزراء بنایا) اور اسی فرمان میں امیر عبد اللہ (شریف حسین کا دوسرا بیٹا) کو وزیر خارجہ اور نائب وزیر داخلہ معین کیا، اور عبد العزیز بن علی کو وزیر دفاع بنایا، شیخ علی مالکی کو معارف کا وزیر بنایا اسی طرح شیخ یوسف بن سالم (سابق شھردار) کو وزیر منافع عمومی بنایا نیز شیخ محمد بن امین (حرم شریف کے سابق مدیر) کو اوقاف کی وزارت دی۔

گویا شریف حسین نے اپنے اس فرمان میں وزیروں کی کابینہ بنالی۔

شریف حسین نے دوسرے فرمان میں جو شیخ عبد اللہ سے خطاب تھا شیخ محمد صالح شَیبی(خانہ کعبہ کے کلیددار)کو تقریباً پارلیمنٹ جیسی مجلس تشکیل دینے کا حکم دیتے ہوئے ان کو اس کا صدر بنایا۔

سید رشید رضا صاحب جن سے یہ بات نقل ہوئی ہے ان لوگوں میں سے ہیں جنھوں نے شریف حسین کی حکومت کے مستقل ہونے میں بہت کوشش کی ہے، اور اس سلسلہ میں خود شریف کے سامنے ایک زبردست تقریر بھی کی، ان تمام چیزوں کے باوجود

شریف حسین نے حکومت اور خلافت کے لئے اعلان نہیں کیا اور لوگوں نے دیکھا کہ خطیب جمعہ نے حسب معمول سلطان عثمانی کے لئے دعا کرائی۔[623]

شریف حسین کی حکومت نے چند سال کے بعد کافی حد تک استحکام پیدا کرلیا لیکن جیسا کہ بعد میں تفصیل سے بیان ہوگا زیادہ دنوں تک نہ چل سکی۔

عثمانی بادشاہوں کی داستان خلافت

عصر حاضر کے بعض مولفین نے یورپی مولفین سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جب عثمانی سلطان سلیم کے ھاتھوں مصر فتح ہوا تو922ء میں مصر کے عباسی خلیفہ نے خلافت کو محمد المتوکل علی اللہ کے سپرد کردیا اور خلافت کی باگ ڈور اس کے حوالے کردی۔

لیکن اس زمانہ کی لکھی گئی تاریخ مصر وشام اور ان لوگوں کی کتابوں سے جو ان واقعات کے شاہد تھے مذکورہ بات کی تصدیق نہیں ہوتی، مثلاً ابن ایاس مصر میں اور ابن طولون شام میں تھے اور ہر روز اپنی آنکھوں دیکھے واقعات یا مورد اعتماد لوگوں سے سنے واقعات کو لکھتے رہتے تھے،چنانچہ ان لوگوں نے ان باتونکو نہیں بیان کیا، اور عباسی خلیفہ سے سلطان سلیم پر حکومت کو منتقل ہونے کے بارے میں نہیں لکھا ہے، بلکہ ابن ایاس کی تحریر سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ سلطان سلیم قبل اس کے کہ مصر کو فتح کرے اپنے کو خلیفہ تصور کرتا تھا (لیکن اس کے القاب میں خلافت کا ذکر نہیں ہوتا تھا اور خطبوں میں اس کا نام خلیفہ کے عنوان سے نہیں لیاجاتا تھا)۔

سلطان سلیم نے، امیر طومان بائی مصر کے حاکم کے نام ایک خط میں اس طرح لکھا :

"مصر کا خراج (مالیات اور ٹیکس) جس طرح بغداد کے خلفاء کے پاس بھیجا جاتا تھا وہ میرے پاس بھیجا جائے کیونکہ میں روئے زمین پر خدا کا خلیفہ ہوں، اور میں حرمین شریفین کی خدمت کرنے میں تجھ سے بھتر ہوں۔[624]

حقیقت یہ ہے کہ اس زمانہ میں خلافت کو کھیل بنا رکھا تھا وہ اس طرح کہ سلطان سلیم اپنے کو مصر کے خلیفہ عباسی کا جانشین ہونے میں کوئی فخر اور عظمت نہیں سمجھ رہا تھا، اسی طرح بغداد میں خلافت عباسی کے ختم ہوجانے کے چند سال بعد ایک شخص نے یہ دعویٰ کیا :

میں خلفائے عباسی کی اولاد میں ہوں، اس وقت کے مصر پر حکومت کرنے والے بادشاہوں کا لوگوں میں کوئی معنوی اثر نہ تھا تو انھوں نے اس شخص کو پاکر یہ طے کیا کہ مصر میں خلافت عباسی تشکیل دی جائے چنانچہ اس شخص کو خلیفہ عباسی کے عنوان

سے خلیفہ بنادیا گیا۔ جس کے نتیجہ میں ایک طرح کی خلافت عباسی مصر میں وجود میں آگئی جو کئی صدی تک جاری رہی، جبکہ یہ خلافت اس وقت کے بادشاہوں کے کھیل کے علاوہ کچھ نہیں تھا۔

اور جس وقت سلطان سلیم نے922ء میں مصر اور شام پر حملہ کیا تو خلیفہ محمد المتوکل علی اللہ سلطان سلیم کے سامنے تسلیم ہوگیا اور سلطان سلیم نے اس کو مع ساتھیوں کے اسلامبول روانہ کردیا، چنانچہ وہ چند سال تک وہاں رہا شروع میں تو اس پر سلطان کا لطف وکرم ہوتا رہا، لیکن بعد میں اس سے دستبردار ہوگیا۔

سلطان نے اس سے خلافت چاہی ہو، یہ بات معتبر مدارک اور کتابوں میں نہیں ملتی (البتہ جہاں تک مولف کی نظر ہے)۔

اگرچہ عصر حاضر کے بعض مولفین کی کتابوں میں یہ بات دیکھنے کو ملتی ہے، منجملہ محمد کرد علی کی کتاب خطط الشام میں "نامق کمال" کے حوالہ سے نقل کیا گیا ہے کہ خلیفہ عباسی نے جامع "ایاصوفیہ" (اسلامبول) میں سب کے سامنے واضح طور پر خلافت کو اپنے سے آل عثمان پر منتقل کردی ہے۔[625]

ہ بات مسلم ہے کہ سلطان سلیم کو اس کی آخری عمر تک (926ھ) خلیفہ کا عنوان نہیں دیا جاتا تھا اور نہ ہی اس کا نام خطبوں میں خلیفہ کے عنوان سے ذکر ہوتا تھا، بلکہ محمد المتوکل علی اللہ خلیفہ تھا۔

قارئین کرام! اس سلسلہ میں ابن طولون926ھ کے بارے میں کہتا ہے:

"محرم کا چاند نمودار ہوا درحالیکہ محمد متوکل علی اللہ عباسی خلیفہ تھا۔[626]

ہ بات طے ہے کہ اگر مصر یا اسلامبول میں خلافت کی تفویض عمل میں آتی تو اس تاریخ سے پہلے ہوتی ۔

سلطان سلیم کے چند صدی بعد یعنی بارہویں صدی ہجری سے اور سلطان عبد الحمید کے زمانہ سے عثمانی سلاطین بعض وجوہات کی بنا پر اپنے کو خلیفہ، امام المومنین وغیرہ جیسے القابوںسے نوازنے لگے،[627] اور ان کے خاتمہ تک یہ القاب کم وبیش ان کے لئے استعمال ہوتے رہے، لیکن عرب ان کو خلافت کا غاصب کہتے رہے ۔

خلافت کی امانتیں اور دوسرے آثار جو "توپ قاپی" میوزیم میں موجود ہیں

دوسری مشہور بات یہ ہے کہ مصر کے عباسی خلیفہ نے خلافت کی امانتیں اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کچھ چیزیں (یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منسوب چیزیں) سلطان سلیم کے سپرد کردیں یا سلطان سلیم نے اس سے لے لیں، مذکورہ چیزوں کے بارے میں یہ وضاحت کردینا ضروری ہے کہ شام میں خلافت بنی امیہ اور بغداد میں بنی العباس اور مصر میں خلافت عباسی کے تمام خلفاء اس بات کا دعویٰ کرتے آئے ہیں کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور خلفاء اربعہ سے متعلق

کچھ چیزیں ان کے پاس ہیں، اور اس وقت خلافت کی یھی پہچان تھی جو شخص بھی خلیفہ بنے یہ مذکورہ چیزیں اس کے پاس ہونی چاہئیں۔

مولف کی نظر میں سب سے پہلی دلیل مسعودی کی وہ تحریر ہے جس میں بنی امیہ سے بنی عباس کی طرف خلافت جانے کے بارے میں بیان کیا گیا ہے اور وہ یہ کہ جب مروان (بنی امیہ کا آخری خلیفہ) قتل ہوا، عامر بن اسماعیل جو مروان کا قاتل تھا، وہاں پہونچا جہاں مروان کی لڑکیاں اور عورتیں تھیں کیا دیکھا کہ وہاں پر ایک خادم تلوار لئے کھڑا ہے۔

اسماعیل کے ساتھیوں نے اس (خادم) کو گرفتار کرلیا، اور جب اس سے اس بات کی وجہ پوچھی گئی تو اس نے کہا کہ مجھے مروان نے حکم دے رکھا ہے کہ اگر کبھی میرا قتل ہوجائے تو اس کی بیویوں اور لڑکیوں کو قتل کردوں، اس کے بعد اس خادم نے کہا کہ اگر تم مجھے قتل کردو گے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی میراث سے محروم ہوجاؤ گے، اس کے بعد وہ خادم ان کو ایک جگہ لے کر آیا اور وہاں سے مٹی (ریت) ہٹا کر پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کا "بُردَہ"[628] (ایک خط دار عبا) اور عصا نکالا جس کو مروان نے دفن کر رکھا تھا،

عامر بن اسماعیل نے ان کو عبد اللہ بن علی کے سپرد کیا اور اس نے سفاح کو دیدیا۔[629]

ان کے علاوہ کچھ دوسری چیزیں بھی تھیں جن کو عباسی خلفاء محفوظ رکھتے تھے منجملہ پیغمبر اکرمکی ریش مبارک کے بال، عثمان کا قرآن، جن کے بارے میں مصر کے خلفائے عباسی یہ ادعا کرتے تھے کہ یہ چیزیں مغلوں کے حملوں سے محفوظ رہیں، اور انھیں چیزوںاور دیگر قیمتی اشیاء کو سلطان سلیم مصر سے اسلامبول لے گیا یا ایک قول کے مطابق[630] المتوکل علی اللہ نے "بُردہ" اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی ریش مبارک کے چند بال اور عمر کی تلوار سلطان سلیم کو دئے،[631] اس سامان میں ایک شمشیر بھی تھی جس کو خلفاء حضرت رسول اللہ کی تلوار بتاتے تھے، چنانچہ اسی قول کے مطابق قاضی رشید بن الزبیر کہتے ہیں کہ خلیفۃ الراضی کے پاس مذکورہ سامان میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی شمشیر بھی تھی[632] پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم سے بعض منسوب چیزیں غیر خلفاء کے پاس بھی پائی گئی ہیں، منجملہ یہ کہ (ابن طولون کی تحریر کے مطابق)(16) ربیع الآخر 921ھ میں چند لوگ بیت المقدس سے دمشق میں داخل ہوئے جن کے پاس رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم سے منسوب کچھ چیزیں تھی منجملہ ایک کاسہ آب، اور عصاء کا کچھ حصہ اور یہ دونوں چیزیں ٹوٹی ہوئی تھیں، اور ایک شخص ان کو اپنے سر پر رکھے ہوئے تھا، اور ان کے سامنے علم اٹھائے ہوئے تھے اور طبل بجارہے تھے، ملک الامراء، قضات، صوفی لوگ اور دوسرے لوگ ان کے پیچھے پیچھے چل رہے تھے، اور بہت سے لوگ ان چیزوں کو دیکھنے کے لئے جمع ہوجاتے تھے۔

میں (ابن طولون) نے ان چیزوں کے بارے میں سوال کیا تو انھوں نے جواب دیا کہ یہ پانی کا ظرف اور عصا کا ایک حصہ ابن ابی اللطف کے باپ کے پاس تھے اور یہ چیزیں قلقشندی خاندان سے ان کے پاس پہونچی تھیں، چنانچہ ملک الامراء نے ان

چیزوں کو بطور عاریہ مانگا تاکہ ان کے ذریعہ تبرک ہو سکے، لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ یہ سب چیزیں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کی نہیں تھی بلکہ لیث بن سعد کی تھیں۔(633)

اسی طرح ابن ایاس کی تحریر کے مطابق جس وقت سلطان مصر "حلب" سے سلطان سلیم کا مقابلہ کرنے کے لئے نکلا تو خلیفہ اس کے داہنی طرف کھڑا تھا، اور اس کے چاروں طرف چالیس اہم شخصیات کھڑی تھیں جن کے پاس حریر کے کپڑے سے بنے غلاف میں ایک ایک قرآن مجید تھا، جس کو وہ اپنے سر پر رکھے ہوئے تھے جن میں ایک قرآن مجید عثمان کے ھاتھ کا لکھا ہوا بھی تھا۔(634)

اسی طرح ابن طولون صاحب کہتے ہیں کہ سلطان سلیم جس وقت دمشق پہونچے اور "جامع اموی" میں اور "مقصورہ" (مسجد کی وہ جگہ جہاں پر سلطان یا امام نماز پڑھا کرتے تھے) میں جاکر نماز پڑھی تو انھوں نے عثمان کے (ھاتھوں کے لکھے ہوئے) قرآن کی بھی تلاوت کی۔(635)

خلاصہ یہ ہے کہ سلطان سلیم نے مذکورہ چیزوں کو جمع کیا چاہے وہ خلفاء کے پاس ہوں یا دوسرے افراد کے پاس، اور اس کے بعد یہ چیزیں عثمانی سلاطین کے پاس موجود رہیں، اور جب عثمانی حکومت کا خاتمہ ہوا اور "ترکی جمہوریت" کا آغاز ہوا تو یہ تمام چیزیں شہر اسلامبول میں (بسفور کے کنارے جامع یاصوفیہ کے نزدیک) "توپ قاپی قلعہ" میں رکھ دی گئیں، جو شخص بھی ان کو دیکھنا چاہے وہ دیکھ سکتا ہے۔(636)

شریف حسین کی حکومت

6 محرم الحرام 1353ھ مطابق (3) دسمبر 1918ء بروز پنجشنبہ مکہ میں شریف حسین کی عرب کے بادشاہ کے عنوان سے بیعت کی جانے لگی، اور اس کے تین دن بعد انھوں نے اپنے تینوں بیٹوں کو درج ذیل عہدوں پر معین کیا:

امیر علی، رئیس الوزراء۔

امیر فیصل، وزیر داخلہ۔

امیر عبد اللہ، وزیر خارجہ۔(637)

شریف حسین نے اپنی مرضی کے مطابق چند سال تک حکومت کی لیکن درج ذیل دلیلوں کی وجہ سے اس کی حکومت کی بنیاد متزلزل ہوگئی:

1۔ انگلینڈ اور فرانس کی حکومتوں نے شریف حسین کی بادشاہت کو تسلیم نہ کیا بلکہ ایک مدت کے بعد اس کی حکومت کو فقط حجاز پر قابل قبول سمجھا۔

2۔ اس کے مدمقابل دشمن بہت قوی تھا مثلاً ابن سعود جو اپنی تمام تر طاقت حجاز کی حکو متچھیننے میں صرف کررہا تھا، جبکہ شریف اس کو کوئی اہمیت نہیں دے رہا تھا۔

3۔ ایک عربی حکومت بنانے کے سلسلے میں اس نے عرب کے شیوخ اور امراء سے کسی طرح کی کوئی گفتگو نہیں کی تھی اور خودہی سب کچھ انجام دیدیا، اور ظاہر ہے اس صورت میں ان میں سے کوئی بھی اس کی اطاعت نہیں کرتا تھا۔

شریف حسین نے وزیروں کو معین کرنے میں جلد بازی سے کام لیا، جیسا کہ پہلے بھی انقلاب کے شروع میں جلدی بازی سے کام لیا تھا اور اس کے تمام مقدمات مکمل ہونے سے پہلے کام شروع کردیا اور عثمانی فوج کے ساتھ جنگ شروع کردی۔[638]

شریف حسین اور مسئلہ خلافت

شریف حسین نے 1342ھ تک تقریباً اپنی مرضی کے مطابق حکومت کی اور اس مدت میں اس کے دو بیٹوں نے بھی حکومت کی، جن میں سے ایک ملک فیصل جس کو عراق کی حکومت ملی اور امیر عبد اللہ جس کو مشرقی اردن کی حکومت پر مقرر کیا گیا ۔[639]

چنانچہ اسی سال (یعنی 1342ھ میں) شریف حسین نے خلافت بھی حاصل کرلی، اس طرح کہ مشرقی اردن میں اپنے بیٹے امیر عبد اللہ کے پاس سفر کیا وہاں کے مختلف قبیلوں کے لوگ اس کے دیدار کے لئے آتے رہے اور اس کو خلافت کے لئے انتخاب کرنے کا نظریہ پیش کرتے رہے، جس کے نتیجہ میں ان قبیلوں کے نمائندوں کا ایک جلسہ ہوا، اور شریف حسین کو مسلمانوں کا خلیفہ منصوب کردیا گیا، اور مشرقی اردن کی حکومت نے یہ اعلان کردیا: "شریف حسین کی خلیفۃ المسلمین کے عنوان سے بیعت کی جائے، یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب مصطفی کمال" جدید ترکی کا بانی "(جو عثمانی خلیفہ بھی تھا) کو ترکیہ سے نکال دیا گیا اور خلافت کے خاتمہ کا اعلان کردیا گیا۔

ابھی شریف حسین(جس کو ملک العرب کہا جاتا تھا) کے ساتھ امیر المومنین کا لقب اضافہ نہیں ہوا تھا کہ تخت خلافت پر مسند نشین ہونے کی غرض سے مکہ پلٹ آئے۔[640]

اس سلسلہ میں سید عبد الرزاق حسنی کہتے ہیں جس وقت ترکوں نے خلافت کے عہدہ کو ختم کردیا، اور عثمانی خاندان کو ترکی سے باہر نکالدیا،اس وقت ملک حسین کو خلافت کے لئے منتخب کرنے کی باتیں ہونے لگی، اور جس وقت وہ اپنے دوسرے بیٹے امیر عبد اللہ کے پاس جدید اردن کی جانچ پڑتال کے لئے گیا اس وقت نوری سعید وزیر دفاع عراق کی سرپرستی میں ایک ھیئت اس کے دیدار کے لئے گئی۔

عراق کے لوگوں نے شریف کے بیٹے ملک فیصل جو جلد ہی عراق کے سلطان بنے تھے ٹیلیگرام کے ذریعہ شریف حسین کی خلافت کے بارے میں اپنے اعتماد کا اظہار کردیا، اس نے بھی عراقیوں کے حسن ظن کا شکریہ کا ٹیلیگرام کے ذریعہ کیا، ادھر ملک

فیصل نے بھی[12]شعبان1342ھ ایک اعلان میں ان تمام لوگوں کا شکریہ ادا کیا جنھوں نے اس کے باپ ملک حسین کو خلفۃ المسلمین اور امیر المومنین کی حیثیت سے مبارکباد اور تہنیت کے پیغام دئے تھے۔[641]

ابن سعود کا حجاز پر حملہ کرنا

شریف حسین کی بادشاہت تقریباً آٹھ سال تک باقی رہی، لیکن مختلف وجوہات کی بناپر جن میں سے بعض کو ہم نے بیان بھی کیا ہے، اس حکومت کی چولیں ھلنے لگیں اس مدت میں ابن سعود نے بھی کوئی روک ٹوک نہیں کی، جس کی وجہ سے یہ سمجھا جارہا تھا کہ وہ گوشہ نشین ہوگیا ہے، لیکن ابن سعود دوراندریشی کررہا تھا اور حجاز پر حملہ کرنے کے لئے بہترین فرصت کا منتظر تھا۔

ابن سعود کی سب سے زیادہ توجہ دو چیزوں کی طرف تھی ایک یہ کہ اگر اس نے حجاز پر حملہ کیا تو کیا انگلینڈ کی حکومت خاموش رہے گی اور دوسری طرف اس کے دو بیٹے ملک فیصل عراقی حاکم اور ملک عبد اللہ اردن کا حاکم ہر حال میں اپنے باپ کی مدد کریں گے۔

انگلینڈ کے بارے میں جیسا کہ تاریخ مکہ کے مولف لکھتے ہیں کہ[642]"اس کی استعماری چال اس بات کا تقاضا کرتی تھی کہ "عقبہ بندرگاہ" حجاز سے جدا ہوجائے اور مشرقی اردن سے ساتھ ملحق ہو جائے جو امیر عبد اللہ بن شریف حسین کی حکومت کے زیر اثر ہے۔

لیکن اس سلسلہ میں شریف حسین انگریزوں کی سخت مخالفت کرتا تھا جس کی بناپر انھوں نے بھی اس کے ہمیشگی دشمن ابن سعود کے مقابلہ میں تنہا چھوڑ دیا، آخر کار ابن سعود نے حجاز پر حملہ کرنے کا منصوبہ بنالیا، اور اسی پروگرام کے تحت ماہ ذیقعدہ 1342ھ کے شروع میں اس نے اپنے باپ عبد الرحمن کی سرپرستی میں ریاض میں علماء اور روسا کی ایک انجمن تشکیل دی۔

عبد الرحمن نے سب سے پہلے گفتگو کا آغاز کیا کہ ہمارے پاس کچھ خطوط آئے ہیں جن میں ہم سے حج بجالانے کی درخواست کی گئی ہے، اورمیں نے ان خطوط کو اپنے بیٹے عبد العزیز کے حوالے کردیا ہے اور وھی تمھارا امام ہے643 جو بھی چاہتے ہو اس سے کہو۔

اس کے بعد ابن سعود نے خطاب کیا اور کہا تمھارے خطوط ہمارے پاس پہونچے اور میں تمھاری شکایتوں سے آگاہ ہوا، ہر چیز کا ایک جگہ پر خاتمہ ہوجاتا ہے، اور ہر کام بموقع انجام دیا جانا چاہیئے، ابن سعود کی تقریر کے بعد آپس میں گفتگو ہوئی جس کے نتیجہ میں حاضرین نے حجاز پر حملہ کرنا طے کیا، کیونکہ تین سال سے شریف حسین نے نجدیوں کو حج کرنے کی اجازت نہیں دی تھی۔

چنانچہ ابن سعود نے اپنے منصوبے کے تحت" سلطان بن بجاد"کی سرداری میں حملہ کے لئے ایک لشکر مکہ کی طرف روانہ کیا اس لشکر نے کئی حملوں کے بعد ماہ صفر1343ھ میں طائف کو فتح کرلیا۔

صلاح الدین مختار کے بقول شریف حسین (شریف حسین کو سلطنت پر پہونچنے کے بعد ملک حسین کہا جانے لگا) نے جب اپنی حالت کمزور دیکھی، جدّہ میں برٹین کے سفیر سے مدد چاہی، چنانچہ اس سفیر نے وعدہ دیا کہ وہ اس کی درخواست کو انگلینڈ پہونچائے گا۔
شریف حسین جدّہ سے مکہ واپس چلا گیا اور انگلینڈ کی مدد کا انتظار کرتا رہا، ادہر انگلینڈ کی حکومت نے اپنے سفیر کو جواب دیا کہ ابن سعود اور شریف میں جنگ ایک مذہبی جنگ ہے اور ہم اس میں مداخلت نہیں کرنا چاہتے، لیکن اگر حالات ان کے درمیان صلح کرانے کی اجازت دیں تو ہم اس چیز کے لئے تیار ہیں۔[644]

ملک علی کو سلطنت ملنا

اس وقت مکہ میں "حزب وطنی" کے نام سے ایک انجمن بنائی گئی جس کا اصل مقصد حجاز کو افرا تفری کے ماحول سے نکالکر امن وامان قائم کرنا، چنانچہ اس انجمن نے یہ طے کیا کہ ملک حسین حکومت سے ہٹ جائے اور اس کی جگہ اس کا بیٹا ملک علی حجاز کا بادشاہ بنے۔
چنانچہ "حزب وطنی" انجمن نے چھار ربیع الاول 1343ھ میں تقریباً ایک سو چالیس علماء، اہم شخصیات اور تاجروں کے دستخط کراکے ملک حسین کو ٹیلیگرام کیا اور اپنی رائے کا اظہار کیا۔ ملک حسین نے مجبوراً اس پیشکش کو قبول کرلیا، اس کے دوسرے دن حزب وطنی انجمن نے ملک علی جو جدّہ میں تھا ٹیلیگرام بھیج کر مکہ بلالیا چنانچہ ملک علی نے 5ربیع الاول کو حکومت کی باگ ڈور اپنے ھاتھوں میں لے لی، لیکن اس تبدیلی کا بھی کوئی اثر نہیں ہوا، کیونکہ ابن سعود ملک علی کو بھی اسی نگاہ سے دیکھتا تھا جس نگاہ سے اس کے باپ ملک حسین کو دیکھتا تھا[645] لہٰذا سرزمین حجاز کے حالات اسی طرح خراب رہے۔

شریف حسین کا انجام

شریف حسین حکومت چھوڑ کر مکہ سے جدّہ کی طرف روانہ ہوئے اور دس ربیع الاول کو جدّہ پہونچ گئے ماہ ربیع الاول کی(16)ویں شب میں اپنے غلاموں کے ساتھ کشتی سے عقبہ بندرگاہ کے لئے روانہ ہوئے، اور اپنے مقصد پر پہونچنے کے بعد بھی ملک علی کی ترقی اور پیشرفت کے لئے کوشش کرتے رہے، اس کی حکومت کو سرسبز دیکھنا چاہتے تھے۔
اسی مدت میں انگلینڈ کی حکومت نے اپنے امیر البحر کے ذریعہ ملک حسین کو اخطاریہ (اَلٹی میٹم) دیا کہ تین ہفتوں کی مدت میں عقبہ بندرگاہ کو چھوڑدےں، اور جہاں جانا چاہیں وہاںچلے جائیں۔
شروع میں انھوں نے اس دہمکی کو نہیں مانا لیکن کچھ مدت گذرنے کے بعد اور کچھ واقعات کی بناپر جن کو ہم بیان نہیں کرسکتے مجبور ہوگیا اور کشتی پر سوار ہوکر جزیرہ "قبرس" کے لئے روانہ ہوگیا۔

شریف حسین اس قدر انگلینڈ کی حکومت سے بدظن ہوگئے تھے کہ اپنے مخصوص باورچی کے علاوہ کسی دوسرے کے ھاتھ کا کہانا نہیں کہاتے تھے تاکہ کوئی ان کو (انگلینڈ کی حکومت کے اشارہ پر) زھر نہ دیدے۔

شریف حسین 1931ء تک قبرس میں رہے اور اسی سال بیمار ہوئے اور جب ان کی بیماری بڑھتی گئی، وہ عمّان (اپنے بیٹے امیر عبد اللہ کی حکومت کے پائے تخت) چلے گئے، اور اسی سال وھیں پر انتقال کیا اور بیت المقدس میں "قدس شریف قبرستان" میں دفن کردئے گئے۔ (646)

ابن سعود مکہ میں

اس وقت مدینہ، جدّہ اور بندرگاہ ینبع کے علاوہ تمام سرزمین ابن سعود کے اختیار میں تھی، اور دونوں طرف سے نمائندوں کی آمد ورفت ہوتی رہی تاکہ آپس میں صلح اوردوستی ہوجائے لیکن کوئی نتیجہ نہیں نکلا۔ ابن سعود 10ربیع الثانی 1343ھ کو ریاض سے عمرہ کے لئے مکہ کی طرف روانہ ہوا، اور دوسرے حکّام منجملہ امام یحيٰ یمن کے بادشاہ کو خط لکھا کہ اپنی طرف سے مکہ میں کچھ نمائندے بھیجیں تاکہ عالم اسلام کے تمام نمائندے ایک جگہ جمع ہوکر یہ طے کریں کہ مسجد الحرام اور خانہ کعبہ کو سیاسی معاملات سے کس طرح دور رکھا جائے۔

ابن سعود کے ساتھ بہت سے سپاہی، علمائے نجد، اور محمد بن عبد الوہاب کے خاندان والے نیز دوسرے قبیلوں کے سردار بھی تھے، چوبیس روز کی مدت میں مکہ کے قریب پہونچے اور جس وقت عرفات پہاڑ کے علاقہ میں پہونچے تو "ابن لُوی" نے جو مکہ میں اس کے لشکر کا سردار تھا تقریباً ایک ہزار اخوان لوگوں کے ساتھ اس کے استقبال کو گیا۔

ابن سعود گھوڑے سے نیچے اترا، اور مسجد الحرام کی طرف چلا، وہاں پہونچ کر طواف کیا اور جس وقت وہ مکہ میں پہونچا تو ماہ جمادی الاول کی ساتویں تاریخ تھی۔

علمائے مکہ اور علمائے نجد میں مناظرہ

دوسرے روز مکہ کے علماء جن میں سب سے اہم شخصیت شیخ عبد القادر شیبی کلید دار خانہ کعبہ 647 تھے ابن سعود کے دیدار کے لئے آئے، ابن سعود نے علماء کو مخاطب کرتے ہوئے ایک تقریر کی، جس میں محمد بن عبد الوہاب کی دعوت کی طرف یاددہانی کرائی، اور کہا کہ ہمارے دینی احکام احمد بن حنبل کے اجتھاد کے مطابق ہیں، اور اگر آپ لوگ بھی اس بات کو مانتے ہیں تو آئیے آپس میں بیعت کریں کہ کتاب خدا اور سنت خلفائے راشدین پر عمل کریں۔

تمام لوگوں نے اس بیعت کی موافقت کی، اس کے بعد مکی علماء میں سے ایک عالم دین نے ابن سعود سے درخواست کی کہ کوئی ایسا جلسہ ترتیب دیں جس میں علمائے مکہ اور علمائے نجد اصول اور فروع کے بارے میں مباحثہ اور مناظرہ کریں، اس نے بھی اس پیش کش کو قبول کرلیا، اور(11)جمادی الاول کو پندرہ علمائے مکہ اور سات علمائے نجد ایک جگہ جمع ہوئے اور کافی دیر تک بحث و گفتگو ہوتی رہی اور آخر میں علمائے مکہ کی طرف سے ایک بیانیہ نشر کیا گیا جس میں یہ لکھا گیا تھا کہ اصول کے بارے میں ہم میں اور نجدی علماء میں کوئی فرق نہیں ہے منجملہ یہ کہ جو شخص اپنے اورخدا کے درمیان کسی کو واسطہ قرار دے کافر ہے، اور اس کو تین دفعہ توبہ کے لئے کہا جائے اگر توبہ نہیں کرتا تو اس کو قتل کردیا جائے، اسی طرح قبروں کے اوپر عمارت بنانا، وہاں چراغ جلانا قبور کے پاس نماز پڑھنا حرام ہے، اسی طرح اگر کوئی کسی غیر خدا کو اس کی جاہ ومنزلت کے ذریعہ پکارتا ہے تو وہ گویا بدعت کا مرتکب ہوا ہے، اور شریعت اسلام میں بدعت حرام ہے۔[648]

جدّہ پر قبضہ

تقریباً ایک سال تک یعنی ماہ جمادی الاول 1344ھ تک ابن سعود اور ملک علی کے درمیان جدّہ میں جنگیں ہوتی رہیں، لیکن ماہ جمادی الاول کے آخر میں ملک علی نے جدّہ چھوڑنے اور اس کو ابن سعود کو دینے کا فیصلہ کرلیا، اور اس کام کے بدلے جدّہ میں انگلینڈ کے سفیر "گُورْدون" کے ذریعہ ابن سعود کو کچھ پیش کش کی گئی، چنانچہ پہلی جمادی الثانی کو ابن سعود اور انگلینڈ کے سفیر میں ملاقات ہوئی اور سفیر نے ملک علی کی سترہ شرائط پر مشتمل پیش کش کو ابن سعود کے حوالہ کیا، اور ابن سعود نے ان شرائط کو قبول کرلیا، اس کے بعد چھارم جمادی الثانی کو سفیر نے ابن سعود کو خبر دی کہ ملک علی انگلینڈکی "کورن فِلاوِر" نامی کشتی پر سوار ہوکر عَدَن کے لئے روانہ ہورہے ہیں اور وہاں سے عراق جانے کا قصد کرلیا،

6 جمادی الثانی کو ملک علی مذکورہ کشتی پر سوار ہوکر عدن کے لئے روانہ ہوگئے اور ساتویں دن کی صبح کو ابن سعود جدّہ پہونچ گئے، اور جب شہر کے قریب پہونچے تو "گندرہ" نامی محلہ میں بہت زبردست استقبال ہوا۔[649]

مدینہ پر قبضہ

جس وقت ابن سعودمکہ سے جدہ کے راستہ میں "بَحرہ" نامی مقام پرپہونچا تو امیر مدینہ "شریف شحات" کی طرف سے ایک مخصوص قاصد آیا اور ایک خط ابن سعود کو دیا جس میں امیر مدینہ نے اس کی اطاعت پر مبنی پیغام بھیجا تھا اور اس خط میں ابن سعود کو لکھا تھا کہ اپنی طرف سے کسی کو مدینہ کا والی اور امیر بنا کر روانہ کردے، چنانچہ ابن سعود یہ خط دیکھ کر مکہ واپس پلٹ آیا اور اپنے

تیسرے بیٹے امیر محمد کو مدینہ کا امیر بناکر روانہ کیا، اور(23)ربیع الثانی کو امیر محمد اپنے کچھ سپاہیوں کے ساتھ مدینہ میں وارد ہوا، اور اہالی مدینہ کو اپنے آنے کا ہدف سنایا۔

لیکن ملک علی کی طرف سے معین کردہ سردارِ لشکر نے قبول نہ کیا لیکن غذا اور وسائل کی قلت ملک علی بھی اس کی مدد کرنے سے قاصر تھا دو مھینہ کی پائیداری کے بعد شہر مدینہ امیر محمد کے حوالہ کردیا، چنانچہ امیر محمد نے(19)جمادی الاول 1344ھ کی صبح کو مدینہ شہر پر قبضہ کرلیا۔[650]

قبروں اور روضوں کی ویرانی

ہم نے اس بات کی طرف پہلے بھی اشارہ کیا ہے کہ وہابیوں کے قدم جہاں بھی جاتے تھے وہاں پر موجود تمام روضوں اور مقبروں کو مسمار کردیا کرتے تھے، اور جب بھی حجاز کے شہروں پر قبضہ کیا ہے انھوں نے یہ کام انجام دیا ہے۔

مکہ کے بعض روضوں اور مقابر کو پہلی ہی دفعہ میں قبضہ ہونے کے بعد مسمار کرچکے تھے، جیساکہ ہم نے پہلے عرض کیا ہے، اور اس وقت مکہ اور قرب وجوار میں باقی بچے تمام روضوں اور مقبرونکو مسمار کردیا، یہاں تک کہ حجاز کے جس علاقہ میں بھی مقبرے تھے سب کو گراکر خاک کردیا، سب سے پہلے طائف میں موجود عبد اللہ بن عباس کی گنبد کو گرادیا، اور اس کے بعدمکہ میں موجود حضرت عبد المطلب پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے دادا، جناب ابوطالب پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے چچا، جناب خدیجہ پیغمبر اکرم کی زوجہ کے روضوں کو مسمار کیا، اسی طرح پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اورجناب فاطمہ زہرا (س) کی جائے ولادت پر بنی عمارتوں کو بھی مسمار کردیا۔

اسی طرح جدّہ میں جناب حوّا (یا جناب حوّا سے منسوب) کی قبر کو مسمار کردیا، خلاصہ یہ کہ مکہ اور جدہ کے علاقے میں موجود تمام مزاروں کو گرادیا، اسی طرح جب مدینہ پر ان کا قبضہ تھا جناب حمزہ کی مسجد اور ان کے مزار کو اور اسی طرح شہر سے باہر شہداء احد کے مقبروں کو بھی مسمار کردیا۔

قبرستان بقیع کی تخریب

جس وقت مدینہ منورہ وہابیوں کے قبضہ میں چلا گیا، مکہ معظمہ کا شیخ "عبد اللہ بن بُلَیہَد" وہابیوں کا قاضی القضاۃ ماہ رمضان میں مدینہ منورہ آیا اور اہل مدینہ سے وہاں موجود قبروں کو منہدم کرنے کے بارے میں سوال کیا کہ تمھارا اس سلسلہ میں کیا نظریہ ہے؟ کچھ لوگوں نے تو ڈر کی وجہ سے کوئی جواب نہ دیا، لیکن بعض لوگوں نے ان کے گرانے کو ضروری کہا۔

اس سلسلہ میں مرحوم علامہ سید محسن امین کہتے ہیں کہ شیخ عبد اللہ کا سوال کرنے کا مقصد حقیقت میں سوال کرنا نہیں تھا کیونکہ وہابیوں کی نظر میں تمام روضوں کو یہاں تک پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے روضہ مبارک کو مسمار کرنے میں کوئی شک وتردید نہیں تھی اور یہ کام تو ان کے مذہب کی اصل بنیاد تھی، اس کا سوال اہل مدینہ کی تسکین کے لئے تھا۔

سوال کا جواب ملنے پر مدینہ اور قرب وجوار کے تمام روضوں، مزارات اور ضریحوں کو ویران کردیا گیا یہاں تک کہ بقیع میں دفن ائمہ علیہم السلامکی گنبد کو بھی ویران کردیا گیا جس میں جناب عباس عموئے پیغمبر اکرم بھی دفن تھے اور دیوار اور قبروں پر بنی ضریحوں کو بھی گرادیا گیا، اسی طرح پیغمبر اکرم کے پدر بزرگوار جناب عبد اللہ (ع) اور مادر گرامی جناب آمنہ کی گنبدوں کو بھی توڑ ڈالا، اسی طرح پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی ازواج کے گنبد، اور عثمان بن عفان اور اسماعیل بن جعفر الصادق ں کی گنبدوں، نیز امام مالک کی گنبد کو بھی منہدم اور مسمار کردیا گیا، خلاصہ یہ کہ مدینہ اور اس کے قرب وجوار اور "ینبع" میں کوئی بھی قبر باقی نہیں چھوڑی گئی۔ (651)

قبروں کی ویرانی پر ایران اور دیگر اسلامی ملکوں کا ردّ عمل

جس وقت روضوں کی ویرانی بالخصوص ائمہ بقیع کی قبروں کے انہدام کی خبر دوسرے اسلامی ملکوں میں پہونچی، تو سب مسلمانوں کی نظر میں یہ ایک عظیم حادثہ تھا، چنانچہ ایران عراق اور دیگر ممالک سے ٹیلیگرام کے ذریعہ اعتراض ہوئے، درس کے جلسے اور نماز جماعت تعطیل ہوگئی، اور اس سلسلہ میں اعتراض کے طور پر عزاداری ہونے لگی، ان میں سب سے اہم اور غمناک خبر یہ تھی کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی گنبد پر بھی گولیاں چلائی گئیں (یہاں تک کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر اقدس بھی مسمار کردی گئی) لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ آخری بات صحیح نہیں ہے جس کا انکار خود وہابیوں نے بھی کیا (یعنی پیغمبر اکرم کی قبر مسمار نہیں کی گئی)۔ (652)

ایران کی حکومت نے اس سلسلہ میں بہت زیادہ اہتمام کیا اور علماء کی موافقت سے یہ بات طے ہوئی کہ ایران سے کچھ نمائندے باقاعدہ طور پر حجاز جائیں اور وہاں جاکر نزدیک سے حقیقت کا پتہ لگائیں اور یہ نمائندے حجاز میں وہابیوں کے اس کارنامہ کی تفصیلی رپورٹ پیش کریں۔

مرحوم علامہ عاملی مذکورہ مطلب کی شرح میں اس طرح فرماتے ہیں کہ ایران کے علماء نے ایک اجتماع کیا اور انہدام بقیع کو ایک عظیم حادثہ شمار کیا میں اس وقت دمشق میں تھا لہٰذا خراسان کے ایک عالی قدر عالم نے مجھے ٹیلیگرام کے ذریعہ اس حقیقت سے باخبر کیا۔ (653)

بقیع، انہدام سے پہلے

ہم نے اپنے حج کے سفر نامے میں قبور ا ئمہعلیہم السلامکو منہدم ہونے سے پہلے کی وضعیت کو تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے، اور منہدم ہونے سے پہلے اوربعد کی فوٹو بھی پیش کی ہے، یہاں پر موضوع کی مناسبت سے اس بارے میں کچھ تفصیل بیان کرتے ہیں:

1344ھ سے پہلے بقیع میں دفن ا ئمہعلیہم السلام اور دیگر قبور پر گنبد تھے جن میں فرش، پردے چراغ، شمعدان اور قندیلیں بھی تھیں، جو حضرات اس تاریخ سے پہلے وہاں گئے ہیں انھوں نے وہاں پر موجود تمام روضوں کی تفصیلات اپنے سفر ناموں میں بیان کی ہے، اور اس سلسلہ میں بعض حضرات نے وہاں کی گنبدوں اور قبور سے متعلق فوٹو بھی دئے ہیں۔

ان مولفین میں میرزا حسین فراہانی بھی ہیں جو 1302ھ میں سفر حج کے لئے گئے، موصوف قبور بقیع کے بارے میں اس طرح رقمطراز ہیں:

بقیع کا قبرستان ایک وسیع قبرستان ہے، جو مدینہ کی مشرقی دیوار سے متصل ہے اور اس کے چاروں طرف پتھر سے تین گز اونچی دیوار بنی ہوئی ہے، جس کے چار دروازے ہیں اس کے دو دروازے مغرب کی طرف ہیں اور ایک دروازہ جنوب کی طرف اور چوتھا دروازہ مشرق کی طرف ہے جو شہر کے باہر باغ کی گلی میں ہے، اور اس قبرستان میں اتنے لوگوں کو دفن کیا گیا ہے کہ یہ قبرستان زمین سے ایک گز اونچا ہوگیا ہے، اور جس وقت حجاج آتے ہیں اس زمانہ میں قبرستان کے دروازے مغرب کے وقت تک کھلے رہتے ہیں جو بھی جانا چاہے جاسکتا ہے، لیکن حج کے دنوں کے علاوہ پنجشنبہ کی ظہر کے وقت کھلتا ہے اور جمعہ کے دن غروب تک کھلا رہتا ہے، اور اس کے علاوہ بند رہتا ہے، مگر یہ کہ کوئی مرجائے اور اس کو وہاں دفن کرنا ہو۔

اس قبرستان میں شیعہ اثنا عشری کے چار ا ئمہعلیہم السلامکی قبریں ہیں جو(8) گوشوں کی ایک بڑی گنبد کے نیچے دفن ہیں، اور یہ گنبد اندر سے سفید ہے، معلوم نہیں کہ یہ گنبد کب سے بنی ہوئی ہے لیکن محمد علی پاشا مصری نے 1334ھ میں عثمانی سلطان محمود خان کے حکم سے ان کی مرمت کرائی تھی، اور اس کے بعد سے ہر سال عثمانی سلاطین کی طرف سے بقیع میں موجود تمام بقعوں کی مرمت ہوتی ہے۔

اس بقعہ کے بیچ میں ایک بڑی ضریح ہے جو بہترین لکڑی سے بنی ہے اور اس بڑی ضریح کی وسط میں لکڑی کی دو دوسری ضریح بھی ہیں ان دونوں ضریحونٌمیں پانچ حضرات دفن ہیں :

1۔ حضرت امام حسن مجتبیٰ، 2۔ حضرت امام سجادں، 3۔ حضرت امام محمد باقر ں 4۔ حضرت امام جعفر صادق ں، 5۔ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کےچچا جناب عباس ں، (بنی عباس انھیں کی اولادہیں) اس بقعہ مبارک کے وسط میں دیوار کی طرف ایک اور قبر ہے جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ جناب فاطمہ زہرا = کی قبر ہے۔

جناب فاطمہ زہرا = کی قبر تین مقامات پر مشہور ہے:

1۔ بقیع کے اس حجرے میں جس کو بیت الاحزان کہا جاتا ہے، اور اسی وجہ سے بیت الاحزان میں جناب فاطمہ زہرا = کی زیارت پڑھی جاتی ہے۔

2۔ دوسرے یہی بقعہ کہ جہاں پر شیعہ سنی زیارت پڑھتے ہیں، اسی قبر کے سامنے ایک گنبد پر زرگری سے تیار کردہ پردہ لگا ہوا جس پر لکھا ہے سلطان احمد بن سلطان محمد بن سلطان ابراہیم، 1131ھ ۔

اس روضہ میں اور کوئی زینت نہیں ہے مگر یہ کہ دو عدد چھوٹے "چھل چراغ"، چند دہات کی شمعدان، اور وہاں کا فرش چٹائی کا ہے اور چار پانچ افراد متولی اور خدام ہیں، جو موروثی پوسٹ پر قابض ہیں اور کوئی خاص کام نہیں کرتے بلکہ ان کا کام حجاج سے پیسے لینا ہے۔

اہل سنت حجاج بہت کم وہاں زیارت کے لئے جاتے ہیںلیکن ان کے لئے زیارت کرنے میں کوئی ممانعت نہیں ہے اور ان سے پیسہ بھی نہیں لیا جاتا، لیکن شیعہ حضرات سے پیسہ لے کر تب اندر جانے دیا جاتا ہے، شیعہ زائرین کو تقریباً ایک "قران" سے پانچ "شاہی"[654] تک خادموں کو دینا پڑتا ہے، زائرین سے لئے گئے پیسہ میں سے نائب الحرم اور سید حسن پسر سید مصطفی کا بھی حصہ ہوتا تھا، البتہ پیسہ دینے کے بعد زیارت اور نماز میں کوئی تقیہ نہیں ہوتا تھا، زیارت کو کھلے عام پڑھا جاسکتا تھا، اور شیعہ زائرین کو پھر کسی کا کوئی خوف نہیں ہوتا تھا، اس روضہ کے پیچھے ایک چھوٹا سا روضہ ہے جو حضرت فاطمہ زہرا= کا بیت الاحزان ہے۔

اس کے بعد مرحوم فراہانی بقیع کی دیگر قبروں کی توصیف کرتے ہیں جن پر عمارت بنی ہوئی ہے۔[655]

اسی طرح میرزا فرہاد جو1292ھ میں حج کے لئے سفر کرچکے ہیں اپنے سفر نامہ "ہدایۃ السبیل" میں کہتے ہیں:

"میں (پیغمبر کی زیارت کے بعد) باب جبرئیل سے باہر نکلا اور ائمہ بقیع علیہم السلامکی زیارت کے لئے مشرف ہوا کہ ائمہ اربعہ کی ضریح بڑی ضریح کے درمیان ہے، اور جناب عباس پیغمبر اکرمکے چچا کی قبر اسی ضریح میں ہے، لیکن ائمہ کی ضریح دوسری ضریحوں سے جدا ہے۔

وہاں کے متولی نے روضہ کے دروازہ کو کھولا اور میں نے اس ضریح کا طواف کیا، پیروں کی طرف صندوق اور ضریح کے درمیان بہت کم جگہ ہے جس کی وجہ سے انسان بمشکل وہاں سے نکل سکتا ہے۔[656]

نائب الصدر شیرازی جو1305ھ میں حج سے مشرف ہوئے ہیں، اپنے سفر نامہ "تحفۃ الحرمین" میں اس طرح کہتے ہیں: بقیع میں داہنی طرف ایک مسجد ہے جس کے اوپر یہ لکھا ہے:

"هٰذٰا مَسْجِدُ اُبَیّ بِنْ کَعْبَ وَصَلّیٰ فِیْهِ النَّبِیّ غَیْرَ مَرَّةٍ"

(یہ مسجد ابی بن کعب ہے جس میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے متعدد بار نماز پڑھی ہے،)

بقیع میں چار ائمہ: امام حسن مجتبیٰ ں، امام زین العابدین ں، امام محمد باقر ں، امام جعفر صادق ں کی قبر ایک ہی ضریح میں ہے۔

کھا یہ جاتا ہے جناب عباس بن عبد المطلب بھی وھیں دفن ہیں، اسی طرح دیوار کی طرف ایک پردہ دار قبر ہے جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ جناب فاطمہ زہرا (س) کی قبر ہے۔[657]

ابراہیم رفعت پاشا جو1320ھ، 1321ھ اور1325ھ میں مصر کے رئیس حجاج تھے انھوں نے اپنے سفر نامہ "مرآة الحرمین" میں بقیع میں دفن مشہور و معروف حضرات مثلاً پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے صحابہ وغیرہ کی تفصیل بیان کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ اہل بیت (بقیع میں مدفون ائمہ مراد ہیں) کا قبہ دوسرے قبوں سے بلند ہے۔

رفعت پاشا نے ان تمام روضوں کے فوٹو بھی دئے ہیں اور یہ بھی دکھایا ہے کہ ائمہ اہل بیت کا روضہ دوسرے روضوں سے بلند تر اور خوبصورت بنا ہوا ہے۔[658]

بقیع میں ائمہ علیہم السلام کی قبروں کے انہدام کے سلسلہ میں یہ بات بیان کرنا بہت ضروری ہے کہ ان قبروں پر قدیم زمانہ (پہلی صدی) سے گنبد، بارگاہ اور سنگ قبر موجود تھے، ہم نے پہلے بھی قبور پر عمارتوں کے سلسلہ میں مسعودی صاحب مروج الذھب اور سمہودی صاحب وفاء الوفاء کی عبارتوں کو ذکر کیا کہ حضرت فاطمہ زہرا = اور بقیع میں دفن ائمہ علیہم السلاامکی قبور پر تحریر موجود تھی، اور اس بات کی تائید کہ پہلی صدیوں میں ائمہ علیہم السلاامکی قبروں پر گنبد تھے ابن اثیر کی وہ تفصیل ہے جو انھوں نے 495ھ کے واقعات میں ذکر کی ہے کہ اس سال قم سے ایک معمار مجد الملک بلاسانی (براوستانی صحیح ہے) نامی کو حضرت امام حسن مجتبیٰ ں اور عباس بن عبد المطلب کے قبہ کی مرمت کے لئے بھیجا گیا، اور یہ شخص منظور بن عمارہ والی مدینہ کے ھاتھوں قتل ہوا۔[659]

اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ پانچویں صدی سے ائمہ بقیع اور جناب عباس عموئے پیغمبر اکرمکی قبروں پر گنبد تھے، اور ان کی مرمّت کرانے کا مطلب یہ ہے کہ ایک طویل زمانہ سے یہ عمارتیں موجود تھیں اور خراب ہونے کی وجہ سے ان کی مرمت کی ضرورت پیدا ہوئی۔

سمہودی متوفی911ھ نے بھی بقیع کی قبور کے بارے میں پہلی صدی سے دسویں صدی تک کی تفصیل بیان کی ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ جناب عباس پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم، حسن بن علی (ع) اور بقیع میں دیگر دفن شدہ حضرات کی قبروں پر بہت اونچی گنبد ہے۔

اسی طرح ابن نجار کہتے ہیں کہ اس گنبد (قبور ائمہعلیہم السلام) کی عمارت بہت قدیمی اور بلند ہے، اس عمارت کے دو دروازے ہیں کہ ان میں ایک دروازہ ہر روز کھلتا ہے، ابن نجار نے اس عمارت کے بانی کا نام ذکر نہیں کیا ہے لیکن "مطری" صاحب کہتے ہیں کہ اس عمارت کا بانی "خلیفۃ الناصر احمد بن المستضی" ہے۔

قارئین کرام! "مطری" صاحب کا یہ نظریہ صحیح نہیں دکھائی دیتا، کیونکہ ابن نجار اور خلیفہ ناصر دونوں ہمعصر تھے اور ابن نجار نے اس عمارت کو قدیمی بتایا ہے لیکن میں (سمہودی) نے اس بقعہ کی محراب میں لکھا دیکھا کہ یہ عمارت منصور مستنصر باللہ کے حکم سے بنائی گئی ہے، لیکن نہ تو اس کا نام اور نہ ہی عمارت کی تاریخ لکھی ہوئی ہے۔

سمہودی صاحب اس کے بعد کہتے ہیں کہ قبر عباس اور حسن ں زمین سے اونچی ہے اور ان کا مقبرہ وسیع ہے اور اس کی دیواروں میں خوبصورت لوح اور تختی بہترین طریقہ سے لگائی گئی ہیں، اور آخر میں سمہودی صاحب نے بقیع میں موجود دوسری عمارتوں کا بھی ذکر کیا ہے۔[660]

اسی طرح ابن جبَیر چھٹی صدی کے مشہور و معروف سیاح نے بھی جناب عباس اور حضرت امام حسن ں کی قبر اور ان پر موجود بلند گنبد اور اس کے اندر کی خوبصورتی کی توصیف کی ہے۔[661]

مقدس مقامات کے لئے ایک اسلامی انجمن کی تشکیل

ابن سعود نے مکہ اور مدینہ پر قبضہ کرنے کے بعد یہ سوچا کہ ان دونوں شہروں پر حکمرانی کرنے کے لئے عالم اسلام کے مشورے سے کوئی قدم اٹھائے۔

اسی منصوبہ کے تحت مختلف اسلامی ملکوں سے مثلاً ترکی، ایران، افغانستان اور یمن سے اسی طرح دیگر سرزمینوں کے روسا مثلاً مصر، عراق، مشرقی اردن سے نیز امیر عبد الکریم ریفی، حاج امین الحسینی مفتی بزرگ فلسطین، ٹونس، دمشق اور بیروت کے والیوں کو دعوت دی تاکہ اس عظیم کانفرس میں شرکت کریں یا اپنے نمائندے بھیجیں، (تاکہ ان دونوں شہروں کی حکومت کے بارے میں غور وفکر کیا جاسکے) اور یہ دعوت 10ربیع الثانی 1344ھ میں دی گئی۔

لیکن اکثر لوگوں نے اس دعوت کو قبول نہیں کیا اور صرف چند ملکوں نے اس کو قبول کیا اور مذکورہ انجمن کی تشکیل میں شرکت کی، شرکت کرنے والوں میں ہندوستان کے مسلمان بھی تھے،[662] سب نے مل کر یہ طے کیا کہ حجاز میں ایک ایسی جمہوری حکومت تشکیل دی جانی چاہیئے جس میں تمام مسلمانوں کو شریک کیا جائے، اور یہ بھی طے ہوا کہ اس کا اہم خرچ بھی ہم خود قبول کریں گے،[663] لیکن یہ پیش کش مختلف وجوہات کی بناپر عملی نہ ہو سکی۔

ایران کے شرکت نہ کرنے کی وجہ

مرحوم علامہ عاملی کی تحریر کے مطابق ایران نے مذکورہ کانفرس میں اپنا نمائندہ بھیجنے کا منصوبہ بنالیا تھا لیکن جیسے ہی بقیع میں قبور ائمہ علیہم السلامکی ویرانی کی اطلاع پہونچی، تو اعتراض کے طور پر ایران نے اپنا نمائندہ نہ بھیجنے کا فیصلہ کرلیا، اور اپنے حاجیوں کو

بھی حج کے لئے نہیں بھیجا تاکہ کہیں ان کے لئے کوئی خطرہ درپیش نہ ہو، اور جب1346ھ میں کوئی خطرہ نہ دکھائی دیا تو حاجیوں کو حج کرنے کی اجازت دے دی گئی۔[664]

حجاز میں ابن سعود کی سلطنت

مذکورہ انجمن کا کوئی نتیجہ حاصل نہ ہوا تو مکہ معظمہ کے تیس علماء جدّہ پہونچے اور ان کے حضور میں ایک انجمن تشکیل دی گئی، اور 22جمادی الثانیہ1344ھ کو اتفاق رائے سے یہ طے ہوا کہ سلطان عبد العزیز آل سعود کی حجاز کے بادشاہ کے عنوان سے بیعت کی جائے، اور اس کو یہ اطلاع دی کہ وہ بیعت کے لئے کوئی وقت معین کرے۔

25ربیع الثانی بروز جمعہ نماز جمعہ کے بعد باب الصفا (مسجد الحرام کے ایک دروازے) کے پاس جمع ہوئے اور ابن سعود بھی تشریف لائے اور ایک پروگرام کے ضمن میں سید عبد اللہ دملوجی نے جو ابن سعود کے مشاورین میں سے تھا، بیعت کے طریقہ کار کو لوگوں کے سامنے بیان کیا،[665] (خوشی کا یہ عالم تھا کہ) اس موقع پر توپ کے ایک سو ایک گولے داغ گئے۔

اس طریقہ سے ابن سعود نجد و حجاز کا بادشاہ بن گیا اور سب سے پہلے اس کو رسمی طور پر قبول کرنے والا" روس" تھا، اس کے بعد انگلینڈ، فرانس، ہولینڈ، ترکی اور اس کے بعد دوسری حکومتوں نے قبول کرنا شروع کیا۔

سلطان عبد العزیز بن سعود نے اپنی حکومت کو مضبوط بنانے کے لئے بہت زیادہ کوشش کی، اور اس سلسلہ میں بہت سی حکومتوں سے معاہدے کئے، اور بہت سی شورش اور بلووں کو منجملہ فیصل الدرویش کی شورش کو ختم کیا اور اپنے تمام مخالفوں کو نیست ونابود کردیا، ایک دفعہ اس پر مسجد الحرام میں طواف کے وقت چار یمنیوں (زیدی مذہب) نے حملہ کردیا لیکن وہ زندہ بچ گیا، اور آخر کار ملک میں امن وامان قائم ہوگیا جو اس ملک میں بے نظیر تھا۔[666]

ابن سعود اور ادریسی حکمراں

جس وقت ابن سعود نے حجاز کو اپنے تصرف اور قبضہ میں کرلیا، اس وقت امام یحيٰ (امام یمن) نے سید حسن ادریسی کے زیر ولایت عسیر نامی جگہ(جو نجد کے علاقہ میں تھا) پر حملہ کردیا اور وہاں کی اکثر چیزوں کو نابود کردیا، یہ دیکھ کر ادریسی افراد خوف زدہ ہوگئے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ امام یحيٰ کے حملوں سے آل ادریس کی ولایت خطرے میں پڑجائے، اس وجہ سے ابن سعود کو خطوط لکھے اور اپنی طرف سے اس کے پاس نمائندے بھیجے، جس کے نتیجے میں (14)ربیع الثانی1345ھ کو دونوں کے درمیان معاہدہ ہوا جس میں یہ طے ہوا کہ عسیر کی امارت ابن سعود کی حمایت میں ہے، اس معاہدہ میں 14بند تھے جس کے دوسرے بند میں امیر ادریس کو ابن سعود کی اجازت کے بغیر کسی بھی ملک سے گفتگو کرنے کی اجازت نہیں تھی اور تیسرے بند کے مطابق امیر ادریس کو یہ بھی حق حاصل

نہیں تھا کہ کسی کے ساتھ اعلان جنگ کرے یا کسی کے ساتھ صلح کرے، مگر یہ کہ آل سعود کی اجازت سے ہو، اور اس کے چھٹے بند کے مطابق امیر ادریس کو عسیر کے داخلی امور میں تصرف کرنے کا حق دیا گیا تھا۔

لیکن ماہ رجب 1351ھ میں ادریسیوں نے ابن سعود کے خلاف شورش کردی، چنانچہ ابن سعود نے حجاز اور نجد سے لشکر تیار کرکے عسیر کی طرف روانہ کیا، جس کے نتیجہ میں وہاں کے حالات صحیح ہوگئے، اس وقت ابن سعود نے موقع کو غنیمت شمار کیا اور عسیر میں ادریسیوں کی فرمان روائی کے خاتمہ کا اعلان کردیا، اور اس کے بعد عسیر بھی سعودی عرب کا ایک استان (اسٹیٹ) بن گیا، اور سید حسن ادریسی کے لئے عسیر میں قیام نہ کرنے کی شرط پر ماہانہ دوہزار سعودی ریال مقرر کئے۔[667]

تیل نکالنے کا معاہدہ

ابن سعود کے سب سے اہم کاموں میں سے ایک کام مشرقی علاقہ احساء (ظہران) میں تیل نکالنے کا معاہدہ ہے۔

سب سے پہلا معاہدہ مئی 1933ء میں سعودی کی عربی تیل کمپنی اور امریکی کی "آرامکو" نامی کمپنی کے درمیان ہوا، جس پر سعودیہ کی طرف سے شیخ عبد اللہ سلیمان اور مذکورہ کمپنی کی طرف سے "ھاملٹن" نے دستخط کئے۔[668]

اسم گذاری

17 جمادی اول1351ھ میں سلطان عبد العزیز آل سعود نے ایک فرمان بشمارہ 2716صادر کیا کہ(21)جمادی الاول سے ہمارا ملک "المملكة العربية السعودية" کے نام سے پکارا جائے اور جب ملک کا نام تبدیل ہوگیا تو حکومت کے وزیروں اور ارکان نے یہ طے کیا کہ سلطان عبد العزیز کے سب سے بڑے بیٹے امیر سعود کو ولی عہدی کے لئے منصوب کردیا جائے۔

16 محرم1352ھ کو بادشاہ نے فرمان صادر کردیا اور وزراء کابینہ اور مجلس شوریٰ نے امیر سعودکی ولی عہدی کی بیعت کرنے کا وقت معین کردیا۔

ابو طالب یزدی کا واقعہ

ذی الحجہ 1362ھ میں ابو طالب یزدی کومکہ میں قتل کردیا گیا ، اورمکہ میں رونما ہونے والے دوسرے واقعات جو قارئین کرام کے لئے بہت مفید ہیں تفصیل اور اس کی اصلی وجہ بیان کی جاتی ہے :

چنانچہ 14ذی الحجہ 1362ھ کو مکہ معظمہ میں یہ اعلان منتشر ہوا:

"بلاغ رسمی رقم(82) جريمة منكرة:

القتالشرطة القبض فی بیت الله الحرام فی یوم(12)ذی الحجة1362 علی المدعو عبده طالب بن حسین الایرانی من المنتسبین الی الشیعةفی ایران وهو متلبس باقذر الجرائم واقبحها وهی حمل القاذورات وهو یلقیها فی المطاف حول الکعبة المشرفة بقصد ایذاء الطائفین واهانة هذا المکان المقدس وبعد اجراء التحقیق بشانه وثبوت هذا الجرم القبیح منه فقد صدر الحکم الشرعی بقتله وقد نفذ حکم القتل فیه فی یوم السبت(14)ذی الحجة 1362 ولذا حرر

ایک رسمی اعلان شمارہ(82)بھیانک جرم۔

12 ذی الحجہ 1362ھ کو پولیس نے بیت اللہ الحرام میں شیعہ مذہب سے تعلق رکھنے والے ایک ایرانی بنام طالب بن حسین کو گرفتار کیاہے، جس نے بہت برا کام انجام دیاہے، اس نے کچھ کوڑا کرکٹ اپنے ساتھ لیا اور طواف کرنے والوں کی اذیت کے لئے مطاف (طواف کرنے کی جگہ) میں ڈالدیا، تحقیقات اور گناہ ثابت ہوجانے کے بعد شرعی طور پر(14)ربیع الاول کو اس کے قتل کے حکم پر عمل ہوگیا۔[669]

جب یہ خبر ایران پہونچی تو اس سے لوگ بہت ناراض ہوئے اور سب لوگ تعجب کرنے لگے۔

کسی کو بھی حقیقت کا پتہ نہیں تھایہاں تک کہ اس سال گئے ہوئے ایرانی حجاج بھی حج سے واپس پلٹ آئے، انھونّنے حقیقت کو اس طرح بیان کیا :

"ابو طالب یزدی کا طواف کے وقت سر چکرانے لگا، اور قے آنے لگی، تو انھوں نے طواف کرنے والوں کے راستہ میں گندگی نہ پھیلنے کی وجہ سے اس کو اپنے دامن میں لے لیا، جس کی وجہ سے ان کا لباس احرام گندہ ہوگیا"۔[670]

چند مصری اور سعودی حاجیوں نے ان کو پکڑ کر وہاں کی پولیس کے حوالہ کردیا اور انھیں لوگوں نے عدالت میں گواہی بھی دی، کہ یہ شخص اپنے ساتھ میں گندگی اٹھائے ہوئے تھا اور مطاف کو گندا کررہا تھا۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جن لوگوں نے ابو طالب یزدی کو اس طریقہ سے دیکھا ان کے ذہن میں فوراً یہ بات کیسے آئی کہ ابو طالب مطاف کو گندا کرنا چاہتا ہے، اور بیت اللہ الحرام کی توھین کرنا چاہتا ہے، اس تصور کی اصل وجہ کیا تھی؟!

اور کیا یہ فقط ان کا تصور تھا، یا ان چند لوگوں نے عمداً کسی خاص مقصد کے تحت یہ الزام اور تہم ت لگائی؟!

ہ موضوع واقعاً پیچیدہ اور مبہم دکھائی دیتا ہے اور یہ بات روشن نہیں ہے کہ یہ واقعہ ایک اتفاق ہے یا اس کے پیچھے کسی کا ھاتھ ہے؟ اوردوسری تعجب خیزبات یہ ہے کہ کون شخص عاقل ایسا ہوسکتا ہے کہ مسلمان ہوکراتنی مشکلات کے ساتھ کتنی آرزوں اور تمناوں کے بعد حج سے مشرف ہونے کے لئے وہاں جاتا ہے، اوراس زمانہ میں سفرحج میں کتنی مشکلات تھیں[671]ان تمام مشکلات کو برداشت کرنے کے بعدحج کے لئے پہونچے اور اتنے شرمناک کام انجام دے، ؟!

اس کے بعد یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ عدالت پر یہ کیسے ثابت ہوا کہ یہ شخص ایسا ارادہ رکھتا تھا؟ کیونکہ نہ عدالت اس کی زبان کو سمجھتی تھی اور نہ ہی وہ عدالت کی زبان سمجھتے تھے، کس نے ان کا دفاع کیا، کیا کوئی فارسی جاننے والا وکیل ان کا دفاع کررہا تھا؟ ان تمام باتوں کے علاوہ الزام اور فیصلہ میں صرف دو دن کا وقت لگا، درحالیکہ اسلامی نظریہ کے مطابق قتل کے سلسلہ میں ہر طرح کی احتیاط کرنی چاہیئے، کہ کہیں غلطی کے سبب کسی بے گناہ شخص کی جان نہ چلی جائے۔

قارئین کرام! حقیقت تو یہ ہے کہ ابوطالب کے قتل کی اصل وجہ معلوم نہ ہوسکی، یہاں تک کہ چند سال پہلے شیخ حرّ عاملی صفویہ دور کے عظیم الشان عالم دین کی سوانح حیات کا مطالعہ کیا اور کتاب "خلاصۃ الاثر" کے مطالعہ میں ابو طالب کے واقعہ کی طرح ایک اور واقعہ ملا اور یہ بات سمجھ میں آئی کہ یہ واقعہ ابوطالب کے واقعہ سے بڑا گہرا تعلق رکھتا ہے اور اگر غور وفکر کی جائے تو کسی نتیجہ پر پہونچا جاسکتا ہے۔

شیخ حرّ عاملی کا مکہ معظمہ میں ایک واقعہ اور اس سے متعلق فریب کاری

جب 1087ھ یا 1088ھ میں شیخ محمد بن الحسن معروف بہ حرّ عاملی مکہ معظمہ پہونچے، تو عثمانی تُرکوں نے بعض ایرانیوں کو خانہ کعبہ میں گندگی پھیلانے کے جرم میں قتل کردیا، چنانچہ شیخ حرّ عاملی، سید موسیٰ (مکہ کے حسینی اشراف میں سے) کی پناہ میں چلے گئے، اور سید موسیٰ نے ان کو کسی اپنے موردِ اعتماد شخص کے ساتھ یمن بھجوادیا۔

صاحب خلاصۃ الاثر اس واقعہ کے ضمن میں اس طرح ذکر کرتے ہیں کہ یہ بہت بڑی ذلت اور رسوائی ہے، میں یہ تصور کرسکتا کہ اگر کسی شخص نے اسلام کی بُو یا عقل کی بُو بھی سونگھی ہو تو وہ ایسا برا کام کرسکتا ہے۔

واقعہ اس طرح ہے کہ خانہ کعبہ کے بعض خادموں نے دیکھا کہ کعبہ شریف ایک جگہ سے گندا ہوگیا ہے اور یہ خبر مشہور ہوگئی، اور اس کا ہر طرف چرچا ہونے لگا، چنانچہ مکہ کی اہم شخصیات شریف برکات اور شریف مکہ، اور محمد میرزا قاضی مکہ کے پاس گئے اور مذکورہ واقعہ کے بارے میں گفتگو ہونے لگی، آخرکار ان کے ذہن میں یہ بات آئی کہ یہ کام رافضیوں کا ہے، اور یہ طے کرلیا کہ جو لوگ رافضی مشہور ہیں ان کو قتل کردیا جائے، چنانچہ اس سلسلہ میں فرمان صادر کردیا گیا۔

عثمانی تُرک اور بعض اہل مکہ مسجد الحرام میں آئے، اور پانچ شیعہ منجملہ ایک بوڑھے اور زاہد وعابد انسان سید محمد مومن کو قتل کردیا۔ (672)

صاحب تاریخ مکہ مذکورہ واقعہ کے بارے میں اس طرح لکھتے ہیں کہ شوال 1088ھ میں صبح کے وقت لوگوں نے خانہ کعبہ کو (پاخانہ مانند کسی چیز سے) گندا پایا، اور لوگوں نے ایک قدیمی عقیدہ کے تحت "میں نہیں جانتا کہ کس طرح ان کی عقل اس طرح

کے عقیدہ کی اجازت دیتی ہے" شیعوں پر اس کام کا الزام لگادیا، چنانچہ عثمانی تُرکوں اور بعض اہل مکہ نے مل کر شیعوں پر حملہ کردیا بہت سے لوگوں پر پتھراو کیا اور چند لوگوں کو تہہ تیغ کرڈالا۔

اسی طرح سید دحلان، تاریخ عصامی سے نقل کرتے ہیں کہ موصوف نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے کہ جس چیز سے خانہ کعبہ کو گندا کیا گیا تھا وہ پاخانہ نہیں تھا بلکہ وہ دال کا سالن تھا لیکن اس سے بدبو آرہی تھی۔(673)

سید دحلان لکھتے ہیں: چاہے یہ بات صحیح ہو یا نہ ہو، حقیقت یہ ہے کہ اسلام سب مسلمانوں کو اگرچہ اعتقادی لحاظ سے ایک دوسرے میں اختلاف ہے، لیکن سب کو اتحاد اور دوستی کی دعوت دیتا ہے، تاکہ ایک راستہ پر چلیں، اس دین مبین کے ماننے والوں کو یہ بات زیبا نہیں دیتی کہ اپنے مخالفوں پر بعض وہم وخیال کی بناپر تہمتیں لگائیں۔

مولف تاریخ مکہ مذکورہ واقعہ کو ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ میں (اس علاقہ کی) عوام الناس سے بہت ناراض ہوں کہ وہ ایسا عقیدہ رکھتے ہیں کہ شیعہ عجم (ایرانیوں) نے خانہ کعبہ کو گندا کیا جبکہ وہ اپنے حج کو مقبول سمجھتے ہیں۔

اس کے بعد اپنی بات کو آگے بڑھاتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر ہم عقل ومنطق سے کام لیں اور صحیح طریقہ سے غور وفکر کریں تو اس نتیجہ پر پہونچ سکتے ہیں کہ اگر ان تہمتوں کو صحیح مانا جائے تو اس طرح تو ہر سال ایرانی حجاج کی تعداد کے برابر کعبہ گندا ہوجانا چاہئے تھا، جبکہ حقیقت اور واقعیت اس کے برخلاف ہے لیکن کیا کریں کہ دشمنی کی وجہ سے اپنی عقل بھی کھوبیٹھتے ہیں۔(674)

ایک دوسرا واقعہ

صاحب تاریخ مکہ کہتے ہیں کہ شریف محمد بن عبد اللہ کے زمانہ1143ھ میں شیعوں پر ایک اور مصیبت آپڑی، جو ہماری نظر میں مسلمانوں کی ان مصیبتوں میں سے ہیں جن کی وجہ سے مسلمان آگ میں جل رہے ہیں اور جس کی بناپر مسلمانوں میں اختلاف اور تفرقہ ہو رہا ہے۔

گذشتہ سال شیعہ حاجیوں کے قافلے بعض وجوہات کی بناپر حج کے ایام کے بعد مکہ پہونچے، اور مجبوراً اگلے سال یعنی1144ھ کے حج کے زمانہ تک وہ وہاں رکے رہے تاکہ حج کرکے ہی واپس جائیں، (اس مدت میں) بعض عوام الناس نے یہ وہم کیا کہ شیعوں نے خانہ کعبہ کو گندا کیا ہے لہٰذا ان پر حملہ کردیا اور عوام الناس کے حملہ کی وجہ سے پولیس نے بھی حملہ کیا، اور سب ساتھ میں قاضی کے گھر پر پہونچے، فتنہ گروں کی بھیڑ کو دیکھ کر قاضی صاحب اپنے گھر سے فرار ہوگئے کہ کہیں یہ بھیڑ مجھ پر بھی حملہ نہ کردے، اس کے بعد وہاں کے مفتی کے گھر پر پہونچے اور اس کو گھر سے باہر نکال لیا اسی طرح دوسرے علماء کو ان کے گھروں سے نکال کر وزیر کے پاس لے گئے اور اس سے درخواست کی کہ آپ فیصلہ کریں، جب کہ یہ بھی معلوم نہیں تھا کہ فیصلہ کا مدمقابل کون ہے؟ مذکورہ وزیر نے یہ حکم صادر کردیا کہ مذکورہ شیعوں کو مکہ معظمہ سے باہر نکال دیا جائے، اور اس کے بعد اس بازار میں آئے، جہاں پر شیعہ

مقیم تھے اور ان کو نکالنے اور ان کے گھروں کو ویران کرنے کا شور کرنے لگے، اور دوسرے روز امیر مکہ کے پاس گئے تاکہ وہ شیعوں کے بارے میں مذکورہ وزیر کے حکم کی تائید کرے، پہلے تو امیر مکہ نے اس کام سے پرہیز کیا لیکن عوام الناس کے فتنہ وفساد کے ڈر سے مذکورہ حکم کی تائید کردی۔

ان شیعوں میں سے بعض لوگ طائف اور بعض لوگ جدّہ چلے گئے تاکہ فتنہ وفساد خاموش ہوجائے، ادہر فتنہ وفساد پھیلانے والے سرغنوں کو گرفتار کرلیاگیا، اورپھر شیعوں کو اجازت دی گئی کہ وہ مکہ میں لوٹ آئیں۔

سید دحلان صاحب تاریخ رضی سے نقل کرتے ہیں کہ مذکورہ واقعہ میں جو کچھ بھی ہوا وہ سب کچھ متعصب بدمعاشوں اور عثمانی تُرکوں کا کام تھا اور اہل مکہ اس کام سے راضی نہیں تھے، اور عوام کی یھی نادانی ہمیشہ سے مسلمانوں کے درمیان اختلاف اور تفرقہ کا باعث بنی ہے۔[675]

ان حادثات کی اصل وجہ

حکومت صفویہ کے آغاز سے ایران اور عثمانی حکومت کے درمیان ہوئی جنگوں کی چھان بین اور تحقیق کے نتائج سے اس روش اور طریقہ کا پتہ چلتا ہے جو عثمانی علماء نے ایران کے مقابلہ میں اختیار کر رکھی تھی، کیونکہ وہ لوگ دشمنی میں ایرانیوں پر کسی بھی طرح کی تہمت لگانے سے پرہیز نہیں کرتے تھے، یہاں تک کہ ایران سے ہونے والی جنگ کو جھاد کا درجہ دیتے تھے، اورایرانی شیعوں کے قتل کو مباح اور جائز جانتے تھے بلکہ غیر شیعہ ایرانیوں کے بارے میں بھی ان کا یھی نظریہ تھا اور ان کو اسیر کرنے، ان کی عورتوں اور بچوں کو فروخت کرنے کے بارے میں فتویٰ دیتے رہتے تھے۔

شاہ اسماعیل، حکومتِ صفوی کے بانی کے زمانہ میں جب عثمانیوں اور ایرانیوں کے درمیان جنگ وغیرہ ہوتی رہتی تھی تو اس وقت عثمانی علماء اپنی مساجد میں دعا کے لئے جلسہ رکھتے تھے اور شاہ اسماعیل پر لعنت کرتے تھے۔

عثمانی مولف "ابن طولون" شاہ اسماعیل اور سلطان سلیم عثمانی کے ہم عصر بھی ہیں، کہتے ہیں کہ923ھ میں ہم (360)قاریوں کے ساتھ مسجد اموی دمشق (جو عثمانیوں کے تحت اثر تھی) میں چالیس دن تک سورہ انعام کی تلاوت کیا کرتے تھے، اور جب اللہ کے دو ناموں کے درمیان پہونچتے تھے تو صوفی اسماعیل (مراد شاہ اسماعیل ہے) پر لعنت کیا کرتے تھے۔[676]

اس کے بعد قاہرہ کے آٹھ علاقوں مثلاً مقبرہ شافعی، لیث، سیدۃ نفیسہ، شیخ عمربن فارض، ابو الحسن دینوری، شیخ ابو الخیر کلیباتی، مقیاس، جامع الازھر میں سلطان سلیم کی کامیابی کے لئے قرآن مجید ختم کیا کرتے تھے۔[677]

اور جب شاہ اسماعیل پر بددعا کرنے اور سلطان سلیم کی کامیابی کے دعا کرنے سے کوئی نتیجہ نہ نکلا، تو اپنے مقاصد کے پیش نظر ایران کو دار الحرب ہونے کا اعلان کردیا، اور اس کام سے عثمانی سپاہیوں کو صفویہ بادشاہوں سے لڑنے کا جذبہ اور لالچ بڑھ گیا، اسی زمانہ میں سلطان سلیم نے اپنے علماء سے ایک فتویٰ لیا جس میں یہ بات تحریر تھی کہ شرعی لحاظ سے شاہ اسماعیل کا قتل جائز ہے،[678] اس کے علاوہ خود سلطان سلیم نے اپنے ایک خط کے میں جو اس نے تبریز سے لکھا اور ایران پر حملے اور شاہ اسماعیل کو قتل کرنے کے بارے میں تھا، لکھا کہ ہم نے مشہور فقہاء اور علماء کو دعوت دی اور ان سے شاہ اسماعیل سے جنگ کے بارے میں فتویٰ لیا، سبھی فقہاء اور علماء نے فتویٰ دیاہے کہ جو شخص بھی اس کے سپاہیوں (یعنی شاہ اسماعیل کے سپاہیوں) کے مقابلہ میں کوشش کرے تو اس کی یہ سعی و کوشش مشکور ہے اور ان کے مقابلہ میں جہاد کرے تو اس کا یہ عمل مبرور ہے، کیونکہ علماء نے ان کے کفر، الحاد اور ارتداد کا فتویٰ صادر کیا ہے۔[679]

شاہ تہم اسب صفوی اپنے تذکرہ میں اس بات کی طرف اس طرح اشارہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہم نے سیادت پناہ امیر شمس الدین کو ایلچی بنا کر استانبول بھیجا تاکہ رستم پاشا اور وہاں کے دیگر سرداروں سے گفتگو کرےں، لیکن تمام علمائے روم[680] نے فتویٰ دیدیا کہ ایران کے تمام لوگوں

کی جان ومال حلال ہے چاہے وہ سپاہ ہو، یا عوام الناس، مسلمان ہو یا یہودی اور ارمنی، اور ان سے جنگ کرنا "غزٓ" ہے۔[681]

ہم نے کہا یہ فتویٰ تو بہت اچھا ہے!! ہم تو نماز وروزہ اور حج وزکات اور دیگر ضروریات دین کو قبول کرتے ہیں اور ان پر عمل کرتے ہیں، لیکن پھر بھی یہ لوگ ہمیں کافر کہتے ہیں، خدایا تو ہی ان کے اور ہمارے درمیان فیصلہ کر۔[682]

ہ سلسلہ نادر شاہ افشار کے زمانہ تک جاری رہا، اور اس سوال کی تحریر جو افغانیو نکے ایران پر حملے کے بعد شیخ عبد اللہ مفتی قسطنطنیہ سے1135ھ میں اسلامبولی ترکی زبان میں لیا گیا تھا، اور اس کے جواب میں دیا گیا فتویٰ بھی موجود ہے۔[683]

مذکورہ فتوے کا خلاصہ یہ ہے کہ ایران دار الحرب ہے اور وہاں رہنے والے افراد مرتد ہیں۔

ہ فتویٰ اس وقت کا ہے کہ جب ایران پر محمود افغان فرمانروائی کررہا تھا اور حالات بہت خراب تھے، عثمانی بادشاہ نے اپنے مقاصد میں کامیاب ہوجانے کے لئے اس وقت کو غنیمت سمجھ کر ایران پر حملہ کے لئے ایک عظیم لشکر روانہ کیا اور اپنے لشکر کے سردار کو یہ حکم دیا کہ محمود افغان سے کچھ نہ کہنا۔[684]

قارئین کرام توجہ کریں کہ یہ فتویٰ صرف سپاہیوں کو گمراہ کرنے کے لئے صادر کیا گیا تھا۔

ہ بات قابل توجہ ہے کہ یہ فتویٰ کتنا غیر اصولی، بے بنیاد اور دینی اور انسانی لحاظ سے کس قدر دور تھا عثمانی سپاہی اپنے علماء اور مفتیوں پر اعتقاد رکھتے تھے، لیکن جب مقام عمل میں آئے تو پھر ان میں خود اس فتوے پر عمل کرنے کی طاقت نہیں تھی یعنی جس

وقت ایرانی لوگوں اور ان کے اہل خاندان کو دیکھا تو ان میں کسی بھی ایسی چیز کو نہ پایا جس کی بنا پر اس فتوے میں اتنا شدید ردّ عمل دکھایا گیا تھا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انھوں نے ان ایرانیوں کو مرتد اور دین سے خارج شمار نہیں کیا۔

مندرجہ ذیل عثمانی مولف کے واقعہ سے ہماری بات کی تائید ہوتی ہے:

"عثمانی سپاہیوں نے راستہ میں ایک اصفہانی کاروان پر حملہ کردیا اور شیخ الاسلام کے فتوے کے مطابق ان کے مردوں کو قتل کردیا اور ان کی علوی سادات سے اور شریف خاندانوں سے تعلق رکھنے والی عورتوں کو اسیر کرلیا، لیکن مذکورہ فتوے کے برخلاف ان عورتوں کو بہت پاک اوردیندار پایا یہاں تک کہ وہ اپنی حفاظت کے سلسلہ میں نامحرم پر نظر کرنے سے بھی سخت پرہیز کرتی تھیں، ان میں نجابت اورشرافت کی تمام نشانیاں واضح اورآشکار تھیں، ان تمام چیزوں کو دیکھنے کے بعد وہ شش وپنج میں پڑگئے کہ ایسی عورتوں کو کیسے اسیر کریں اور ان کو غلامی میں کیسے لے لیں، آخر کار ان کو بڑے احترام کے ساتھ کرمانشاہ میں پہونچادیا، اور وہاں کی ایک عظیم ہستی میرزا عبد الرحیم کے حوالے کردیا۔[685]

اس طرح کے فتووں کا اثر عثمانی حدود سے باہر تک پہونچا اور ماوراء النهر (تاجکستان اور ازبکستان) تک پہونچ گیا، یہاں تک کہ قاچاریہ بادشاہوں کے زمانہ تک اس کا اثر باقی رہا اور ماوراء النهر کے لوگوں نے بادشاہ عثمانی سے جس کو خلیفة الخلفاء کہا جاتا تھا یہ سوال کیا کہ کیا شیعہ لوگوں کو اسیر کرکے ان کی خرید وفروخت کرنا جائز ہے ؟

اس بات میں کوئی شک نہیں کہ اگر عثمانی اور ازبک سپاہ اور عوام الناس ایران کے لوگوں کو قریب سے دیکھتے تو اس کے برخلاف پاتے جو غلط پروپیگنڈے کی وجہ سے ان کے ذہنوں میں نقش تھا۔

ایرانیوں کو حج سے روکنا

عثمانی بادشاہوں نے گذشتہ فتوے کے علاوہ بھی ایران کی دشمنی میں دوسرے کارنامے انجام دئے ہیں منجملہ یہ کہ1042ھ میں عثمانی بادشاہ نے ایرانیوں کو حج سے روکنے کا حکم صادر کردیا۔[686]

اس حکم کو جاری کرنے کے لئے مکہ کے بازاروں میں یہ اعلان کرادیا گیا کہ اس سال آئے ہوئے ایرانی حجاج واپسی کے وقت اپنے برادران کو یہ اطلاع دیدیں کہ وہ آئندہ سال حج کے لئے سفر نہ کریں۔

صاحب تاریخ مکہ اس واقعہ کو نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں، کہ مجھے ایرانیوں کو حج سے روکنے کی وجہ معلوم نہ ہوسکی مگر وہ تاریخی واقعات جو اس زمانہ میں رونما ہورہے تھے، ایرانیوں نے 1033ھ میں بغداد کو عثمانی قبضہ سے آزاد کرالیا تھا اور ان کو شہر سے باہر نکال دیا تھا، یہاں تک کہ1042ھ میں سلطان مراد عثمانی نے پھر دوبارہ قبضہ کرلیا۔

شاید اس کی وجہ عثمانی بادشاہ اور ایرانیوں کے درمیان شدید اختلافات ہوں اور اسی وجہ سے ایرانی حجاج کو حج سے روکا گیا ہو۔(687)

نادر شاہ اور شریف مکہ

1157ھ میں جس وقت ایران کے بادشاہ نادر شاہ افشار نے عثمانی سپاہ پر غلبہ پانے کے بعد عراق کو اپنے قبضہ میں لے لیا، تو اس نے ایک عظیم الشان عالم دین کو اپنا خط دے کر امیر مسعود، شریف مکہ کے پاس بھیجا، خط کا مضمون یہ تھا کہ عثمانی خلیفہ(688) نے اس بات کی موافقت کردی ہے کہ مکہ (مسجد الحرام) کے منبر سے ہمارے لئے دعا کی جائے اور وہاں پر ہمارے رسمی مذہب "جعفری" کو مکہ میں آشکار کیا جائے، (یعنی تقیہ وغیرہ نہ کرنا پڑے) اور ہمارے امام جماعت مذاہب اربعہ کے برابر کھڑے ہوں۔ نادر شاہ نے اس خط میں شریف مکہ کو ڈرایا اوردہمکایا بھی تھا، شریف کو یہ بات بری لگی اور مکہ کے حالات خراب ہوگئے۔

جدّہ میں (عثمانیوں کی طرف سے) تُرک گورنر نے شریف مسعود سے درخواست کی کہ نادر شاہ کے نامہ بر کو اس کے پاس بھیج دے تاکہ اس کو قتل کردیا جائے، لیکن شریف نے یہ کام نہیں کیا، اور کہا کہ میں اس کو اپنے پاس رکھوں گا اور واقعہ کی تفصیل دار الخلافہ (اسلامبول) لکھوں گا، اور جیسا وہ حکم دیں گے ویسا ہی عمل کروں گا۔

شریف کے اس کام سے والی جدّہ راضی نہیں تھا اور اس کا گمان یہ تھا کہ شاید شریف شیعہ مذہب کی طرف رغبت رکھتا ہے، اور جیسے ہی شریف مسعود، والی کے اس گمان سے باخبر ہوئے تو الزام دور کرنے کے لئے حکم صادر کردیا کہ مسجد الحرام کے منبر سے شیعوں پر لعنت کی جائے۔(689)

نجف میں نادر شاہ کے حکم سے مسلمانوں میں اتحاد کے لئے ایک عہد نامہ

تاریخ مکہ سے جو باتیں نقل ہوئیں ہیں ان کو مکمل کرنے کے لئے اور موقع کے لحاظ سے یھی مناسب ہے کہ سنی شیعہ اتحاد کے لئے نادر شاہ کے اس عہد نامہ کو بیان کیا جائے جو مذکورہ مقصد کے تحت نجف اشرف میں لکھا گیا اور سنی شیعہ علماء نے اس پر دستخط کئے، ہم نے اس مطلب کو "یادگار" نامی مجلہ شمارہ(6) سال چھارم سے نقل کیا ہے:

نادر شاہ چونکہ صفویہ سلسلہ سے کینہ رکھتا تھا یا اس وجہ سے کہ ایرانی لوگ سنی مذہب قبول کرلیں، لہذا ایرانیوں، ترکیوں، افغانیوں میں مذہبی اتحاد قائم کرنا چاہتا تھا، چنانچہ اس نے ایرانیوں کو اہل سنت والجماعت سے قریب کرنے کی بہت کوشش کی، لہذا اس نے ماہ اسفند1148ھ ش، میں ایک جلسہ طلب کیا اور خود ہی اس کا صدر بھی بن گیا، اس جلسہ میں تمام ممالک سے آئے ہوئے نمائندوں کو خطاب کرتے ہوئے کہتا ہے:

"پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ سے چاروں خلیفہ، خلافت کرتے رہے، اور ہند وروم (عثمانی) اور ترکستان سب ان کی خلافت کے قائل ہیں، اور جس وقت اہل ایران آرام وآسائش کی خاطر ہماری سلطنت کی طرف رغبت کریں تو ان کو اہل سنت والجماعت کا مذہب قبول کرنا ہوگا"۔[690]

اس جلسہ میں موجود تمام نمائندوں نے خوف کی وجہ سے اس حکم کو قبول کرلیا، اور اس مسئلہ کے بارے میں ایک عہد نامہ پر سب لوگوں نے دستخط کردئے، اور یہ عہدنامہ نادری خزانہ کے سپرد کردیا گیا۔

نادر شاہ نے اس عہدنامے کو اپنے سفیر کے ذریعہ سلطان عثمانی کے پاس بھیجا، اور اس کو پانچ پیش کش کیں، کہ اگر اس نے قبول کرلیا تو اس سے صلح ہوجائے گی:

1۔ قضاۃ، علماء اور درباری حضرات، حضرت امام جعفر صادق ں کی تقلید کو پانچویں مذہب میں شمار کریں (یعنی شیعہ مذہب کو بھی مذاہب اربعہ کے ساتھ شامل کریں اور مذاہب خمسہ کھیں)

2۔ مسجد الحرام میں ارکان اربعہ، مذاہب اربعہ کے اماموں سے مخصوص ہیں، شیعہ مذہب کو بھی کسی ایک رکن میں شریک کیا جائے اور اس مذہب کا امام بھی وہاں نماز پڑھائے۔

3۔ ہر سال ایران کی طرف سے امیرحج معین ہو جو مصر اور شام کے طریقہ سے ایرانی حجاج کو مکہ پہونچائے اور عثمانی حکومت، ایرانی امیر حاج کے ساتھ مصر اورشام کے امیر حاج جیسا سلوک کرے۔

4۔ دونوں حکومتوں کے اسیر مکمل طریقہ سے آزاد کئے جائےں اور ان کی خرید وفروخت ممنوع قراردی جائے۔

5۔ دونوں حکومتوں کا ایک ایک نمائندہ ایک دوسرے کے پائے تخت میں ہونا چاہئے تاکہ دونوں مملکت کے مسائل مصلحت کے تحت انجام پائےں۔

عبد الباقی خان زنگنہ کے ذریعہ یہ پیش کش ربیع الاول1149ھ استامبول پہونچی عثمانی درباریوں نے جعفری مذہب کو پانچواں مذہب ماننے اور خانہ کعبہ کے ارکان اربعہ میں ان کے امام کو نماز پڑھانے کی اجازت دینے سے انکار کردیا، تو نادر شاہ نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ خود زبردستی ان کو قبول کروائے گا، اور عثمانی حکومت پر حملہ کی غرض سے اپنے توپ خانہ کو کرمانشاہ کے لئے روانہ کردیا۔

اسی زمانہ میں احمد پاشا، والی بغداد (عثمانیوں کی طرف سے) نے اطاعت کا اظہار کیا اسی بناپر نادر شاہ نے نجف، کربلا اورحلہ پر قبضہ کرنے کے لئے اپنے لشکر کو روانہ کیا جس نے آسانی سے ان شہروں پر قبضہ کرلیا، اسی طرح کرکوک اور موصل شہروں کو بھی اپنے قبضہ میں لے لیا، یہ دیکھ کر عثمانی حکومت کو بھی صلح کے لئے تیار ہونا پڑا، اور طے یہ ہوا کہ مذہبی مسائل اور ان کے اختلافات کو دور کرنے کے لئے دوبارہ گفتگو کی جائے، اس کے بعد نادر شاہ شوال 1156ھ میں عتبات عالیہ کی زیارت کرنے کے لئے آمادہ ہوا اور نجف، کربلا اور کاظمین کی زیارت کی اور بغداد میں ابوحنیفہ کی قبر کی بھی زیارت کی، اس کے بعد کربلا، نجف، حلّہ،

بغداد اور کاظمین کے شیعہ سنی علماء کو نجف میں بلایا، تاکہ اپنے ساتھ لائے ہوئے ایران، بلخ، بخارا اور افغانستان کے علماء کے ساتھ بحث و گفتگو اور اختلافی مسائل کو حل کریں۔

گفتگو (24) شوال 1156ھ کو تمام ہوئی، اور ایک عہد نامہ لکھا گیا جس کو میرزا مہدی خان منشی الممالک نادر (مولف درہ نادرہ، اور جھان گشائے نادری) نے لکھا اور اس پر دونوں فریقین کے علماء نے دستخط کیا۔

اس عہدنامے کی ترتیب اور تصدیق اس طرح تھی کہ پہلے علمائے ایران نے اس تحریر پر مھر لگائی اس کے بعد عتبات عالیہ کے (شیعہ سنی) علمائے نے مھر لگائی، اس کے بعد علمائے ماوراء النھر اور اس کے بعد علمائے افغان نے مھر لگائی اور سب سے آخر میں بغداد کے مفتی نے ایرانیوں کے اسلام کی تصدیق کی۔

عہدنامہ کی پوری تحریر "جھان گشائے نادری" میں موجود ہے، لیکن اس عہدنامہ کی تفصیل عبد اللہ بن حسین سویدی بغدادی جو خود مذکورہ شیعہ سنی مناظرہ میں شریک تھے اور اس عہدنامہ پر دستخط بھی کئے تھے، انھوں نے اپنی دو کتابوں میں اس عہدنامے کی تفصیل بیان کی ہے، پہلی کتاب "النفحہ المسکیۃ فی الرحلۃ المکیہ" اور دوسری کتاب "الحجج القطعیۃ لاتفاق الفرق الاسلامیہ" یہ دونوں کتابیں مصر میں چھپ چکی ہیں۔

اس عہدنامہ کی ایک کاپی حضرت امیر المومنین ؑ کی ضریح میں رکھ دی گئی، اور اس کی دوسری کاپیاں اسلامی ممالک بھیج دی گئیں، لیکن اس وقت کے چاپ شدہ نسخوں اور اس کتاب (جھان گشائے نادری) کے قلمی نسخے کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے اور ہم (مدیر مجلہ یادگار اور صاحب مقالہ مرحوم عباس اقبال) نے ان دونوں نسخوں میں فرق پایا ہے یعنی چاپ شدہ مقالہ میں بہت سی چیزیں کم ہیں، مثلاً ایران، عراق، عرب، افغانستان اور ترکستان علماء کے نام اس کتاب (جھان گشائے نادری) میں نہیں ہے، دوسرے یہ کہ علمائے عراق کی تصدیق اصل عہدنامے سے مخلوط ہوگئی ہے، تیسرے یہ کہ افغانی علماء کی تصدیق اس میں نہیں ہے اسی طرح احمد پاشا، والی بغداد کی تصدیق اور مفتی بغداد آفندی یاسین کی مھر اور دستخط بھی اس میں موجود نہیں ہے۔

ہم ارے (عباس اقبال) فاضل دوست آقای حاج "محمد آقا نَخْجوانی" جن کو طلب علم کا بہت شوق تھا انھوں نے اس عہدنامہ کو مکمل طور پر نقل کیا اور نشر کے لئے ہمارے مجلہ یادگار کو دے دیا۔

مذکورہ عہدنامہ کا مکمل نسخہ، حاج محمد آقا نخجوانی کے نسخہ سے ان علماء کے نام، عہدہ و منصب اور مھر کے ساتھ ہمارے مجلہ یادگار میں تقریباً (8) صفحات پر مشتمل چھپ چکا ہے، علماء کے نام اس طرح لکھے گئے ہیں، جائے مھر میرزا بھاء الدین محمد، کرمان کے شیخ الاسلام، یا جائے مھر سید حسینی، پیشنماز کاشان، جائے مھر میرزا ابو الفضل، شیخ الاسلام قم، جائے مھر دخیل علی، قاضی کربلا، جائے مھر ملا حمزہ، شیخ الاسلام افغانستان، جائے مھر محمد باقر، عالِمِ بخارا تا آخر۔

قارئین کرام! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ اکثر علماء کا عہدہ شیخ الاسلام ہے اور بہت ہی کم ایسے علماء ہیں جو پیشنماز یا قاضی رہیں۔[691]

لیکن عثمانی مولفین نے اس واقعہ کی تفصیل دوسرے طریقہ سے بیان کی ہے، چنانچہ شیخ رسول کرکوکلی کہتے ہیں کہ نادر شاہ نے "دشت مغان" میں ایک بہت بڑی انجمن تشکیل دی، جس میں شیعوں کی حمایت کی اور اپنے کو شیعوں کا مدافع (دفاع کرنے والا) کہا، لیکن کرد، داغستان، ساکنان کوہستان (کوہستان سے کیا مراد ہے یہ معلوم نہیں ہوسکا) اور افغانستان کے سبھی لوگ اس سے ناراض تھے، جس کے نتیجہ میں اس سے جنگ کرنے کا فیصلہ کرلیا، اور اس گھم سان کی لڑائی میں جو نادر شاہ سے ہوئی نادر شاہ کے سپاہیوں کو شکست ہوئی اور بہت نقصان ہوا، نادر شاہ نے فریقین کا دل رکھنے کے لئے مرقد ابو حنیفہ، علی مرتضی (ں) امام حسین (ں) امام موسیٰ کاظم (ں) کے لئے بڑے قیمتی ہدایا اور تحائف بھیجے، اور یہ بھی اعلان کیا کہ اذان پانچ مرتبہ کھی جائے، اور جملہ "حی علی خیر العمل" اذان سے نکال دیا جائے، ایسا کُردیوںاور افغانیوں کا دل رکھنے کے لئے کیا، اور اس نے عثمانی سلطان کے لئے بہت سے ہدایا اور تحائف بھی بھیجے۔

اس کے بعد کرکوکلی صاحب کہتے ہیں کہ نادر شاہ نے جنگ کے بعد ایک بار پھر دشت دمغان میں علماء کو جمع کیا تاکہ ان میں موجود اختلافات کو حل کیا جاسکے، جس کے نتیجے میں بادشاہ کی حقیقی طور پر بیعت اور اس کی حمایت ہوئی۔

اس کے بعد نادر شاہ نے ہندوستان پر حملہ کیا اور سلطان محمد (تیموری خاندان کا حاکم) پر غلبہ حاصل کیا اور اس سے خراج لینا طے کیا، اس کے بعد ترکستان، افغانستان، بلخ اور بخارے پر قبضہ کیا، اور ان لوگوں نے عثمانی سلطان سے جو عہد وپیمان کیا تھا اس کو توڑوا ڈالا، اور یہ ظاہر کیا کہ روم (یعنی حکومت عثمانی) پر بغداد کی طرف سے حملہ کرنے والا ہے چند افراد کو احمد پاشا والی بغداد کے پاس بھیجا، تاکہ اس کو اطلاع دے، اور احمد پاشا نے اس لحاظ سے کہ وہ اس کا مہم ان ہے اس کے گذرنے اور وہاں توقف کرنے کی اجازت دیدی، اس وقت نادر شاہ نے کئی ہزار سپاہیوں کو کہانے پینے کا سامان لانے کے لئے بھیجا، اور اس طرح بغداد کا محاصرہ کرلیا، خلاصہ یہ کہ اس نے متعدد حملوں کے بعدپورے عراق پر قبضہ کرلیا، اور اس کے بعد عتبات عالیہ کی زیارت کرنے کے لئے گیا اور حضرت علی کے روضہ کی مرمت اور گنبد پر سونے کے پانی سے زینت کرنے کا حکم دے دیا اور اس کے بعد کربلائے معلی پہونچا اور یہ ظاہر کیا کہ میں تو اہل سنت سے تعلق رکھتا ہوں، اور احمد پاشا کو خط لکھا کہ کسی اہل سنت عالم دین کو بھیج تاکہ شیعہ علماء سے مناظرہ کرے، اور دونوں فرقوں کے درمیان موجود اختلافات ختم ہوجائیں، لہٰذا احمد پاشا نے عبد اللہ سویدی جو ان مسائل میں مہارت رکھتے تھے اور اس کے مورد اعتماد بھی تھے اس کام کے لئے انتخاب کیا۔

سویدی صاحب نے اپنے سفر کی تفصیل کتاب " النفحة المكيه والرحلة الملكيه "692 میں لکھی ہے، اورکرکوکلی نے اسی کتاب سے نقل کیا ہے، منجملہ یہ کہ جس وقت میں نجف میں نادر شاہ کے حضور پہونچا تو اس نے مجھے خوش آمدید کہا، مجھے اس کی عمر 80 سال کی

لگی، اور پروگرام کے مطابق یہ اجتماع حضرت علیؑ کے روضہ میں ہو، اس کے بعد کرکوکلی نے سویدی سے ذکر ہوئے ناموں کو اس طرح لکھا کہ ایرانی علماء میں سے علی اکبر ملا باشی، وغیرہ وغیرہ تھے۔

افغانستان کے علماء میں سے شیخ فاضل ملا حمزہ قلی جائی، جو افغانستان میں حنفی مفتی تھے، اور وہاں کے دیگر علماء کے نام اور ان کے عہدے بھی لکھے ہیں۔

اس کے بعد علمائے ماوراء النھر کے نام ہیں جن کی تعداد سات تھی اور یہ لوگ سویدی کے داہنی طرف بیٹھے تھے اور اس کے بائیں طرف (15) شیعہ علماء تشریف فرما تھے۔

اس وقت ملا باشی نے ایک تقریر کی اور سویدی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا: یہ علمائے اہل سنت کے فاضل علماء میں سے ہیں، اور نادر شاہ نے احمد پاشا سے یہ چاہا کہ انھیںہم ارے درمیان فیصلہ کرنے کے لئے بھیجے اور شاہ کی طرف سے وکیل بنایا گیا کہ جو بھی اس اجتماع میں طے پائے اس پر عمل کیا جائے، کرکوکلی صاحب نے سویدی سے نقل کرتے ہوئے علماء کے درمیان ہونے والی گفتگو کی تفصیل بھی بیان کی ہے، چنانچہ اس گفتگو کا نتیجہ اس طرح بیان کرتے ہیں کہ اہل سنت علماء نے اس بات کی تصدیق کی کہ شیعہ لوگ، مسلمان ہیں، اور ان کا نفع ونقصان ہمارا نفع ونقصان ہے، یہ طے کرنے کے بعد سب لوگ اپنی جگہ پر کھڑے ہوگئے اور ایک دوسرے سے مصافحہ کرنے لگے اور یہ کہتے جاتے تھے: "اہلاً باخی" (میرے بھائی خوش آمدید)۔

اس کے دوسرے دن بھی مذکورہ جگہ پر جمع ہوئے اور ایک جریدہ تیار کیا گیا جس کی لمبائی (7) بالشت سے زیادہ تھی اور اس کے دو حصوں پر عہد نامہ لکھا گیا، ملا باشی نے آقا حسن مفتی سے کہا کہ کوئیایسا شخص اس کو پڑھے جو فارسی زبان جانتا ہو۔

کرکوکلی صاحب نے اس عہد نامے کو عربی زبان میں لکھا ہے اور سویدی کے بعض اعتراض بھی لکھے ہیں، نیز اس کے قول کو نقل کرتے ہیں کہ ان لوگوں کے نام اس میں لکھے ہیں جنھوں نے اس پر اپنی مہر لگائی ہے، اوراس کے بعد سونے کے ظروف میں جو جواہرات سے مزین تھے، مٹھائی لائی گئی، اس کے بعد مجھے شاہ کے پاس لے گئے (سویدی نے اپنی کتاب میں ان باتوں کو ذکر کیا ہے جو اس کے اور شاہ کے درمیان ہوئی ہیں) اور اس نے احوال پرسی، کے بعد کہا:

"کل جمعہ ہے اور میں یہ چاہتا ہوں کہ نماز جمعہ کو مسجد کوفہ میں پڑھوں، اور میں نے فرمان دیدیا ہے کہ صحابہ کے نام بڑے ادب واحترام کے ساتھ اسی ترتیب سے ذکر کئے جائیں جس طرح کہ طے ہوا ہے، اور میں نے یہ حکم بھی دیا ہے کہ بھائی سلطان آل عثمان کے لئے دعا کی جائے اوراس کے بعد مختصر طور پر ہمارے لئے بھی دعا کی جائے، اورگویا یہ سلطان عثمانی کے احترام کی وجہ سے ہے کیونکہ وہ سلطان بن سلطان ہے، جبکہ میرے باپ دادا میں کوئی سلطان نہیں تھا،[693] قارئین کرام! ہم نے جو کچھ کرکوکلی کی باتوں کو خلاصہ کے طور پر نقل کیا ہے اگرچہ بعض تاریخی چیزیں غلط اور اشتباہ ہیں لیکن پھر بھی بہت سے اہم تاریخی نکات اس بیان میں موجود ہیں، خصوصاً اگر ان تمام باتوں کی تحقیق کی جائے۔

مذکورہ مطلب سے متعلق چند نکات

ہ بات تاریخی اعتبار سے مسلم ہے کہ نادر شاہ نے شیعہ اور سنی کے درمیان اتحاد اور دوستی قائم کرنے کے لئے بہت کوشش کی، لیکن سلاطین عثمانی کی دشمنی اور عناد اس قدر زیادہ تھی (جیسا کہ بعض نمونے بیان بھی ہوئے ہیں) کہ نادر شاہ کی کوشش ثمر بخش نہ ہو سکی۔

چنانچہ یہاں پر چند نکات کی طرف اشارہ کرنا مناسب ہے:

پہلا نکتہ یہ کہ تاریخ شیعہ میں چاہے صفویہ زمانہ ہو یا دیگر زمانہ، کوئی بھی ایسا شیعہ عالم نہیں مل پائے گا جس نے اسلامی فرقہ سے جنگ کو جھاد کا نام دیا ہو، یا کسی ایک اسلامی سرزمین کو دار الحرب کا نام دیا ہو، یا اسلامی مذاہب کے پیروکاروں کو کافر کہا ہو۔

دوسرا نکتہ یہ ہے کہ عثمانی علماء جو بھی فتویٰ دیتے تھے وہ حکومت کے اشارہ اور اس کے حکم سے ہوتا تھا جبکہ شیعہ تاریخ میں کبھی کوئی ایسا موقع نہیں آیا کہ کسی بادشاہ کے اشارے پر کسی عالم دین نے کوئی فتویٰ دیا ہو، یا کسی شیعہ عالم دین نے بغیر سوچے سمجھے یا صرف تعصب اور اپنے احساسات یا قومی جذبات کی بناپر کوئی فتویٰ دیا ہو۔

تیسرا نکتہ یہ ہے کہ عثمانی حکومت کے علماء اور طلاب، شیعوں کی معتبر کتابوں، تفسیر، فقہ وحدیث، اور کلام وغیرہ سے بہت کم آشنائی رکھتے تھے، اور شاید ان میں سے بہت سے لوگ یہ بھی نہ جانتے ہوں کہ شیعوں کی فقہ کتنی وسیع اور اصیل (خالص) ہے،[694] جب کہ اس کے برعکس قضیہ صادق ہے یعنی شیعہ علماء اور طلاب عمومی طور پر دیگر اسلامی مذاہب کی کتابوں سے بخوبی اطلاع رکھتے ہیں، ایران مذہب شیعہ کا مرکز ہے، لیکن کبھی بھی دیگر مذاہب کی کتابوں کے مطالعہ پر کوئی پابندی نہیں ہے۔

آج یہ بات سب پر واضح اور آشکار ہے کہ ایران کی کتابفروشی (بک ایجنسی) اور کتب خانوں میں تمام اسلامی مذاہب کی کتابیں موجود ہیں اور کوئی بھی ان کا مطالعہ کرسکتا ہے، اس کے علاوہ تھران یونیورسٹی میں حنفی اور شافعی فقہ پڑھائی جاتی ہے کیونکہ ایران میں یہ دو مذہب موجود ہیں، مطلب یہ ہے کہ اگر عثمانیوں کے پاس شیعہ کتابیں ہوتیں اور صرف حقیقت حال سے اطلاع کے لئے ان کی تحقیق کرتے تو پھر شیعہ مذہب کی حقیقت سے باخبر ہوجاتے، نہ یہ کہ بعض اہل غرض کی تہمتوں اور گمان کی بنا پر شیعوں کے بارے میں کچھ کہتے۔

نتیجہ

مذکورہ مطلب کو بیان کرنے کا نھائی (آخری) مقصد یہ ہے کہ 1088ھ میں ایرانی حجاج کا قتل عام اور اسی طرح دوسرے واقعات کے پیش نظر، یہ بات مسلّم ہے کہ صفویہ سلطنت کے شروع میں حکومت عثمانی کے وسیع علاقوں میں خصوصاً حرمین

شریفین میں ایرانیوں سے دشمنی کو ہوا دی جاتی تھی اور طرح طرح کی ناروا اور جھوٹی تہم تیں لگاکر عثمانیوں کو دشمنی کے لئے ابھارا جاتا تھا، ان تہم توں میں سے ایک نمونہ ابو طالب یزدی کا واقعہ تھا اور اس تہم ت کی وجہ سے بہت سے ایرانی حجاج کا خون بھایا گیا ہے۔

عبد العزیز کی موت

سلطان عبد العزیز اپنی عمر کے آخری دس سالوں میں بالکل اپاہج ہوگیا تھا (یعنی چلنے پھرنے کی بھی طاقت نہ تھی) اور ویلچیر کے ذریعہ ادہر ادہر جاتا تھا اور قلبی اور مغزی بیماری میں بھی بتلا ہوگیا تھا، 1953ء میں گرمی کا زمانہ طائف میں گذارنا چاہا، طائف کی آب وہوا معتدل اور بہت اچھی ہے لیکندریا سے اس کی اونچائی 1200 میٹر ہے اس وجہ سے یہ بات اس کے مزاج سے ہم آہنگ نہیں تھی اس کی حالت اور بگڑتی گئی اس کے مخصوص ڈاکٹر کے علاوہ جرمنی کے کئی ڈاکٹر بھی اس کے علاج میں لگے ہوئے تھے لیکن کسی کا بھی علاج کارگر نہ ہوا، اوردوم ربیع الثانی 1373ھ کو اس دنیا سے رخت سفر باندہ لیا، اس کے جنازے کو ہوائی جہاز کے ذریعہ ریاض لایا گیا اور وھیں پر دفن کردیا گیا۔[695]

ابن سعود کا اخلاق اور اس کی بعض عادتیں

"امین محمد سعید" جو ابن سعود سے آشنا افراد میں سے تھے اور اس کے اخلاق اورعادتوں سے بڑی حدتک آشنائی رکھتے تھے، انھونّنے ابن سعود کے اخلاق صفات اور روزانہ کے پروگرام کے بارے میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔[696]

ابن سعود ایک بلند قامت اور صحت مند انسان تھا منھ بھی بہت بڑا تھا اور جب غصے میں بولتے تھے تو ان کے منھ سے کف (جھاگ) نکلتا تھا، چھرہ کا رنگ گندمی اور تھوڑا کالا تھا، اس کی داڑھی کم اور ھلکی تھی اس کی ایک آنکھ میں تکلیف تھی اسی لئے خط یا کتاب پڑھتے وقت چشمہ کا استعمال کرتا تھا، یا اس خط کو آنکھوں سے بہت قریب کرکے پڑھتا تھا، ابن سعود کے لئے خط پڑھنا بہت مشکل تھا، اس کے بدن میں بہت سے زخموں کے نشان پائے جاتے تھے، اور اس کی ایک انگلی فلج تھی۔

اپنے سرپر کوفیہ اور عقال باندہتا تھا اور سفید اور لمبا لباس پہنتا تھا، اور اس کے نیچے ایک پاجامہ بھی ہوتا تھا اور ان کپڑوں کے اوپر ایک عبا بھی ہوتی تھی۔

اسے اعتراف تھا کہ ہم نے علوم (دنیاوی تعلیم) نہیں حاصل کی ہے جو لوگ دنیاوی تعلیم یافتہ ہیں ان کو چاہئے کہ اس سلسلہ میں ہماری راہنمائی کریں۔

اور کبھی بھی کوئی تقریر کرنا ہوتی تھی تو خطباء کی روش اور عربی کے قواعد کی رعایت نہیں کرتا تھا، نجدی لہجہ میں گفتگو کرتا تھا اور اکثر اس کی تقریریں مذہبی پہلو رکھتی تھیں اور اپنی تقریروں میں احادیث نبوی اور قرآنی آیات کو شاہد کے طور پر پڑھا کرتا تھا، بیٹھ کر تقریر کیا کرتا تھا، انگشت شہادت اور اس کے ہاتھ میں موجود چھوٹے سے عصا کے ذریعہ اپنے مفہوم کو سمجھانے کے لئے اشارہ کیا کرتا تھا۔

ابن سعود غصہ کے عالم میں بھی ملائم اور نرم مزاج تھا، اور ضرورت کے وقت سنگدل اور غصہ ور تھا، وہ جانتا تھا کہ کہاں پر تلوار کا کام ہے اور کہاں پر بخشش اور احسان کا۔

جس وقت دشمن پشیمانی کا اظہار کرتے تھے وہ ان کو بخش دیتا تھا اور پھر ان کو بہت سا مال دے کر اس کو بلند مقام عطا کرتا تھا، اس کی دور اندیشی اور شدت عمل کا نتیجہ یہ تھا کہ ملک میں بے مثل امن امان قائم ہوگیا کہ ہر شخص اپنی جان ومال کو محفوظ سمجھتا ہے اور اطمینان سے رہتا ہے، اس کی سب سے بڑی وجہ اس کی بیداری اور مجرمین، راہزنوں اور ظلم و ستم کرنے والوں کے بارے میں بہت سخت مزاجی تھی اور ان پر کسی طرح کا کوئی رحم نہیں کرتا تھا اور ان کے بارے میں کسی کی کوئی سفارش بھی قبول نہیں کرتا تھا۔[697] (لہٰذا ان سب کا خاتمہ کرکے امن وامان قائم کردیا)

ابن سعود عربی اخبار خصوصاً مصری اخبار پر بہت زیادہ توجہ رکھتا تھا اور جو کچھ مصری اخباروں میں اس کے ملک کے سلسلہ میں لکھا ہوتا تھا اس کو غور سے پڑھا کرتا تھا، وہ اکثر عربی اخباروں اور مجلوں اور لندن سے منتشر "ٹائمز" اخبار کا ممبر تھا، اور اس کے پاس کئی ایسے مترجم تھے جو انگریزی اور ہندی اخباروں میں سے ان خبروں کا ترجمہ کرکے پیش کرتے تھے جو ان کے عرب ممالک اور حجاز کے بارے میں ہوتی تھی۔

ابن سعود کے زمانہ میں ہی نجد اور حجاز کے جوانوں کا سب سے پہلا گروہ دنیاوی تعلیم کے لئے مصر اوریورپ کے لئے گیا، 1927ء میں ان افراد کی تعداد(16) تھی۔

اسی طرح اس کے زمانہ میں لوگوں کو گاڑیوں (موٹرس) پر چلنے کی اجازت ملی جبکہ اس سے پہلے ممنوع تھی۔

ابن سعود کے بعد آل سعود کی حکومت

عبد العزیز کے مرنے کے بعد اس کے بیٹے جمع ہوئے اور اس کے ولیعہد ملک سعود کی سعودیہ کے بادشاہ کے عنوان سے بیعت کی، بیعت کے بعد ملک سعود نے اپنے بھائی امیر فیصل کو اپنا ولیعہد مقرر کیا۔

ملک سعود کی بیعت کا پروگرام مکہ معظمہ میں رکھا گیا اور اس نئے بادشاہ سے بیعت کرنے کے لئے مختلف علاقوں سے تقریباً ہزاروں لوگ جمع ہوئے، چنانچہ اہل مکہ نے علماء اور قضات اور اہم شخصیات کے ساتھ ایک تاریخی عہدنامہ لکھا جس میں شرعی طور پر بیعت کی گئی تھی۔

مذکورہ عہدنامہ کی تحریر اس طرح ہے:

"یا امام المسلمین[698]الملک سعود بن عبد العزیز بن عبد الرحمٰن الفیصل آل سعود المتوفی یوم الاثنین(2)ربیع الاول سنة1373

قد عهد الامانة من بعده الیکم واخذت لکم البیعة فی عام 1352 فان امامتکم بذالک منعقدة وثابتة شرعاً، واننا بمناسبة وفاة والدکم عبد العزیز وتولیکم امامة المسلمین من بعده نجدد ونوکد بیعتکم اللتی فی اعناقنا علی العمل بکتاب الله وسنة رسوله، واقامة العدل فی کل شئي وتحکیم الشریعة الاسلامیه ولکم علینا السمع والطاعة فی العسر والیسر والمنشط والمکره، ونسال الله لکم العون والتوفیقفیما حملتم من امور المسلیمن وان یحقق علی ایدیکم ما ترجوه الامة الاسلامیة من مجد وتمکینٍ"

چنانچہ ان تمام باتوں کے بعد مفتی بزرگ کی ریاست میں ریاض اور دیگر شہر و دیہات کے علماء نے ابن سعود کے ھاتھوں پر بیعت کی اور اس کی اطاعت کرنے کے بارے میں اقرار کیا۔

5ربیع الاول 1373ھ پنجشنبہ کو غروب کے وقت ابن سعود مسجد الحرام گیا اور نماز مغرب کی نماز جماعت قائم کرنے کو اپنے ذمہ لیا، اور اس کے بعد خانہ کعبہ کا طواف بجالایا، اوردعا کی، نیز ایک تقریر کی جس میں اپنی حکومت کے منصوبوں کو چاہے وہ اندرونی ہوں یا بیرونی سب لوگوں کے سامنے بیان کئے۔[699]ملک سعود نے اپنی سلطنت کے زمانہ میں اپنے ملک کی ترقی کے لئے بہت کوششیں کیں، بہت سے مدرسے اور ھاسپٹل، بہت سی سڑکیں اور پل وغیرہ بنائے۔

ابن سعود کے اہم کاموں میں سے مسجد الحرام اور مسجد النبی میں توسیع کرنا ہے جس میں ان دونوں مسجدوں کے قرب وجوار کی زمینیں خرید کر مسجدوں سے ملحق کردی، اور دونوں مساجد کے چاروں طرف بڑی بڑی سڑکیں بنوادیں، اس طرح سے کہ اب کوئی بھی عمارت مسجد کی دیوار سے ملی ہوئینھیں ہے۔

مسجد النبی کی توسیع شوال 1370ھ میں شروع ہوئی اور ابن سعود کے زمانہ میں مکمل ہوئی، چنانچہ اس توسیع اور مرمت کے بعد اس مسجد کی وسعت 16327 میٹر ہوگئی ہے۔[700]

اسی طریقہ سے ابن سعود کے زمانہ میں ڈرائیورنگ کے قوانین کا بنانا بھی ہے، اوروہ بھی اس طرح کہ اگر کوئی ان قوانین کی خلاف ورزی کرے تو اس کو ایک سال قید کی سزا ہے، اور اگر کسی ڈرائیور کی غلطی کی وجہ سے کوئی شخص مرجائے تو اس کو پھانسی پر لٹکایا جاتا ہے، چنانچہ ان سخت قوانین نے تمام سیاسی لوگوں اور ڈپلومیٹ کو خوف ووحشت میں ڈال دیا تھا۔[701]

1961ء مطابق1381ھ ملک فیصل جو ابن سعود کا ولیعہد اور رئیس الوزراء بھی تھا وہ بادشاہ کا قائم مقام ہوگیا اور ایک مدت کے بعد شورائے مشایخ اور مختلف قبیلوں کے سردار اور علماء کی پیشکش پر بادشاہت کے تمام اختیارات اس کو دیدئے گئے۔

نومبر1964ء وزیروں کی کابینہ اور قبائل کے روسا اور شیوخ کی پیش کش اور علماء کے فتاویٰ کے مطابق سعودیہ کے بادشاہ کے عنوان سے اس کی بیعت کی گئی۔[702]

---

520. المختار من تاریخ الجبرتی، ص 667، ہم نے مذکورہ تمام چیزوں کے بارے میں وضاحت کردی ہے۔

493.دائرۃ المعارف اسلامی جلد اول ص 191، عربی ترجمہ۔

494. سب سے پہلا شخص جس نے درعیہ شہر پر حملہ کیا اور محمد بن سعود کے دو بیٹوں فیصل اور سعود کو قتل کرڈالا "دہام بن دواس تھا، (رسالہ شیخ عبد الرحمن آل شیخ ص 24، جلد2 ۔ ابن بشر)

495. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین، 244۔

496. اشراف مکہ سے مراد وہاں کے امیر اور حکّام ہیں جو اس زمانہ میں عثمانی بادشاہوں کی طرف سے معین ہوتے تھے، انشاء اللہ بعد میں ان کے بارے میں گفتگو کی جائے گی۔

497. الدرر السنیہ ص 43،44۔

498. دائرۃ المعارف اسلامی جلد اول ص 191۔

499. الدرر السنیہ ص 44۔

500. تاریخ مکہ ج 2 ص124۔

501. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ جلد اول ص 52، شوکانی صاحب جن کے زمانہ میں یہ واقعات نمودار ہوئے ہیں، انھوں نے بھی شریف غالب کے حالات میں ان باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اس طرح کہا کہ اگر شریف غالب نجدیوں سے جنگ کرنے کے بجائے کوئی دوسرا کام انجام دیتا تو بھتر ہوتا، کیونکہ جس میں جنگ کرنے کی طاقت نہ ہو تو اس کو جنگ میں بہت سی پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور اس کے نتائج بھی خراب ہوتے ہیں۔ (البدر الطالع ج2 ص5)

502. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ، جلد اول ص 73۔

504. الفجر الصادق ص 22۔

505. فتنۃ الوہابیۃ ص 71۔

506. سیف الجبار ص 2 سے، اور اس آخری حصے کو ستون 88 تا 91 وضاحت دی گئی ہے کہ مکہ کے چاروں طرف کے ایک معین فاصلہ کو حدود حرم کہا جاتا ہے، اور ان حدود میں جنگ اور دوسری بعض چیزیں حرام ہیں۔

507. اغاوات کے معنی خواجگان ہیں(جو ظاہراً آغا سے لیاگیا ہے، قدیم زمانہ میں ایران کے خواجہ لوگوں کے لئے لگایا جاتا تھا) اور خواجہ ان لوگوں کو کہا جاتا تھا جو مسجد الحرام (خانہ کعبہ) اور مسجد النبوی کے نظم وضبط کے لئے متعین رہتے ہیں،اس طرح کے افراد اب بھی دونوں مسجدوں میں باقی ہیں، قدیم زمانہ میں بعض مالدار افراد (بخارا، سمرقند، سوڈان اور دوسرے علاقوں کے لوگ) نذر کرتے تھے کہ ہم ان مسجدوں میں خدمت کے لئے خواجہ معین کریں گے، اسی بناپر کبھی کبھی ان لوگوں کی تعداد مسجد النبوی میں دو سو سے زیادہ ہوجاتی تھی، اور کبھی کبھی ان لوگوں میں نااتفاقی بھی ہوجاتی تھی اور فتنہ وفساد بھی ہوتا جاتا تھا، جیسا کہ مکہ ومدینہ سے متعلق تاریخوں میں ذکر ہوا ہے، اسی طرح بعض بادشاہ اور مالدار حضرات کچھ زمینوں کو وقف کرتے تھے تاکہ ان کی درآمد سے خواجگان کا خرچ چلتا رہے، انشاء اللہ بعد میں خواجہ لوگوں کے بارے میں مزید وضاحت کی جائے گی۔

508. تاریخ مکہ ج 2 ص 131 سے۔

509. المختار من تاریخ الجبرتی ص 533۔

510. فتنۃ الوہابیہ ص 72۔

511. قبرستان معلی یا معلاۃ مکہ معظمہ کا سب سے قدیمی قبرستان ہے، اور اس وقت تقریباً شہر کے بیچ میں واقع ہے اور اس کے درمیان سے ایک سڑک نکلی ہے جس نے اس کو دو حصوں میں تقسیم کردیا ہے،جس کے ایک حصے کو مقبرہ معلاۃ اور دوسرے حصے کو مقبرہ ابوطالب (پدر گرامی حضرت علی ں) کہا جاتا ہے۔

512. کشف الارتیاب ص 22، 23، اس سلسلہ میں "عمر رضا کحالہ" کہتا ہے کہ مکہ معظمہ میں بہت سے تاریخی آثار موجود تھے، مثلاً پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جائے ولادت اور جناب خدیجہ، حضرت ابو بکر کا گھر وغیرہ جن کو اور دیگر قبور اور گنبدوں کو وہابیوں نے مسمار کردیا، (جغرافیۃ شبہ جزیرۃ العرب ص161)

513. عنوان المجد فی تاریخ نجد جلد اول ص 124۔

514. اس سے پہلے کا دستور یہ تھا کہ خانہ کعبہ کے ہر رکن میں مذاہب اربعہ کی اپنی نماز جماعت ہوتی تھی۔

515. تاریخ مکہ ج 2 ص 131، 132 کا خلاصہ۔

516. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ جلد اول ص 91۔

517. المختار من تاریخ الجبرتی، ص 667، جبرتی نے شریف غالب کے ذریعہ وہابی مذہب قبول کرنے کی وجھینبڑی تفصیل سے لکھی ہیں، (تاریخ جبرتی ج3 ص116)

518. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ جلد اول ص 91۔

519. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ جلد اول ص 92، جبرتی صاحب 1220ھ کے واقعات بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ تقریباً ڈیڑھ سال تک وہابیوں نے مدینہ کو گھیر رکھا تھا اور شہر میں کہانے پینے کی چیزوں کو نہیں جانے دیا، چنانچہ مدینہ کے افراد مجبوراً ان کے سامنے تسلیم ہوگئے مدینہ پر وہابیوں کا قبضہ ہوگیا، تمباکو نوشی کو شہر میں ممنوع قرار دیدیا، پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی گنبد کے علاوہ تمام گنبدوں اور مقبروں کو مسمار کردیا، (تاریخ جبرتی ج3 ص 91)

521. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ جلد اول ص 73۔

522. تیرہویں صدی ہجری کے وہابی مورخ و مولف ۔

523. تاریخ المملکہ العربیۃ السعودیہ جلد اول ص 77، 78۔

524. عنوان المجد فی تاریخ نجد جلد اول ص 121، 122۔

525. مفتاح الکرامۃ، خاتمہ جلد پنجم ص 512، طبع مصر۔

526. روضات الجنات ج4 ص 198۔

527. کتاب "نزہۃ الغری" کے مولف شیخ خضر ثانی سے نقل کرتے ہیں کہ وہابیوں نے حبیب ابن مظاہر کی قبر کی ضریح جو لکڑی سے بنی ہوئی تھی توڑ کر اس میں آگ لگادی، اور اس سے حرم مطہر کے قبلہ کی طرف دالان میں قہوہ (چائے) بنایا، اس کے بعد حضرت امام حسینؑ کی قبر کی ضریح کو بھی توڑنا چاہتے تھے لیکن چونکہ اس میں لوہا لگا ہوا تھا جس کی بناپر اس کو نہ توڑ سکے۔ (ص52)

528. تاریخ کربلا وحائر حسین ص 174۔

529. تاریخ کربلا وحائر حسین ص 172۔

530. العراق قدیماً وحدیثاً ص 127۔

531. حدائق السیاحہ ص 427۔

532. حضرت امام حسین ں کے خزانہ کے غارت ہونے پر دوسری دلیل یہ ہے کہ شیخ خضر نے بہت سی ان چیزوں کو وہابیوں کے پاس دیکھا ہے جو غارت کرنے کربلا میں آئے تھے، جیسے ایک بڑا قرآن بہت خوبصورت تحریر میں جس پر سونے سے جدول بنے ہوئے تھے، اور حضرت امام حسین (ع) کے خزانہ سے متعلق ھیرے وجواہرات سے مزین تلوار ینوغیرہبھی تھیں۔ (نزہۃ الغریٰ ص52)

533. 1213ھ میں علی پاشا والی بغداد کے حکم سے نجد پر حملہ کیا گیا اور اس کے بعد ہوئے واقعات کو دوحۃ الوزرا میں تفصیل کے ساتھ نقل کیا گیا ہے (ص 204 سے) اس کے بعد علی پاشا اور سعود بن عبد العزیز کے درمیان ایک صلح ہوئی جس میں ایک بات یہ تھی کہ عراق سے جانے والے حجاج کو وہابی حضرات کچھ نہ کہیں اور دوسری بات یہ تھی کہ عراق پر حملہ کرنے سے باز رہیں، چنانچہ عبد العزیز نے اپنے خط میں اسی صلح کی طرف اشارہ کیا ہے۔

534. دوحۃ الوزرا، ص 213 سے 217 تک کا خلاصہ۔

535. میرزا ابو طالب اپنے سفر نامے میں (جس کے بعض حصہ کو بعد میں ذکر کیا جائے گا) اس طرح لکھتے ہیںکہ عمر آقا کربلا کا حاکم وہابیوں کا ہم زبان اورہم قول تھا جب وہابیوں نے حملہ شروع کیا اور یہ نعرہ "اقتلوا المشرکین" و"اذبحوا الکافرین" بلند کیا اس وقت عمر آقا ایک دیہات میں جا چھپا، اور آخر کار سلیمان پاشا کے ھاتھوں قتل ہوا۔ (ص408)

536. میرزا ابو طالب صاحب وہابیوں کے حملہ کے گیارہ مھینہ بعد کربلا پہنچے، وہ فرماتے ہیں کہ شہر کربلا کی دیوار مٹی کی تھی جس کا عرض بھی کم تھا اور مضبوط بھی نہیں تھی جس کی بناپر وہابی لوگ اس کو گراکر شہر میں داخل ہوگئے تھے۔ (سفر نامہ ص 408)

537. مفتاح الکرامۃ جلد 7 ص 653، گذشتہ چار وجوہات کے علاوہ ایک دوسری وجہ یہ بھی بیان کی جاسکتی ہے کہبغداد اور اس کے قرب وجوار میں طاعون کی بیماری پھیل چکی تھی، (دوحۃ الوزرا ص 216) جس کی بنا پر شہر کے ذمہ دار افراد اپنی جان بچانے کی فکر میں تھے لہٰذا وہ شہر کربلا سے دفاع نہ کرسکے۔

538. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ جلد اول ص 97، 98۔

539. عنوان المجد جلد اول ص 142۔

540. مفتاح الکرامۃ ج 7 ص 653۔

541. تاریخ نجد ص 99۔

542. ان تحریروں میں اگرچہ بعض غلطیاں بھی ہیں لیکن اس کے ساتھ بہت سے دقیق اور باریک نکات بھی ملتے ہیں۔

543. مسیر طالبی ص 408، 409۔

544. روضۃ الصفاء، ناصری ج 9 ص 381۔

545. ناسخ التواریخ جلد اول ص 119، 120۔

546. مسیر طالبی یا سفر نامہ میرزا ابو طالب ص 412، تاریخ کے مطالعہ سے یہ بات ثابت ہے کہ عبد العزیز نے فتح علی شاہ کے پاس کئی مرتبہ اپنا نمائندہ بھیجا ہے، چنانچہ عبد اللہ بن سعود جس کا نام محمد تھا اس کا ایک فوٹو (دیوار پر نقش) فتح علی شاہ کے ساتھ سلام کے باغ گلستان میں اب بھی موجود ہے، (زنبیل حاج فرہاد ص 143)

547. مآثر سلطانیہ ص 86۔

548. دوحۃ الوزرا کے مولف کہتے ہیں کہ کربلا اور نجف کے حادثات کی اطلاع ایران کی حکومت کو دی گئی۔ (ص 217)۔

549. منتظم ناصری ج 3 ص 78۔

550. روضۃ الصفای ناصری ج 9 ص 585، 586 کا خلاصہ۔

551. ابن بشر جلد اول ص 125، وصلاح الدین مختار جلد اول ص 78۔

552. عنوان المجد جلد اول ص 126۔

553. جلد اول ص 192، کرکوکلی کہتا ہے (دوحۃ الوزرا ص 227) عبد العزیز کا قاتل اصل افغانی تھا اور وہ بغداد میں رہتا تھا جس کا نام ملا عثمان تھا اس نے دین اسلام اور مسلمانوں کا دفاع کرنے کے لئے نذر کی تھی اور پروگرام کے تحت عبد العزیز کے قتل کا ارادہ کیا تھا اور وہ وہاں جاکر وہابیوں کے بھیس میں رہنے لگا تھا۔

554. ابن بشر جلد اول ص 172۔

555. ماضی النجف وحاضرہا، جلد اول ص 324، مولف نُزہۃ الغری کہتے ہیں کہ وہابیوں نے نجف کے لوگوں پر پانی بند کردیا تھا، (ص53)

556. عراق سے نجد اور حجاز کے لئے ایک راستہ ہے جو ایسے جنگل سے گذرتا ہے جہاں پر آب ودانہ کم ہوتا ہے، اور قدیم زمانہ میں ایران اور عراق سے اکثر حجاج اسی راستہ سے جایا کرتے تھے، یہ راستہ "جبل معروف" (اس وجہ سے کہ بلاد الجبل نامی علاقہ سے جو ایران اور عراق کے مرکزی علاقہ میں ہے اسی راستہ سے حجاج حج کے لئے جایا کرتے تھے) کے نام سے مشہور تھا، لیکن آج کل اس سے کوئی نہیں جاتا۔

557. ماضی النجف وحاضرہا، جلد اول ص 325، یہ واقعہ کتاب "غرائب الاثر" کے قلمی نسخہ سے نقل ہوا ہے، کرکوکلی کہتا ہے (دوحۃ الوزراء ص 212) وہابیوں نے 1214ھ میں نجف اشرف پر حملہ کیا لیکن قبیلہ خزاعل نے اس کا مقابلہ کیا اور وہابیوں کے تین سو لوگوں کو قتل کردیا۔

558. ماضی النجف وحاضرہا، ص325، 326۔

559. "کرکوکلی" (دوحہ الوزراء ص 217 میں) کہتا ہے کہ حضرت علی ں کے خزانہ کو حضرت امام موسیٰ کاظم ں کے خزانہ میں منتقل کردیا گیا، اسی طرح کتاب "موسوعۃ العتبات المقدسہ"ج اول بخش نجف اشرف ،ص166، میں کتاب "تاریخ العراق بین احتلالین" سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ1216ھ میں خزانہ امیر المومنین ں کو وہابیوں کے ڈر سے کاظمین میں رکھوادیا گیا، اور اس خزانہ کو لے جانے والے حاج محمد سعید بک دفتری تھے۔

560. عنوان المجد فی تاریخ نجد جلد اول ص 137۔

561. ماضی النجف وحاضرہا، جلد اول ص 326۔

562. جلد 5 ص 512۔

563. مفتاح الکرامہ ج 7 ص 653، ایک بہت ظریف نکتہ یہ ہے جس وقت علامہ مرحوم سید محمد جواد عاملی اسلحہ لئے نجف اشرف سے دفاع کررہے تھے اورہر وقت یہ لگ رہا تھا کہ دشمن اب شہر پر قبضہ کرلے گا اور سب کو قتل کردیگا مال ودولت کو غارت کردے گا، اس وقت بھی موصوف کتاب لکھنے میں مشغول تھے، وہ بھی مفتاح الکرامہ جیسی کتاب جو فقہ شیعہ کی اہم کتابوں میں مانی جاتی ہے، چنانچہ آدھی رات بلکہ صبح تک ان دونوں کاموں میں مشغول رہے، یعنی شہر کا دفاع بھی کیا اور کتاب بھی لکھتے رہے۔

564. ماضی النجف وحاضرہا ج1ص330۔

565. کانون اول روم کے قدیم مھینوں میں سے ہے جو دسمبر اور جنوری کے مطابق ہوتا ہے، اور بعض عربی ممالک میں آج بھی یہ مھینے انگریزی مھینوں کی جگہ رائج ہیں۔

566. کتاب تاریخ الوزرات العراقیہ سے اقتباس، اس کتاب کی پہلی جلد میں مختلف مقامات پر اس طرح کے دوسرے واقعات تفصیل کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں، ہم اپنے قارئین کرام کو یھیں پر یہ بتادیں کہ اسی کتاب کے باب ہشتم میں "جمعیۃ الاخوان" کے بارے میں تفصیل بیان کی جائے گی۔

569. طبقات اعلام الشیعہ ،جلد اول کا دوسرا حصہ ص 594۔

570. سوال وجواب دونوں کتاب "تراث کربلا" ص 285، پر موجود ہیں۔

571. موسوعۃ عتبات المقدسہ بخش کربلا جلد اول ص 336۔

572. سریانی مھینوں کا ساتواں مھینہ، جو اپریل سے مطابقت رکھتا ہے، (مترجم)

573. موسوعۃ عتبات المقدسہ بخش کربلا جلد اول ص356، وفی بلا دالرافدین ص 69۔

574. موسوعۃ عتبات المقدسہ بخش کربلا جلد اول ص358۔

575. سریانی سال کا چوتھا مھینہ،جوجولائی سے مطابقت رکھتا ہے، (مترجم)

576. تاریخ بیست سالہ ایران، تالیف آقای حسین مکی جلد 2 ص 342 تا 353 کا خلاصہ۔

577. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ، جلد اول ص 86۔

578. دائرۃ المعارف اسلامی جلد اول ص 192۔

579. تاریخ مکہ جلد 2 ص 135، 136۔

580. عنوان المجد جلد اول ص 153 کا خلاصہ۔

581. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ جلد اول ص 118، عثمانی مولفین میں سے جناب سلیمان فائق بک لکھتے ہیں کہ سعود چاہتا تھا کہ ایک ایسی عربی حکومت بنائے جس میں عراق، حجاز اور شام شامل ہو اور خود اس کا بادشاہ ہو، (ص37)

582. دائرۃ المعارف اسلامی جلد اول ص 192، 193۔

583. سرزمین مصر، سلطان سلیم عثمانی کے زمانہ سے عثمانیوں کے تحت تھی اور جس وقت کی ہم بات کررہے ہیں اس وقت محمد علی پاشا عثمانی سلطان کی طرف سے والی تھا، لیکن آہستہ آہستہ خود وہ اور اس کی اولاد عثمانی سلطنت سے نکلتے چلے گئے "جرج آنتونیوس" کہتا ہے کہ محمد علی پاشا کے دل میں بادشاہت کا جذبہ تھا اور اتریش کی حکومت پر نگاہ جمائے ہوئے تھا، (یقظۃ العرب ص 86)

584. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ جلد اول ص 119 کا خلاصہ۔

585. عنوان المجد جلد اول ص 158۔

586. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ جلد اول ص 23ا سے 129 تک کا خلاصہ۔

587. ناسخ التواریخ قاجاریہ جلداول ص 206۔

588. المختار من تاریخ الجبرتی ص 539۔

589. مرحوم شمس العلماء گرگانی اپنی کتاب میں جو وہابیوں کے بارے میں لکھی ہے اس میں موصوف نے وہابیوں اور صادق خان کی ریاست میں ایرانی لشکر کے درمیان ہوئی لڑائی جھگڑوں کے بارے میں، یہاں تک کہ وہابیوں کے ایران پر حملے اور وہابیوں کے فتح علی شاہ کے نام خط اور اس کے جواب کو بھی ذکر کیا ہے، لیکن اس کا مدرک اور ثبوت پیش نہیں کیا ہے۔

590. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ جلد اول ص 133۔

591. ممکن ہے مغرب سے مراد مراکش ہو یا الجزائر اور ٹیونس کو بھی شامل ہو۔

592. اس وقت شام میں، سوریہ، لبنان، اردن اور فلسطین سب شامل ہوتے تھے،چنانچہ اس وقت کی یہ فعلی تقسیم دوسری عالمی جنگ کے بعد کی ہے۔

593. یہ اس وقت کا واقعہ تھا کہ جب ابراہیم پاشا حناکیہ میں موجود تھے۔

594. ابن بشر صاحب کہتے ہیں کہ اس وقت توپ کے ہر گولے کو مصر سے درعیہ لے جانے کا کرایہ 8 ریال سعودی ہوتا تھا اور وہ گولہ اتنے وزنی ہوتی تھی کہ ایک اونٹ صرف چھ گولوں کو لے جاسکتا تھا۔ (جلد اول ص 218)

595. عنوان المجد جلد اول ص 210۔

596. زینی دحلان، الفتوحات الاسلامیہ ج2 ص 267، 268۔

597. ابن بشر صاحب کہتے ہیں کہ شہر درعیہ کی اس وقت کی عمارتوں کی عظمت وثروت اور قوت اور وہاں کی جمعیت کی کثرت کی توصیف بیان کرنا مشکل ہے، اس شہر میں ہمیشہ قافلے آتے رہتے تھے اور وہاں کوئی گھر ہی ایسا ہوگا جو فروخت کیا جاتا تھا، اس وقت وہاں پر مکانوں کی قیمت سات ہزار ریال، پانچ ہزار ریال، اور چھوٹے چھوٹے مکانوں کی قیمت ایک ہزار ریال ہوتی تھی اسی طرح ایک دکان کا ماہانہ کرایہ 45 ریال ہوتا تھا۔ (ج اول ص216)

598. ہم نے محمد علی پاشا اور ابراہیم پاشا کے وہابیوں پر حملوں کی تفصیل، کتاب عنوان المجد ابن بشر نجدی (جلد اول ص 157) سے اور تاریخ المملكة العربية السعودیہ جلد اول ص 143 سے 193 تک کا خلاصہ نقل کیا ہے، ان کے علاوہ کتاب فتوحات الاسلامیہ سید احمد زینی دحلان مفتی مکہ اور کتاب عجائب الآثار جبرتی سے استفادہ کیا ہے۔

599. مصر سے مراد شہر قاہرہ ہے جس کے قدیم اور جدید دو حصے تھے۔

600. المختار من تاریخ الجبرتی ص1012، 1013۔

601. المختار من تاریخ الجبرتی ص1012، 1013۔

602. المختار من تاریخ الجبرتی ص 823، ابن ایاس نے عثمانی سپاہیوں کے فساد اور برے اعمال کے بارے میں بہت سی داستانیں لکھی ہیں یہاں تک کہ سلطان سلیم کے مصر میں قیام کے وقت نوبت یہ پہونچی کہ قاہرہ شہر میں یہ اعلان کرادیا گیا کہ جب تک عثمانی سپاہی شہر سے خارج نہ ہوجائیں کوئی غلام، کنیز، عورتیں اور "اَمرد" (وہ لڑکے جن کے ابھی داڑھی مونچھ نہیں نکلی ہو) لڑکے اپنے گھروں سے باہر نہ نکلیں۔ (بدایع الزہور، جلد 5 ص 188)

603. المختار من تاریخ الجبرتی ص823۔

604. تاریخ المملكة العربية السعودیہ جلد اول ص 194۔

605. تاریخ المملكة العربية السعودیہ جلد اول ص 198 سے 207 تک کا خلاصہ۔

606. غیر عرب مولفوں کے علاوہ انگلینڈکی "لیڈی بلنٹ" نے اپنے شوھر کے ساتھ شمر اور حائل کی پھاڑیوں کا سفر کیا ہے اس نے اپنے سفرنامہ میں آل رشید کے کارناموں کے بارے میں ایک دقیق تفصیل بیان کی ہے۔ (ص 156 سے بعد تک)

607. مذکورہ "بِلنٹ" نے آج سے تقریباً سو سال پہلے اس علاقہ کا سفر کیا تھا جس وقت نجد پر عثمانیوں کے حملے جاری تھے، چنانچہ وہ اس طرح رقمطراز ہیں کہ عثمانیوں کے پاس اتنا سب کچھ اسلحہ، لشکر اور بہت ساری دولت ہونے کے باوجود بھی وہ جنگلوں میں مسافروں کی جان ومال کو محفوظ نہ رکھ سکے، اور جس مدت میں وہ لوگ وہاں رہے ہیں ان کا نفوذ فقط شہروں میں تھا، یہاں تک کہ دمشق سے حج کے لئے جانے والا راستہ بھی بغیر سپاہ کے یا خطروں کو مول لئے بغیر طے نہیں کیا جاسکتا تھا، (سفری بہ بلاد نجد ص 220)

608. تاریخ المملكة العربیہ السعودیہ، جلد اول ص 318۔

609. تاریخ المملكة العربية السعودیہ جلد اول ص 388۔

610. تاریخ المملكة العربية السعودیہ، جلد دوم، ص 25 تا 29 کا خلاصہ۔

611. اس واقعہ کی تفصیل کتاب تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ، جلد دوم از ص 30 تا 43، اور کتاب جزیرۃ العرب فی القرن العشرین از ص 272 سے 275 تک بیان

612. حافظ وھبہ صاحب اس سلسلہ میں کہتے ہیں (ص 275، 276) کہ انگلینڈ نے ایک سال پہلے یعنی 1216ھ میں جدہ میں اپنی نمایندگی (سفارت) قائم کرلی تھی (تاریخ مکہ ج 2 ص 101) لیکن امین ریحانی کے بقول: ابن سعود نے اپنی حکومت کے آغاز میں کسی دوسرے ملک کی قونصل اور نمایندگی کو قبول نہیں کیا اور خود انگلینڈ کی نمایندگی بھی (جو اس کے اور انگلینڈ کے وزارت خارجہ کے درمیان واسطہ تھا) بحرین میں تھی۔

613. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص 276، 277، انگلینڈ اور سعودی عرب کی حکومت میں رابطہ کا آغاز 1914ء سے ہو چکا تھا جیسا کہ ہم نے اس بات کو پہلے بھی عرض کیا لیکن پہلی عالمی جنگ کے شروع ہوتے ہی یہ رابطہ مستحکم اور مضبوط ہوتا گیا اور انگلینڈ کی حکومت کے نمائندہ ہمیشہ ابن سعود کے پاس آتے رہے اور آپس میں گفتگو ہوتی رہی، اور اسی زمانہ میں انگلینڈ کے شریف حسین سے بھی اچھے تعلقات تھے اور انھوں نے حجاز کے انقلاب میں (جس کی شرح بعد میں آئے گی) اس کی مدد کی، جس کی بعض تفصیل تاریخ نجد (تالیف سنٹ جَون فیلبی) ص 315 میں ذکر کی گئی ہے۔

614. قارئین کرام مزید تفصیل کے لئے شفاء الغرام فاسی جلد 2 ص 162، تا 193 پر رجوع فرمائیں۔

615. اس زمانہ میں شریف کا اطلاق صرف سید پر ہوتا تھا، اور آل علی ں کے علاوہ کسی کو شریف نہیں کہا جاتا تھا۔

616. حافظ وھبہ ص 166 سے۔

617. تاریخ مکہ کے مطابق شریف عون کے زمانہ میں مسجد الحرام میں کچھ تغیر اورتبدیلی بھی دی گئی منجملہ یہ کہ اس سے پہلے تک عورتوں کے نماز پڑھنے کے لئے ایک مخصوص جگہ تھی اور اس حصے میں ایک دیوار تھی، جس کی وجہ سے عورتوں کی نماز کی جگہ الگ ہوجاتی تھی، لیکن 1301ھ میں شریف عون نے اس دیوار کو ختم کردیا۔

618. حافظ وھبہ صاحب کہتے ہیں کہ (ص 169، 170) لیکن صلاح الدین مختار نے شریف حسین کو ایک خود خواہ اور خود پسند انسان بتایا ہے اور کہا ہے کہ جس وقت اس کو "عقبہ "میں تبعید (جلا وطن) کیا گیا میں اس کے دیدار کے لئے گیا اور جب میں نے اس سے مصافحہ کیا تو اپنی بڑی بڑی آنکھوں سے مجھے گھور کر دیکھا اور اشارہ کیا کہ میرا ھاتھ چومو، لیکن میں نے نہ چوما، موصوف عقبہ میں موجود بندرگاہ کے منتظمین اور وہاں پر موجود سپاہ کے سردار کے کاموں میں مداخلت کیا کرتے تھے اور اپنے بیٹے کو جو جدّہ میں تھا اس کے لئے فرمان بھیجتے رہتے تھے۔ (ج 2 ص 295)

619. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین، ص 171، 175۔

620. حافظ وھبہ ص176

621. لورنس نے اپنے تمام خاطرات کو اپنی کتاب میں جس کا فارسی میں ترجمہ بنام "ہفت رکن حکمت " کے نام سے ہوا ہے، تفصیل سے لکھا ہے، جس میں حجاز و نجد اور شریف حسین کے واقعات اور انگلینڈ اور عثمانی حکومتوں کی اس علاقہ میں دخالت، اور انگلینڈ نے ان سے کس طرح دوستی کا اظہار کیا اور عثمانی حکومت نے ان سے کس طرح دشمنی اختیار کی، نیز عربوں کے رسم ورواج، وغیرہ کو بھی تفصیل سے لکھا ہے۔

622. تاریخ مکہ ج 2 ص 227، " امین المُیَز "جو کہ ملک سعود کے زمانہ میں عربستان میں عراق کا سفیر تھا یوں رقمطراز ہے کہ میں نے مسٹر فیلبی (حاج عبد اللہ) سے لورنس کے بارے میں سوال کیا چنانچہ انھوں نے جواب دیا کہ اس کا باپ ایر لینڈ کا لرد تھا اور اس نے انگلینڈ میں کسی عورت سے شادی کی جس سے چار بچے پیدا ہوئے ان میں سے ایک لورنس ہے، اس نے آکسفورڈ میں اپنی تعلیم مکمل کی، اور برٹین کی فوج سے منسلک ہوگیا اور پہلی عالمی جنگ کے زمانہ میں مشرق وسطیٰ آیا، میں نے سب سے پہلے اس سے اردن میں ملاقات کی، اس کو انگلینڈ کی طرف سے شریف حسین کی مدد کے لئے بھیجا گیا اور میں تو اس امید میں تھا کہ سعود کا ستارہ اقبال چمکے گا لہٰذا میں ابن سعود سے ملحق رہا۔ فیلبی نے لورنس کے اخلاق اور صفات کے بارے میں بتایا کہ اس طرح کا کوئی شخص ملنا مشکل ہے، کیونکہ یہ شخص بھوک اور پیاس کے عالم میں اونٹ کی طرح اور

مشکلات کو برداشت کرنے میں گدھے کی طرح ہے، یہ شخص خشک زمین پر سوجاتا ہے پتھروں کو اپنا تکیہ بنا لیتا ہے، گرمی سردی اور بھوک وپیاس کی اس کی نظر میں کوئی اہمیت نہیں ہے، میں اس کی طرح نہیں ہوسکتا، اس نے عربستان میں بہت سے کام انجام دئے منجملہ عمارتیں، پل اور سڑکیں بنوائیں، بادشاہ کو تخت خلافت پر بٹھایا اور اس کے بعدیہ شخص برٹین چلاگیا، یہ شخص اپنی عرفیت کے نام سے ہوائی فوج میں بھرتی ہوا، اور آخر کار ایک گاڑیایکسیڈینٹ میں مرگیا، (المملکۃ العربیۃ السعودیہ کما عرفتھا ص 277)

623. اقتباس از رحلات رشید رضا، ص 173 سے۔

624. بدایع الزہور ج 5 ص 125۔

625. خطط الشام، ج 2 ص 221۔

626. مفاکہۃ الخلان ج 2 ص 90۔

627. یہاں تک کہ "فلیب" کہتا ہے کہ اگرچہ سلیم کے بعض جانشین کو خلیفہ کا لقب دیا جاتا تھایہاں تک کہ وہاں کے افراد بھی اس کو اسی عنوان سے پکارتے تھے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ لقب صرف بناوٹی تھے، اور ان کی حدود سے باہر ان کی کوئی حیثیت نہیں تھی، سب سے پہلے جس عثمانی بادشاہ کو یہ لقب دیا گیا اور ان کا دینی نفوذ عثمانی حکومت کے باہر علاقوں میں رسمی طور پر پہنچوایا گیا وہ ہے روس اور ترک کا معاہدہ تھا جو "پیمان کوچوک کینارجی" کے نام سے مشہور تھا، جس پر1188ھ مطابق 1774ء میں دستخط ہوئے تھے۔ (تاریخ عرب ص 877)

628. ثعالبی صاحب کہتے ہیں کہ یہ مذکورہ بردہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے کعب بن زھیر کو (ان کے مشہور ومعروف قصیدہ لامیہ کے موقع پر) عطا فرمایا تھا، اورمعاویہ نے اس کو کعب سے چھ سو دینار میں خریدا تھا اور اس کے بعد سے تمام خلفاء اس کو تبرک کے طور پر رکھتے چلے آئے ہیں، (ثمار القلوب ص 61)

629. مروج الذھب ج3 ص 246۔

630. الاسلام والخلافہ ص257، بہ نقل از ابن ایاس۔

631. خلافت کا اصل منشاء اور ان کے شعار کے بارے میں درج ذیل کتابوں میں تفصیل سے بیان ہوا ہے: 1 صبح الاعشیٰ ج 3، 2۔ مآثر الانافہ ج2 (یہ دونوں کتابیں قلقشندی کی ہیں) اسی طرح مذکورہ چیزوں کے بارے میں مخصوصاً "بُردہ" کے سلسلہ میں کتاب احکام السطانیہ، تالیف ماوردی، اور نھایہ ابن اثیر میں تفصیل بیان کی گئی ہے۔

632. الذخائر والتحف ص 190۔

633. مفاکہۃ الخلان جلد اول ص 383، ظاہراً لیث بن سعد کا مقبرہ مراد ہے جو مصر کے اہل سنت کی زیارتگاہ ہے، اور یہ لیث، مالک بن انس (مالکی مذہب امام) کے قریبی دوستوں اور ان کے روایوں میں سے تھے۔

634. المختار من بدایع الزہور، ص 1028۔

635. مفاکہۃ الخلان ج 2 ص 36۔

636. "توپ قاپی" میوزیم جو پہلے عثمانی بادشاہوں کا اہم محل تھا اس میں کئی حصے ہیں، جس کے ایک حصے میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور خلفاء سے منسوب چیزوں کو رکھا گیا ہے، اوران چیزوں کے علاوہ جو بیان ہوچکی ہیں دوسری چیزیں بھی پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور خلفاء سے منسوب موجود ہیں، ان میں پیغمبر اکرم صلی اللہ

علیہ و آلہ وسلم کی ٹوپی اور آپ کا دندان مبارک، اور وہ قرآن بھی وہاں موجود ہے جس پر عثمان کا خون گرا تھا، اسی طرح وہاں ایک دو منھ والی اور بھت چوڑی شمشیر بھی ہے جس کے بارے میں یہ کہا جاتا ہے کہ یہ حضرت علی ں کی تلوار ہے، اور اسی طرح کی دوسری چیزیں بھی اس میوزیم میں موجود ہیں، قارئین کرام کی خدمت میں مزید آگاہی کے لئے عرض ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے منسوب چیزیں خصوصاً آنحضرت کی داڑھی کے بال دنیا کے مختلف ممالک میں موجود ہیں مثلاً دہلی کی جامع مسجد میں، قاہرہ میں مشہد راس الحسین ں میں ۔

637. تاریخ مکہ ج2 ص 230، چنانچہ صاحب تاریخ مکہ کہتے ہیں :

638. شریف حسین گویا انگریزوں کے دہوکہ میں آگئے کیونکہ انھوں نے اس کو کچھ وعدے دئے تھے لیکن بعد میں ان پر عمل نہ کیا، اور ٹھیک کارزار کے وقت اس سے جدا ہو کر دوسروں سے ملحق ہوگئے، (قارئین کرام اس سلسلہ میں مزید آگاہی کے لئے کتاب المملکۃ العربیۃ السعودیہ اور کتاب موسوعۃ العتبات المقدسہ بحث مکہ میں رجوع فرمائیں)

639. دوسری عالمی جنگ کے بعد عراق کی حکومت مستقل ہوگئی اور مشرقی اردن (یا ماوراء اردن) بادشاہت میں تبدیل ہوگیا اور عبد اللہ کے نام کی جگہ ملک عبد اللہ کے نام سے پکارا جانے لگا۔

640. تاریخ مکہ ج2 ص232، اس سے پہلے بھی چند سال پہلے شریف حسین کی خلافت کی باتیں ہوا کرتی تھیں، اور انگریزوں نے بھی اس بات کی موافقت کردی تھی جیسا کہ ہم نے پہلے بھی اشارہ کیا ہے، اور اس کے بعد بھی دوبارہ خلافت کے بارے میں گفتگو ہوئی جیسا کہ "مجلہ المنھل چاپ مکہ (شمارہ ذی الحجہ 1373ھ) اور مجلہ جمھوریہ مطبوعہ، بمبئی ضمن سلسلہ وار مقالات میں ، بیان ہوا ہے۔

641. تاریخ الوزارات العراقیہ جلد اول ص 153، 154 کا خلاصہ۔

642. تاریخ مکہ ج2 ص 236۔

643. وہابی لوگ اپنے حاکم کو اپنا امام کہتے تھے۔

644. المملکہ العربیۃ السعودیہ ج2 ص 299، 300، "جرج آنتونیوس" کے قول کے مطابق انگلینڈ کی حکومت نے کہا تھا کہ اگر دونوں حکومتیں ہم سے یہ درخواست کریں کہ ان دونوں کے درمیان فیصلہ کرادیں تو اس وقت ہم ان کے کام میں مداخلت کرسکتے ہیں۔ (یقظۃ العرب ص 455)

645. صلاح الدین مختار ج2 ص300 سے۔

646. صلاح الدین مختار، ج2 ص 306، اور314 سے 316 تک۔

647. ازرقی صاحب کی تحریر کے مطابق (اخبار مکہ جلد اول ص 110) زمانہ جاہلیت سے ہی خانہ کعبہ کی کلیدداری کا اعزاز "بنی عبد الدار" کو تھا اور جب پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فتح مکہ کرلیا تو آپ نے اسی خاندان کے لئے اس افتخار کو باقی رکھا اس طرح کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے عثمان بن ابی طلحہ (قبیلہ بنی عبد الدار) کو خانہ کعبہ کی کلید (چابی) عطا فرمائی اور فرمایا کہ خدا کی یہ امانت تمھارے پاس ہے اور اگر کوئی اس کو تم سے چھینتا ہے تو وہ ظالم ہے، عثمان پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے حضور میں مدینہ منورہ پہونچا اور کلید اپنے پسر عمہ "شیبہ" کو دیدی، اس طرح یہ افتخار بنی شیبہ میں باقی رہا اور اس وقت سے خانہ کعبہ کی کلیدداری اسی خاندان میں ہے، اور شیبی کے نام سے مشہور ہے، اس سلسلہ میں ابن تیمیہ کہتا ہے (السیاسۃ الشرعیہ ص 6) جب جناب عباس نے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے خانہ کعبہ کی کلید کی درخواست کی تو بنی شیبہ کو لوٹانے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی: < اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تُؤَدُّوْا الاماناتِ اِلٰى اَهْلِهٰا > (بے شک اللہ تمھیں حکم دیتا ہے کہ امانتوں کو ان کے اہل تک پہونچا دو) (سورہ نساء آیت 58)

648. صلاح الدین مختار، ج2، ص343، 344۔

649. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ، ج2، ص 357، 363۔

650. صلاح الدین مختارج2 ص380 تا 382 تک کا خلاصہ، اگرچہ عبارت میں جمادی الاول لکھا ہے لیکن ظاہراً جمادی الثانی صحیح ہونا چاہئے کیونکہ امیر محمد 23 ربیع الثانی کو مدینہ میں وارد ہوا ہے اور مدینہ کی سپاہ کے لشکر نے دو مھینہ کے بعد مدینہ کو سپرد کیا ہے، لہٰذا دو مھینہ جمادی الثانی میں پورے ہوتے ہیں نہ کہ جمادی الاول میں۔

651. کشف الارتیاب ص59 تا 61۔

652. مرحوم علامہ عاملی کے نظریہ کے مطابق وہابیوں کو اس بات کا ڈر تھا کہ عالم اسلام ان کے مقابلہ کے لئے اٹھ کھڑا ہوگااور اگر یہ ڈر نہ ہوتا تو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کو بھی مسمار کرنے میں بھی کوئی کمی نہ کرتے۔ جابری انصاری اپنی کتاب تاریخ اصفھان (ص392) میں 1343ھ کے واقعات کے ضمن میں وہابیوں کے حجاز میں قبور کے ویران کرنے کے بارے میں کہتے ہیں کہ حاج ابین السلطنہ نے1312ھ میں (ائمہ بقیع علیہم السلام کی لوہے کی ضریح) کو اصفھان میں بنوایا یہ ضریح دوسال میں تیار ہوئی، اور جب وہابی لوگ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کو منہدم کرنے کے لئے آگے بڑھے تو ان میں سے کسی نے یہ آیت پڑھی: <یَا اَیُّها الَّذِیْنَ آمَنُوْا لاَ تَدْخُلُوا بُیُوْتَ النَّبِی > (اے ایمان لانے والوں خبردار پیغمبر کے گھروں میں بغیر اجازت داخل نہ ہو)(سورہ احزاب آیت 53) یہ آیت سن کر انھوں نے اس جسارت سے صرف نظر کرلی۔

653. کشف الارتیاب ص60، ایران کے نمائندے موضوع کی تحقیق کے لئے حجاز گئے، یہ حضرات مصر میں ایران کے سفیر اور شام میں ایران کے سفیر کی صدرات میں حجاز گئے۔ (کشف الارتیاب ص65)

654. "قران " ایران میں قاچاریہ حکومت کا پیسہ تھا جو چاندی کا ہوتا تھا اور اس کا وزن 24چنوں کے برابر ہوتا تھا، اور" شاہی "قاجاریہ حکومت کے زمانہ میں 50 دینار کے برابر ہوتا تھا۔ (مترجم)

655. سفرنامہ فراہانی، ص 281 ۔

656. ہدایۃ السبیل ص127۔

657. تحفۃ الحرمین ص 227۔

658. مرآۃ الحرمین جلد اول ص426۔

659. الکامل ج8 ص214۔

660. وفاء الوفاء بہ اخبار دار المصطفیٰ ج3 ص916۔

661. رحلۃ ابن جبیر ص154۔

662. کیونکہ اس وقت ہندوستان پاکستان الگ الگ نہیں ہوئے تھے اور ہندوستان میں مسلمانوں کی تعداد بہت زیادہ تھی۔

663. صلاح الدین مختارج2 ص385، 386۔

664. کشف الارتیاب ص61، 62، 1308ھ شمسی میں سعودیہ سے ایران ایک ھیئت آئی اور دونوں ملکوں میں سیاسی تعلقات برقرار ہوئے۔

665. ابن سعود سے بیعت کے طریقہ کار کو "سلطنت ملک سعود" کی گفتگو میں بیان کیا جائے گا، اسی طرح حجاز کے لوگوں کا خط ابن سعود کے نام اور ابن سعود کا جواب، یہ دونوں "ملوک المسلمین المعاصرون" نامی کتاب میں موجود ہے۔ (جلد اول ص 136)

666. ابن سعود کی بادشاہت کے پہلے سال جو واقعات اور حادثات رونما ہوئے ہیں ان کو کتاب المملکۃ العربیۃ السعودیہ، ج2 ص 386 کے بعد سے دیکھا جاسکتا ہے۔

667. ملکوک المسلمین المعاصرون، جلد اول ص 136 سے 138 تک، اس کتاب میں دونوںکے درمیان ہوئے معاہدہ کی عبارت موجود ہے۔

668. تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ ج2 ص 477، 1935ء میں ظھران کے علاقہ میں جب یہ دیکھ لیا گیا کہ تیل کی مقدار بہت ہے اور اس کو فروخت بھی کیا جاسکتا ہے، اور وہاں پر ایک کنویں میں تیل بہت ابلنے لگا، سعودی حکومت1938ء میں تیل نکالنے میں کامیابی حاصل ہوئی، اور اس کے ایک سال بعد اس تیل کی مقدار ایک ملین ٹن تک پہونچ گئی، (تاریخ نجد فیلبی ص 389) اسی طرح فیلبی کی تحریر (تاریخ نجد ص 385) کے مطابق 1923ء میں ابن سعود کی "کاکس" (انگلینڈ کا مشہور و معروف سیاستمدار) کی سرپرستی میں تیل نکالنے میں تشویق ہوئی تو اس نے مشرقی علاقوں میں تیل کی تلاش کا کام مشرقی کمپنی کے حوالے کیا جبکہ کاکس اس بات پر ترجیح دیتا تھا کہ یہ کام انگلینڈ اور ایران کی حکومت کے حوالے کرے، لیکن بعض وجوہات کی بناپر مذکورہ منصوبہ فیل ہوگیا۔

669. عربی اعلان کی عبارت "ام القریٰ" نامی اخبار مطبع مکہ بتاریخ 20 ذی الحجہ 1362ھ نمبر 990، سال 20 سے نقل کی گئی ہے۔

670. جیسا کہ مشہور ہوگیا کہ ابو طالب نے اپنے احرام کے کپڑوں میں قے کو لے لیا، لیکن یہ بات بہت بعید دکھائی دیتی ہے کیونکہ 12ذی الحجہ کو تمام حاجی لباس احرام کو نکال دیتے ہیں۔

671. ابوطالب یزدی کا واقعہ دوسری عالمی جنگ کے زمانہ کا واقعہ ہے، اس موقع پر زندگی بسر کرنا بہت مشکل کام تھا خصوصاً حج کے لئے سفر کرنا، اکثر وہ ایرانی جو حج سے مشرف ہونا چاہتے تھے کتنی مشکلات کے بعد کویت پہونچتے تھے اور وہاں سے کسی ٹرک وغیرہ کے ذریعہ وہ بھی خطرناک راستوں سے سعودیہ پہونچتے تھے، مقصد یہ ہے کہ ابو طالب کتنی مشکلات اور زحمات کو برداشت کرکے مکہ معظمہ پہونچے اور ان کے لئے یہ عجیب واقعہ پیش آیا۔

672. خلاصۃ الاثر فی اعیان القرن الحادی عشر، ج3 ص 432، 433، سید مومن سے مراد: میر محمد مومن بن دوست محمد حسینی استرابادی ہیں جو ایران سے حجاز پہونچے اور بیت اللہ الحرام کے مجاور ہوگئے تھے، خاتون آبادی اپنی کتاب "وقائع السنن" (ص533) میں کہتے ہیں کہ میں 1086ھ میں (سید مومن کی شہادت سے دو یا تین سال پہلے) مکہ معظمہ حج کے لئے گیا اورمیں نے سید مومن سے "اجازہ حدیث" لیا۔

673. مذکورہ موضوع اس بات کی تائید کرتا ہے کہ یہ چیز مسلمانوں میں اختلاف ایجاد کرنے کے سلسلہ میں بہت پہلے سے مشہور ہے، اس کے پیچھے کوئی نہ کوئی ھاتھ ضرور ہوتا ہے، جیساکہ ابو طالب کے واقعہ میں بھی کہا گیا ہے۔

674. تاریخ مکہ تالیف احمد السباعی ج2 ص 40۔

675. تاریخ مکہ ج2 ص 71۔

676. مفاکہۃ الخلان ابن طولون ج2 ص 74، عبارت یہ ہے "واذا وصلوا ابی بین الجلالتین دعوا علی الصوفی المذکور" مراد یہ ہے کہ جب سورہ انعام کی آیت 124 پر پہونچتے تھے اس آیت میں ایک جگہ دو بار کلمہ اللہ آیا ہے <واذا جائتھم آیة قالوا لن نومن حتی نوتی مثل ما اوتی رسل اللہ، اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ> پہلے والے کلمہ اللہ کے بعد لعنت کرتے تھے اور اگر کسی کے لئے دعا کرنا منظور ہوتا تھا تو دعا کرتے تھے، اور پھر دوسرے کلمہ اللہ سے آیت کو شروع کرتے تھے اور پورا سورہ مکمل کرتے تھے۔

677. ابن ایاس ج5 ص 258، 259۔

678. المختار من بدیع الزہور ص 1023۔

679. ابن طولون ج2 ص 50، ہم انشاء اللہ بعد میں اشارہ کریں گے یہ سب فتویٰ بادشاہ کے حکم (بزور) سے صادر ہوتے تھے، اور اس طرح کے فتوے صادر ہونا عثمانی بادشاہوں کے زمانہ میں رائج تھے۔

680. روم سے مراد وہاں کے عثمانی ہیں ۔

681. یعنی جہاد راہ خدا کا درجہ رکھتا ہے۔

682. تذکرہ شاہ تہم اسب ص 64۔

683. سوال اور فتویٰ دونوں کتاب حدیقۃ الزوراء ابن سویدی ص95 پر موجود ہے۔

684. کتاب حدیقۃ الزوراء ص 94، لیکن یہ سب منصوبے نادر شاہ کے آنے سے نقش بر آب ہوگئے، اور شیخ الاسلام کے فتوے نے مسلمانوں میں اختلاف ایجاد کرنے کے علاوہ کچھ اثر نہ دکھایا۔

685. ابن السویدی ص 96۔

686. کیونکہ اس وقت حجاز عثمانی بادشاہوں کے قبضے میں تھا۔

687. تاریخ مکہ ج 2 ص 28۔

688. سلاطین عثمانی کی خلافت کے بارے میں تفصیل گذر چکی ہے۔

689. تاریخ مکہ ج2 ص77۔

690. نقل از جھان گشای نادری۔

691. مجلہ یادگار شمارہ ششم، سال چھارم ،ص 43 تا 55 تک کا خلاصہ۔

692. مجلہ یادگار میں اس کتاب کا نام دوسرے طریقہ سے .بیان کیا گیا ہے۔

693. دوحۃ الوزرا، کرکوکلی ص 46 تا 63 تک کا خلاصہ، اس کتاب میں تمام جگہ پر مغان کی بجائے صفان لکھا ہے۔

694. تاریخ المملکۃ العربیہ السعودیہ ج2ص535 کا خلاصہ۔

695. عثمانی حدود میں شیعہ کتب کا وجود ممنوع تھا، اسی بنا پر بہت کم ایسا ہوتا تھا کہ عثمانی علماء یا طلباء، شیعہ کتابوں کا مطالعہ کریں، اور افسوس کا مقام تو یہ ہے کہ آج بھی بعض اسلامی ممالک میں یہ ممنوعیت جاری ہے۔

696. ملوک المسلمین المعاصرون جلد اول ص 120 کا خلاصہ۔

697. نجدی مورخ ابن بشر نے بھی اسی طرح کی خصوصیات اور صفات عبد العزیز بن محمد بن سعود (مقتول1228ھ، اور عبد العزیز بن سعود کے دادا) کے لئے بیان کئے ہیں، خصوصاً شدت عمل اور اس کے نتیجہ میں پیدا ہونے والے امن وامان، اور اعراب کا چوری اور رہزنی کے عادتو نکا چھڑوانا، (عنوان المجد، جلد اول ص126، اور اس کے بعد تک)

698. مسلمین سے مراد وہابی ہیں۔

699. مجلہ البلاد السعودیہ مطبوعہ مکہ مورخہ 16 ربیع الاول1374ھ۔

700. اس وقت مسجد النبی کی توسیع کا کام ختم ہوگیا لیکن مسجد الحرام کی نئی عمارتیں بننا ابھی بھی جاری ہے، البتہ تمام ہونے والی ہے، اور اس جدید عمارت میں صفا ومروہ کے درمیان سعی کرنے کی جگہ جو پہلے ایک تنگ بازار تھا آج وہاں دو طبقہ خوبصورت عمارت بن گئی ہے، جس کا عرض بھی کافی ہے، اس وقت توسیع کے بعد مسجد الحرام کی تمام جگہ برانڈوں اور دوسری منزل سمیت ایک لاکھ میٹر مربع سے بھی زیادہ ہے۔

701. المملکۃ العربیۃ السعودیہ کما عرفتھا، ص135، 136۔

702. ملک فیصل 1975ء میں اپنے ایک رشتہ دار کے ھاتھوں شہر ریاض میں قتل کردیا گیا، اور اس کا بھائی ملک خالد اس کا جانشین مقرر ہوا، چند سال پہلے بھی ملک خالد اپنے دوسرے بھائی ملک فہد کی موت کے وقت سعودیہ کی بادشاہت کے لئے مقرر ہوا تھا، اور سعود نے اپنے بھائی فیصل کے حکم سے استعفاء دیا اور ملک سے باہر چلا گیا اور1969ء میں یونان میں انتقال کیا۔

آٹھواں باب:

جمعیۃ الاخوان یا انجمن امر بالمعروف و نھی عن المنکر

تاریخ وہابیت کے آخری دور میں ''جمعیۃ الاخوان'' نے دینی احکام اجراء کرنے میں اہم کردار ادا کیا ہے لہٰذا یہ مناسب معلوم ہوا کہ اس انجمن کے بارے میں اس کتاب میں ایک مستقل باب کا اضافہ کردیا جائے تا کہ ہمارے قارئین کو اسکے اکناف وجوانب سے بخوبی آشنائی پیدا ہو سکے۔

''جمعیۃ الاخوان'' کی ابتداء کے اسباب کے بارے میں صلاح الدین مختار کا بیان ہے کہ۔ ملک عبدالعزیز آل سعود نے جب یہ دیکھا کہ انکی قوم صحرا میں پراکندہ ہے اور یہ لوگ بہت جلد لڑائی جھگڑے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں اور معمولی سے معمولی بات پر فساد شروع کردیتے ہیں تو انھیں یہ فکر لاحق ہوئی کہ کسی طرح اس جاہل اور جھگڑالو قوم کو متحد کیا جائے اور اپنے اسی منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے کے لئے یہ صورت نکالی کہ اس سلسلہ میں دین سے بہتر کوئی طریقہ کار نہیں ہے لہٰذا ان کے درمیان دینی احکامات رائج کرکے ہی انھیں ایک پلیٹ فارم پر جمع کیا جاسکتا ہے۔

ابن سعود نے اپنے اس منصوبہ کو کامیاب کرنے کے لئے نجد کے ایک عالم شیخ عبداللہ بن محمد بن عبد اللطیف سے یہ خواہش ظاہر کی کہ وہ حنبلی مذہب کے مطابق کچھ دینی کتابیں لکھیں جن کی زبان اتنی سادہ اور عام فہم ہو کہ یہ بدو (صحرانشین عرب) ان کو باآسانی پڑھ کر سمجھ سکیں، ابن سعود نے اسی طرح شیخ عبداللہ کے بعض شاگردوں کو خطیب اور مبلغ کی حیثیت سے ان قبیلوں کے درمیان بھیجا اور انھوں نے اسی طرح سادہ اور واضح طریقہ سے بدوؤں کے درمیان دینی احکامات بیان کئے جنھیں وہ دل وجان سے یاد رکھتے تھے اور اس طرح تمام بدوؤں کے درمیان دینی رابطہ کی بنا پر الفت پیدا ہو گئی اور انھیں اسباب کے نتیجہ میں انجمن الاخوان وجود میں آئی۔

یہ صورت حال اس وقت سامنے آئی جب خود صحرانشین بدو، آل سعود اور آل رشید کی خونریزیوں سے تنگ آچکے تھے اور وہ بھی اس سے کسی طرح اپنی جان چھڑا کر ایک نئی زندگی کی طرف بڑھنا چاہتے تھے لہٰذا وہ مذکورہ تعلیمات کے لئے آمادہ اور تشنہ تھے، یعنی ایسی تعلیمات جو ان کو خونریزی سے روکے، اور امن واتحاد کی طرف دعوت دے، چنانچہ یہ تعلیمات ان کے اوپر بہت اثرانداز ثابت ہوئی کیونکہ وہ قوم، جو جنگل راج کی بدترین تاریکی میں پڑی ہوئی تھی اور چھ ماہ یا سال بھر میں ایک بار بھی نہانے کی عادی نہ

تھی، اب صفائی اور طھارت کی طرف سخت توجہ دینے لگی تاکہ حدیث شریف نبوی " النظافۃ من الایمان" یعنی صفائی ایمان کا ایک حصہ ہے، اس پر بخوبی عمل کرسکے۔

وہ بدّو جو اب تک لوٹ مار اور قتل وغارت گری کو ھی اپنی زندگی کا مقصد سمجھتے تھے اب مسلسل ان کی زبان پر یہ دعا جاری تھی : " اللھم اغننا بحلالک عن حرامک "خدایا ہمیں اپنی حلال چیزوں کے ذریعہ اپنے محرمات سے مستغنی کردے، چنانچہ اس طریقہ کار کی بنا پر ایک کم نظیر امن وامان قائم ہوگیا اور پھر صورت حال بدل کر یہ ہوگئی کہ اگر کسی کو کوئی چیز یا نقدی وغیرہ راستہ، جنگل یا کسی اور جگہ دکھائی دیتی تھی تو وہ فوراً پولیس کو اس کی اطلاع دیتا تھا۔[703]

بدّو تیزی کے ساتھ شہروں کی طرف منتقل ہونا شروع ہوگئے البتہ اس وجہ سے ان کے اندر دینی تعلیمات اور افراط وتفریط نے جنم لیا، جو ابن سعود کی ناراضگی کا سبب قرار پایا اور ملک ابن سعود نے اس کی روک تھام کے لئے علماء سے یہ مطالبہ کیا کہ وہ "جمعیۃ الاخوان" کو ایک خط لکھیں اور انھیں خلاف شریعت کاموں، نیز بے جا تعصبات سے باز رکھیں، خود ملک نے بھی اپنی طرف سے ان کے لئے ایک پُر زور بیان جاری کیا۔[704]

حافظ وھبہ "جمعیۃ الاخوان" کے بارے میں کھتے ہیں: جب کبھی عراق، مشرقی اردن یا کویت میں جمعیۃالاخوان کانام لیا جاتا تھا تو لوگوں پر خوف وھراس طاری ہوجاتا تھا، اور سب لوگ قلعوں یا برجوں کے اندر پناہ لے لیتے تھے عربی ممالک میں خوف و ھراس کون پھیلاتا ہے؟

گذشتہ چند دہائیوں تک الاخوان ان بدووں کو کہا جاتا تھا جنھوںنے خانہ بدوشی کو ترک کرکے کسی مستقل جگہ سکونت اختیار کرلی اور گارے مٹی سے اپنے لئے گھر بھی بنالئے جنھیں حجرہ کہاجاتاہے گویا وہ اس ابتر زندگی سے اچھی زندگی کی طرف آگئے خیموں کی جگہ یہ مٹی کے گھر پہلی بار 1330ھ میں بنائے گئے جن میں رہنے والے افراد چند مختلف قبیلوں سے تعلق رکھتے تھے ان اعراب نے گذشتہ زندگی کو جاہلیت اور موجودہ جدید دور کو اسلام کا نام دیا۔[705]

سنٹ زان فیلبی (عبد اللہ) نے "جمعیۃ الاخوان" کی ابتدا کے بارے میں اس طرح لکھا ہے جو لوگ ابن سعود کی طرف سے لوگوں کی رہنمائی وہدایت اور دین کی طرف راغب کرنے نیز عذاب آخرت سے ڈرانے کے لئے جگہ جگہ تبلیغ کرنے جاتے تھے ان کی یہ کوشش 1912ء مطابق 1331ھ میں نتیجہ خیز ثابت ہوئی اس سال حرب ومطیر نامی قبیلوں کے کچھ لوگوں نے (حرما نامی علاقہ میں (نجد کے قریب) ایک اجتماع کیا۔

یہ جماعت ابتداء میں جس کی کل تعداد (50) افراد سے زیادہ نہ تھی انھوں نے اپنا نام "جمعیۃ الاخوان" طے کیا اور اپنا صدر دفتر کویت سے قسیم جانے والی سڑک پر (نجد کے اہم علاقہ میں) بنایا، اور آہستہ آہستہ ان کی تعداد میں اضافہ ہونے لگا، اور دین کے نام پر ایک مکمل فوج تیار ہوگئی۔

ابن سعود کا مقصد صرف یہ تھا کہ ایسی انجمن کے ذریعہ ایک بے باک اورنڈر فوج تیار کی جائے، لہٰذا ملک سعود نے ان کے لئے ہر قسم کے وسائل مہیا کئے جیسے مال و دولت، پہل، کھیتی باڑی کے تمام وسائل، اورآخر کار دین کا دفاع کرنے کے لئے جنگی سازو سامان بھی ان کے حوالہ کردیاگیا، چنانچہ "جمعیۃ الاخوان" نے تمام قبائل کے درمیان قتل غارت گری، رہزنی، سگریٹ اور حقہ نوشی، اور آرام طلب زندگی کو حرام قرار دیدیا ان کا کل اہتمام اخروی زندگی کے لئے تھا، وہ لوگ اپنے علاوہ دوسرے تمام اسلامی فرقوں کو مشرک اور بت پرست سمجھتے تھے۔

ابھی 1912 عیسوی تمام نہیں ہوا تھا کہ ابن سعود نے خود کو ایک ایسی سرفروش اور بے باک فوج کا سربراہ پایا جو شہر میں رہنے والے بدوؤں سے وجود میں آئی تھی ایسی فوج جو آخری سانس تک لڑنے مرنے پر تھی لیکن ایک نا منظم فوج جس میں کسی قسم کا نظم وضبط نہ تھا، جنگ کے وقت یہ لشکر بھی دوسری منظم اور تربیت یافتہ فوج کے ساتھ ساتھ رہتا تھا لیکن اس سے بالکل الگ، یہاں تک کہ اسکے پرچم اور جھنڈے اس سے بالکل جدا تھے۔ "جمعیۃ الاخوان" پندرہ سال تک اسی طرح رہی، اور اسکے بعد دولت وآرام نے ان کے اندر ایسا غرور وتکبر بھر دیا کہ یہ لوگ ابن سعود کی تمام تر کامیابیوں کو اپنا کارنامہ سمجھنے لگے۔[706]

"جمعیۃ الاخوان" کی تشکیل سے پیدا ہونے والی مشکلات

یہ خانہ بدوش اور بدو جب شہری ہو گئے تو آہستہ آہستہ انکا یہ عقیدہ ہو گیا کہ دین صرف وھی ہے جو انھوں نے سیکھا ہے اور اسکے علاوہ سب گمراہی ہے اسی بنا پر یہ اپنے علاوہ حتی کہ نجد کے پرانے شہریوں میں سے ہر ایک کو بد گمانی کی نظر سے دیکھتے تھے یہاں تک کہ ابن مسعود کے بارے میں بھی اچھے خیالات نہیں رکھتے تھے ان کا یہ نظریہ تھا کہ عمامہ باندھنا سنت ہے لیکن عقال (وہ ڈوری جو بعض عرب سر پر باندھتے ہیں) لگانا بدعت ہے اور بعض نے تو غلو کر کے یہ تک کہہ دیا کہ عقال کفار کا لباس ہے لہٰذا جو عقال لگائے اس سے قطع تعلق کرلیا جائے۔

ان میں سے اکثر کا یہ نظریہ تھا کہ جو شخص خانہ بدوشی اور بادیہ نشینی کو ترک نہ کرے وہ چاہے جتنا بڑا مومن ہو وہ مسلمان نہیں ہے اسی بنا پر انھیں سلام نہیں کیا کرتے تھے اور نہ ان کے سلام کا جواب دیتے تھے اور ان کے ھاتھ کا ذبیحہ بھی نہیں کھاتے تھے ،کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ انکے علماء ابن سعود کی چاپلوسی کرتے ہیں اس طرح انھوں نے کتمان حق کیا ہے لہٰذا وہ خطا کار ہیں۔

ان کا یہ عقیدہ بھی تھا کہ تمام شہری گمراہ ہیں اور ان سے جنگ کرنا واجب ہے اور یہ بات خدا کی طرف سے انھیں الھام ہوئی ہے اس لئے وہ جنگ سے باز رہنے میں کسی کی رائے کو خاطر میں نہ لاتے تھے۔

کچھ لوگوں نے عبد العزیز پر بھی اعتراض کیا کہ وہ کفار کا دوست اور دین کے معاملہ میں سست ہے، لمبے لمبے کپڑے پہنتا ہے اپنی مونچھیں نہیں کٹاتا اور سر پر عقال رکھتا ہے، مختصر یہ: یہ فرقہ اپنی مرضی کے خلاف ہر شی کو حرام سمجھتا تھا[707]

ابن سعود کی چارہ جوئی

یہ سرکش فکرو خیالات ، اور تعصبات ان غلط تبلیغات کا نتیجہ تھے جو شیخ عبداللہ کے شاگردوں نے بدووں کے درمیان اپنی تبلیغ کے دوران پھیلائے تھے ۔

اس سلسلہ میں حافظ وھبہ کا بیان ہے کہ 1335ھ کو تاریخ نجد کا سخت ترین سال کہنا چاہئے کیونکہ اس سال وہاں ایک داخلی فتنہ اٹھنے والا تھا جس میں ایک طرف "جمعیۃ الاخوان" دوسری جانب سعودی حکومت اور عوام الناس تھے ۔

ابن سعود نے نجد کے سرپر منڈلاتے ہوئے اس خطرہ کو ٹالنے کے لئے دینی ماہر طلاب کو اخوان کے درمیان بھیجا تاکہ وہ گذشتہ مبلغین کے پیدا کئے ہوئے فساد کو ختم کرنے کی کوشش کریں۔ نتیجتاً شیخ عبداللہ کے جو شاگرد پہلے سے وہاں موجود تھے اور انھوں نے ہی اس جہالت وگمراہی کے بیج بوئے تھے آہستہ آہستہ میدان ان کے ھاتھ سے نکلتا گیا اور انھیں حجروں (وہ مٹی کے گھر جو "جمعیۃ الاخوان" نے اپنے لئے بنوائے تھے)میں رہنے سے منع کردیا گیا ۔

یہ تدبیر اگرچہ بہت سودمند واقع ہوئی لیکن اس سے "جمعیۃ الاخوان" کے ذہنوں میں بھرا ہوا خناس مکمل طریقہ سے ختم نہ ہوسکا اور اگر انھیں سلطان عبدالعزیز کی تلوار اور سطوت وھیبت کا خوف نہ ہوتا تو پورے عربستان میں جنگ کے شعلے بھڑک سکتے تھے ۔ (708)

"جمعیۃ الاخوان" کے عادات واطوار

حافظ وھبہ کا بیان ہے کہ "جمعیۃ الاخوان" اب سڑکوں کے محافظ ہیں ان کا عقیدہ ہے کہ مسافرپر ظلم کرنا حرام ہے وہ مسلمان اورپڑوسی کا احترام کرتے ہیں، اور مسلمانوں کے مال میں تصرف کو حرام سمجھتے ہیں ۔

اخوان موت سے نہیں ڈرتے اور (اپنے عقیدہ کے مطابق) شھادت اور خدا تک پہنچنے کے لئے موت کو بہترین ذریعہ سمجھتے ہیں ، وہاں جب کوئی ماں اپنے بیٹے کو جھاد کے لئے روانہ کرتی ہے تو یہ کہتی ہے کہ اب خدا ہمیں اور تمھیں جنت میں ایک دوسرے کا دیدار کرائے ۔ حملہ کرتے وقت انکا نعرہ" ایاک نعبدوایاک نستعین "ہوتا تھا۔

میں (حافظ وھبہ) نے انکی بعض جنگیں دیکھی ہیں اور خود دیکھا ہے کہ یہ لوگ کس طرح موت کے منھ میں کود جاتے ہیں یہ ٹولیوں کی شکل میں دشمن کی طرف بڑھتے ہیں اور اس دم انھیں دشمن کو مارنے کاٹنے کے علاوہ کوئی فکر نہیں ہوتی ۔

اخوان کے دلوں میں ذرہ برابر رحم نہیں پایا جاتا ان کے ھاتھ سے کوئی نہیں بچ سکتا، وہ جہاں جاتے تھے موت کے قاصد ہوتے تھے، جنگ میں اخوان کی قدرت وطاقت اس وقت معلوم ہوئی جب انھوں نے بار بار عراق، کویت اور مشرقی اردن پر حملے

گئے، اگرچہ ان کے لیڈر ابن سعود نے ان کو جنگ سے منع کیا تھا اور اس کا یہ حکم تھا کہ لوگوں سے انسانیت کا سلوک کیا جائے کسی کو قتل نہ کیاجائے علماء بھی ان کو اسی بات کی تاکید کرتے تھے کہ قیدیوں کو اور پناہ لینے والوں کو قتل نہ کریں لیکن انھیں کسی بات کی پرواہ نہ تھی ۔ "جمعیۃ الاخوان" کا کوئی آدمی اگرکسی کو راستہ میں دیکھتا تھا کہ اس کی مونچھیں لمبی ہیں تو اسے سنت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر عمل کرنے کی دعوت دیتا تھا اور پھر اپنے ھاتھ سے اسکی فالتو مونچھیں کاٹ دیتا تھا ۔ اور اگر کوئی گذرنے والا ان کے محلے سے گذرتا تھا تو پھر اسے لمبی مونچھیں رکھنے سے روکنے کے لئے یہ لوگ زبردستی کرتے تھے جس میں نصیحت اور نرمی کا کوئی پہلو نہیں رہتا تھا، اسی طرح اگر یہ کسی کے بدن پر لمبے کپڑے دیکھ لیتے تھے تو اس کو قینچی سے کاٹ کر چھوٹا کردیتے تھے ۔ ان تمام باتوں کے باوجود اور حکومت کے بالمقابل حد سے تجاوز کرنے کے باوجود بھی ابن سعود نے ان کی ایذا رسانیوں سے چشم پوشی کرکے بہت ہی صبر و تحمل اور بردباری سے کام لیا، ملک کا کہنا تھا کہ آہستہ آہستہ وقت گذرنے کے ساتھ ساتھ ان کے تعصبات اور شدت میں کمی آجائے گی اور یہ خود بخود راہ راست پر آجائیں گے ۔[709]

نئی ایجادات کی مخالفت اور ٹیلیفون کے تاروں کو کاٹ دینا

"جمعیۃ الاخوان" جب پہلی بار مکہ میں داخل ہوئے تو انھیں حکومت کی کسی بات کی پرواہ نہ تھی اور ان کی نظر میں جو کام غلط ہوتا تھا وہ اسکو گولی یا ڈنڈوں سے نیست ونابود کردیتے تھے اکثر اوقات ابن سعود کو بھی فتنوں سے بچاؤ کی خاطر انکے آگے ھتھیار ڈالنا پڑتا تھا لیکن اگر سلطان کو یہ محسوس ہوجاتا تھا کہ ان کا ساتھ دینے کی وجہ سے حکومت کمزور ہو سکتی ہے تو پھر ان کے ساتھ سختی کی جاتی تھی ۔

ابن سعود نے سب سے پہلے مکہ میں ٹیلیفون کا مشاہدہ کیا تو اسے احساس ہوا کہ یہ بہت فائدہ مند چیز ہے جس کے ذریعہ کاموں کو تیزی سے انجام دیا جاسکتا ہے اور خبر دینے یا خبر پہونچانے کے نظام میں بہت سرعت پیدا ہو سکتی ہے اس لئے اس نے یہ ارادہ کیا کہ فون کا ایک تار مکہ اور "حدّاء" (فوجی چھاؤنی) کے درمیان اوردوسرا تار "رغامہ" اور "حدّاء" کے درمیان کھینچ دیا جائے لیکن پھر اپنے ارادہ کو تبدیل کرکے اسے ٹال دیا کیونکہ یہ ممکن تھا کہ تار کھنچتے ہی اخوان بھڑک جائیں اور شورش برپا کردیں ۔

"جمعیۃ الاخوان" کے لوگ جہاں کہیں بھی ٹیلیفون کے تار دیکھتے تھے انھیں کاٹ دیتے تھے، ان کے خیال میں فون ایک حرام چیزھے اور اس کو نابود کرنا واجب ہے، اکثر اوقات جب کہ بادشاہ مکہ میں ہی موجود ہوتا تھا یہ لوگ شاہی محل کے ٹیلیفون کے تار بھی کاٹ دیتے تھے ان کا گمان تھا کہ ٹیلیفون سے سنائی دی جانے والی آواز شیطان کی آواز ہے،اس خیال کو دور کرنے کے لئے فیلبی کے بقول انھیں فون سننے کی دعوت دی گئی لیکن جب انھیں اپنے ساتھی کی زبان میں تلاوت قرآن کی آواز سنائی دی تو بہت حیرت زدہ رہ گئے[710](کیونکہ شیطان قرآن نہیں پڑھتا ہے)۔

اس سے بڑھکر یہ کہ جب کسی اخوانی نے سلطان کے ایک نوکر کو سائیکل پر سوار دیکھا تو اسے ایک طمانچہ ماردیا، نجدی لوگ سائیکل کو شیطان کی گاڑی یا شیطان کا گھوڑا کہتے تھے اور اسے بدعت کہتے تھے ان کا عقیدہ یہ تھا کہ یہ جادو کی طاقت اور شیطانی پیروں کے ذریعہ حرکت کرتی ہے۔[(711)]

آخر کار1926ء میں سلطان عبدالعزیز کو ان کے سامنے تسلیم ہونا پڑا اور مدینہ کے وائرلیس سسٹم کو روکنا پڑا۔

اخوان وائرلیس اور ٹیلیگراف کے سلسلے میں بہت حساس تھے ابن سعود پر سخت اعتراضات کرتے تھے حافظ وھبہ کا بیان ہے کہ 1351ھ میں جب میں ریاض میں تھا تو ابن سعود نے مجھے بتایا کہ1331ھ میں جب "جمعیۃ الاخوان" کے کچھ علمائے دین کو یہ معلوم ہوا کہ ریاض اور نجد کے دوسرے شہروں میں وائرلیس لگانے کا ارادہ ہے تو انھوں نے مجھ سے کہا کہ اے پیر مرد جس نے بھی تمھیں ہمارے ملک میں وائرلیس لگانے اور باہر سے اسکے سیٹ منگوانے کا مشوارہ دیا ہے اس نے تمھیں دھوکا دیاہے اور یہ فیلبی[(712)]بھت جلدہمارے اوپر ایسی مصیبت نازل کریگا کہ ہمارا پورا ملک ہی انگلینڈ کے قبضہ میں چلا جائیگا۔[(713)]

جب ریاض میں وائرلیس سسٹم تیار ہوگیا اور اس سے استفادہ ہونے لگا تو لوگ ایک دوسرے سے یہ کہتے تھے کہ وائرلیس ایکسچینج خیر و شر کے درمیان ایک سرحد ہے، اسی لئے ان کے علماء اپنے قابل اعتماد افراد کو اس کی تفتیش کے لئے بھیجتے تھے کہ وہ وہاںجاکر شیطان اور اس کے لئے کی جانے والی قربانیوں کو دیکھیں، لیکن انھیں ایسی کوئی چیز دکھائی نہ دی، ایکسچینج کے ذمہ دار نے مجھ (حافظ وھبہ) سے کہا کہ ایک مدت تک کچھ چھوٹے چھوٹے "جمعیۃ الاخوان" کے ملا اور شیوخ اس کے پاس آتے تھے تاکہ اس سے یہ راز معلوم کر سکیں کہ شیاطین کو کب دیکھا جا سکتا ہے اور بڑا شیطان مکہ میں ہے یا ریاض میں ؟

اور اس کی اولاد کے نمبرکیا ہیںجو اہم خبریں اس تک پہونچاتے ہیں؟،وہ انھیں جواب دیتا تھا کہ اس کے کاموں میں شیطان کا کوئی دخل نہیں ہے[(714)]

1346ھ میں ملک (بن سعود) نے مجھے (حافظ وھبہ) ایک نجدی عالم کے ساتھ دینی اور دفتری امور کی تفتیش کے لئے مدینہ بھیجا درمیان میں ٹیلیگرف اور وائرلیس کی بات نکل آئی، تو شیخ نے کہا کہ ان سب کاموں میں جنّات سے خدمت لی جاتی ہے اس نے کہا کہ ایک قابل اعتماد شخص نے مجھے بتایا ہے کہ ٹیلیگراف اس وقت کام کرنا شروع کرتا ہے جب اس کے لئے قربانی کی جائے اور قربانی کرتے وقت زبان پر شیطان کا نام جاری کیا جائے۔[(715)]

اسی طرح کچھ دہائی پہلے "الارم" والی سب سے پہلی گھڑی کو نجد میں توڑ دیا گیا اور اسے شیطان کا کام قرار دیکر علماء نے اس کے استعمال کو ممنوع قرار دیدیا اور کہا کہ کم ازکم اس سے استفادہ کرنا بدعت ہے،چنانچہ شیخ سعید بن سحمان نے اس کی رد میں ایک رسالہ لکھا جو1923ھ میں مصر میں طبع ہوا۔[(716)]

لیکن گاڑیاں اور کار وغیرہ کے بارے میں وہابی پہلے یہ کہتے تھے کہ اگر یہ شیطانی کام نہ بھی ہو تب بھی یہ کفار کی ایجادات ہیں لہٰذا غصہ اور اعتراض کے ساتھ انھیں دیکھتے تھے یہاں تک کہ نجد کے متعصب شہر حوطہ میں جب پہلی کار داخل ہوئی تو شہر کے بازار میں اسے کھلے عام آگ لگا دی گئی، [717] اس کے علاوہ بھی دوسرے واقعات ہیں جن کو اختصار کی بنا پر ہم ترک کر رہے ہیں۔ [718]

ابن سعود نے مسلسل بردباری کے ساتھ اس کو برداشت کیا اور حسن تدبیر سے انھیں ختم کردیا لیکن "جمعیۃ الاخوان" یا امر بالمعروف نھی عن المنکر کرنے والوں کو ان کے حال پر چھوڑ دیا اور شرعی کاموں میں وہ انھیں کی رائے کے مطابق عمل کرتا تھا۔

1950ھ میں (ریاض پر قبضہ کی پچاسویں سال گرہ کے موقع پر) سلطان نے یہ ارادہ کیا کہ ایک قدرتمند بادشاہ کے عنوان سے جشن طلائی (گولڈن جبلی) منایا جائے تاکہ وہ حکومتیں جن سے اس کے سیاسی تعلقات ہیں اس کی اس بات کی تعریف کریں کہ اس نے اپنی قوم کو صحراوں اور بیابانوں سے نکال کر بین الاقوامی پلیٹ فارم پر لاکر کھڑا کردیا ہے اور وہ اس کی خبریں اپنے اپنے ریڈیو سے نشر کریں۔

اور اسی طرح پورے جزیرۃ العرب میں عالیشان جشن منائے جائیں۔ لیکن سلطان کو اس سلسلے میں یہ فکر لاحق تھی کہ شرعاً اس کو یہ اجازت ہے یا نہیں؟ لہٰذا اس نے ریاض کے مفتی اعظم شیخ محمد بن ابراہیم اور دوسرے علماء سے اس سلسلے میں مشورہ کیا۔

اس کے بارے میں علماء کا فتویٰ یہ تھا کہ سنت پیغمبر اکرم میں اس کا کہیں وجود نہیں ملتا اور یہ یہودیوں اور عیسائیوں کی ایجاد ہے، چنانچہ مدتوں سے جشن کی تیاری ہونے کے باوجود یہ جشن ملتوی کردیا گیا جب کہ جدہ میں باقاعدہ اس کی تیاریاں مکمل ہو چکی تھیں اور سیاسی سطح پر دعوت نامے بھی تقسیم ہو چکے تھے۔ [719]

"جمعیۃ الاخوان" کے مفتیوں کی قدرت، دینی احکام کے اجراء میں اب تک اپنی جگہ باقی ہے لیکن جدید تمدن کے مقابلے کی طاقت اب ان کے اندر باقی نہیں رہ گئی بلکہ وہ خود بھی جدید ترین آلات سے لطف اندوز ہوتے ہیں۔

ابن سعود کا طریقہ کار یہ تھا کہ وہ شدت پسندی پر کسی طرح روک لگانے کے بجائے اس کو اسی طرح چھوڑ دیتا تھا، تاکہ وہ اپنی اصل منزل تک پہونچ جائے اور جیسے ہی اس میں سستی نظر آتی تھی تو اپنے دشمنوںکی سرکوبی کے لئے کسی فرصت کو ھاتھ سے نہ جانے دیتا تھا۔

اسی دور میں جب ابن سعود کا "جمعیۃ الاخوان" کے ساتھ نرم رویہ تھا تو اس کی جانب سے متعین احساء کا حاکم امیر عبداللہبن جلوی اخوانیوں کے ساتھ بہت سختی سے پیش آتا تھا۔ اور وہ عام طور سے "جمعیۃ الاخوان" کے قبیلوں کے سرداروں کو ان کی شدت پسندی پر سرزنش کرتا تھا اس کا کہنا تھا کہ گذشتہ حالات موجودہ حالات سے بہت بھتر تھے۔ احساء میں "جمعیۃ الاخوان"

کے کسی آدمی میں یہ جرات نہیں تھی کہ وہ کسی کی طرف آنکھ اٹھا کر دیکھ سکے ۔ اور ذرا سی غلط حرکت پر اسے سزا ملتی تھی، اس بنا پر "جمعیۃ الاخوان" کے کارندے وہاں ناشناختہ طریقوں سے جاتے تھے اور بڑی خاموشی کے ساتھ اپنا کام انجام دیتے تھے۔[720]

ابن سعود پر "جمعیۃ الاخوان" کے اعتراضات

روز عید فطر 1343ھ میں نماز عید کے بعد فیصل دویش ("جمعیۃ الاخوان" کا ایک لیڈر) اور اس کے کچھ ساتھیوں نے ایک جلسہ کیا اور اس میں فیصل نے ایک تقریر کی جس میں وعظ و نصیحت کے بعد کہا کہ ہمارا مقصد صرف برائیوں اور بدعتوں کو نیست ونابود کرنا ہے ہم شریف مکہ کے راستہ پر چلنے والے ہر شخص کا مقابلہ کریں گے۔

یہ وہ پہلی دہمکی تھی جو "جمعیۃ الاخوان" کے کسی لیڈر کی طرف سے عبد العزیز کو دی گئی تھی، اس کے تقریباً ایک سال بعد "جمعیۃ الاخوان" کے تمام لیڈروں کا ایک جلسہ ہوا جس میں انھوں نے یہ عہد کیا کہ وہ دین خدا کی مدد کریں گے، اور راہ خدا میں جھاد کریں گے اور اس کے بعد ملک عبد العزیز پر مندرجہ ذیل اعتراضات بھی کئے:

1۔ کفار سے دوستی اور دین کے معاملہ میں سستی کرتا ہے، لمبے کپڑے پہنتا ہے، مونچھیں نہیں بنواتا، اور سر پر عقال باندہتا ہے۔

2۔ اپنے بیٹے کو مصر بھیجا جو مشرکین کا ملک ہے۔

3۔ اپنے دوسرے بیٹے کو لندن بھیجا ہے۔

4۔ کار اور ٹیلیگرام استعمال کرتا ہے۔

5۔ حجاز اور نجد میں ٹیکس لگا رہا ہے۔

6۔ عراق اور مشرقی اردن کے خانہ بدوشوں کو اجازت دے رکھی ہے کہ وہ مسلمانوں کی سرزمین (نجد و حجاز) میں اپنے چوپائے چراتے پھریں۔

7۔ کویت سے تجارت بند کر رکھی ہے اگر وہ کافر ہیں تو ان سے جنگ کی جائے اور اگر مسلمان ہیں تو پھر ان سے قطع تعلق کس لئے؟

8۔ احساء اور قطیف کے شیعوں کو مذہب اہل سنت اختیار کرنے پر مجبور کرے۔

سلطان عبد العزیز کو جیسے ہی اس واقعہ کی اطلاع ملی وہ فوراً نجد واپس آگیا تاکہ اس بحران کو تدبیر کے ساتھ حل کر سکے، اس لئے اس نے تمام "جمعیۃ الاخوان" کے لیڈروں کو (25) رجب 1345ھ کو ریاض میں ایک جلسہ میں بلایا، چنانچہ "جمعیۃ الاخوان" کے تمام لیڈر مذکورہ تاریخ پر ریاض پہونچ گئے صرف سلطان بن بجاد ("جمعیۃ الاخوان" کا ایک لیڈر) اس میں شریک نہیں ہوا، سلطان

عبد العزیز نے اس جلسہ میں اپنے احوال وخدمات پر ایک مفصل تقریر کی جس میں اس بات پر زور دیاکہ میں شریعت اسلام کا ایک خادم اور نگھبان ہوں، اور میں اب بھی وھی ہوں جو پہلے تھا، اور جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ میں بدل گیا ہوں، نھیں! میرے اندر کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوئی ہے، میں ہر لحہ بیدار اور عربوں نیز مسلمانوں کے حقوق کا پاسباں ہوں۔

المختصریہ کہ اس اجتماع کا نتیجہ یہ نکلا کہ علمائے مجلس نے اس میں ایک فتویٰ صادر کیا جس میں "جمعیۃ الاخوان" کی تمام مشکلات کا حل پیش کیا گیا تھا اس سے بڑھ کر حاضرین مجلس نے اپنے بادشاہ (ابن سعود) سے اپنی محبت کا اظھار کیا اور بادشاہ نجد کے عنوان سے اس کی بیعت کی جس کے بعد اسے حجاز و نجد اور اس کے اطراف کا قانونی بادشاہ بھی تسلیم کیا گیا۔

مذکورہ فتویٰ جس کی مکمل تحریر حافظ وھبہ نے ذکر کی ہے، یہ اس اجتماع میں حاضر علماء (جن کا نام فتوی میں ذکرہے) کی طرف سے "جمعیۃ الاخوان" کے ان سوالات کا جواب ہے جو انھوں نے ملک عبد العزیز کے بارے میں کئے تھے جسکا خلاصہ یہ ہے۔

لیکن ٹیلیگراف یا (وائریس) (جسے نجدی برقی کہتے تھے) یہ ایک جدید چیز ہے جسکی حقیقت سے ہمیں کوئی آگاہی نہیں ہے اور اس سلسلہ میں کسی بھی عالم سے کوئی بات سننے میں نہیں آئی لہٰذا اس مسئلہ میں ہم کچھ حکم نہیں دے سکتے اور اسکے مباح یا حرام ہونے کا قطعی حکم اس وقت دیا جا سکتا ہے جباس کی واقعیت معلوم ہوجائے۔

مسجد حمزہ اور ابی رشید کے بارے میں ہمارا فتویٰ یہ ہے کہ امام (سلطان عبد العزیز) فوراً ان کو منہدم کردیں، ملکی اور سماجی قو اعدو قوانین جوکچھ بھی حجاز میں موجودہیں انھیں ختم کیاجائے اور صرف شرعی احکام لاگو کئے جائیں۔

مصری حجاج اسلحہ اور طاقت کے ساتھ مکہ میں داخل نہ ہوں ہمارا فتویٰ یہ ہے کہ امام (سلطان) ان کے داخلہ پر پابندی لگائیں نیزشرک اور منکرات کے اظھارکی روک تھام کی جائے۔

لیکن محمل، تو اس سلسلہ میں ہمارا فتوی یہ ہے کہ مسجد الحرام میں محمل کے داخلے پر پابندی لگائی جائے اور کسی کو اسے مس کرنے یا چومنے کی اجازت نہ دی جائے اور اگر ممکن ہو اور کسی فساد کا خطرہ نہ ہو، توپورے شہرمکہ میں ہی اسکے داخلے پر مکمل پابند ی لگا دی جائے،[721] (محمل کی تفصیل آئندہ صفحات میں ملاحظ کریں)

رافضیوں کے بارے میں ہمارا فتوی یہ ہے کہ امام (ابن سعود) ان کو اسلام کی بیعت پر مجبور کریں اور ان کے تمام دینی پر وگراموں پر پابندی لگائی جائے، اسی طرح امام پر لازم ہے کہ وہ احساء میں اپنے نمائندوں کو یہ احکامات جاری کرے کہ وہاں کے تمام شیعوں کو شیخ ابن بشیر (وہابی عالم) کے پاس بلاکر ان سے دین خدا ورسول کی بیعت لے اور انھیں مجبور کرے کہ وہ اہلبیت رسول (علیہم السلام) سے توسل نہ کریں اور دوسری بدعتیں جیسے عزاداری[722] یا اپنے دوسرے مذہبی رسومات کو ترک کریں، روضوں کی زیارت پر پابندی لگائی جائے انھیں مجبور کیا جائے کہ نماز پنجگانہ میں مسجد میں حاضر ہوں اور ان کے لئے سنی امام جماعت اورموذن معین کئے جائیں، انھیں مجبور کیا جائے کہ اصول دین کوتین مانیں[723] اور اگر بدعتوں کے لئے انھوں نے کوئی

مخصوص جگہ بنا رکھی ہے اسے بھی مسمار کردیا جائے، اسی طرح وہ اپنی بدعتوں کو مساجد یا کسی دوسری جگہوں پر انجام نہ دیں لہٰذا احساء کے شیعوں میں جو شخص بھی ان احکامات پر عمل نہ کرے اسے اس اسلامی ملک (سعودیہ) سے جلا وطن کردیا جائے۔

قطیف کے رافضیوں پر بھی ابن بشیر احساء کے رافضیوں کی طرح احکامات جاری کرے، عراق کے رافضی (شیعہ) جو نجد کے دیھاتی علاقوں میں مسلمانوں (وہابیوں) کے ساتھ رہتے ہیں ان کے بارے میں ہمارا فتویٰ یہ ہے کہ امام ان کو مسلمانوں کے علاقوں اور ان کی چراگاہوں میں داخل ہونے سے منع کریں۔

چنانچہ اس فتوی نے ملک کو مجبور کردیا کہ محمل پر پابندی لگائے اور مسجد حمزہ کو مسمار کردیا اور وائریس کا استعمال بھی بند کردے ا۔(724)

محمل کا واقعہ

ابراہیم رفعت پاشا جو 1318ھ، 1320ھ، 1321 ہجری قمری میں مصری محمل، اور حجاج کا سربراہ تھا، محمل کے بارے میں اس کا بیان ہے کہ محمل ہودج کی طرح چوکور لکڑی سے بنائی جاتی ہے اور پھر چاروں طرف سے ھلالی شکل میں درمیان میں گنبد کی شکل پیدا کرلیتی ہے اس پر عام طور سے حریر یا کسی دوسرے کپڑے پڑے رہتے ہیں سفر کے دوران اسے اونٹ کی پیٹھ پر باندھ دیا جاتا ہے۔

سیوطی نے کنزالمدفون میں تحریر کیا ہے کہ سب سے پہلے حجاج بن یوسف ثقفی نے محمل کو مکہ لیجانے کی رسم نکالی، صاحب دررالفوائد کے بقول عراق، مصر، شام اور یمن سے چار محملیںمکہ لائی جاتی تھیں، اور مختلف سالوں میں کچھ دوسرے علاقوں سے بھی محملیں مکہ جاتی تھی، ان میں خلفائے عباسی کے دور میں عراق کی محمل سب سے عالیشان اور مجلل ہوتی تھی، شامی محمل دسویں صدی ہجری سے حجاز جاتی تھی، آخری دور میں سلطان سلیم عثمانی، ایک محمل استامبول (ترکی) سے بھیجا کرتا تھا جس میں ایک خانہ کعبہ کا غلاف بھی رہتا تھا، دوسری صدی ہجری کے دوسرے حصہ میں یمن سے بھی ایک محمل مکہ آتی تھی۔ مصری محمل کے بارے میں مشہور ہے کہ یہ سب سے پہلی بار648ھ میں شجرۃ الدر مصری حاکم (کنیز ملک صالح ومادر ملک جلیل) کے دور میں مکہ لائی گئی، جس کی مختصر داستان یہ ہے کہ سلطان شجرۃ الدر ایک محمل لیکر خود حج کے لئے آیا، یہ محمل حریر کے کپڑے اور قیمتی پتھروں سے مزین تھی، اس کے علاوہ خانہ کعبہ، اور حجرہ پیغمبر، کے لئے بھی وہ قیمتی ہدایا لایا تھا، اور اس کے بعد خانہ کعبہ نیز حجرہ پیغمبر کے لئے قیمتی تحفوں کے ساتھ محمل کا یہ سلسلہ جاری رہا(725) اس زمانہ سے ہر سال اس عمل کے لئے خاص اہتمام کرنا قاہرہ کا معمول تھا اور جیسا کہ ابن بطوطہ کی باتوں سے اندازہ ہوتا ہے کہ محمل کے جلوس کے ساتھ شتربان مختلف قسم کی حدی اور موسیقی گایا کرتے تھے اس سے لوگوں کے اندر حج کرنے کا ذوق اورشوق پیدا ہوتا تھا۔(726)

ایرانی محمل

سلطان محمد خدا بندہ کے بیٹے سلطان ابو سعید نے عراقی محمل پر حریر چڑھایا اور اس کو سونے چاندی اور ھیرے جواہرات سے مزین کیا جن کی قیمت ڈھائی لاکھ دینار تھی اس کے علاوہ اس محمل کے اوپر ڈالنے والی ایک چادر بھی دی کہ جب بھی اس محمل کو کہیں زمین پر رکھا جاتا تھا تو خز کی یہ چادر اس پر ڈال دی جاتی تھی ۔ (727)

ایک اور محمل ایران سے مکہ لے جائی جاتی تھی جس کی تفصیل حقیر نے اپنی کتاب تاریخ قم میں بیان کی ہے البتہ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حسن بیگ روملو کی تحریر کے مطابق اس محمل کو875ھ کے واقعات کی بنا پر "ارزون حسن" کے حکم سے تیار کیا گیا اور اس کو ایک خاص اہتمام کے ساتھ یزد سے قم لایا گیا اور قم میں داخل ہوتے وقت اس کے لئے اہم انتظامات کئے گئے اور وہاں سے اویس بیگ امیر حجاج اور دوسرے حاجیوں کے ساتھ اسے مکہ معظمہ کی جانب روانہ کردیا گیا۔ (728)

ایک احتمال یہ بھی ہے کہ کئی دہائیوں سے ہمارے سماج میں جو یہ رواج ہے کہ عاشور کے دن یزد، یا ایران کے دوسرے شہروں میں نذر و نیاز کے طبق ایک خاص اہتمام کے ساتھ سجا کر جگہ جگہ لیجاتے ہیں اور آج بھی اس کے اثرات بعض جگہوں پر دیکھنے میں آتے ہیں یہ ان محملوں سے بیحد شباہت رکھتے ہیں اور بہت ممکن ہے کہ یہ رسم اُسی کی دین ہو۔

محمل پر پابندی

1345ھ تک (جس سال علمائے نجد نے محمل پر پابندی کا فتوی دیا ہے) مصر اور شام سے دو محملیں خاص تزئینات اور اہتمام کے ساتھ مکہ آتی تھیں ،جن کو مسجد الحرام کے دروازے تک اونٹ پر لایا جاتا تھا اور پھر وہاں سے کاندھوں پر اٹھا کر مسجد الحرام کے اندر لاتے تھے ،وہاں سے عرفات، مزدلفہ، اور منیٰ لیجایا جاتا تھا اور اختتامِ حج کے بعد مدینہ اور وہاں سے مصر اور شام واپس لے جایا کرتے تھے۔

محمل کے ہمراہ بہت سارے لوگ سوار یا پیدل چلتے تھے ، اور ایک میوزک کا دستہ باقاعدہ میوزک بجاتے ہوئے اس کے ساتھ چلتا تھا ، اسی طرح اس ملک کے تمام حاجیوں کا سربراہ اور دوسرے تمام حاجی بھی اسی محمل کے ساتھ حج کرنے جاتے تھے ۔

لوگ اس محمل کو مس کرتے تھے اس کا بوسہ لیتے تھے ، محمل کے کاروانوں کی حرکت اس کے احترام اور دیگر رسومات نیز مکہ کے گورنر کی وہاں تشریف آوری کی تمام تفصیلات کے لئے مراۃ الحرمین نامی کتاب ملاحظہ فرمائیں جو رفعت پاشا کی تالیف ہے ۔ (729)

مذکورہ کتاب میں محمل اور اس کے قافلوں کے متعدد فوٹو بھی ہیں ۔

غلاف کعبہ اور غسل کعبہ کی سنت

غلاف کعبہ، کعبہ کے لئے موقوف غلام وغیر ہجیسے موضوعات ہمارے قارئین کے لئے یقیناً دلچسپ ہیں لہذا اس مقام پر ان کی مختصر تفصیلات بھی ذکر کی جارہی ہیں۔

غلاف کعبہ

ارزقی کے بقول دور جاہلیت میں سب سے پہلے جس نے کعبہ کے اوپر مکمل غلاف چڑھایا تھا اس کا نام تُبَّعْ[730](یمن کے قدیم بادشاہوں کا لقب) ہے یہ غلاف نطع (بر وزن فرش)ایک قسم کی کہال) سے بنا ہوا تھا اس کے بعد تبع نے اس پر "حِبَرَہ" (یمن کا ایک خاص قسم کا کپڑا) کے کپڑے کا غلاف چڑھایا۔

اس کے بعد ہر سال کعبہ پر غلاف چڑھانا ایک معمول بن گیا لیکن جس کپڑے سے کعبہ کا غلاف بناتے تھے وہ ایک خاص قسم کا ہوتا تھا بلکہ متعدد کپڑے جوڑ کر ایک غلاف تیار کیا جاتا تھا، اور جب اس کا کوئی حصہ کہنہ ہو جاتا تھا، تو اسی جگہ نیا کپڑا لگا دیا جاتا تھا ،جس زمانہ میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم مکہ میں رہتے تھے اور ابھی آپ نے ہجرت نہیں کی تھی تو اس دور میں بھی کعبہ کا غلاف مختلف قسم کے کپڑوں جیسے نطع، خیش، اور دشت یشان کے مرغوب کپڑوں سے تیار ہوتا تھا۔[731]

ایک قول کے مطابق ظہور اسلام سے پہلے دور جاہلیت میں قریش نے یہ طے کیا تھا کہ غلاف کعبہ کی تیاری کے لئے ہر قبیلہ سے اس کی استطاعت کے مطابق کچھ مبلغ وصول کیا جائے، اور یہ رسم ربیعہ بن مغیرہ کے زمانہ تک جاری رہی، کیونکہ ربیعہ کو یمن کی طرف تجارتی مال لے جانے کی وجہ سے کافی فائدہ ہوا تھا لہذا ربیعہ نے قریش سے یہ طے کیا کہ ایک سال وہ تنہا کعبہ پر غلاف چڑھا ئے اور دوسرے سال قریش غلاف چڑھائیں گے چنانچہ پوری زندگی وہ حبرہ یا دوسرے قیمتی کپڑوں کا غلاف چڑھاتا رہا۔[732]

اسلامی دور میں کعبہ کا غلاف

پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے دور میں یہ معمول تھا کہ کعبہ کا غلاف(10)محرم الحرام کو تبدیل کیا جاتا تھا کیونکہ تمام حجاج عام طور پر دس محرم تک مکہ سے چلے جاتے تھے(لہذا حاجیوں کی بنا پر اس کے پارہ پارہ ہونے کا خطرہ نہیں رہتا تھا) لیکن اس کے بعد یہ ہونے لگا کہ غلاف کے اوپری حصہ پر جہاں تک ھاتھ نہیں پہونچتا ہے 8ذی الحجہ کو اور جہاں تک ھاتھ پہونچ جاتا ہے اس حصہ پر عاشور کے دن غلاف چڑھایا جاتا تھا۔

پیغمبر اکرمصلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے کعبہ پر یمن کے بنے ہوئے کپڑوں کا غلاف چڑھایا، اس کے بعد حجاج بن یوسف نے دیبا کا غلاف چڑھایا، معاویہ نے کعبہ پر دو غلاف چڑھائے ایک دیبا کے کپڑے کا بنا ہوا جسے عاشور کے دن چڑھایا جاتا تھا، اور دوسرا قباطی (مصر کا بنا ہوا سفید اور باریک کپڑا)جو رمضان کے آخر میں چڑھایا جاتا تھا۔

زید اور عبداللہبن زبیر نے کعبہ پر خسروانی (بقول بعض خراسانی)دیبا کپڑے کا غلاف چڑھایا عبدالملک مروان بھی ہر سال دیبا کا ہی غلاف کعبہ کے لئے بھیجا کرتا تھا اور مدینہ سے گذرتے وقت اسے مسجد نبوی کے ستونوں میں باندہ دیا جاتا تھا کہ سب لوگ اسے دیکھ لیں اور اس کے بعد اسے مکہ لے جاتے تھے۔

دور جاہلیت کے برخلاف دور اسلام میں اگر کعبہ کا غلاف پرانا ہو جاتا تھا یا کہیں سے پھٹ جاتا تھا تو اسے نکال کر دوسرا کپڑا ڈال دیتے تھے اور کبھی کبھی پرانا غلاف حاجیوں میں تقسیم کر دیا جاتا تھا جیسا کہ عمر نے ایسا ہی کیا تھا۔[733]

خلفاء اپنے اعتبار سے غلاف کو تبدیل کرتے رہتے تھے تیسری اورچوتھی صدی ہجری میں پورے خانہ کعبہ پر غلاف رہتا تھا صرف حجر اسود والے گوشے پر قد آدم سے کچھ بلند حصہ کھلا رکھتے تھے جب حج کا زمانہ نزدیک آتا تھا تو کعبہ پر خراسان کا بنا ہوا سفید دیبا کا کپڑا ڈال دیتے تھے اور عید قربان کے دن جس دن حاجیوں کا احرام کھل جاتا ہے اس پر خراسانی سرخ دیبا ڈال دیا جاتا تھا۔[734]

حاکم عبیدی اور اس کے نواسہ مستنصر(قرن پنجم میں مصر کے فاطمی خلیفہ)نے سفید دیبا سے کعبہ کا غلاف تیار کیا تھا۔

سلطان محمود غزنوی نے 466ھ میں کعبہ کے لئے زرد دیبا کا غلاف بھیجا تھا(چھٹی صدی ہجری میں)ناصر عباسی کی خلافت کے آغاز کے ساتھ کعبہ پر سبز رنگ کا غلاف چڑھایا گیا اسی زمانہ میں غلاف سیاہ کپڑے سے تیار کیا گیا جس کے کنارے زرد رنگ کے تھے اور آج بھی خانہ کعبہ پر اسی طرح کا غلاف چڑھایا ہوا ہے۔[735]

بغدادمیں عباسیوں کی حکومت کے خاتمہ کے بعد خانہ کعبہ کا غلاف مصری اور کبھی یمنی بادشاہ بھیجا کرتے تھے 570ھ میں مصری شاہ صالح اسماعیل نے مصرمیں غلاف کعبہ کے لئے تین دیہات وقف کر دئیے تھے جس کی آمدنی سے ہر سال غلاف کعبہ اور ہر پانچویں سال حجرہ و منبر نبوی کا غلاف بنا کر بھیجا جاتا تھا۔[736]

947ھ میں سلطان سلیمان عثمانی نے چند دوسرے دیہات خرید کر ملک صالح کے موقوفات[737] کے ساتھ وقف کر دیا اس زمانہ میں غلاف کعبہ کے حاشیہ پر قرآنی آیات تحریر کرنا ایک معمول تھا اور اسے مکہ پہونچانے کا یہ طریقہ تھا کہ تمام حاجیوں کا سربراہ اور سرپرست خاص بڑے اہتمام کے ساتھ اس غلاف کو مکہ لیجاتا تھا۔

سعودی امراء بھی مختلف اوقات میں کعبہ پر غلاف چڑھاتے رہے ہیں جیسے218(1)ھ سے1229ھ تک سعودبن عبد العزیز نے نوبار حج کیا اورہر سال کعبہ پر دیبا کا غلاف چڑھایا۔[738]

دور حاضر میں کعبہ کا غلاف

مذکورہ موقوفات تقریباً چار صدی تک باقی رہے اور غلاف ان کی آمدنی سے تیار ہوتا رہا13ویں صدی ہجری کے اوائل میں محمد علی پاشا نے اس وقف کو ختم کردیا ، اور اس زمین کو عمومی اموال میں داخل کردیا ، اور یہ طے کیا کہ اس کی جگہ کعبہ کا غلاف حکومتی خزانے سے تیار کیا جائے گا چنانچہ یہ طریقہ کار امیر الحاج رفعت پاشا کے زمانہ یعنی(1320، 1321و1325) ہجری تک اسی طرح جاری رہا۔[739]

1340ھ تک کعبہ کا غلاف تقریباً ہر سال مصر سے آتا رہا1341ھ میں مصری حکومت اور شریف حسین کے درمیان اختلاف کی وجہ یہ تھی کہ اس سال مصری محمل ، کعبہ کا غلاف ، گندم(مکہ و مدینہ کے لوگوں کے درمیان تقسیم کرنے کے لئے)اور محمل کے محافظ ،ڈاکٹروں کی ایک طبی ٹیم جب ایک مخصوص کشتی سے جدہ پہنچی تو شریف حسن نے ڈاکٹروں کی طبی ٹیم کو مکہ جانے سے منع کر دیا تو وہ کشتی اپنے پورے ساز وسامان کے ساتھ مصر کی طرف پلٹ گئی ۔

پہلی جنگ عظیم (1914ء1918ء) میں عثمانی حکومت کو یہ خطرہ محسوس ہوا کہ شاید انگلینڈ مصری حکومت کو کعبہ کا غلاف بھیجنے سے منع کردے اور خانہ کعبہ غلاف کے بغیر رہ جائے لہذا اس نے ایک بہت ہی ظریف مضبوط اور خوبصورت غلاف جس کے کنارے پر سونے اور چاندی کا کام تھا کعبہ کے لئے بھیج دیا، لیکن غلاف کعبہ حسب معمول م-صر سے آگیا اور عثمانی حکومت کا غلاف مدینہ میں رہ گیا ۔ جس وقت مصری محمل اور غلاف مصر واپس چلاگیا تھا اور حج کا وقت بھی کم رہ گیا تھا تو شریف حسن نے امیر مدینہ کو ٹیلی گرام کیا کہ عثمانی حکومت والا غلاف کعبہ فوراً ''رابغ بندرگاہ ''پر بھیج دے اور خود جدہ سے ایک کشتی جس کا نام رشدی تھا اس نے رابغ بندرگاہ پر بھیج دی، اور اس طرح مذکورہ غلاف بہت سرعت کے ساتھ مدینہ سے مکہ پہونچ گیا، یہ غلاف عین اسی دن مکہ پہونچا جس دن عام طور سے کعبہ کا غلاف تبدیل کیا جاتا تھا یعنی(10)ذی الحجہ کے دن۔

جب 1344ھ میں شریف حسن کے ھاتھ سے حجاز کی حکومت نکل گئی اور عبد العزیز بن سعود نے حجاز پر قبضہ کرلیا تو کعبہ کا غلاف حسب معمول مصر سے آیا، لیکن اسی سال منیٰ میں محمل کا واقعہ پیش آگیا، تو آئندہ سال مصری حکومت نے غلاف نہیں بھیجا اس سال 1345ھ میں ذی الحجہ کی پہلی تاریخ کو ابن سعود نے اپنے وزیر خزانہ شیخ عبد اللہ سلیمان کو یہ حکم دیا کہ 10ذی الحجہ تک غلاف تیار ہوجانا چاہئے، چنانچہ بر وقت غلاف تیار ہوگیا۔[740]

غلاف کعبہ کا مخصوص کارخانہ

غلاف کعبہ اگرچہ پہلے نیک اعمال میں شمار کیا جاتا تھا لیکن آہستہ آہستہ اسے بھی حکومتوں نے اپنے لئے ایک سیاسی حربہ بنالیا اسی لئے ابن سعود نے 1346ھ میں عبداللہ مذکور کو یہ حکم دیا کہ کعبہ کا غلاف بنانے کے لئے ایک مخصوص کارخانہ بنایا جائے اس

نے مکہ کے "محلہ اجیاد" میں وزارت خزانہ کے دفتر کے سامنے ایک ہزار پانچ سو مربع میٹر زمین اسی کام کے لئے مخصوص کردی اور چھ مہینہ میں ایک منزلہ عمارت بن کر تیار ہو گئی ،تاریخ میں پہلی مرتبہ غلاف کعبہ کی تیاری کے لئے کوئی مخصوص جگہ بنائی گئی تھی۔

اس کے بعد ملک نے یہ حکم دیا کہ غلاف کعبہ کی تیاری کے لئے ہندوستان سے ایسے ماہر کاریگر لائے جائیں جو باقاعدہ اس کو زردوزی کے ساتھ تیار کر سکیں، کاریگروں کی فراہمی کا کام ہندوستان کے ایک عالم شیخ اسماعیل غزانوی نے انجام دیا۔

رجب 1346ھ کی ابتدا میں ہندوستانی کاریگر اپنے تمام لوازمات اور وسائل کے ساتھ مکہ میں داخل ہوئے جن کے پاس کپڑا بننے کے بارہ سانچے تھے، اور کپڑا بننے کے ماہرین اور زردوزوں کی تعداد چالیس تھی اور دوسرے بیس آدمی ان کے معاون تھے اس طرح اسی سال ذیقعدہ کے آخر تک خانہ کعبہ کا غلاف بہترین انداز میں اسی کارخانہ میں تیار ہوگیا۔ اس کا مخصوص کپڑا کالا اور ریشمی تھا اسکے اندر بنائی میں ہی "لاالہ الا اللہ محمد رسول اللہ" ہر جگہ تحریر تھا اور دوسرے حصہ پر کوئی نہ کوئی آیت قرآنی نقش تھی۔ (741)

پردہ کے شمالی حصہ میں یعنی حجر اسماعیل کی طرف شاہ عبد العزیز کا نام تحریر تھا جس کا مضمون یہ تھا کہ "یہ پردہ، مکہ معظمہ میں خادم حرمین شریفین اعلی حضرت امام عبد العزیز بن عبد الرحمن فیصل آل سعود شہنشاہ مملکت سعودیہ عربیہ کے حکم سے (46)13ھ میں تیار کیا گیا"۔

رمضان المبارک 1355ھ تک کعبہ کا پردہ اسی کارخانہ میں تیار ہوتا رہا لیکن جب اس سال مصر اور سعودیہ حکومت کے اختلافات ایک معاہدے کے بعد ختم ہوگئے تو پھر یہ طے ہوگیا کہ گذشتہ کی طرح حسب معمول خانہ کعبہ کا پردہ مصر سے آئے گا، لہٰذا حکومت مصر کے اس وعدے کے بعد مکہ کا کارخانہ بند کردیا گیا مصر سے آنے والے پردے پر یہ تحریر درج ہوتی تھی:

"اعلی حضرت بادشاہ مصر، فاروق اول کے حکم سے یہ پردہ تیار کیا گیا، اور اعلی حضرت عبد العزیز آل سعود بادشاہ سعودیہ عربیہ کے عہد میں 1355ھ میں اسے خانہ کعبہ کے لئے ہدیہ کیا گیا"۔

یہ سلسلہ 1382ھ تک چلتا رہا اس کے بعد پھر مصری اور سعودی حکومتوں کے درمیان کچھ اختلافات پیدا ہوگئے جس کے نتیجہ میں خانہ کعبہ کے پردہ کی تیاری کے لئے مخصوص کارخانہ دوبارہ شروع ہوگیا اور اب کعبہ شریف کا غلاف اسی کارخانہ میں تیار ہوتا ہے۔ (742)

خانہ کعبہ کا غلاف آٹھ ٹکڑوں سے تیار ہوتا ہے یعنی کعبہ کی چاروں دیواروں میں سے ہر دیوار کے لئے دو کپڑے ہوتے ہیں جنھیں پہلے مسجد الحرام کے صحن میں پھیلایا جاتا ہے اور ان ٹکڑوں کو ایک ساتھ سل دیا جاتا ہے، پھر ہر دیوار کے غلاف کو لپیٹ دیا جاتا ہے، پھر کچھ لوگ کعبہ کی چھت سے کچھ رسّیاں نیچے پھینکتے ہیں اور ان میں یہ چاروں پردے باندھ دئے جاتے ہیں اور انھیں چھت پر کھینچ لیتے ہیں۔

غلاف کا یہ کام ہر سال (8) ذی الحجہ کو ہوتا ہے اور پھر (10) ذی الحجہ کو پرانا پردہ اتار کر اس کی جگہ یہ نیا پردہ لگا دیا جاتا ہے اور چند دن کے اندر کعبہ پر لٹکے ہوئے پردے ایک ساتھ سِل دئے جاتے ہیں، کعبہ کے گرد جو پٹکہ ہوتا ہے اس کے آٹھ حصے ہوتے ہیں جن پر آیات قرآنی تحریر ہوتی ہیں اور ان آیات کے درمیانی فاصلہ میں "یا حَنَّانُ""یا مَنَّانُ" لکھا رہتا ہے۔

اس پٹکے کے علاوہ (حذام کے نام سے) چار پارچے اور ہوتے ہیں جن پر سورہ قل ھو اللہ نقش ہوتا ہے جن کو ھر رکن پر پٹکے کے نیچے سلا جاتا ہے ان کی سلائی کا طریقہ یہ ہے کہ کعبہ کی چھت سے لکڑی کے تختے باندہ کر لٹکادئے جاتے ہیں اور سلائی کرنے والا ان پر بیٹھ کر حذام کی سلائی کرتا ہے۔(743)

خادمان و خواجگان

سب سے پہلے معاویہ نے مسجد الحرام کی خدمت کے لئے کچھ غلام معین کئے تھے لیکن اب کعبہ کے خدام اور خواجگان (اَغوات) ہیں جو غلام نہیں ہیں بلکہ ان کے آقاوں نے انھیں آزاد کرکے کعبہ کی خدمت پر لگا دیا ہے، اب انھیں مسجد الحرام کی طرف سے ہر مھینہ تنخواہ ملتی ہے، اوران کی باقاعدہ ایک کمیٹی ہے جس کا ایک منتظم ہوتا ہے، اور منتظم کے انتخاب کا طریقہ یہ ہے کہ جو شخص جتنا زیادہ پرانا خادم ہوتا ہے اس کو اس کا منتظم بنادیا جاتا ہے۔

ان خدام کا فریضہ یہ ہے کہ مطاف (طواف کرنے کی جگہ)، حجر اسماعیل (ع) اور مقام ابراہیم (ع) کی صفائی کریں، لائٹ کی سہولت ہونے سے پہلے یہ لوگ نماز مغرب سے نماز عشاء تک اور طلوع فجر سے لے کر سویرا ہونے تک شمعدانوں میں شمع روشن کرکے انھیں مسجد کے ستونوں پر لگے ہوئے فانوس کے اندر رکھ دیتے تھے۔ ان کے درمیان اس طرح کا ہر کام انجام دینے سے پہلے ایک مخصوص رسم ہوتی تھی جو گذشتہ دور سے چلی آرہی ہے۔

ایک قول کے مطابق "صلاح الدین ایولی" یا "نور الدین کرد" نے سب سے پہلے مسجد النبوی کے لئے خادم معین کئے تھے۔(744)

کعبہ کے اندرونی حصہ کا غسل

کعبہ کے اندرونی حصہ کے غسل کا دستور پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمانہ (فتح مکہ) سے ابتک جاری ہے اس دور میں عام طور سے کعبہ کو ھر سال دوبار غسل دیا جاتا ہے ایک بار حج شروع ہونے سے پہلے (یعنی ذیقعدہ کے اواخر میں) اور دوسری بار حاجیوں کے مکہ سے چلے جانے کے بعد۔

غسلِ کعبہ کا طریقہ یہ ہے کہ جس دن کعبہ کی دہلائی کا وقت ہوتا ہے کعبہ کے کلید داروں کا سرپرست آل شیبہ[745] کے دوسرے کلید داروں کے ساتھ طلوع آفتاب کے کچھ دیر بعد کعبہ کے پاس آتا ہے پھر کعبہ کا دروازہ کھولاجاتا ہے پھر کلید دار اور ان کے ہمراہ افراد آب گلاب سے بھرے ہوئے تشت اور گل سرخ کے عطر سے بھری شیشیاں اور عود و عنبر وغیرہ جیسے عطر لیکر آتے ہیں جو لوگ کعبہ کو غسل دیتے ہیں وہ کشمیری شالوں کی لنگی باندھے رہتے ہیں۔

اس کے علاوہ یہ بھی معمول ہے کہ کلید دار کعبہ، بادشاہوں اور امراء اور وزیروں نیز قاضیوں اور اداروں کے سرپرستوں کو (جو حج کرنے آتے ہیں) اس سعادت میں شرکت کی دعوت دیتا ہے جب تمام ضروری وسائل آمادہ ہو جاتے ہیں تو پھر چاہ زمزم پر مامور افراد زمزم سے کچھ بالٹیاں پانی بھر کر کعبہ تک پہونچاتے ہیں کلید دار ان کو کعبہ کے اندر رکھ دیتے ہیں ان تمام انتظامات کے بعد تمام مدعوین کعبہ کے اندر داخل ہوتے ہیں جن کی کمر پر لنگی اور ھاتھ میں جھاڑو ہوتی ہے (یہ جھاڑو اوقاف کا مدیر مھیا کرتا ہے) اور پھر آب گلاب746 سے مخلوط آب زمزم سے غسل کعبہ کا کام شروع کرتے ہیں۔

پہلے کعبہ کے فرش، اور اس کی دیواروں کو غسل دیا جاتا ہے پھر تا حد قامت ان پر گلاب ملا جاتا ہے، اور پھر گل سرخ اور دوسرے عطروں سے دیواروں کو معطر کیا جاتا ہے کعبہ کی دہلائی اورزمین اور دیواروں کو خشک کرنے کے بعد تمام جھاڑووں کو وہاں موجود لوگوں میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔[747]

"جمعیۃ الاخوان" اور ابن سعود کے اختلافات

"فیصل دویش" جو جمعیۃ الاخوان کا ایک لیڈر تھا اس نے اخوان کو بھڑکاکر ابن سعود کے خلاف ایسی شورش برپا کی کہ جس نے ابن سعود کو ایک نئی مشکل میں ڈال دیا اس نے اکتوبر1927ء میں اپنی طرف سے کچھ فوج عراق اور نجد کی سرحد پر واقع "بصیہ" نامی علاقہ میں بھیجی اور اس فوج نے سرحد پر مامور کچھ فوجیوں کو قتل کرڈالا جس کی وجہ سے سعودیہ اور انگلینڈ کی حکومتوں کے درمیان تناو پیدا ہو گیا تو" سر گلبرٹ کلوٹیون "کو حکومت انگلینڈ کی طرف سے سعودیہ روانہ کیا گیا تاکہ وہ اس بارے میں سلطان عبد العزیز سے مذاکرات کرے دونوں کے درمیان جدہ میں کچھ گفتگو تو ہوئی مگر اس کا کوئی خاطر خواہ نتیجہ برآمد نہ ہو سکا۔

ان مذاکرات کے بعد سلطان، حجاز سے نجد آیا اور جمادی الاولیٰ 1347ھ میں ایک جلسہ کا حکم دیا یہ جلسہ ریاض کے شاہی محل میں کیا گیا جس میں تقریباً شہری اور دیھاتی800 علماء اور قبیلوں کے سرداروںنے شرکت کی، مگر دویش اور ابن بجاد (جمعیۃ الاخوان کے اہم لیڈر) نے اس کا بائیکاٹ کیا اور وہ اس میں شریک نہ ہوئے۔

ابن سعود نے اپنی تقریر کی ابتداء میں جزیرۃ العرب میں اپنی اتحادی کوششوں کا تذکرہ کیا اور پھر یہ اعلان کیا کہ میں حکومت سے بالکل الگ ہو رہا ہوں اور یہ عہد کرتا ہوں کہ آپ لوگ آل سعود میں جس کا بھی انتخاب کریں گے میں اس کی بھرپور مدد کروں گا

اس نے اپنی تقریر میں انگلینڈ کے ساتھ پیدا ہونے والے اختلاف کا ذمہ دار دویش کو قرار دیا ابن سعود کا یہ استعفیٰ حاضرین نے قبول نہیں کیا اور سب نے اس کی دوبارہ بیعت کر لی۔

اس جلسہ سے سب سے بڑا فائدہ یہ ہوا کہ عوام کے جذبات اخوان کے خلاف بھڑک اٹھے مگر ابن بجاد اور فیصل دویش کے ساتھیوں نے اس کو کوئی اہمیت ہی نہ دی اور اخوان کے درمیان یہ مشہور کر دیا کہ ابن سعود جس دین و شریعت کو برباد کر رہا ہے یہ اس کی تعمیر نو کرنا چاہتے ہیں، نیز ابن سعود کفار کا دوست اور ہر کام میں ان کا شریک نیز سلطنت و حکومت کا دلدادہ ہے۔

"جمعیۃ الاخوان" کے یہ لوگ عراق اور کویت کے علاقوں میں لوٹ مار کرتے تھے یہاں تک کہ نجدی قافلوں کو بھی لوٹ لیتے تھے اور دوسروں کو کیونکہ کافر سمجھتے تھے لہٰذا اگر انھیں کوئی مل جاتا تھا تو اسے قتل کر دیتے تھے ابن سعود کو یہ دکھائی دے رہا تھا کہ اس کی تیس سالہ محنت ضائع ہو جائے گی چنانچہ اس نے نجد اور "جمعیۃ الاخوان" کے کافی لوگوں کو اپنا ہمنوا بنا لیا جن کے ساتھ کچھ علماء بھی تھے اور انھوں نے مل کر ابن بجاد اور دویش کا مقابلہ شروع کر دیا۔

شروع میں ان کے درمیان پیغامات یا مکالمات کی رد و بدل ہوئی تو اسی دور میں جب ابن بجاد کا ایک آدمی اس کا خط لیکر ابن سعود کے پاس پہونچا تو اس نے اس کو سلام تک نہیں کیا (کیونکہ وہلوگ اسے بدعتی سمجھتے تھے)

المختصر یہ کہ آخر کار جنگ و جدال کی نوبت پہونچ گئی جنگ کے دوسرے ہی دن "جمعیۃ الاخوان" کے پیر اکھڑ گئے اور وہ میدان سے فرار کر گئے ابن بجاد بھی فرار ہو گیا اور فیصل دویش کو زخمی حالت میں گرفتار کر لیا گیا ابن بجاد نے بھی تین دن کے بعد اپنے کو حکومت کے حوالہ کر دیا اور پھر (مارچ 1929ء مطابق 1348ھ) میں اسے بھی جیل بھیج دیا گیا۔[748]

"جمعیۃ الاخوان" کے ہنگاموں کا خاتمہ

"ابن بجاد" کو شکست دینے کے بعد ابن سعود حجاز واپس آگیا اس وقت ابن بجاد جیل میں تھا ادھر دویش زخموں کی شدت سے موت کے قریب تھا لیکن اس کی جان بچ گئی اور وہ کویت اور احساء کی سرحدوں کی طرف چلا گیا اس نے پھر ایک جماعت اکٹھا کر لی اور دوبارہ فتنہ و فساد شروع کر دیا اور وہ آگے بڑھتا رہا یہاں تک کہ اس منزل تک پہونچ گیا کہ ریاض اور مکہ کے درمیان مواصلاتی نظام ٹوٹنے ہی والا تھا چنانچہ ابن سعود نے اس کو ختم کرنے کی دوبارہ ٹھان لی ایک سال تک دونوں میں پیغامات کا سلسلہ جاری رہا آخر کار جب دویش نے اپنے اندر مقاومت کی ہمت نہ پائی تو خود کو انگلینڈ کی فوج کے حوالہ کر دیا (کیونکہ وہاں کی فوجیں بھی اس بارے میں مداخلت کر چکی تھیں) اور انگلینڈ کی فوج نے اسے ابن سعود کے حوالہ کر دے ا چنانچہ اس تاریخ (یعنی 1930ء 1349ھ) سے "جمعیۃ الاخوان" کے یہ فتنے مکمل طور سے ختم ہو گئے اور "جمعیۃ الاخوان" کے تمام لوگ دوسرے تمام شہریوں کی

طرح حکومت کے مطیع بن گئے اور سلطان عبد العزیز نے سکون کی سانس لی اور دوبارہ حکومتی نظام کی تعمیر شروع کردی شہروں کے درمیان فون، وائرلیس کے رابطے بر قرار کئے، مکہ و ریاض کے درمیان وائرلیس اور فون کا رابطہ برقرار کیا۔[(749)]

ملک سعود (جانشین عبد العزیز بن سعود) کے دور میں "جمعیۃ الاخوان" کی کل تعداد بیس ہزار تھی جن میں سے دس ہزار افراد حجاز کے اندر اور بقیہ نجد وغیرہ کے علاقوں میں رہتے تھے یہ سب باقاعدہ مسلح ہوتے تھے اور حکومت سے انھیں وظیفہ (تنخواہ) بھی ملتا تھا البتہ کچھ لوگ صرف اسلحہ ہی لیتے تھے "جمعیۃ الاخوان" کی کارکردگی اب تک جاری ہے۔[(750)]

احمد امین کا بیان

مصر کے مشہور و معروف صاحب قلم احمد امین نے وہابیوں کے بارے میں تحقیق کرتے ہوئے جو بیان دیا ہے اس کا نقل کرنا بھی یہاں بیجا نہ ہوگا، موصوف کہتے ہیں کہ وہابیوں نے جدید تمدن اوراپنی خواہشات سے مشکلات کے بارے میں کبھی غور ہی نہیں کیا، ان کے اکثر لوگ دوسرے مسلم ممالک کو صرف اس لئے کہ ان میں (ان کے عقیدہ کے مطابق)بدعتیں رائج ہیں مسلم ملک ہی نہیں مانتے ان کا یہ نظریہ تھاکہ دوسرے مسلم ممالک سے جھاد کرنا واجب ہے جب ابن سعود کو حکومت ملی تو اس کے سامنے دو طاقتیں تھیں جن کا ساتھ دینے کے لئے وہ مجبور تھا ایک دینی احکام کے زمام دار جو نجد میں رہتے تھے اور محمد بن عبد الوہاب کی تعلیمات کے سخت پیرو تھے اور ہر نئی چیز کی مخالفت کرنا ان کے لئے ضروری تھا، ٹلیفون، وائرلیس کاریں گاڑیاں سائیکل جیسی ہر چیز کو بدعت اور دین کے خلاف قرار دیتے تھے۔

اور دوسری طاقت جدید تمدن کی موج تھی جس کے بعض وسائل کو حکومت کی سخت ضرورت تھی، لہٰذا حکومت نے ان دونوں طاقتوں کے درمیان کا راستہ اختیار کیا، یعنی دوسرے اسلامی ممالک کو مسلمان مانا اور دینی تعلیمات کے ساتھ ساتھ عصری اور دنیوی تعلیمات کو بھی رائج کیا اور حکومت کے نظام کو جدید نظام سے بھی ہم آہنگ کر کے اپنے ملک میں وائرلیس، گاڑیاں، جھاز وغیرہ لانے کی اجازت بھی دیدی اسی طرح کے دوسرے اقدامات بھی کئے واقعاً علمائے نجد اور رفتار زمانہ نیز صحرائی جھالت اور جدید تمدن کی خواہشات کے درمیان سازگاری پیدا کرنا کتنا مشکل کام تھا۔[(751)]

---

703. تاریخ المملکۃ السعودیۃ ج2 ص146۔

704. علماء کے خط کا مکمل متن اور ابن سعود کا بیان، صلاح الدین مختار نے ذکر کیا ہے، (ج2، ص149)

705. محمد بن عبد الوہاب کا قول ہے (رسالہ الفرقۃ الناجیہ ص 28) کہ ہر مسلمان پر بلاد شرک سے بلاد اسلام کی طرف ہجرت کرنا قیامت تک واجب ہے۔

706. تاریخ نجد، ص305تا308 سے اقتباس۔

707. سید ابراہیم رفاعی کا بیان ہے کہ "جمعیۃ الاخوان" عوام الناس کا ایک گروہ ہے اور جیسا کہ مجھے معلوم ہوا ہے ان میں سے کوئی بھی قرآن پڑھنے پر قادر نہیں تھے، اور قاری قرآن سے کہا جاتا ہے، کہ تم قرآن پڑھو، ہم تم کو اسکی تفسیر بتائیں گے۔ (رسالۃ الاوراق البغدادیہ، ص2 مطبوعہ بغداد۔)

708. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص313۔

709. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین، ص314، 315۔

710. تاریخ نجد ص357۔

711. حافظ وہبہ ص316۔

712. اس سے مراد سنٹ جَون فیلبی ہے جو ابن سعود کا قریبی دوست ہے اور اس نے اظہار اسلام کیا اور اپنا نام عبداللہ رکھ لیا پہلے بھی خلافت شریف حسین کے ذیل میں اسکا مختصر سا تذکرہ گذر چکا ہے۔

713. جزیرۃ العربفی القرن العشرین، ص308۔

714. جزیرۃ العرب ص309۔

715. جزیرۃ العرب ص307۔

716. جزیرۃ العرب ص309۔

717. تاریخ نجد، فیلبی، ص356۔

718. منجملہ چیچک کا ٹیکہ لگانے کی مخالفت کی۔ (حافظ وہبہ ص306۔

719. فیلبی ص415۔

720. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین ص317، اب "جمعیۃ الاخوان" کی وہ شدت پسندی اور ہٹ دھرمی ختم ہوچکی ہے اور سعودیہ میں آج ہر طرح کی جدید ترین ٹکنالوجی موجود ہے بلکہ اب تو سعودیہ امریکی فوجوں کے لئے بہترین میزبان اور مغربی ممالک کے قیمتی اسلحوں کی ایک بڑی منڈی ہے اور اسی طرح اسلامی دولت سے عیسائیوں اور یہودیوں کی عیاشی کا سامان مہیا ہورہا ہے کیونکہ جس اسلامی تحریک کی ابتداء ایسی ہوگی تو اس کا انجام بھی بخوبی معلوم ہے۔

721. جیسا کہ ہم انشاء اللہ بعد میں بیان کریں گے کہ محمل کا مسئلہ صدیوں پرانا ہے اور مختلف مقامات سے یہ محمل لائی جاتی تھی جن میں سب سے اہم محمل مصر کی ہوتی تھی جس کو ایک خاص اہتمام کے ساتھ مکہ معظمہ لایا جاتا تھا۔ سب سے پہلے وہابیوں نے مکہ میں محمل کے آنے پر1221ھ میں پابندی لگائی، کیونکہ اس زمانہ میں مکہ معظمہ پر ان لوگوں کا قبضہ تھا، جیسا کہ تفصیل بیان ہوچکی ہے۔

723. تین اصول دین سے ان کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص اپنے خدا، دین اور پیغمبر کو پہچانیں، جیسا شیخ محمد بن عبد الوہاب نے اپنے رسالہ "عقیدۃ الفرقۃ الناجیہ" ص9 پر تحریر کیا ہے۔

724. حافظ وھبہ ص312، 317، 321، جیسا کہ معلوم ہے کہ سعودیہ میں احساء اور قطیف دونوں علاقوں میں شیعہ کثرت کے ساتھ آباد ہیں آقای جوادمغنیہ کے بقول جب علامہ محسن امین نے کتاب کشف الارتیاب تالیف کی اور اس میں وہابیوں کے اعتراضات کا علمی جواب دیا تو پھر وہابی احساء اور قطیف کے شیعوں کے بارے میں نرم پڑ گئے (ہذی ہی الوہابیہ ص6)

725. مرآة الحرمین ج2ص304، چنانچہ معمول یہ تھا کہ محمل کو سال میں دو مرتبہ گھم ایا جاتا تھا ایک مرتبہ ماہ رجب میں اور دوسری مرتبہ ماہ شوال میں ، اور اس کے لئے محفلوں کا انعقاد کیا جاتا تھا اور جس راستہ سے محمل کا گذر ہوتا تھا اس راستہ کو سجایا جاتا تھا اور اس کی ناکہ بندی کی جاتی تھی اور وہاں کے لوگ اس کو دیکھنے کے لئے جمع ہوجایا کرتے تھے۔ (مرآة ج2 ص309)

726. رحلہ ابن بطوطة، جلد اول ص 26۔

727. مرآة الحرمین ج2 ص 304۔

728. احسن التواریخ ج11 ص518۔

729. دسویں اور گیارہوں صدی ہجری میں محمل کے احترامات و رسومات کے بارے میں مزید اطلاع کے لئے کتاب بدایع الزہور ابن ایاس ج4،5 بھی ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

730. یہاں پر تبع سے مراد "حمیر"بادشاہوں کے سلسلہ کے اسعد ابو کرب ہیں، جو ہجرت سے دو صدی پہلے ہوا کرتے تھے، چنانچہ ان تمام بادشاہوں کو تبع کہا جاتا تھا۔

731. اخبار مکہ ج1، اقتباس از صفحہ 249، 250، لیکن اس سلسلہ میں جناب فاسی صاحب کہتے ہیں کہ خانہ کعبہ پر سب سے پہلے غلاف حضرت اسماعیل (ع) نے چڑھایا ہے، (شفاء الغرام، جلد اول ص 121۔)

732. اخبار مکہ معظمہ ص 250، 251۔

733. اخبار مکہ خلاصہ از ص252تا259۔

734. دوسری اور تیسری ہجری میں یہ دیبا کا کپڑا شوشتر (ایران کا ایک شہر)میں تیار ہوتا تھا اور ابو علی مسکویہ (تجارب الامم ج6ص407) کے بقول عضد الدولہ دیلمی یہ غلاف بھیجا کرتا تھا۔

735. اقتباس از شفاء الغرام، جلد اول ص 122۔

736. مرآة الحرمین، جلد اول ص 284۔

737. سلطان سلیمان کے وقف نامہ کی عبارت مرآة الحرمین، جلد اول ص 285 پر موجود ہے۔

738. ابن بشر، جلد اول1218ھ سے1229ھ کے واقعات کے ضمن میں ۔

739. مرآة الحرمین ج1 ص284۔ اور جب 1228ھ میں مصر اور حجاز پر عثمانی بادشاہوں نے قبضہ کر لیا تو پھر یہ ہونے لگا کہ کعبہ کا اندرونی غلاف اور حجرہ پیغمبر کا کپڑا عثمانی بادشاہ بھیجتے تھے اور کعبہ کا بیرونی غلاف حسب معمول مصر سے آتا تھا۔

740. محمل کا واقعہ یہ ہے کہ ہر سال مصری حجاج جب منیٰ میں وقوف کرتے تھے تو محمل کے چاروں طرف میوزک بجایا کرتے تھے، اس سال جب سعودی کارندوں نے انھیں منع کیا تو جھگڑے اور خونریزی کا خطرہ ہوگیا تھا، لیکن خود بادشاہ نے آکر اس کو ختم کرادیا۔

741. تاریخ کعبہ، ص262 کا اقتباس۔

742. تاریخ القویم لمکۃ وبیت اللہ الکریم، ج4 ص 221 تا 224۔

743. تاریخ القویم لمکۃ وبیت اللہ الکریم، ج4 ص 232، 233۔

744. مرآۃ الحرمین جلد اول ص 459، پر مرقوم ہے: ابن بطوطہ نے کہا کہ ہمارے زمانہ میں عبد اللہ غرناطی نے اپنے کو لڑائی جھگڑوں سے بچنے کی خاطر روضہ رسول کے خادموں اور موذنوں میں شامل کرلیا۔ (ج1ص74)

745. بنی شیبہ کے بارے میں جو کعبہ کے کلید دار تھے "ابن سعود" کے حالات زندگی میں تفصیل بیان کی جاچکی ہے۔

746. مدتوں سے خانہ کعبہ کے غسل کے لئے ایرانی بہترین گلاب بھیجا جاتا ہے۔

747. اریخ کعبہ ص326تا328، ان دنوں کعبہ کے اندرونی حصہ کا غسل 6ذی الحجہ کو کاشان (ایران) کے آب گلاب سے ہوتا ہے۔

748. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین، ص321۔

749. جزیرۃ العرب فی القرن العشرین خلاصہ 325، ہم نے "جمعیۃ الاخوان" کے بارے میں اکثر مطالب اسی کتاب سے اخذ کئے ہیں، یہ کتاب 1345ھ میں تالیف ہوئی ہے اس کا مولف حافظ وھبہ سعودی عرب کا ایک سیاسی اور با اطلاع انسان تھا جو ان واقعات میں اکثر جگہ خود موجود ہونے کے علاوہ ان کے اندر مداخلت بھی کرتا تھا۔

750. مملکۃ العربیہ السعودیہ کما عرفتھا ص88، نقل از ملک سعود۔

751. زعماء الاصلاح فی العصر الحدیث ص20و21۔

خاتمہ

وہابیت نجد وحجاز کے باہر

وہابیت کے آغاز سے وہابیوں کی یہی کوشش رہی ہے کہ اس مذہب کو پوری دنیا میں پھیلا دیا جائے، اور اسی مقصد کے تحت نجد وحجاز پر غلبہ پانے کے لئے قرب وجوار کے علاقوں پر بھی دست درازی کی، لیکن یہ لوگ اپنی تمام تر کوششوں کے بعد بھی کوئی خاطر خواہ نتیجہ حاصل نہ کرسکے،اور لوگوں نے ان کی دعوت کو قبول نہیں کیا۔

لیکن حجاز پر غلبہ پانے کے بعد چاہے پہلی مرتبہ میں ہو کہ محمد علی پاشا کے حملے کے ذریعہ وہابیوں کے قبضہ سے نکالا گیا، یا دوسری مرتبہ ہو جو جاری رہا، جیسا کہ ہم نے اس کی تفصیل بھی بیان کی، اس بہترین موقع سے انھوں نے فائدہ اٹھایا وہ اس طرح کہ جو لوگ مختلف مقامات سے حج کے زمانہ میں حج وزیارات کے لئے مکہ ومدینہ جاتے تھے اور ان میں اس دعوت کو قبول کرنے کی ذہنیت بھی پائی جاتی تھی ان پر وہابیوں نے کام کرنا شروع کردیا، اور ان کو اپنے عقائد اورنظریات کی تعلیم دینا شروع کی، تاکہ ان کے ذریعہ یہ مذہب دنیا کے تمام گوشوں میں پھیل جائے، اور جیسا کہ آپ حضرات جانتے ہیں کہ دنیا کے مختلف گوشہ وکنار میں ایسے افراد کے ذریعہ ہی یہ مذہب پھیلا ہے جوحج کے لئے مکہ ومدینہ جاتے تھے اور وہابیوں کے تحت تاثیر واقع ہوجاتے تھے۔

قارئین کرام! ہم یہاں دنیا کے مختلف ممالک میں وہابیت پھیلنے کی کیفیت اور طور طریقہ کو بیان کرتے ہیں، توجہ رہے کہ وہابیت کے پھیلانے کی جس قدر کوششیں کی گئیں ہیں اتنی زیادہ وہابیت نہیں پھیلی ہے جو خود وہابیوں کے تصور کے خلاف ہے کیونکہ یہ لوگ توپوری دنیا میں وہابیت کو پورے آن بان سے پھیلانا چاہتے تھے اور اس کی وجہ بھی ہم پہلے بیان کرچکے ہیں۔

وہابیت ہندوستان میں

سرزمین ہندوستان قدیم زمانہ سے مختلف ادیان اورمذاہب کا مرکز رہا ہے، ہندوستان میں ہر نئے نظریہ کو قبول کرلیا جاتا تھا بشرطیکہ وہ نظریہ جواب دہندہ بھی ہو یعنی لوگوں کی نظر میں کامل ہو ناقص نہ ہو، اسی وجہ سے ہندوستان میں بھی وہابیت کا نفوذ ہونے لگا اور لوگوں میں بہت سی بحث وگفتگو ہوئی۔

چنانچہ مولوی اصغر علی ہندی فیضی صاحب، شیخ حسین حلمی استامبولی کو ایک خط لکھتے ہیں، (اس کی فوٹو کاپی کتاب الصواعق الالہیہ مولف شیخ سلیمان نجدی (برادر محمدبن عبد الوہاب) اور کتاب فتنۃ الوہابیۃ سید احمد زینی دحلان میں چھپ چکی ہے۔

اس خط میں تحریر تھا کہ "چندریک" نامی یومیہ اخبار کی ایک کاپی آپ کو بھیجی جارہی ہے، جس میں ایک مناظرہ کا خلاصہ موجود ہے جو(14)76 سے 12(4)76تک شہر "کالی کاٹ" میں اہل سنت اور مجاہدین (وہابیوں) کے درمیان ہوا، اس کے بعد اس خط میں تحریر ہے کہ ہمارے ملک میں کچھ بدعت گذار پیدا ہوگئے ہیں مثلاً وہابی ،(جن کا نام مجاہدین ہے) اور "مردودی" جن کا نیا نام جماعت

اسلامی ہے، اور قادیانی اور اہل قرآن جن کا عقیدہ فقط حفظ قرآن ہے اور احادیث رسول کو نہیں مانتے، اس کے بعد اس خط میں تحریر ہے کہ وہابیوں نے ہمارے ملک میں مدرسے کھولے ہیں مثلاً "اریکوٹ" میں مدرسہ "سُلَّمُ السَّلام" اور شہر "بولکل" میں مدرسہ "مدینۃ العلم" اور شہر "ولانور" میں مدرسہ " انصاریہ" ۔

قارئین کرام !اس خط کے ذریعہ یہ بات واضح اور روشن ہوجاتی ہے کہ ہندوستان کے دوسرے اسلامی فرقے شدت کے ساتھ وہابیت سے بر سرِپیکار تھے، ہم نے پہلے بھی وہابیت کی ردّمیں ہندوستانی علماء کی طرف سے لکھی جانی والی کتابوں کی طرف اشارہ کیا اس وقت ہندوستان میں وہابیت کی ترویج کرنے والے دو علماء کے بارے میں مختصر طور پر بیان کرتے ہیں:

سید احمد ھندی

سید احمد بن محمد عرفان (حضرت امام حسن مجتبیٰ ں کی نسل سے) محرم1201ھ کے شروع میں شہر بریلی میں پیدا ہوئے، موصوف نے اپنی تعلیم لکھنو شہر میں شروع کی اور پھر اعلیٰ تعلیم کے لئے دہلی پہونچے اور وہاں1222ھ تک شاہ عبد العزیز صوفی، شاہ ولی اللہ کے بڑے فرزند کے سامنے زانوئے ادب تہ کئے، کہا یہ جاتا ہے کہ سید احمد نے اپنے نظریات کو شاہ عبد العزیز سے حاصل کئے ہیں جن کی وجہ سے بعد میں بہت شہرت ہوئی۔

چند سال تعلیم حاصل کرنے کے بعد سید احمد نے لوگوں کو وعظ و نصیحت کی خاطر چند دینی سفر کئے (جس میں اپنے نظریات اور افکار کی تبلیغ کی) سید احمد کے بعض نظریات عربی وہابیوں کے نظریات سے ملتے تھے کیونکہ یہ بھی انبیاء اورمرسلین کی یاد میں جلسہ ومجالس کو عبادتِ خداوندی کے خلاف مانتے تھے۔

سید احمد کے ساتھ سفر میں ان کے شاگردوں میں سب سے قریب دو افراد مانے جاتے تھے ان میں سے ایک ان کے بھتیجے مولوی محمد اسماعیل صاحب جنھوںنے کتاب "صراط المستقیم" (اردو) لکھی، چنانچہ یہ کتاب سید احمد کے پیروکاروں کے نزدیک بہت اہم کتاب ہے، ان میں سے دوسرے جناب مولوی عبد الحی ہیں جو عبد العزیز کے داماد تھے۔

سید احمد کی تبلیغ کا اثر تمام جگھوں پر ہونے لگا، اورہزاروں مسلمان ان کی باتوں کے عاشق ہوگئے، اور خلیفہ حق اور مہدی منتظر کے عنوان سے ان کی بیعت ہونے لگی، مولوی عبد الاحد جنھوںنے سید احمد کی سیرت کے بارے میں ایک کتاب لکھی ہے، اس طرح کہتے ہیں: سید احمد کی تبلیغ کا یہ اثر تھا کہ تقریباً چالیس ہزار ہندو مسلمان ہوگئے ۔

سید احمد1232ھ میں حج کے لئے اپنے وطن سے نکلے اور راستہ میں چند مہینہ کلکتہ میں قیام کیا ان کا یہ سفر دو سال تک جاری رہا، واپسی پر انھوں نے یہ منصوبہ بنا لیا کہ پنجاب میں سکھوں اورہندووں کی حکومت کے خلاف اعلان جھاد کریں ، اورجس وقت کابل

اور قندہار کے مسلمانوں نے ان کی مدد کا وعدہ کیا اور وہ مطمئن ہوگئے، تو انھوں نے1241ھ میں اپنے حملے کا آغاز کردیا، ان کے ساتھیوں کی تعداد دس یا گیارہ ہزار تھی جو ان کے ساتھ بھادرانہ طور پر جنگ کرتے تھے۔

سید احمد نے پشاور کے حدود پر بھی حملہ کیا، اور یہ حملے کئی سال تک جاری رہے، آخر کار1246ھ میں بالکوٹ کے علاقہ میں ایک سخت جنگ ہوئی اور سید احمد قتل کردئے گئے، اور ان کے اکثر سپاہی بھاگ نکلے۔(752)

اس سلسلہ میں احمد امین صاحب کہتے ہیں کہ جب سید احمد حج کرنے کے لئے گئے تو وہاں پر انھوں نے محمد بن عبد الوہاب کے مذہب کو اختیار کرلیا، اور جب ہندوستان واپس لوٹے تو وہاں انھوں نے وہابیت کی تبلیغ شروع کردی، قبور کی زیارت، کسی کو شفیع قرار دینا وغیرہ کو حرام قرار دیا اور یہ اعلان کیا کہ ہندوستان دار الحرب ہے نہ کہ دار الاسلام، اوریہاں مسلمانوں پر جھاد واجب ہے۔

چنانچہ موصوف اور ان کے پیرو کار انگلینڈکی حکومت (چونکہ اس وقت ہندوستان انگریزوں کے قبضہ میں تھا) سے مقابلہ کربیٹھے، طرفین میں مزید دشمنی بڑھتی گئی، اور بہت سے مسلمان مارے گئے جس کا کوئی خاص نتیجہ بھی نہ نکلا۔(753)

سید احمد کے بعد ان کے شاگرد کرامت علی ان کے جانشین ہوئے، اور کرامت علی صاحب نے نماز جمعہ کے واجب ہونے کا فتویٰ دیا، لیکن دیار مسلمین کو دار الحرب کا نام نہیں دیا۔(754)

قارئین کرام!توجہ رہے کہ یہ سید احمد، مشہور ومعروف سر سید احمد خان کے علاوہ ہیں، یہ دونوں ہم عصر تھے اور دونوں ہندوستان کی آزادی کے لئے انگریزوں سے مقابلہ کررہے تھے، لیکن سر سید احمد خان کا نظریہ تھاکہ جنگ اور خونریزی کا کوئی خاص فائدہ نہیں ہے، بلکہ وھی حربہ استعمال کیا جائے جو انگریزوں نے اپنا کر ہندوستان اور دوسرے علاقوں پر قبضہ کیا ہے، یعنی علم وصنعت اور ثقافتی ترقی کی جائے اور مدارس کھولے جائیں تاکہ تمام لوگ پڑھ لکھ کر ان کا مقابلہ کرسکےں، یھی سر سید احمد خان تھے جنھونّنے ہندوستان کی مشہور ومعروف" علی گڈھ مسلم یونیورسٹی "کی بنیاد ڈالی ۔

مولوی اسماعیل دہلوی

خواجہ محمد حسن ہندی مولف کتاب الاصول الاربعۃفی تردید الوہابیۃ(یہ کتاب فارسی میں ہے)کہتے ہیں کہ ہندوستان میں اس فرقہ (وہابیت) کا سب سے پہلا استاد مولوی اسماعیل دہلوی تھے جو تقریباً 1250ھ میں رونما ہوئے، اور انھوں نے محمد بن عبد الوہاب کی کتاب توحید کو فارسی میں ترجمہ کیا جو "تقویۃ الایمان" کے نام سے ہندوستان میں چھپ چکی ہے، اور اس کے بعد مسلمانوں کو بھڑکانے کے لئے کتاب صراط المستقیم اوردوسرے رسالے لکھے، ان کے شاگردوں کی فہرست میں عبد اللہ غزنوی، نذیر حسین

دہلوی، صدیق حسن خان بھوپالی، رشید احمد گنگوھی اور مدرسہ دیو بند کے کچھ طلباء بھی ہیں جنھوںنے بہت سے مسلمانوں کو اس جال میں پھنسانے کے لئے بہت سی کتابیں اور رسالے لکھے۔

اس فرقہ نے دو طریقے اپنائے کچھ نے خود کو اہل سنت کہا اور کسی کی تقلید کرنے سے انکار کیا اور گذشتہ علماء، صالحین اور اولیاء کو مشرک اور بدعت گذار کہا۔

اور کچھ نے نفاق کے راستہ کو اپنایا اور اپنے کو پردہ حنفیت (ابو حنیفہ کے تابع) میں اپنے کو چھپا لیا، جو ظاہراً حنفی مذہب ہیں لیکن اعتقاد کے لحاظ سے پہلے والے فرقہ کے ہم آہنگ ہیں، کیونکہ اگر وہ بھی وہابیت کو قبول کرلیتے تو لوگوں کی نفرت کا شکار ہوجاتے، گویا انھوں نے اس مکر وحیلہ سے اپنے مقصود کو حاصل کرنے کے لئے یہ راستہ اختیار کیا، اور واقعاً یہ اپنے مقصد میں کامیاب بھی ہوگئے، لیکن اس فرقہ کا ضرر رساں ہونا مسلمانوں کے عقائد کو خراب کرنے اور مسلمانوں کو اسیر کرنے میں پہلے فرقے سے کہیں زیادہ رہا، اس بناپر ہماری اس کتاب کے مخاطب بھی اسی فرقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔[755]

نذیر حسین

نذیر حسین صاحب اسماعیل دہلوی کے شاگرد تھے کہ جنھوں نے بھی دہلی میں وہابیت کی علمبرداری کی، اور وہابیت کے عقائد کے سلسلہ میں فتوے دئے، محمد عبد الرحمن حنفی نے "سیف الابرار" نامی کتاب انھیں کے عقائد کی ردّ میں لکھی، جس کے بارے میں ہم پہلے بھی بیان کرچکے ہیں، یہ کتاب نذیر حسین کے تقلید نہ کرنے کے فتوے کی ردّ میں لکھی گئی ہے۔

سید محمد سنوسی (شمالی آفریقہ میں)

سید محمد تقریباً 1800ء شہر "مستغانم" (الجزائر) میں پیدا ہوئے، موصوف پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے منسوب ایک اصیل خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔

موصوف کو بچپن ہی سے تعلیم کا بہت شوق تھا اور بڑے متقی اور پرہیزگار تھے، انھوں نے دینی علوم "فاسی یونیورسٹی"[756] میں حاصل کئے، اور اس کے بعد شمالی افریقہ واپس گئے اور بہت سے شہروں کا سفرکیا، اور وہ دینی امور کی اصلاح کے لئے تبلیغ کیا کرتے تھے، اس کے بعدحج کرنے کے لئے مکہ معظمہ گئے، اور اس سفرمیں کافی عرصہ تک مکہ معظمہ میں رہے، اور وہاںی اساتید سے اس مذہب کی تعلیمات حاصل کی اور 1843ء میں شمالی افریقہ واپس چلے گئے، اور "طرابلس" (لیبی) میں سکونت اختیار کی، اور وہاں وہابیت کی تبلیغ میں مشغول ہوگئے چنانچہ وہاں کے لوگ بھی دستہ دستہ ان کے پاس آتے تھے، اس وقت طرابلس عثمانیوں کے ماتحت تھا اسی لئے عثمانی حکام، سید محمد کے نفوذ سے خوف زدہ تھے، رفتہ رفتہ ان دونوں کے درمیان تعلقات خراب ہونے

لگے، جس کی بنا پر سید محمد لیبی کے جنوبی صحرائی علاقہ "واحہ جغبوب" پہونچ گئے۔

اور آخر کار موصوف 1859ء میں اس دنیا سے چل بسے،جبکہ ان کا یہ مذہب شمالی افریقہ کے بعض اہم علاقونمیں پھیل چکا تھا، اس کے بعد ان کا بیٹا سید مہدی اپنے باپ کا جانشین ہوا اور باپ کی سیرت پر چلتے ہوئے وہابیت کی تبلیغ میں مشغول ہوگیا۔[757]
یہ تھا امریکن رائٹر "لوتروپ ستوادارد"کی تحریر کا خلاصہ، اس کے بعد شکیب ارسلان صاحب اس کتاب کے حاشیہ میں کہتے ہیں کہ "سنوسیوں"کی یورپیوں سے دشمنی "اویش"[758] کے دوسرے فرقوں سے زیادہ سخت ہے، ان کا نعرہ کفار سے جھاد اور ان کے مقابلہ میں مسلمانوں کو جمع کرنا ہے، سیدی[759] محمد علی جو طریقہ سنوسی کے مذہبی رہبر ہیں اپنے فقہی نظریات میں مستقل ہیں اور کسی بھی مذاہب اربعہ کے مقید نہیں ہیں، (لیکن حاشیہ میں یہ وضاحت کی گئی کہ مولف (یعنی شکیب ارسلان) نے سیدی احمد شریف (سیدی محمدبن علی کے پوتے اور خلیفہ) سے اس مسئلہ کی واقعیت کے بارے میں سوال کیا تو انھوں نے انکار کرتے ہوئے کہا کہ ہمارے دادا سلف صالح (جس طرح سے وہابی لوگ کہتے ہیں) کے تابع تھے بھر حال سید محمد 1839ء میں جب جامع الازھر گئے تو وہاں کے ایک استاد نے ان کو استقلال فکر سے روکا، اور فتویٰ دیا کہ یہ بات شریعت کے خلاف ہے، اسی طرح یہ شبہ بھی پیدا ہوگیا تھا کہ وہ مکہ میں وہابیوں کی صحبت میں رہ کر ان کے اصول کی طرف مائل ہوگئے تھے، (اگرچہ حاشیہ میں کہا گیا ہے کہ سنوسی اس بات کو نہیں مانتے)۔
سید محمد نے پہلے سید احمد بن ادریس فاسی (شیخ قادریہ) سے اتفاق کیا لیکن ان کے انتقال کے بعد اپنا ایک نیا مذہب بنا لیا، اور 1855ء میں اپنے مرکز کو "جغبوب" میں قرار دیا، آہستہ آہستہ یہ شہر بشرین اسلام کا سب بڑا مدرسہ بن گیا، اور سنوسیوں کی تعداد (ساٹھ ستر سال پہلے) تقریباً چالیس لاکھ بتائی جاتی تھی، افریقی قبیلوں میں سنوسیوں کے اسلام پھیلانے کا طریقہ یہ ہوتا تھا کہ چھوٹے سیاہ فام غلاموں کو خرید کر اپنے مدرسہ میں لے جاتے تھے اور وہاں پر ان کی تعلیم و تربیت ہوتی تھی، اور جب وہ کافی بڑے ہوجاتے تھے اور تعلیم و تربیت حاصل کرلیا کرتے تھے تو ان کو آزاد کردیا کرتے تھے تاکہ اپنے قبیلوں میں جاکر لوگوں کی ہدایت کریں، چنانچہ اس مدرسہ سے ہر سال سیکڑوں کی تعداد میں مبلغ نکلتے تھے اور پورے افریقہ میں سومالی سواحل سے لے کر سنگالی سواحل تک یعنی شمال سے غرب افریقہ تک یہ لوگ پھیل جایا کرتے تھے، اور وہاں پر تبلیغی مشن کو آگے بڑھاتے تھے۔
سید محمد اور اس کے جانشین افراد کا اصلی ہدف اور مقصد یہ تھا کہ اگر ہم نے افریقہ میں اسلام پھیلادیا تو پھر انگریزوں کے نفوذ کو ختم کرسکتے ہیں۔[760]

قارئین کرام! یہاں پر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ سید محمد سنوسی صاحب وہابی مذہب پھیلا رہے تھے یا ایک مستقل مذہب کی تبلیغ کیا کرتے تھے، شواہد اور بہت سے قرائن موجود ہیں کہ وہ اپنے مخصوص مذہب کی تبلیغ کیا کرتے تھے، وہابی مذہب کی تبلیغ نہیں کیا کرتے تھے۔

وہابیت سوڈان میں

سب سے پہلے جو شخص وہابیت کے تحت تاثیر واقع ہوا، اور نجد وحجاز سے باہر اس کی تبلیغ میں قدم اٹھایا ہے وہ "شیخ عثمان دان فودیو" مغربی سوڈان کے "فولا" (یا فلالی) قبیلہ سے ہیں، چونکہ جب وہ حج کے لئے مکہ معظمہ پہونچے تو وہابیوں کے مذہب سے متاثر ہوئے اور پھر ان سے تعلیم حاصل کرکے اپنے وطن واپس لوٹے اور وہابیت کی تبلیغ شروع کردی، چنانچہ سوڈان میں موجود رسم ورواج جو ان کی نظر میں بدعت دکھائے ان سب سے مقابلہ کرنا شروع کردیا۔

شیخ عثمان نے اپنے دینی تعلقات کو بروئے کار لاتے ہوئے اپنے قبیلے کے متفرق افراد کو ایک فلیٹ فارم پر جمع کرلیا اور ان کی مدد سے وہاں کے بت پرست قبیلوں سے جنگ کرنا شروع کردی، 1804ء سے ان کے درمیان جنگوں کا سلسلہ شروع ہوگیا اور 1806ء سے پہلے پہلے انھوں نے سوڈان میں "سوکوتورا" نامی علاقہ پر اپنی مستقل حکومت تشکیل دی جو وہابی بنیادوں پر قائم تھی اور اس حکومت کا دائرہ "تمبکتو" اور دریائے "چاد" تک پھیلا ہوا تھا، یہ حکومت ایک صدی تک قائم رہی، لیکن اس کے بعد انگریزوں نے اس پر حملے کرکے اپنے قبضے میں لے لیا۔[(761)]

شیخ عثمان کا ایک نظریہ یہ بھی تھا کہ میت پر درود اور سلام بھیجنا یا ان اولیاء کی یادگار منانا جو اس دنیا سے گذر چکے ہیں جائز نہیں ہے، اسی طرح پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی اپنی زبان سے کی ہوئی تمجید وتعریف کے منکر تھے۔[(762)]

وہابیت ، سوماترا میں

سوماترا سے 1803ء میں تین افراد حج کے لئے گئے اور مدینہ میں قیام کیا اور وہابیوں کے بہت زیادہ تحت تاثیر واقع ہوگئے، اور جب اپنے وطن واپس ہوئے تو وہاں وہابیت کی تبلیغ کرنے لگے، اوران کے نظریہ توحید کو پھیلانا شروع کیا، اور اس سلسلہ میں بہت زیادہ شدت عمل سے کام لیا۔

ان لوگوں نے اولیاء اللہ سے توسل کو حرام قرار دیدیا، نیز شراب خوری، قمار بازی اور قرآن مجید کے دیگر مخالف کاموں سے روکا۔[(763)]

اس زمانہ میں مذہب وہابیت کے ماننے والوں اور غیر مسلموں میں کافی جنگ وجدال ہوئی،1821ء میں ھالینڈ نے (جو انگریزوں کے قبضہ میں تھا) وہاں کے وہابی مسلمانوں سے جنگ کرنا شروع کردی، چنانچہ یہ سلسلہ تقریباً سولہ سال تک جاری رہا، آخرکار ھالینڈ وہابیوں پر غالب آگیا۔[764]

وہابیت ، مصر میں

مصر کے شیخ محمد عبدہ وہابیوں کی دو چیزوں پر عقیدہ رکھتے تھے :

ایک بدعتوں سے مقابلہ کرنا دوسرے جھاد کا دروازہ کھلا رہنے کا عقیدہ رکھنا، وہ رواق عباسی جامع الازھر[765]میں تفسیر کا درس کہتے تھے، اس موقع سے انھوں نے فائدہ اٹھایا اورپرستش صالحین (یعنی اولیاء اللہ کی یادگار منانے)، زیارت قبور، شفاعت اورتوسل وغیرہ کے بارے میں کافی کچھ کہا، اسی طرح پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی یوم ولادت کے موقع پر جشن منانے کو ممنوع قرار دیا، اور کہا کہ اس جشن کے خرچ کو فقراء کی تعلیم پر خرچ کیا جائے۔

موصوف نے سورہ "عمّ یتسائلون" کی تفسیر میں ان تمام ممنوعہ چیزوں کو بیان کیا ہے۔

شیخ محمد عبدہ اور وہابیوں کے دوسرے طرفداروں میں ایک اہم فرق یہ تھا کہ موصوف دین اور دنیا کے بارے میں بہت زیادہ معلومات رکھتے تھے،دنیا بھر کے حالات اور اس کے نشیب وفراز سے آگاہ تھے، اس کی وجہ یہ تھی کہ موصوف فرانس کے کلچر سے کافی اطلاع رکھتے تھے اوریورپ کے متعدد سفر بھی کئے تھے، نیز علمائے فلاسفہ اور مغربی سیاستمداروں کے ساتھ ملاقات رکھتے تھے، اور اسی وجہ سے انھوں نے یہ طے کیا کہ محمد بن عبد الوہاب کی دعوت کو نفسیاتی اور معاشرہ شناسی کے تحت پیش کیا جائے۔ اس سلسلہ میں شیخ محمد عبدہ کی ان کے شاگرد سید محمد رشید رضا نے مدد کی اور ان کے عقائد اور نظریات "المنار" نامی مجلہ میں نشر کئے اور عالم اسلام تک پهونچائے۔[766]

وہابیت مراکش میں

مراکش میں شیخ ابو العباس تیجانی نے بھی محمد بن عبد الوہاب کی طرح لوگوں کو اس طرح کی بدعتوں اور قبروں کی زیارت سے روکا، چنانچہ بہت سے لوگوں نے اس کی پیروی کی، لیکن وہ اپنی اس دعوت میں کامیاب نہ ہوسکے۔[767]

مدارک کتاب

آل شیخ: شیخ عبد الرحمن بن حسن، محمد بن عبد الوہاب کا پوتہ، متوفی1285ھ۔

1۔ فتح المجید فی شرح کتاب التوحید محمد بن عبد الوہاب، طبع مکہ معظمہ، مکتبہ سلفیہ، پانچواں ایڈیشن۔

2۔ رسالہ شرح حال جدّ وآغاز دعوت وہابیت ، اس رسالہ کا متن تاریخ ابن بشر ج2 ص(23)تا(26)پر بھی موجود ہے۔

آلوسی: سید محمود، متوفی 1270ھ ۔

تاریخ نجد، طبع مصر1347ھ۔

آنٹونیوس: (جرج) متوفی 1942ء۔

قظۃ العرب، طبع بیروت، 1969ء، تیسرا ایڈیشن۔

ابن اثیر: علی بن محمد شیبانی جزری، متوفی 630ھ۔

الکامل، طبع مصر، 1356ھ، ناشر منیریہ۔

ابن الاثیر: مبارک بن محمد جزری، متوفی606ھ۔

النھایہ، طبع مصر دار احیاء الکتب العربیہ۔

ابن ایاس: محمد بن احمد بن ایاس، متوفی 930ھ۔

1۔ بدایع الزہور فی وقایع الدہور، طبع قاہرہ، 1961ء۔

2۔ المختار من بدایع الزہور، طبع بیروت،1960ء۔

ابن بشر: عثمان بن بشر نجدی، متوفی 1288ھ۔

عنوان المجد فی تاریخ نجد، طبع ریاض، مطبعۃ الیوسفیہ۔

ابن بطوطۃ: محمد بن عبد اللہ طنجی، متوفی779ھ۔

تحفۃ النظار معروف بہ رحلۃ ابن بطوطہ، طبع مصر1938ء۔

ابن تیمیہ: احمد بن عبد الحلیم حرانی، متوفی728ھ۔

1۔ الایمان، طبع بیروت۔

2۔ الجواب الباہر فی زوار المقابر، طبع مصر، مطبعہ سلفیہ۔

3۔ الراعی والرعیۃ، طبع مصر۔

4۔ کتاب الرد علی الاخنائی، طبع مصر مطبعہ سلفیہ۔
5۔ رفع الملام عن ائمۃ الاسلام، طبع بیروت۔
6۔ السیاسیۃ الشرعیہ فی اصلاح الراعی والرعیۃ، طبع مصر، دار الکتاب العربی۔
7۔ العبودیۃ، طبع بیروت۔
8۔ الفتاوی الکبری، دار المعرفۃ، طبع بیروت۔
9۔ مجموعۃ الرسائل الکبریٰ، طبع بیروت، 1972ء، دوسرا ایڈیشن۔
10۔ منھاج السنۃ النبویہ، طبع قاہرہ، مکتبہ دار المعروبہ۔
ابن جبیر: محمد بن احمد بن جبیر اندلسی، متوفی614ھ۔
رحلۃ ابن جبیر، طبع بغداد، 3156ھ ق
ابن الجوزی: عبد الرحمن بن علی بن الجوزی متوفی597ھ۔
المنتظم فی تاریخ الامم، طبع حیدر آباد دکن، 1358ھ۔
ابن حجر: احمد بن علی عسقلانی، متوفی852ھ۔
الدرر الکامنۃ فی اعیان الماۃ الثامنہ، دار الکتب الحدیثہ، طبع مصر۔
ابن حنبل: احمد بن محمد بن حنبل شیبانی مروزی، متوفی 241ھ۔
مسند احمد بن حنبل، طبع مصر، مطبعہ میمنیہ، 1313ھ۔
ابن خلکان: احمد بن محمد، متوفی681ھ۔
وفیات الاعیان وانباء ابناء الزمان، طبع مصر، با تصحیح مُحییَ الدین عبد الحمید۔
ابن السویدی: عبد الرحمن بن عبد اللہ السویدی، متوفی 1805ء۔
تاریخ بغداد، یا حدیقۃ الزوراء فی سیرۃ الوزراء، بحثی در تاریخ عراق در نیمہ قرن 18، طبع بغداد، 1962ء۔
ابن شاکر: محمد بن شاکر حلبی دمشقی ملقب بہ صلاح الدین، متوفی764ھ۔
فوات الوفیات، جو وفیات الاعیان ابن خلکان کے خاتمہ میں موجود ہے، با تصحیح و تحقیق مُحییَ الدین عبد الحمید، طبع مصر۔
ابن طولون: شمس الدین محمد صالحی دمشقی حنفی متوفی953ھ۔
1۔ مفاکہۃ الخلاان فی حوادث الزمان، نویں اور دسویں صدی کی مصر اور شام کی تاریخ، طبع قاہرہ، دار الاحیاء الکتب العربیہ، 1962ء۔

2۔ اعلام الوریٰ، بمن ولیَ نائباً من الاتراک بدمشق الشام الکبریٰ، طبع دمشق، 1964ء۔
ابن عبد البرّ: یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البرّ، متوفی 463ھ۔
الاستیعاب فی اسماء الاصحاب، طبع مصر، المکتبۃ التجاریہ۔
ابن عماد: عبد الحیّ بن عماد الحنبلی، متوفی 1089ء۔
شذرات الذھب فی اخبار من ذھب، بیروت آفسیٹ، المکتبہ التجاری للطباعۃ والنشر۔
ابن قیم الجوزیہ: محمد بن ابی بکر دمشقی حنبلی،751ھ، ابن تیمیہ کے خاص شاگرد۔
1۔ اعلام الموقعین، طبع مصر، مطبعہ سعادت، 1374ھ۔
2۔ الکافیۃ الشافیۃ فی الانتصار للفرقۃ الناجیۃ، ابن تیمیہ اور خود اپنے اعتقاد اور نظریات کے بارے میں چار ہزار سے بھی زیادہ اشعار کا مجموعہ، ہمراہ با شرح قصیدہ بنام توضیح المقاصد، طبع بیروت، 1392ھ،
ابن کثیر: ابو الفداء اسماعیل بن عمر بن کثیر دمشقی، متوفی 774ھ۔
البدایۃ والنھایۃ، طبع بیروت 1966ء۔
ابن ماکولا: علی بن ھبۃ اللہ عجلی ملقب بہ سعد الملک، متوفی475ھ۔
الاکمال فی الموتلف والمختلف فی اسماء الرجال، طبع حیدر آباد دکن، 1381ھ۔
ابن ماجہ: محمد بن یزید قزوینی، متوفی273ھ۔
سنن ابن ماجہ، (صحاح ستہ میں سے ایک) طبع مصر، دار احیاء الکتب العربیہ۔
ابن الندیم: محمد بن اسحاق (کاتب بغدادی) متوفی 385ھ۔
الفہرست، طبع مصر،1348ھ۔
ابن ہشام: عبد الملک بن ہشام الحمیری، متوفی213ھ۔
سیرۃ النبی (ص) با تصحیح محمد محی الدین، طبع مصر۔
ابن الوردی: عمر بن مظفر وردی بن عمر شافعی متوفی749ھ۔
تاریخ ابن الوردی، مختصر تاریخ ابو الفداء وذیلی بر آن، طبع نجف اشرف،1969ء، مطبعۃ الحیدریہ۔
ابو زھرہ: (محمد) معاصر۔
1۔ ابن تیمیہ حیاتہ وعصرہ وآرائہ وفقہہ، طبع بیروت، دار الفکر۔
2۔ المذاہب الاسلامیہ، طبع مصر، مکتبۃ الادب۔

ابو حامد بن مرزوق: التوسل بالنبی (ص) وجھلۃ الوہابین، طبع استامبول، 1396ھ۔
ابو طالب خان اصفھانی: فتح علی شاہ کے زمانہ میں ایرانی سیاح۔
مسیر طالبی، یا سفرنامہ میرزا ابو طالب، تالیف1219ھ، طبع تھران1352ھ ش،چاپ اول۔
ابو داؤد: سلیمان بن اشعث بن اسحاق سجستانی، متوفی272ھ ۔
سنن ابی داود، (صحاح ستہ سے) با حواشی وتعلیقات بعنوان عون المعبود، طبع ہندوستان، 1323ھ۔
ابو الفداء: عماد الدین، اسماعیل بن علی شافعی ایوبی، متوفی732ھ ۔
کتاب المختصر فی اخبار البشر معروف بہ تاریخ ابو الفداء، طبع بیروت دار المکتبۃ اللبنانیہ۔
ابو المحاسن:یوسف بن تغری بردی مصری، متوفی874ھ ۔
النجوم الزاہرۃ فی اخبار مصر و القاہرہ، طبع مصر دار الکتب۔
احمد بن ابراہیم: (علماء حنبلی میں سے)
توضیح المقاصد، در شرح قصیدہ ابن قیم بنام الکافیۃ الشافیہ، طبع بیروت، 1392ھ ۔
احمد امین :(معاصر)
زعماء الاصلاح فی العصر الحدیث، طبع بیروت۔
ازرقی : ابو الولید محمد بن عبد اللہ، متوفی تیسری صدی ہجری کے درمیان میں ۔
اخبار مکہ، طبع مکہ معظمہ،1965ھ ۔
اشعری: ابو الحسن علي بن اسماعیل، متوفی 324ھ ۔
مقالات الاسلامیین، تصحیح و تحقیق محمد محیی الدین، طبع مصر۔
اعتماد السلطنۃ: محمد حسن خان قارجاریہ زمانہ کے مورخ۔
منتظم ناصری، طبع تھران، چاپ سنگی۔
امین الریحانی: سوریہ کے ایک عیسائی مورخ، (تقریباً ستر سال قبل)
ملوک العرب، طبع مصر،1924ء۔
امین سعید: معاصر۔
الثورۃ العربیۃ الکبریٰ، طبع مصر۔
امین عاملی: علامہ حاج سید محسن، متوفی1371ھ ق۔

کشف الارتیاب عن عقائد محمد بن عبد الوہاب، طبع دمشق،1347ھ۔
امین الممیز:(الحاج)،ملک سعود کے زمانہ میں سعودی عرب میں عراق کا سفیر، (معاصر)
المملکۃ العربیۃ السعودیہ کما عرفتھا، طبع بیروت، دار الکتب، 1963ء۔
امین محمد سعید: معاصر۔
ملوک المسلمین المعاصرون ودو لہم، طبع مصر، 1933ء۔
امینی : علامہ حاج شیخ عبد الحسین تبریزی، متوفی 1390ھ۔
1۔ الغدیر، طبع بیروت ،1387ھ
2۔ سیرتنا وسنتنا، طبع نجف، 1384ھ۔
باسلامہ: حسین عبد اللہ (معاصر) متوفی1364ھ۔
تاریخ الکعبۃ المعظمہ، طبع مصر1384ھ۔
بخاری: محمد بن اسماعیل، متوفی253ھ۔
صحیح بخاری، طبع مصر، مطبوعات محمد علی صبیح۔
بلنٹ: ایک انگریز خاتون، جس نے 1879ء میں اپنے شوہر ویل فریڈ کے ساتھ حجاز کا سفر کیا ہے۔
سفر نامہ، جس کا ایک حصہ "رحلۃ الی بلاد نجد" عربی میں ترجمہ ہو کر چھپ چکا ہے، انتشارات دار الیمامہ، ریاض1967ء۔
بیطار: شیخ محمد بہجۃ۔
حیاۃ شیخ الاسلام ابن تیمیہ، طبع لبنان، 1392ھ۔
ترمذی: محمد بن عیسیٰ متوفی279ھ۔
سنن یا جامع ترمذی (جس کا شمار صحاح ستہ میں ہوتا ہے) شرح احوذی کے ساتھ، طبع ہندوستان،1343ھ۔
تنوخی: (قاضی) محسن بن علی متوفی384ھ۔
نشوار المحاضرۃ، طبع بیروت، 1391ھ۔
تھرانی: علامہ شیخ آقا بزرگ، طبقات اعلام الشیعہ ق،(2)جلد اول، دار الکتاب عربی۔
جاحظ: عمرو بن بحر بصری، متوفی 255ھ۔
العثمانیہ، طبع مصر، مکتبۃ الجاحظ۔
جبرتی: شیخ عبد الرحمن بن حسن حنفی، متوفی 1237ھ۔

1۔ عجائب الآثار فی التراجم والاخبار معروف بہ تاریخ جبرتی، طبع بیروت، دار الفارس۔
2۔ المختار من تاریخ الجبرتی، طبع مصر، 1958ء۔
جمعی از خاور شناسان: (مشرق زمین کے ماہرین کا گروہ)
دائرۃ المعارف الاسلامی، ترجمہ عربی، طبع مصر۔
جوینی: امام الحرمین، عبد الملک بن عبد اللہ شافعی، متوفی478ھ۔
لمع الادلۃ فی عقائد اہل السنۃ والجماعۃ، طبع مصر1385ھ۔
چند تن از خاور شناسان: (مشرقی زمین کے ماہرین)
دراسات الاسلامیہ، ترجمہ عربی، طبع مصر۔
حافظ وھبہ: سعودی عرب کی علمی اور سیاسی شخصیت، (معاصر)
جزیرۃ العرب فی القرن العشرین، طبع مصر، 1354ھ۔
خلیلی: جعفر، (معاصر)
1۔ موسوعۃ العتبات المقدسہ، قسمت کربلا، طبع نجف اشرف،1966ء۔
2۔ موسوعۃ العتبات المقدسہ جلد ایک قسمت نجف اشرف، طبع نجف اشرف، 1966ء۔
خواجہ محمد حسن جان صاحب سرہندی۔
الاصول الاربعۃ فی تردید وہابیہ، طبع استانبول، 1976ء۔
خونساری: سید محمد باقر، متوفی 1313ھ۔
روضات الجنات فی احوال العلماء والسادات، طبع قم، 1390ھ۔
داود بن سلیمان بغدادی:
المنحۃ الوھبیۃ فی رد الوہابیۃ، طبع استانبول، تیسرا ایڈیشن۔
دفتر دار ومزعبی، ھاشم ومحمد علی (معاصر)۔
الاسلام بین السنۃ والشیعہ، طبع بیروت، 1369ھ۔
دنبلی: میرزا عبد الرزاق، فتح علی شاہ کے زمانہ کے مشہور ومعروف مولف۔
مآثر سلطانیہ، طبع تبریز، 1241ھ۔
دواداری: ابوبکر بن عبد اللہ، آٹھویں صدی ہجری کے مورخ۔

کنز الدرر وجامع الغرر، طبع قاہرہ، تحقیق صلاح الدین المنجد،1380ھ۔

دیار بکری: حسین بن محمد مالکی، قاضی مکہ معظمہ، متوفی نیمہ دوم دسویں صدی ہجری۔

تاریخ الخمیس فی احوال انفس نفیس، طبع مصر1283ھ، مطبعہ وھبیہ۔

ذھبی: محمد احمد بن عثمان بن قایماز ترکمانی، متوفی748ھ۔

1۔ دول الاسلام حیدر آباد دکن، 1364ھ۔

2۔ العبر فی خبر من غبر، طبع کویت، پہلا ایڈیشن۔

3۔ ذیل العبر، طبع کویت، پہلا ایڈیشن۔

راوندی: محمد بن علی، سلجوقی زمانہ کے مولف۔

راحۃ الصدور وآیۃ السرور فی تاریخ آل سلجوق، طبع لیڈن، (ھلینڈ)

رشید رضا: سید۔

رحلات بیروت، 1971ء۔

رفاعی : سید ابراہیم، معاصر۔

رسالۃ الاوراق البغدادیہ فی الحوادث النجدیہ، مطبعہ نجاح، بغداد۔

رفعت پاشا: امیر الحاجِ المصری ،1320ھ۔ 1321ھ۔ 1325ھ۔ میں ۔

مرآۃ الحرمین، طبع مصر، 1344ھ۔

روملو، حسن بیک: صفویہ زمانہ کے شروع کے مورخ۔

احسن التواریخ، (جلد12)، طبع تھران، 1349ھ ش۔

زکی :ڈاکٹر عبد الرحمن(معاصر)

المسلمون فی العالم، طبع قاہرہ، 1958ء۔

زھاوی: جمیل افندی صدقی۔

الفجر الصادق فی الردّعلی منکری التوسلِ والخوارق، طبع مصر، 1323ھ۔

زینی دحلان: احمد مکی شافعی، شیخ الاسلام ومفتی مکہ، متوفی 1304ھ۔

1۔ الفتوحات الاسلامیہ، طبع مصر، 1354ھ۔

2۔ فتنۃ الوہابیہ، طبع استانبول، 1396ھ۔

3۔ الدرر السنیۃ فی الرّد علی الوہابیۃ، طبع استانبول، 1396ھ۔
سباعی: شیخ احمد (معاصر)
تاریخ مکہ، طبع مصر، 1380ھ۔
سُبکی: تاج الدین، متوفی771ھ۔
طبقات الشافعیۃ الکبریٰ، طبع مصر، پہلا ایڈیشن، مطبوعہ عیسی البابی الحلبی۔
سُبکی: (تقی الدین)۔
شفاء السقام فی زیارۃ خیر الانام، طبع استانبول، 1396ھ۔
سپھر: میرزا محمد تقی لسان الملک کاشانی، قاجاریہ دور کے مورخ۔
ناسخ التواریخ، قاجاریہ سے متعلق جلد، چاپ اسلامیہ تھران، 1344ھ۔ ش۔
سخاوی: محمد بن عبد الرحمن شافعی، متوفی902ھ۔
تحفۃ الاحباب وبغیۃ الطلاب فی الخطط والمزارات، طبع مصر، 1356ھ ۔
سرٹوماس، و، آرنولڈ۔
الدعوۃ الی الاسلام، ترجمہ عربی طبع مصر، 1957ء۔
سلیمان بن عبد الوہاب: شیخ۔
الصواعق الالٰہیہ فی الرد علی الوہابیۃ، دوسرا ایڈیشن، طبع استانبول، 1396ھ۔
سلیمان فائق بک: عثمانی مولف، متوفی1896ء۔
تاریخ بغداد (ترکی اسلامبولی) ترجمہ عربی، طبع بغداد، 1962ء۔
سمعانی: عبد الکریم بن ابی بکر تمیمی شافعی، متوفی 562ھ۔
الانساب لندن، نسخہ عکسی مرگلیوث۔
سمہودی: نور الدین علی بن عبد اللہ حسینی شافعی، متوفی 911ھ۔
وفاء الوفاء بہ اخبار دار المصطفیٰ، طبع مصر، 1326ھ۔ وچاپ 1374ھ۔
سنٹ جَون فیلبی: (عبد اللہ)
تاریخ نجد ودعوۃ الشیخ محمد بن عبد الوہاب، ترجمہ عربی، طبع بیروت منشورات مکتبۃ الاہلیہ۔
سیوطی: جلال الدین عبد الرحمن ابی بکر شافعی، متوفی(910)ھ۔

1۔ تاریخ الخلفاء، طبع مصر، 1351ھ۔
2۔ الخصائص الکبریٰ، طبع مصر، دار الکتب الحدیثۃ۔
شاہ طہم اسب صفوی: صفویہ زمانہ کے مشہور و معروف بادشاہ۔
تذکرۃ برلن۔
شافعی: محمد بن ادریس، شافعی مذہب کے پیشوا اور امام، متوفی 204ھ۔
کتاب "الام"، طبع بیروت، دار المعرفۃ۔
شاہ فضل رسول، قادری۔
سیف الجبار المسلول علی اعداء الابرار، طبع اسلامبول، 1395ھ۔
شلتوت: محمود، جامع الازھر کے سابق صدر، (معاصر)
الاسلام عقیدۃ و شریعۃ، طبع قاہرہ، دار القلم۔
شوشتری: سید عبد اللطیف، قاجاریہ زمانہ کے مورخ۔
ذیل تحفۃ العالم (ذیل التحفۃ)، طبع بمبی
شوکانی: محمد بن علی یمنی صنعانی، متوفی 1250ھ۔
1۔ ارشاد الفحول الی تحقیق الحق من الاصول، طبع مصر، 1356ھ۔
2۔ البدر الطالع، طبع مصر، 1348ھ۔
3۔ نیل الاوطار من احادیث سید الاخیار، شرح منتقی الاخبار، طبع بیروت، 1973ء۔
شیروانی: حاج زین العابدین متخلص بہ تمکین، فتح علی شاہ کے معاصر۔
1۔ بستان السیاحۃ، طبع تہران، پہلا ایڈیشن۔
2۔ حدائق السیاحۃ، طبع تہران، 1348ھ، ش۔
صفدی: صلاح الدین، خلیل بن ایبک شافعی، متوفی764ھ۔
الوافی بالوفیات، طبع بیروت، 1969ھ، پیش کش جماعتِ ماہرین علم ودانش۔
صلاح الدین مختار: (معاصر)
تاریخ المملکۃ العربیۃ السعودیہ، طبع بیروت، 1390ھ۔
طبری: محمد بن جریر آملی، متوفی 310ھ۔

تاریخ الرسل والملوک، معروف بہ تاریخ طبری، طبع لیڈن، (ھلینڈ)
ظاہر شاہ، ابن عبد العظیم:
ضیاء الصدور لمنکر التوسل باہل القبور، طبع استانبول۔
عاملی: علامہ سید محمد جواد غروی، متوفی 1226ھ۔
مفتاح الکرامۃ فی شرح قواعد العلامۃ، طبع مصر، پہلا ایڈیشن۔
عباسی: شیخ احمد دسویں صدی ہجری، کے علماء میں سے ایک۔
عمدۃ الاخبار، طبع مصر، مکتبۃ التجاریہ۔
عباس محمود العقاد: (معاصر)
الاسلام فی القرن العشرین، طبع بیروت،1969ء۔
عبد الرزاق حسنی: سید، عراقی عالم۔
1۔ تاریخ الوزارات العراقیہ، طبع لبنان، تیسرا ایڈیشن،1385ھ۔
2۔ العراق قدیماً وحدیثاً، طبع بیروت، 1391ھ۔ چوتھا ایڈیشن۔
عبد القاہر بغدادی: ابو منصور شافعی، متوفی429ھ۔
الفرق بین الفِرق، باتصحیح محمد محیی الدین عبد الحمید، طبع مصر۔
عبد العزیز المحمد السلمان:
الاسئلۃ والاجوبۃ علی العقیدۃ الواسطیہ، (عقیدۃ الواسطیہ سے مراد ابن تیمیہ کے عقائد ہیں)، طبع کویت،1390ھ۔
علامہ حلّی: حسن بن المطہر، ساتویں اورآٹھویں صدی ہجری کے بزرگ شیعہ عالم دین، متوفی726ھ۔
1۔ منہاج الکرامۃ، اس کتاب کی پوری عبارت ابن تیمیہ کی کتاب منہاج السنۃ کی پہلی جلد میں (طبع تھران کے مطابق) بیان کی گئی ہے، طبع قاہرہ، 1384ھ۔۔
2۔ شرح تجرید الاعتقاد خواجہ نصیر الدین طوسی، طبع قم۔
فاسی: تقی الدین محمد بن احمد حسینی مکی، متوفی832ھ۔
شفاء الغرام باخبار البلد الحرام، طبع مصر، 1956ء۔
فراہانی: سید حسین، ناصر الدین شاہ کے ہم عصر۔
سفرنامہ حج، طبع تھران، 1342ھ ش۔

فرہاد میرزا: (حاج) زمانہ قاجاریہ کے شہزادے۔

سفر نامہ حج، بنام ہدایۃ السبیل، طبع تھران، 1294ھ۔

فریدی وجدی: (معاصر)

دائرۃ المعارف القرن العشرین، طبع مصر، دوسرا ایڈیشن۔

فلیب حتی:

تاریخ عرب ترجمہ فارسی ابو القاسم پاینده، طبع تبریز، ایران۔

قادری: عامر، مدارج السنیۃ فی ردّ علی الوہابیۃ (اردو زبان میں) باترجمہ عربی، طبع کراچی، پاکستان، 1976ء۔

قلقشندی: احمد بن علی، شھاب الدین شافعی، متوفی821ھ۔

صبح الاعشیٰ فی صناعۃ الانشاء، طبع مصر، چاپ عکسی از طبع امیری۔

کحالہ، عمر رضا: (معاصر)

جغرافیۃ شبہ جزیرۃ العرب، طبع مصر، دوسرا ایڈیشن، 1384ھ۔

کرد علی: محمد۔

خطط الشام، طبع بیروت، 1970ء۔

کردی: (محمد طاہر مکی شافعی) معاصر۔

التاریخ القویم لمکۃ وبیت اللہ الکریم، طبع بیروت، 1385ھ۔

کرکوکل لی: شیخ رسول، متوفی1240ھ۔

دوحۃ الوزراء، (اسلامبولی ترکی زبان میں) مترجم عربی نورس، طبع بیروت، مطبعہ کرم۔

کلیددار:

تاریخ کربلا وحائر حسین ں، مترجم فارسی: صدر ھاشمی، طبع اصفھان۔

گلدزیھر:

العقیدۃ والشریعۃ فی الاسلام مترجمان عربی:ڈاکٹر محمد یوسف موسیٰ، ڈاکٹر حسن علی عبد القادر، عبد العزیز عبد الحق، طبع مصر، دوسرا ایڈیشن۔

لوٹروپ استوڈارڈ: امریکن مستشرق۔

حاضر العالم اسلامی، ترجمہ وتعلیقات مفصل شکیب ارسلان، طبع بیروت، دار الفکر۔

لیڈی ڈرور: ایک انگریز خاتون، پہلی عالمی جنگ کے بعد عراق میں ہونے والے واقعات کے درمیان یہ خاتون عراق میں تھی اور اس کی کتاب عراقی تاریخ کے مدارک میں شمار ہوتی ہے۔

دجلہ وفرات: انگریزی کتاب کا (عربی) ترجمہ، بتوسط فواد جمیل، بنام فی بلاد الرافدین، طبع بغداد، 1961ء۔

مالک بن انس:پیشوا وبانی مذہب مالکی، متوفی174ھ۔

الموطا طابع مصر،1387ھ۔

محبیؒ: محمد امین بن فضل اللہ حموی حنفی متوفی1111ھ۔

خلاصۃ الاثرفی اعیان القرن الحادی عشر، طبع بیروت، مکتبہ خیاط۔

محمد عبد الرحمن حنفی:

سیف الابرار المسلول علی الفجار، طبع کانپور، ہندوستان، 1300ھ۔

محمد بن عبد الوہاب: بانی مذہب وہابی، متوفی 1206ھ۔

1۔ کتاب التوحید (متن فتح المجید، نیز رسالہ دہم از مجموعہ کتاب توحید)

2۔ ثلاث رسائل فی العقیدۃ الاسلامیہ، طبع مکہ۔

3۔ عقیدۃ الفرقۃ الناجیہ، طبع بیروت، 1391ھ۔

4۔ کشف الشبہات، طبع مکہ۔

5۔ مجموعۃ التوحید، محمد بن عبد الوہاب اوردیگر علماء کے سولہ رسالے پر مشتمل، طبع قطر۔

6۔ مختصر سیرۃ الرسول، طبع قطر۔

7۔ مسائل الجاہلیۃ، طبع قطر۔

8۔ ہدیہ طیبہ، (مجموعہ توحید کے ضمن میں) طبع قطر۔

محمد بن ثابت: (مصری)معاصر۔

جولۃفی ربوع شرق الادنی، مصر، 1952ء، تیسرا ایڈیشن۔

مسعودی: علی بن الحسین متوفی 345ھ۔

مروج الذہب ومعادن الجوہر، طبع بیروت، دار الاندلس۔

مسکویہ: احمد بن محمد بن یعقوب رازی اصفہانی، متوفی421ھ۔

تجارب الامم، طبع مصر، 1333ھ۔

مسلم بن حجاج نیشاپوری قشیری: متوفی261ھ۔
جامع صحیح، معروف بہ صحیح مسلم، طبع مصر، مکتبہ محمد علی صبیح۔
مطیعی: شیخ محمد نجیب، از علماء جامع الازھر۔
تطہیر الفواد من دنس الاعتقاد، طبع استانبول، 1396ھ۔
مغنیہ: شیخ محمد جواد لبنانی، معاصر۔
ھذی ہی الوہابیہ، طبع بیروت، 1964ء۔
مقدسی: بشاری فلسطینی، چوتھی صدی ہجری کے مشہور سیاح۔
احسن التقاسیم فی معرفۃ الاقالیم، طبع لیڈن (ھلینڈ)1906ء۔
مقریزی: احمد بن علی مصری، متوفی(845)ھ۔
1۔ خطط، طبع بیروت، منشورات دار احیاء العلوم۔
2۔ السلوک لمعرفۃ دول الملوک جلد اول از قسم سوم، طبع قاہرہ،1939ء۔
مناوی: محمد بن علی مصری، متوفی1031ھ۔
شرح جامع صغیر سیوطی، طبع مصر،1373ھ۔
نائب الصدر الشیرازی حاج: (ناصر الدین شاہ کے زمانہ کے مولف)
تحفۃ الحرمین، سفر نامہ حج، طبع بمبی۔
ناصر خسرو: ابو معین ناصر بن خسرو قبادیانی، مشہور و معروف سیّاح، متوفی(481)ھ۔
سفر نامہ، طبع تھران، 1335ھ،ش۔
نبھانی: شیخ یوسف بن اسماعیل۔
شواہد الحق فی الاستغاثہ بسید الخلق، طبع بیروت، 1350ھ۔
نجفی: شیخ عبد الحسین، معاصر۔
ماضی النجف وحاضرہا، طبع نجف اشرف، 1378ھ ۔۔
نویری احمد بن عبد الوہاب: متوفی732ھ۔
نھایۃ الارب فی فنون الادب، طبع مصر، دار الکتب۔
واقدی: محمد بن عمر: متوفی206ھ۔

کتاب المغازی، لندن، 1966ء۔

ہدایت: رضا قلی خان، قاچاریہ زمانہ کا مورخ۔

روضۃ الصفائے ناصری، (تین جلدیں جن کو ہدایت صاحب نے میر خواند کی روضۃ الصفا سے ملحق کیا ہے) طبع تہران۔

افعی: عبد اللہ بن اسعد شافعی، متوفی755ھ۔

مرآۃ الجنان، طبع حیدر آباد، ہند1338ھ۔

اقوت: ابن عبد اللہ رومی حموی، شہاب الدین، متوفی626ھ۔

1۔ ارشاد الاریب الی معرفۃ الادیب، معروف بہ معجم الادباء، با تصحیح مرگلیوث، طبع مصر، 1930ء۔

2۔ معجم البلدان، طبع لاپزیگ،1866ء۔

عقوبی: احمد بن ابی یعقوب معروف بہ ابن واضح، متوفی278ھ، 284ھ کے درمیان میں۔

تاریخ یعقوبی، طبع بیروت،1379ھ۔

کتاب ھذا میں درج ذیل اخباروں اور مجلوں سے بھی استفادہ کیا گیا ہے۔

امّ القری اخبار، طبع مکہ۔

مجلہ البلاد السعودیہ، طبع مکہ۔

البلاد اخبار طبع جدّہ۔

عکاظ اخبار طبع جدّہ۔

مجلہ قافلۃ الزیت، طبع ظھران۔

مجلہ المنھل، طبع مکہ۔

مجلہ یادگار، طبع تہران۔

مذکورہ کتابوں کے علاوہ دوسری کتابوں اور مدارک سے بھی استفادہ کیا گیا جن کا ذکر صفحات کے نیچے کردیا گیا ہے۔

---

752. دائرۃ المعارف اسلامی جلد اول ص 496، 497، البتہ اس کتاب میں سید احمد کا انگریزوں سے مقابلہ کا ذکر نہیں ہے۔

753. زعماء الاصلاح فی الحصر الحدیث ص 126۔

754. الاسلام فی القران العشرین ص 81۔

755. الاصول الاربعۃ ص 1، 2، یہ مذکورہ کتاب اسماعیل دہلوی کے عقائد کے بارے میں ہے۔

756. یہ یونیورسٹی قرویین(فاس) کے علاقہ فاس، میں موجود ہے جو عالم اسلام کے لحاظ سے دوسری الازھر کا درجہ رکھتی ہے۔

757. خلاصہ از حاضر العالم الاسلامی، جلد اول ص 195۔

758. سنوسی لوگ اگرچہ احتمال قوی کے مطابق وہابیوں کے طرفدار ہیں، لیکن اویش میں ایک الگ فرقہ شمار کیا جاتا ہے، یہ لوگ اپنے لئے ایک جگہ معین کرتے تھے اور وہاں نماز اور قرئت قرآن کرتے تھے اور لوگوں کے تمام فیصلہ وغیرہ وھیں پر انجام دیتے تھے۔

759. شمالی افریقہ میں لفظ "سیدی" یا "مولای" کو اہم شخصیتوں کے شروع میں لگاتے ہیں جیسے ایران میں آقا، ہندوستان میں مولوی۔

760.حاضر العالم الاسلامی ج2 ص 398۔

761. المسلمون فی العالم ج3 ص 67۔

762.الدعوۃ الی الاسلام ص 360۔

763. الدعوۃ الی الاسلام ص 410۔

764. المسلمون فی العالم ج3 ص 68، "سوماترا "مجمع الجزائر انڈونیزی کے جزیروں میں سے ہے۔

765. قدیمی جامع الازھر میں رواق یا بہت سے ھال تھے جن کے الگ الگ نام تھے اور بہت سے دوسرے اسلامی ملکوں کے نام سے بھی یہ ھال مخصوص تھے، اور غیر ملکی طلباء کے لئے ہر ھال کے دروازے پر نام لکھا ہوتا تھا، مثلاً "رواق المغاربہ "یعنی مراکشی طلباء کا ھال۔

766. زعماء الاصلاح فی العصر الحدیث، احمد امین، ص 21تا 24، بعض لوگوں کا یہ نظریہ ہے کہ سید رشید رضا صاحب وہابیت کی طرف مائل نہ تھے، اور شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ جب وہ حجاز گئے، وہاں پر انھوں نے شریف حسین کی طرفداری کی، (رحلات رشید رضا، ص173پر رجوع فرمائیں)، لیکن یہ بات طے ہے کہ بعد میں انھوں نے وہابیت کی طرفداری کرنا شروع کردی، اور اس سلسلہ میں انھونّنے بہت سے مقالات بھی لکھے ہیں، (کشف الارتیاب ص 62پر رجوع فرمائیں)

767. زعماء الاصلاح فی العصر الحدیث احمد امین ص 18۔

فہرست

مقدمہ مولف............ 4
پہلا باب: وہابیت کے بانی............ 5
سلفیہ کسے کہتے ہیں؟............ 6
صفات ثبوتیہ اور سلبیہ............ 7
بربہاری کا واقعہ............ 8
بربہاری کے عقائد اور نظریات کا خلاصہ............ 11
ابن تیمیہ............ 12
ابن تیمیہ کی غازان خان سے ملاقات............ 14
وہ باتیں جن پر اعتراضات ہوئے............ 15
ابن تیمیہ کی بحث و گفتگو کا انداز............ 18
ابن تیمیہ کے فقھی عقائد و نظریات............ 20
دوسرا باب: ابن تیمیہ کے عقائد............ 25
1۔ توحید ابن تیمیہ کی نظر میں............ 25
توحید الوھیت اور توحید ربوبیت............ 25
2۔ کفر و شرک کے معنی میں وسعت دینا............ 26
گذشتہ مطلب کی وضاحت............ 27
ابن تیمیہ کی باقی گفتگو............ 28
3۔ خدا کے دیدار اور اس کے لئے جھت کا ثابت کرنا............ 28
رویت خدا کے بارے میں ابن قیّم کا نظریہ............ 29

ترجمہ اشعار: 30
شیخ عبد العزیز محمد السلمان.. 31
یاد دہانی.. 32
امام الحرمین جُوَینی کا نظریہ.. 33
4۔ خدا کا آسمانِ دنیا سے زمین پر اترنے کا عقیدہ.. 34
5۔ انبیاء علیہم السلام کا بعثت سے قبل معصوم ہونا ضروری نہیں 35
6۔ پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی وفات کے بعد 35
7۔ روضہ رسول دعا اور نماز کی حرمت کے بارے میں ابن تیمیہ کا نظریہ.. 36
روضہ رسول اکرم کے بارے میں وضاحت 37
آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر کے صندوق کے بارے میں.. 38
قبر مطہر کی چادر کو معطر کرنا 39
قبر کے اطراف قندیلیں لٹکانا اور قیمتی اشیاء ہدیہ کرنا.. 39
حجرے کے اوپر گنبد کے بارے میں.. 40
حرم مطہر کے دروازے کس زمانہ میں بند کئے گئے؟.. 41
مسجد النبی کے فرش کے سنگریزوں کے بارے میں.. 41
آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی قبر مطہر کی زیارت اور بوسہ لینے کے سلسلے میں ایک اور وضاحت 42
قبر اور روضہ مقدسہ کے بارے میں ابن تیمیہ کی باقی گفتگو 43
8۔ قبروں کی زیارت کے لئے سفر کرنا حرام ہے.. 44
زیارت قبور کے سلسلے میں اجماع اور اتفاق کی وضاحت.. 45
شیعوں کی طرف دی گئی نسبتوں کی وضاحت 46

ایک یاد دہانی 48
رافضی کون لوگ ہیں؟ 49
9- ابن تیمیہ کی نظر میں حضرت رسول اکرم (ص) اور دوسروں کی زیارت کرنا 51
پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور ائمہ علیہم السلام کی قبروں کی زیارت کے بارے میں وضاحت 53
قبور کے نزدیک نماز پڑھنا 59
ندبہ اور نوحہ خوانی کے بارے میں وضاحت 60
حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی گفتگو اور عورتوں کا گریہ کرنا 62
اس سلسلہ میں شافعی کا نظریہ 62
10- غیر خدا کی قسم کہانا 63
غیر خدا کی قسم کے بارے میں وضاحت 64
11- مقدس مقامات کی طرف سفر کرنا 64
12- شیعوں کے بارے میں 65
مذکورہ مطلب کے بارے میں وضاحت 66
شیعوں کی نظر میں زیارت قبور، ایک اور وضاحت 67
روضہ رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت کی کیفیت، شیعوں کی نظر میں 70
ترجمہ زیارت: 71
13- صالحین کی قبور کے بارے میں 72
14- قبروں پر اور ان کے اطراف عمارت بنانا، اور ان کو مسمار کرنے کی ضرورت 72
15- نماز کے لئے مصلیٰ بچھانا 73
16- پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے توسل کرنا، ان سے حاجت طلب کرنا اور ان کو شفیع قرار دینا ... 73

رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے توسل کے بارے میں وضاحت 74
توسل اور استغاثہ کے بارے میں نَبھانی کا نظریہ 75
18۔ قبور کے پاس مسجد بنانا اور قرآن مجید رکھنا 78
19۔ ہر نئی چیز بدعت ہے 78
20۔ ابن تیمیہ کے عقائد پر ایک کلی نظر 79
جن لوگوں نے ابن تیمیہ کے راستہ کو اپنایا ہے 79
محمد بن علی شوکانی صَنعانی 80
شوکانی کا مذہب اور اس کا عقیدہ 81
شوکانی کے عقائد کے چند نمونے 81
1۔ قرآن واحادیث میں مجاز: 81
2۔ تاویل: 81
3۔ اباحت کی اصل: 82
تیسرا باب: 94
شیخ محمد ابن عبد الوہاب، وہابی فرقہ کا بانی 94
شیخ محمد بن عبد الوہاب کا ایران کا سفر 95
دعوت کا اظہار 96
شیخ محمد بن عبد الوہاب سے امیر اَحساء کی مخالفت 97
شیخ محمد اور آل سعود کے درمیان تعلقات کا آغاز 97
عثمان کا پشیمان ہونا 98
محمد بن عبد الوہاب کا درعیہ کے لوگوں میں موثر ہونا 99

شیخ محمد اور شریف مکہ 99
شیخ محمد بن عبد الوہاب کی سیرت اور اس کا طریقہ کار........................100
شیخ محمد بن عبد الوہاب کا انجام........................102
چند ملاحظات........................102
محمد بن عبد الوہاب اور ابن تیمیہ کے درمیان چند فرق 104
چوتھا باب:........................109
وہابیوں کے عقائد........................109
1۔ توحید کے معنی اور کلمہ "لا الہ الا اللہ" کا مفہوم 109
تو پھر موحّد کون ہے؟........................113
2۔ صرف شہادتین کا اقرار کرنا مسلمان بننے کا سبب نہیں........................113
اس سلسلہ میں وضاحت........................114
کسی کے بارے میں کفر کا فتویٰ لگانا........................115
کسی پر کفر کا حکم لگانا خدا کا کام ہے........................116
3۔ خداوند عالم کے لئے جھت کا ثابت کرنا 118
خداوند عالم کی صفات کے بارے میں........................119
4۔ گذشتہ انبیاء کے بارے میں........................120
5۔ شفاعت اور استغاثہ........................120
استغاثہ کے بارے میں وضاحت 122
7۔ غیر خدا کو "سید" یا "مولا" کہہ کر خطاب کرنا شرک ہے........................123
مذکورہ مطلب کی وضاحت........................123

8۔ قبور کے اوپر عمارت بنانا، وہاں پر نذر اور قربانی کرنا وغیرہ 125
قبور کے اوپر عمارت بنانا، وہاں پر نذر اور قربانی کرنا وغیرہ کے بارے میں وضاحت........................127
9۔ قبر پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت 132
مرقد مطہر حضرت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زیارت کے استحباب کے بارے میں وضاحت......133
10۔ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی عظمت 136
11۔ سَلف صالح کے بارے میں وہابیوں کا عقیدہ 138
12۔ اہل بیت پیغمبر علیہم السلام کے بارے میں 139
13۔ اصول دین اور فروع دین........................140
14۔ قرآن و حدیث کے ظاہر پر عمل کرنا اور تاویل کی مخالفت[410] 141
15۔ اجتھاد اور تقلید........................142
16۔ جو چیزیں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور اصحاب کے زمانہ میں نہیں تھیں۔۔۔........................143
تمباکو نوشی حرام ہے 144
ان کے نزدیک کچھ اور بدعتیں 145
کسی چیز میں "اصل" حرمت ہے یا اباحت........................146
چند ملاحظات........................147
محمد بن عبد الوہاب کے عقائد کے بارے میں........................150
ایک یاد دہانی 153
بعض مذکورہ کتابوں سے کچھ اقتباسات 154
شیخ سلیمان (برادر محمد بن عبد الوہاب) کی چند باتیں 159
وہابی مذہب اور حنبلی مذہب 161

محمد بن عبد الوہاب کی اولاد 162
پانچواں باب: 174
قدیم ایرانی کتابوں میں وہابیت کا ذکر.. 174
عبد العزیز کے مختصر حالات زندگی.. 177
عبد العزیز سلسلہ وہابیت کا پہلا خلیفہ اور اس کا بیٹا سعود (ابو طالب خان اصفہانی کی نقل کے مطابق)......... 180
چھٹا باب: 185
وہابی مذہب کے نشر و اشاعت کا مرکز 185
سرزمین نجد.. 186
نجد کے عوام 186
وہابیت کی دعوت کے وقت نجدی شہریوں اور خانہ بدوشوں کی حالت 187
نجدیوں کے اخلاقی و معاشرتی حالات کا خلاصہ.. 189
ساتواں باب:.. 194
تاریخ آل سعود 194
آل سعود کی حکومت کا آغاز 194
محمد ابن سعود کون تھا؟ 195
عبد العزیز بن محمد بن سعود 197
عبد العزیز اور شریف مکہ.. 197
نجدی علماء کے نام مکی علماء کا جواب 199
نجدیوں کی باتیں اور مکی علماء کا جواب 199
سعود کے دیگر کارنامے اور شریف غالب کی واپسی 202

مدینہ پر قبضہ 203
کربلا اور نجف اشرف پر وہابیوں کا حملہ 204
کربلا پر حملہ 205
حسینی خزانہ کے بارے میں 208
کربلائے معلی پر وہابیوں کا حملہ، عثمانی مولفوں کی نظر میں 209
شہر کربلا پر وہابیوں کی کامیابی کے وجوہات 210
وہابیوں کے کربلا پر دوسرے حملے 211
وہابیوں کے کربلا پر حملے کاذکر ایرانی کتابوں میں 212
کربلا میں وہابیوں کے حملہ کا ذکر 212
وہابیوں کا خط فتح علی شاہ کے نام 214
فتح علی شاہ کے اقدامات 215
حادثہ کربلا کے بعد عبد العزیز کا قتل 216
نجف اشرف پر وہابیوں کا حملہ 217
پہلا واقعہ 218
نجف اشرف کے علماء اور طلاب کے دفاع کا دوسرا واقعہ 219
"رُحبہ" کے بارے میں ایک وضاحت 220
کربلا میں ایک عظیم انجمن کی تشکیل 221
مذکورہ مطلب کے بارے میں چند توضیحات 222
فتویٰ کا ترجمہ : 223
سعود بن عبد العزیز 224

عثمانیوں کی آل سعود سے جنگیں..........225
دوسرا حملہ..........226
وھابیوں کا مسقط پر حملہ اور امام مسقط کا فتح علی شاہ سے مدد طلب کرنا..........227
سعود کا انتقال..........228
امیر عبد اللہ بن سعود اور عثمانیوں کے درمیان دوبارہ حملے..........228
مصر میں امیر عبد اللہ اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا خزانہ..........229
امیر عبد اللہ کو پھانسی..........230
شہر درعیہ کی بربادی اور آل سعود اور آل شیخ کی مصر کی طرف جلا وطنی..........230
ابراہیم پاشا کا مصر میں داخل ہونا اور اس کا عجیب غرور..........231
وہابی اسیروں کو فروخت کرنا..........232
آل سعود کی حکومت کا دوبارہ تشکیل پانا..........233
امیر ترکی..........233
فیصل بن ترکی..........234
آل رشید..........234
نجد پر ترکوں کا دوبارہ حملہ اور فیصل کو گرفتار کرکے جلا وطن کرنا..........235
فیصل کا مصر سے فرار..........236
حکومت آل سعود..........236
فیصل سے عبد العزیز بن سعود تک..........236
عبد العزیز بن عبد الرحمن معروف بہ ابن سعود..........238
عبد العزیز کا ریاض پر قبضہ..........239

پہلی عالمی جنگ اور اس کے بعد 240
ابن سعود اور شریف حسین 241
شرفائے مکہ 242
شریف حسین 242
عثمانیوں اور انقلاب حجاز سے شریف حسین کی مخالفت 243
انقلاب کی ابتدا اور خلافت شریف حسین کی داستان 244
قاضی القضاۃ اور مجلس شیوخ کے صدر کا تقرر 246
عثمانی بادشاہوں کی داستان خلافت 247
خلافت کی امانتیں اور دوسرے آثار جو "توپ قاپی" میوزیم میں موجود ہیں 248
شریف حسین کی حکومت 250
شریف حسین اور مسئلہ خلافت 251
ابن سعود کا حجاز پر حملہ کرنا 252
ملک علی کو سلطنت ملنا 253
شریف حسین کا انجام 253
ابن سعود مکہ میں 254
علمائے مکہ اور علمائے نجد میں مناظرہ 254
جدّہ پر قبضہ 255
مدینہ پر قبضہ 255
قبروں اور روضوں کی ویرانی 256
قبرستان بقیع کی تخریب 256

قبروں کی ویرانی پر ایران اور دیگر اسلامی ملکوں کا ردّ عمل 257
بقیع، انہدام سے پہلے.. 258
مقدس مقامات کے لئے ایک اسلامی انجمن کی تشکیل 261
ایران کے شرکت نہ کرنے کی وجہ... 261
حجاز میں ابن سعود کی سلطنت 262
ابن سعود اور ادریسی حکمراں.. 262
تیل نکالنے کا معاہدہ.. 263
اسم گذاری 263
ابو طالب یزدی کا واقعہ 263
ایک رسمی اعلان شمارہ(82) بھیانک جرم۔.................................... 264
شیخ حرّ عاملی کا مکہ معظمہ میں ایک واقعہ اور اس سے متعلق فریب کاری.... 265
ایک دوسرا واقعہ 266
ان حادثات کی اصل وجہ.. 267
ایرانیوں کو حج سے روکنا 269
نادر شاہ اور شریف مکہ.. 270
نجف میں نادر شاہ کے حکم سے مسلمانوں میں اتحاد کے لئے ایک عہدنامہ.... 270
مذکورہ مطلب سے متعلق چند نکات... 275
نتیجہ 275
عبد العزیز کی موت.. 276
ابن سعود کا اخلاق اور اس کی بعض عادتیں 276

ابن سعود کے بعد آل سعود کی حکومت 277
آٹھواں باب: 293
جمعیۃ الاخوان یا انجمن امر بالمعروف و نھی عن المنکر 293
"جمعیۃ الاخوان" کی تشکیل سے پیدا ہونے والی مشکلات 295
ابن سعود کی چارہ جوئی 296
"جمعیۃ الاخوان" کے عادات و اطوار 296
نئی ایجادات کی مخالفت اور ٹیلیفون کے تاروں کو کاٹ دینا 297
ابن سعود پر "جمعیۃ الاخوان" کے اعتراضات 300
محمل کا واقعہ 302
ایرانی محمل 303
محمل پر پابندی 303
غلاف کعبہ اور غسل کعبہ کی سنت 304
غلاف کعبہ 304
اسلامی دور میں کعبہ کا غلاف 304
دور حاضر میں کعبہ کا غلاف 306
غلاف کعبہ کا مخصوص کارخانہ 306
خادمان و خواجگان 308
کعبہ کے اندرونی حصہ کا غسل 308
"جمعیۃ الاخوان" اور ابن سعود کے اختلافات 309
"جمعیۃ الاخوان" کے ہنگاموں کا خاتمہ 310

احمد امین کا بیان..311
خاتمہ..315
وہابیت نجد و حجاز کے باہر..315
وہابیت ہندوستان میں..315
سید احمد هندی 316
مولوی اسماعیل دہلوی 317
نذیر حسین 318
سید محمد سنوسی (شمالی آفریقہ میں)..318
وہابیت سوڈان میں 320
وہابیت ، سوماترا میں 320
وہابیت ، مصر میں 321
وہابیت مراکش میں..321
مدارک کتاب 322