

## فہم قرآن کی روش سے آشنائی

<"xml encoding="UTF-8?>

قرآن مجید نے بعض آیتوں میں اپنے کو مبین کے عنوان سے معرفی کی ہے ۔ " تِلْكَ آیاتُ الْکِتَابِ الْمُبِینِ " ۔ (قصص / ۲) یہ بیان کرنے والی کتاب کی آیتیں ہیں ،

اور عملی میدان میں بھی اس کے مخاطبین پہلے دور میں اپنی سعی و کوشش کے مطابق اس سے مستفید ہوتے ہے ۔ اور اپنی اجتماعی اور انفرادی زندگی کی کیفیت کو منظم کرنے کے لئے اس سے متمسک ہوتے ہے، اگر چہ اس دور اور اس کے بعد زمانے میں کچھ لوگوں نے انسانوں کو فہم قرآن سے متعلق بالکل مجبور معرفی کرتے اور بتاتے ہے ۔ یا قرآن کے کلام اور اس کی زبان کو ما فوق بشر زبان سمجھتے ہے ۔ قرآن کی بہ نسبت اپنی اس (کھوکھلی) تعظیم کے ذریعہ انہوں نے اس کتابِ حیات کو تاثیر گزاری کے میدان سے خارج کر دیا تھا ۔

وہی کے پیغام کی حصول یا بی اس طریقے سے کہ قرآن کے قصص، اس کی تشبیہات، مواعظ و نصائح، وصایا، وعدے و وعدہ کے درمیان سے انسانی سماج کے درد و الم اور افراد کی ضروریات کو درک کرسکے، اس کے لئے ایک خاص روش کی ضرورت ہے، ایک طرف سے قرآن کے صاف و شفاف اور خالص (مطالب) نئی تاویلوں کا شکار نہ ہوں ۔ دوسری طرف زمانہ نزول کے قدیم حوادث آج کی ترقی یافتہ پیچیدگیوں سے پیچھے نہ رہ جائیں ۔

فہم قرآن کی اس روش اور اصول کی جستجو کے سلسلہ میں ہم نے ایک انٹریویو عظیم استاد اور قرآنی مفکر جناب حجت الاسلام آقائی محمد باقر حجتی سے لیا ہے، (کہ جنہوں نے گزشتہ سالوں میں علوم اور معارف قرآنی کی تدریس و تالیف میں بڑی خدمتیں انجام دیں ہیں ۔) ہم اس انٹریویو کو قارئین محترم کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے ۔

اس انٹریویو میں شرکت کی بنابر جناب عالی کا شکریہ ادا کرتے ہیں، ذرا فہم قرآن کے بارے میں اپنا نظریہ بیان فرمائیں، آپ کی بڑی مہربانی ہوگی۔ اور بنیادی طور پر روش فہم قرآن مجید کے لئے کن مراحل کو طے کرنا چاہئے ؟

قرآن کریم تاریخِ بشریت میں تمام کتابوں کے درمیان چند اعتبار سے بے مثال و بے نظیر ہے ۔ پہلے یہ کہ وہ خدائی پیغام کی آخری کتاب ہے ۔ تاریخ میں اس پیغام کے بعد کسی دوسرے پیغام کا خدا کی طرف سے دوسرے پیغمبر کے ذریعہ آنے کا ہمیں پتہ نہیں ملتا ۔ کہ جو آسمانی کتاب بھی رکھتا ہو اور پیغمبر جو لوگوں کی طرف خدا کی جانب سے (ہدایت کے لئے) بھیجا گیا ہو ۔

دوسرے یہ کہ قرآن کریم ہو بھو اور مکمل طور پر خدا کا کلام ہے ۔ اور خدا کا بنایا ہوا ہے ۔ جیسے عالم طبیعت کی دوسری موجودات ہیں اور یہ ایک ایسی موجود ہے کہ انسان جس کا مثل لانے کے لئے زور آزمائی بھی کرے تو اس کا مثل نہیں لاسکتا ہے، کیونکہ بشر اس جیسے کلام کو وجود نہیں دے سکتا ہے ۔

قرآن تمام نصوص (کتابوں) اور متنوں کے درمیان تنہا وہ نص (کتاب) ہے، جو ہر تحریف اور ترمیم سے محفوظ ہے ۔

یہ تین خصوصیت صرف قرآن سے مخصوص ہے ۔ یعنی اگر ہم ایک آسمانی یا غیر آسمانی تاریخی نص کا پتہ لگائیں تو اس میں ضرور تحریف اور ترمیم پائیں گے ۔ وہ کلام مرور زمانہ کی وجہ سے تحریف و ترمیم سے

محفوظ نہ رہ سکا، اپنے اور بیگانوں کے اعتراف کے مطابق یعنی مسلمان اور غیر مسلمان دونوں نے (اعتراف کیا ہے) کہ یہ مسلمانوں کی آسمانی کتاب اور آسمانی نص تمام نصوص کے درمیان اس اعتبار سے یعنی اس کا (تحریف سے) محفوظ رہنا بے مثال ہے اور بہت سے روشن فکروں نے بھی اس بارے میں اعتراف کی زبان کھولی ہے۔ ان تین خصوصیت کو مدد نظر رکھتے ہوئے، سرسری طور سے اس کی طرف نظر نہیں کی جا سکتی۔ اور اس کے ہر حرف میں کلمہ کی بات ہی چھوڑیئے، جملے اور سورے کی بات ہی چھوڑیئے، خلاصہ کلام یہ کہ کل قرآن میں عمیق اور گہری نظر ڈالنا چاہئے نیز اس کے دوسرے پہلو میں غور و فکر کریں، اسی وجہ سے قرآن کریم نے کبھی کبھی قرآن میں تدبیر نہ کرنے کی وجہ سے ہماری مذمت کی ہے۔ قرآن ہمیں غور و فکر اور تدبیر کرنے کا حکم دیتا ہے۔ یعنی نزول وحی کے دوسرے پہلو کو بھی مدد نظر رکھنا چاہئے، جیسا کہ اس بات کی طرف اشارہ کیا جا چکا ہے۔ یہاں تک کہ اس کے حروف اور الفاظ کے استعمال میں بھی غور و فکر اور عمیق و وسیع پیمانہ پر دقت کرنی چاہئے۔

اس صورت میں قرآن مسلمانوں کے لئے کار ساز بن سکتا ہے۔ ورنہ اگر پرانی روش پر قرآن کی تفسیر میں اقدام کرنا چاہیں۔ اگرچہ فردی ضرورتیں پوری ہو جائیں گی، لیکن دوسروں کی ضرورتوں کو پوری نہیں کر سکتی، جس طرح کہ عملی طور پر اس کی ضرورت پوری نہیں ہوئی ہے۔

روایات کے مطابق اہل قرآن میں ہرگز کسی فرد کا پتہ نہیں لگایا جاسکتا۔ جو دوسروں کا مطیع اور ذلیل و خوار ہو، بلکہ سبھی کامیاب و سر بلند ہیں۔ لیکن اس شرط کے ساتھ کہ قرآن کو صحیح طریقہ سے حاصل کیا ہو۔ (فارسی) اصطلاح میں کہ قرآن کے انجن کو روشن کریں تاکہ وہ اپنے سنگین اور بھاری و بھرکم بوجھ کو رکھ کر کھینچ سکے اور مسلمانوں کو زمین کی وراثت کے مقصد تک پہونچا دے۔

قرآن کا خود ایک خاص بیان اور اس کی ایک زبان ہے، جس کو خلاصہ کے طور پر خدا کا بیان اور اس کا لب و لہجہ کہا جاسکتا ہے۔ پیغمبر اسلام (ص) دو قسم کی گفتگو کرتے تھے۔

ایک یہ کہ خود گفتگو کرتے تھے۔ لیکن اس کا مضمون وحی ہوتا تھا۔ یعنی خداوند عالم نے پیغمبر (ص) کو مطالب کو تفصیل سے بیان کرنے اور لوگوں کے اعتراضات کا جواب دینے کے لئے وحی کرتا تھا۔

"إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ"

هم صرف وحی پروردگار کی اتباع کرتے ہیں،

نہ صرف یہ کہ ان کا کلام وحی تھا، بلکہ ان کا ہر فعل جو لوگوں کی ہر حاجت کو بیان کرنے کے لئے پیغمبر کے وجود مقدس سے صادر ہوئے ہیں۔ اس کی بنیاد وحی پر ہوتی تھی۔  
یعنی ان کی رفتار و گفتار اور ان کی تقریر و تائید سب کو وحی مانا جاتا ہے۔

دوسرا قسم جو کچھ وحی کے عنوان سے فرماتے تھے۔ اگر خود ان کے بیان اور گفتگو کے قالب میں ہوتا تو اس کو حدیث کہا جاتا تھا۔ اور اگر بعینہ خدا کے بیان کو منتقل کرتے تو اس کو قرآن کہا جاتا تھا اور یہ بات مسلم ہے کہ بشر کا کلام اس عظمت و اہمیت اور قداست کا حامل نہیں ہے۔ جس عظمت و اہمیت و قداست کا حامل خدا کا کلام (قرآن) ہے۔ بشر کی صنعت کا محصول وہ قیمت نہیں رکھتا ہے جو قدر و قیمت طبیعی صنعت کا محصول رکھتا ہے کہ جن کا بنائے والا خدا ہے۔ یعنی بشری صنعت اتنی اہمیت کی حامل نہیں ہے جتنی اہم قدرتی چیزوں کی ہے۔ اگرچہ اس کی صنعت اور ٹکنالوجی اپنے عروج کو پہونچ چکی ہو۔ لہذا ہمیں کلام خداوندی میں موجود زاویوں میں ہر ایک زاویہ پر غور و فکر کرنا چاہئے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ حقیر نے اس سلسلہ میں کوئی کام کیا ہو، لیکن اگر اجمالی طور پر ہم نے قرآن کریم کے زاویوں میں سے

تھوڑا بہت اپنی تحقیق و جستجو کا مقصد قرار دیا تو یقیناً ہم عمیق مطالب تک پہنچ جائیں گے کہ جو اس کے شائستہ و لائق ہے، کیونکہ فہم قرآن کے بارے میں ابھی تک علماء و مفکرین نے جو سعی و کوشش انجام دی ہے اور پیش آنے والی ضرورتوں کے جواب میں قرآن کریم سے جو استفادہ کیا ہے نیز صحیح مطالب و معانی درک کئے ہیں، انھیں کی روشنی میں خود قرآن ہی میں ان کی تلاش و تحقیق کرنے کی سعی و کوشش کریں، اگرچہ یہ کام بہت مشکل ہے، اسے گروہی شکل میں انجام دینا چاہئے، یعنی تمام دانشور و علماء جنہوں نے علوم قرآنی، خواہ وہ تفسیر ہو یا غیر تفسیر اور سارے علوم جو قرآن سے وابستہ ہیں نیز تمام اقتصادی وسائل میں ارتباط برقرار ہو اور قرآن کے متعلق ایک نیا کام انجام دیں تاکہ قرآن کریم اسلامی معاشروں کی ضرورتوں کا مکمل اور قانع کننده جواب دے،

حقیر کی نظر میں قرآن کی زبان یہ ہے ۔ " و ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ " (ابراهیم / ۴) اور ہم نے جس رسول کو بھیجا اسی قوم کی زبان میں بھیجا ،

قرآن کی زبان اس کی قوم کی زبان یعنی عربی ہے ۔ تمام زبانوں اور تمام سماج کے درمیان سے پیغمبر (ص) کو عرب سماج کے اندر سے انتخاب کیا گیا ۔ پیغمبر کو عرب سماج سے انتخاب کرنے کی علت یہ ہے کہ اگرچہ ہر رسول اپنی قوم کی زبان میں خدا کی طرف سے مبعوث ہوتا رہا ہے ۔ لیکن عربی زبان ایک فصیح و بلیغ زبان ہے ۔ یعنی وہ خاموشی اور کنوگاپن جو عجمی زبان میں پایا جاتا ہے ۔ عربی زبان میں نہیں ہے، وہ خصوصیت جو عربی زبان میں پائی جاتی ہے، وہ کسی اور زبان میں نہیں پائی جاتی ہے، لیکن عربی زبان میں ممکن ہے ایک لفظ بہت سے معانی رکھتا ہو در آئے حالیکہ وہ الفاظ جو دیگر اقوام اور دوسری زبانوں میں پائی جاتے ہیں، وہ اس عربی زبان کی طرح فصیح و بلیغ نہیں ہیں ۔ یعنی عربی زبان (کے الفاظ) کوتاہ ہونے کے ساتھ ساتھ پُر معنی بھی ہیں ۔ مختصر سی عبارت میں بیشترین معانی کا افادہ کرتے ہیں ( یعنی مختصر الفاظ میں بہت ہی عظیم معانی کو سمو دیتا ہے ) ۔ مثال کے طور پر اگر فارسی میں ایک معانی کو لفظی قالب میں پیش کرنا چاہیں تو عاجز و مجبور ہیں کہ لفظ اور عبارت کو طولانی کریں، تاکہ صحیح طور پر معانی کو درک کر سکیں، مثلاً ہم نے کہا کہ میں گیا، شیر خریدا، معلوم نہیں یہ کہنے والا چڑیا گھر کا مالک ہے، جس نے شیر خریدا یا کوئی معمولی انسان ہے ۔ جس نے شیر (دودھ) خریدا ۔ یا سماور یا پانی کی ٹوٹی خریدی ۔ لیکن جب (اسد) یا (لبن) کہتا ہے تو ہر لفظ کے معنی واضح ہیں (اسد) کے معنی حیوان درنہ ہے اور (لبن) کے معنی دودھ کے ہیں ۔

حروف کی تعداد کے اعتبار سے شیر اور اسد ایک ہی جیسے ہیں، لیکن لفظ اسد سے حیوان درنہ سمجھتے ہیں ۔ دودھ وغیرہ نہیں، اس کے علاوہ شیر درنہ کی بھی بہت سی قسمیں ہیں ۔ (بعض) کی گردن میں بال نہیں پائے جاتے (بعض) مذکور ہیں (بعض) مونث ہیں، ان میں ہر ایک کے لئے عربی زبان میں الگ الگ الفاظ پائے جاتے ہیں، (مانند) اسد، لیث، غضنفر، قسروہ اور ہم نے بارہا سنا ہے کہ ابن عباس فرماتے تھے کہ میں ابھی تک فاطر کے معانی کو نہیں سمجھا ہوں، کیا وہ عرب نہیں تھے؟ فاطر، خالق، باری سب کے معانی پیدا کرنے والا ہے ۔ لیکن کیوں ان میں سے ہر ایک لفظ کوئی ایک خاص جگہ استعمال ہوتا ہے، اگر ان الفاظ میں سے ہر ایک کو عربی کہا جاتا ہے ۔ اور میں بھی لباس عربیت سے متصف رہوں، میرے عربی ذوق کا تقاضا یہ ہوگا کہ میں لفظ فاطر سے ایسے معانی کو درک کروں جو لفظ خالق سے استفادہ نہ کیا جاسکتا ہو، یعنی قرآن مجید میں ہر لفظ ایک خاص مقام اور مناسبت رکھتا ہے ان خصوصیات کے ساتھ جو اس لفظ کے عام معنی میں پائی جاتی ہے، اگر خداوند عالم فرماتا ہے: "أَفِي اللَّهِ شَكْ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ" (سورہ ابراهیم / ۱۰)

کیا تمہیں اللہ کے بارے میں شک ہے، جو آسمان و زمین کا پیدا کرنے والا ہے،  
گویا خدا تعجب کر رہا ہے (کیوں کہ اس میں تاثیر پذیری کا گزر نہیں ہے) لیکن (یہ جملہ) اس لہجہ میں  
ہے کہ اگر خدا کے علاوہ کوئی اس جملہ کو کہتا، تو اسے تعجب کا عنوان دیا جاتا، کیوں نہیں کہا: "اَفِي اللَّهِ  
شَكْ خَالقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ"

کیا تمہیں اللہ کے بارے میں شک ہے جو آسمان و زمین کا پیدا کرنے والا ہے، یا دوسرے الفاظ کا استعمال نہیں  
کیا، علماء حضرات کا کہنا ہے کہ قرآن میں متراծ الفاظ نہیں ہیں، قرآن کے ترجموں اور کبھی کبھی تفسیروں  
میں بھی ان سب کلمات کو پیدا کرنے والے (خالق) کے معانی میں استعمال کرتے ہیں، اور دوسرے الفاظ مانند  
فطر، فضل، فطم اور دوسرے کلمات جن کا آغاز حرف (فاء) سے ہوتا ہے، جدا کرنے اور شگاف کرنے کے معنی  
میں ہیں، ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں فاطر کے معانی کو نہیں سمجھتا، یعنی جس طرح ایک خالص عرب  
اس سے کوئی معنی سمجھتا ہے وہ اس طرح نہیں سمجھتے تھے۔ اور فرماتے تھے کہ فاطر میں کوئی ایسی  
خصوصیت ہے کہ ایسے موقع پر استعمال کیا جا رہا ہے آیا وہ خدا جو فاطر ہے اس کے بارے میں شک کیا  
جاسکتا ہے، یعنی استفہام کا لہجہ ہے۔ ابن عباس کو اس لفظ کے معنی صحراء میں ملے، انہوں دیکھا کہ ایک  
کنوں کے بارے میں دو مرد نزاع و جھگڑا کر رہے ہیں، ایک کہہ رہا ہے، "انا فطرتها"، یعنی میں نے اس (کے  
کھودنے کے) کام کی پہلی کی تھی، تم میرے بعد آئی، ابن عباس فرماتے ہیں کہ اس وقت میں نے سمجھا کہ  
فاطر، موجود کے آغاز کرنے والے کو کہتے ہیں، ورنہ ایک ہنر مند بھی خالق ہے لیکن ان کا آغاز کرنے والا (آغازگر  
(نہیں ہے)۔

اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ تمام سلسلہ علَل و مَعَالِل اور تمام اسباب و مسببات اور تمام متحرکات اور  
محركات کی بازگشت ایک ایسے محرك کی طرف ہو جو خود متحرک نہ ہو، ایسے سبب کی طرف بازگشت کر رہا  
ہو کہ وہ خود مسبب نہ ہو۔ اس کی ایک ایسی علت کی طرف بازگشت ہو رہی ہو جو خود معلول نہ ہو، ورنہ  
دور و تسلسل کا سبب بنے گا، اور تسلسل بھی دلیل عقلی سے یعنی برهان تطبیق و سلم اور دوسری دلیلوں کی  
رو سے باطل ہے۔ پس کوئی بھی انسان خدا کے بارے میں شک نہیں کر سکتا، چونکہ وہ آغاز کرنے والا ہے۔ یعنی  
اس کائنات کے آغاز کرنے والے کو پہچاننا چاہئے۔ اور وہ خدا ہے۔ سورہ بقرہ کی ابتداء میں جس وقت وہ  
منقین، کفار اور منافقین کے اوصاف کو بیان کر رہا ہے، ہم دیکھتے ہیں کہ اسلامی معاشرہ نزول قرآن کے  
وقت تین گروہ سے تشکیل پایا تھا۔ کیوں کہ قرآن کا لوگوں کے سامنے پیش کرنا۔ ایسا ہی تھا۔ جیسے  
موجودات عالم طبیعی کے سامنے آفتاب کا پیش کرنا۔

اگر پھول ہے، خوشبو بھی ہوگی، اگر میتہ اور مردار ہے تو بدبو بھی ہوگی، کچھ چیزیں چھپی اور زیر پوشش  
ہیں، ان کے اندر سے اتنی بدبو نہیں آتی۔ دوسرے الفاظ میں کچھ تو قرآن کے سایہ میں ہیں، ان کی روح میں  
وسعت پیدا ہوتی رہتی ہے، کچھ لوگ مردہ ہیں۔

"اَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اَنَّدَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَأَيُّمُّنُونَ، حَتَّمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَ عَلَىٰ  
أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ" (بقرہ ۶، ۷)

اے رسول جن لوگوں نے کفر اختیار کیا، ان کے لئے ڈرانا اور نہ ڈرانا برابر ہے۔ یہ ایمان لانے والے نہیں ہیں، خدا  
نے ان کے دلوں اور ان کے کانوں پر گویا مهر لگادی، اور ان کی آنکھوں پر پردے پڑے ہیں، آخرت میں ان کے لئے  
عذاب عظیم ہے۔

ان کے وجود کی بدبو آس پاس کے ماحول کو خراب کر رہی ہے، یعنی کفار تیسرا گروہ ہے،

" وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ " (بقرہ ۸)

کچھ لوگ ایسے بھی ہیں، جو یہ کہتے ہیں کہ ہم خدا اور آخرت پر ایمان لائے، حالانکہ وہ ایمان نہیں لائے۔ یہ اپنے کو نفاق آمیز کپڑے کے نیچے چھپائے ہوئے ہیں، جس کی بدبو ابھی کسی کی ناک تک نہیں پھونچ رہی ہے۔

آپ مشاہدہ کریں کہ ان آیات میں خداوند عالم " وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ " کے بعد کفار کی معرفی کر رہا ہے، درمیان میں کوئی حرف استعمال نہیں کر رہا ہے۔ اور فرمارہا ہے :

" إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ... "

لیکن جب منافقین کی معرفی کر رہا ہے۔ تو حرف واو کو ذکر کر رہا ہے :

" وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ "

ہم اگر عربی ذوق سے آشنا ہوں، تو معلوم ہوگا کہ خالص و اصیل عرب حروف عطف مانند واو، ثم، فاء، بل، لا وغیرہ کو ایک خاص جگہ پر استعمال کرتے ہیں، عرب اس وقت واو کا استعمال کرتے ہیں، جب اس سے اشتراک کے معانی کا استفادہ کرنا چاہتے ہیں۔ (اس سے قبل ہم نے عرض کیا ہے کہ قرآن عربی میں ہے، اور خدا نے تمام زبانوں کے درمیان فقط عربی زبان کو اپنے مقاصد کو بیان کرنے کے لئے مناسب سمجھا ہے، پس اگر کوئی اس زبان کو سمجھ لے اور اس کو عمدہ طریقہ سے ہضم کر لے تو اس پر حجت تمام ہو جاتی ہے) خدا وند عالم، پیغمبر (ص) سے ارشاد فرماتا ہے :

" وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يُسْمَعَ كَلَامُ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلَغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ " (توبہ ۶)

اگر یہ مشرکین تم سے پناہ مانگیں، تو ان کو پناہ دو، تاکہ وہ اللہ کے کلام کو سنیں، پھر ان کو آزاد کر کے ان کو کسی امن کی جگہ پھونچا دو۔ اور یہ مراعات اس وجہ سے ہے کہ یہ جاہل لوگ ہیں۔ انہیں پناہ دو تاکہ خداوند عالم کا کلام سنیں کیونکہ وہ عرب ہیں۔ وہ اپنی عربی فطرت و طبیعت کے ساتھ کلام خدا کو ہضم کر سکتا ہے۔ اسی وجہ سے خاص طور پر فرمایا کلام اللہ، یعنی خدا کا کلام موثر ہے۔ آپ جب کسی ایک طبیعت کے پہلو میں بیٹھیں گے، تو آپ کا دل کھل جاتا ہے اور دل کو سکون و اطمینان ملتا ہے۔ لیکن اگر مصنوعی محصول کے پہلو میں ایک مدت تک بیٹھیں پھر بھی آپ میں کسی قسم کی دگرگونی ایجاد نہیں ہوگی، کلام اللہ، یعنی اثر ڈالنے والا، لغت میں کلام کے معنی، زخم کے ہیں۔ اور زخم کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ اپنا اثر چھوڑ دیتا ہے۔ اس کا اثر باقی رہتا ہے، عرب یہ سب کچھ سمجھتا ہے۔ اگر ایمان لایا تو بہت اچھا، اگر نہیں لایا تو اس کو امن کی جگہ پھونچا دو۔

ہم کو قرآن میں کلام خدا کی ظریف علت کے استعمال کی تحقیق کرنی چاہئے، واو حرف عطف دو چیز کے درمیان اشتراک اور جمع کے لئے آتا ہے، اس بنابر یہ کہنا چاہئے کہ منافقین اور کفار کے درمیان ایک اعتبار سے اور منافقین و مومین کے درمیان ایک دوسرے اعتبار سے اشتراک پایا جاتا ہے۔ یقیناً ظاہری شکل و صورت کے اعتبار سے منافقین، مسلمین کی طرح ہیں، لیکن باطنی لحاظ سے وہ کفار سے اشتراک رکھتے ہیں۔

بھر حال واو کا کام جمع کرنا ہے، چاہے واو عطف ہو، چاہے استیناف، ہر حال میں اشتراک کے معنی پائے جاتے ہیں۔ سر انجام اگر انسان ظاہری یا باطنی طور پر ایمان کے حدود سے باہر پیر پہلائی گا تو ہلاکت کے گڑھے میں گرجائے گا۔ پھر اس سے نکل نہیں سکے گا۔

" إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ... " یعنی جو شخص اپنے کفر پر ڈٹا رہتا ہے، تو اس کا دل سیاہ اور اس کا وجود تاریک ہو

جاتا ہے، لہذا اس کا علاج کیا جائے یا نہ کیا جائے۔ دونوں برابر ہے۔ اس کو شفا حاصل نہیں ہوگی۔ نہ تو کوئی گولی اس کا علاج کر سکتی ہے، اور نہ کوئی کیپسول اور نہ کوئی آپریشن کوئی بھی شے اس کا علاج نہیں کر سکتی ہے۔

پس مومنین اور کفار کے درمیان ایک اجنبیت پائی جاتی ہے۔ اسی وجہ سے خدا نے ( مومنین کے ذکر کے بعد بغیر واوے کے کفار کا ذکر کیا ہے ) درمیان میں واوے کا استعمال نہیں کیا، وہ اجنبیت جو اس کو راہ مستقیم کی طرف واپس جانے کو محال کر دیتی ہے۔ اور وہ جتنا بھی تیزی سے آگے بڑھتا رہے گا۔ اتنا ہی سیدھے راستے سے دور ہوتا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ اس مقام پر پھونچ جاتا ہے۔ جس مقام سے وہ کبھی بھی اپنے پہلے مقام کی طرف واپس نہیں جاسکتا، اس لئے کہ وہ خود اپنے اختیار سے اپنے راستے سے منحرف ہو چکا ہے۔ اور جو شخص بھی اپنے کفر پر باقی اور حقائق کے انکار پر ڈٹا رہتا ہے۔ قہری طور پر اس کا یہی انجام ہانا چاہئے

" ختم اللہ علیٰ قلوبہم "

یعنی ان لوگوں نے اپنے تمام حواس و ادراک کے راستوں کو بند کر رکھا ہے۔  
لیکن منافقین کے بارے میں فرماتا ہے :

" وَ مِنَ النَّاسِ ... "

یعنی ان کے لئے دو واپسی کا راستہ پایا جاتا ہے۔ یا وہ کفار کی طرف چلے جائیں یعنی کھل کر اپنے کفر کا اعلان کر دیں جیسا کہ ہوا ہے۔ اور اسلامی معاشرے کی سمجھہ میں آگیا کہ یہ کافر تھے، یا ان کے ساتھ تھے، جیسے ابو عامر راہب جس نے مسجد ضرار تعمیر کرائی تھی، لیکن بعد میں خدا نے اس کا راز فاش کر دیا کہ یہ مسجد مسلمانوں کی دلسوزی کے لئے نہیں بنائی گئی ہے، بلکہ مسلمانوں کے درمیان تفرقہ پھیلانے اور خدائی راہ کو مسدود کرنے کے لئے بنائی گئی تھی، وہ کافر ہو گیا، پیغمبر نے اس کا خون مباح قرار دے دیا، وہ روم بھاگ گیا، تاکہ وہاں جا کر کفار کو اکھٹا کرے اور پھر پیغمبر سے جنگ کرے، پہلے تو یہ کہہ رہا تھا کہ مسجد کو خدا کی خوشنودی اور مسلمانوں کے آرام کے لئے تعمیر کروا رہا ہے۔ تاکہ بوڑھے مرد اور عورتیں جو بارش کے اوقات، اندھیری رات اور ٹہنڈی کے موسم میں مسجد پیغمبر میں نہیں جا سکتے، وہ یہاں آکر عبادت کریں، لیکن آہستہ آہستہ اس کا راز کھل گیا، لہذا وہ بھاگ کھڑا ہوا، اور راستے ہی میں واصل جہنم ہو گیا۔

منافقین کے لئے ایمان کی طرف راستہ پایا جا رہا ہے۔ چونکہ ان کی شکل و صورت اسلامی ہے۔ اور اندر سے بھی واپسی کی امید پائی جا رہی ہے۔ اور اس معانی کو ہم لفظ واوے کے ذریعہ سمجھتے ہیں، لیکن کفر پر ڈٹے رہنے والا کافر، مومن سے کسی قسم کا کوئی اشتراک نہیں رکھتا ہے، بلکہ دونوں کے درمیان بڑا فرق پایا جا رہا ہے۔

استاد، جناب عالیٰ قرآن کے حرف، کلمات، اور آیات کے بارے میں آپ نے گفتگو کی، حتماً یہ ساری چیزیں الفاظ قرآن کے وحی ہونے کی مرهون منت ہیں، لیکن خود الفاظ قرآن کے وحی ہونے میں تھوڑا ابہام پایا جاتا ہے۔ ذرا مہربانی فرما کر یہ بتائیں کہ مقاصد الہی نے کس مرحلہ میں الفاظ کا لباس پہنا ہے؟ کیا جبرائیل نے انھیں الفاظ کو وہاں سے حاصل و دریافت کیا ہے، اور پیغمبر کی طرف منتقل کیا ہے، یا یہ کہ جبرائیل کے ذریعہ ان معانی اور مفاهیم کے منتقل کرتے وقت خدا نے معانی کو الفاظ کے زیور سے راستہ کر دیا ہے؟ یا یہ کہ جبرائیل نے معانی کو وہاں سے حاصل و دریافت کیا ہے۔ اور خود انھوں نے ان معانی کو الفاظ کے زیور سے آرستہ کر دیا ہے؟۔

قرآن بعینہ خدا کا کلام ہے، جیسے اس نے عالم خلق میں اس درخت اور اس حیوان کو خلق کیا ہے۔ جبرائیل نے عین الفاظ کو حاصل و دریافت کیا ہے۔ اور پیغمبر تک منتقل کیا ہے، یہی وجہ تھی۔ کہ پیغمبر اطمنان سے ان سے مضمون کو حاصل کرتے تھے، اور یہ کہ الفاظ ادھر ادھر نہ ہو جائیں، بڑی تیزی سے حفظ کرتے تھے، اور وحی کے دریافت کرنے میں عجیب و غریب شوق رکھتے تھے۔ جبرائیل نے عین لفظ کو حاصل و دریافت کیا ہے۔ لیکن نہ وہ لفظ جو منہ کے مخرج سے ٹکرا کر نکلتا ہے، اگر ہم کلام اللہ کے الفاظ پر توجہ کریں، تو ہماری مشکل حل ہو جائے گی، لیکن یہ کہ کلام الہی کیسے صادر ہوتا ہے، اس کا تعلق ماوراء طبیعت سے ہے۔ وہ مادیات یعنی فیزیکی پیرا میٹروں سے قابل درک نہیں ہیں، جیسے خدا کے اوصاف جنت و جہنم کے اوصاف ہم کبھی بھی ان کی حقیقت کی گھرائی تک نہیں پہونچ سکتے۔ مثلا جنت کے اوصاف کو فقط اس لئے بیان کیا ہے تاکہ ہمارا ذہن مطلب کے نزدیک ہو جائے۔ تاکہ اس کا ایک خاکہ ذہن میں آجائے، ورنہ جنت کے اوصاف کا ایک دوسرے عالم سے تعلق ہے، جس کا نام آخرت ہے۔

عقلی مطالب کی محسوس شکل میں تصویر کشی نہیں کی جا سکتی۔ مگر یہ کہ اس کو تشبیہ دیں، اگر قرآن میں انار و انگور (کا ذکر) ہے ان کی کامل وضاحت نہیں کی جاسکتی، اسی وجہ سے مختلف قسم کی مثال لائی گئی ہے، تاکہ معقول کو محسوس کے ذریعہ ذہن سے نزدیک کریں، نہ یہ کہ ان کے ذریعہ معقول کو تشخیص دیں، لیکن جس کا تعلق حیات سے ہے، اس کو ملموس طریقے سے قرآن میں ذکر کیا ہے۔ مثال کے طور پر سیاسی، اجتماعی، انفرادی اخلاقی پہلو سے جو امکان پذیر ہے۔

لیکن جہاں پر قابل لمس نہیں ہے۔ اس جگہ خدا وند عالم مثل بیان کرتا ہے۔ یا اس کی تشبیہ بیان کرتا ہے۔ اس موقع پر ممثل لہ کو پہچاننا چاہئے۔ خود مثل کے ارکان ملموس ہیں، اگرچہ وجود خارجی میں اس کا کوئی مصدقہ نہیں پایا جاتا ہے، لیکن پھر بھی مثل بیان کرتا ہے:

"ابُوْدُّ اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَّ اَعْنَابٍ" (بقرہ آیت ۲۶۶)

کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کے پاس کھجور اور انگور کے درخت ہوں۔ عمل کے حبط ہو جانے کے بارے میں مثل بیان کرتا ہے کہ انسان ایک مدت تک کام کرتا ہے۔ لیکن آخر میں وہ سب برباد ہو جاتا ہے۔ در آن حالیکہ ضروری نہیں ہے کہ واقعاً کوئی باغ رہا ہو ...۔

ہاں یہ خدا کا کلام ہے، اور خود اس کی گفتگو ہے۔ لیکن بحث کی گئی ہے کہ آیا خدا کا کلام قدیم ہے یا حادث، یہ بحث ہماری اس وقت کی بحث سے متعلق نہیں ہے۔ اگرچہ روشن ہے کہ خداوند عالم، کلام کو ایجاد کرتا ہے۔ اور تکلم خدا کی صفت فعل ہے یہ کبھی بھی قدیم نہیں ہو سکتی، ہاں اس کا علم اس کی قدرت اس کا قدیم ہونا اس کی عین ذات ہے، لیکن خدا کا متكلّم ہونا اس کی صفت فعل ہے۔ اس کی عین ذات اور قدیم نہیں ہو سکتی، ورنہ اس کو ہمیشہ کلام ایجاد کرنا چاہئے، یا ہمیشہ اپنے بندوں کو روزی دینا چاہئے، در حالیکہ "یقبض و یبسط" پتہ پلتا ہے کہ حادث ہے،

خلاصہ یہ کہ قرآن خدا کا کلام ہے۔ اس وجہ سے اس کا مثل نہیں لایا جا سکتا، ایک درخت کے پتے کو اسی طرح نہیں بنایا جا سکتا، ایک مکھی کو نہیں خلق نہیں کیا جاسکتا ہے:

"يَأَيُّهَا النَّاسُ ضرب مثَلٍ فَأَسْتَمْعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ إِلَٰنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا" (حج / ۷۲) سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ وہ حادث ہے۔ اے جوگو تمہارے لئے ایک مثل بیان کی گئی ہے، لہذا اسے غور سے سنو، یہ لوگ جنہیں تم خدا کو چھوڑ کر آوارہ دیتے ہو۔ یہ سب مل بھی جائیں، تو ایک مکھی نہیں پیدا کر سکتے ہیں، اس فضائی دور میں بگزشتہ ادوار میں بلکہ آئندہ بھی قیامت تک ایک مکھی کو نہیں پیدا کیا جاسکتا، اگرچہ

ہر قسم کے اسباب کو اس کے لئے فراہم کر دیا جائے، چاہئے وہ اسباب اپنی خصوصیت کے ساتھ میلیونوں تک پہونچ جائیں،

فہم قرآن کو ابتدا سے شروع کرنا چاہئے۔ حروف شناسی یعنی قرآن کے الفاظ کو عربی اور قرآنی صورت میں شناسائی کریں، ایک دانشمند کے بقول کسی بھی قرآنی کام کے شروع کرنے اور قرآن سے کسی ضرورت کا مطالیب کرنے سے قبل اس چیز کو درک کرنا چاہئے کہ یہ کتاب عربی ہے، وہ اپنی عربیت پر فخر کرتی ہے۔ مطالعہ کر کے حقائق کو حاصل کرنا چاہئے کہ یہ قرآنی الفاظ کس رو سے بہترین تعبیر اور بہترین لفظ اور ساخت و ساز کے ہیں،

مثلا اس گھاٹ میں کیا رمز پایا جاتا ہے کہ اس کی جڑ بے رنگ پانی اور بے مزہ خاک سے استفادہ کرتی ہے۔ اور جب اس میں تنا، شاخ، اور پتہ نکل آتا ہے۔ اس کا رنگ بدل جاتا ہے۔ اور اس میں مزہ پیدا ہو جاتا ہے۔ سب سے پہلے جو ایک خالص عرب قرآن سے معانی سمجھتا ہے اسیے درک کرنا چاہئے۔ پھر اس کے بعد قرآن سے دوسرے مطالب کی درخواست کرنی چاہئے۔ یعنی قرآن کے الفاظ کی جان وہی چیز ہے۔ جس کو عرب درک کرتے ہیں، پہلے اس کو حاصل کرنا چاہئے۔ پھر اس کو نئے قالب اور نئے سانچے میں ڈھالنا چاہئے۔ تب اس میں کوئی اشکال نہیں ہونا گا، ورنہ جو ہمیں قرآن سے آج ملتا ہے، خاص کر عبارت کے ترجموں میں وہ بے روح کے جسم کے مانند ہے۔ اس کی اصل روح وہی معنائے اول ہیں، ہم اس وقت فاطر سے خالق سمجھتے ہیں۔ لیکن عرب سمجھتا ہے، "انا فطرتها" یعنی میں مخلوق کا آغاز کرنے والا ہے۔ ابن عباس کے مطالعہ کا سرچشمہ صحراء تھا، کیونکہ صحرائی عربوں کی زبان خالص تھی۔ عرب اپنی فطرت کے تحت عربی لغات کو سمجھتا ہے، لغت کی روح اس کے ہاتھ میں تھی، نہ معانی جو مرور زمانہ سے اس لغت میں استعمال ہونے لگے، مثلا کلمہ انتقاد یعنی کھوٹے سکے کو خالص سکے سے جدا کرنا، لیکن اس دور میں ہم نے اس کے معانی میں عمومیت دے دی، اور ہر نا خالص سے خالص کو جدا کر دینے کو انتقاد کہتے ہیں، اس وقت اس کے معانی میں کافی وسعت ہو گئی ہے۔ لیکن ابتدا میں صرف سکے کی بحث میں استعمال ہوتا تھا، نقود و نقدین یعنی سونا چاندی وغیرہ یہ معانی پوری تاریخ میں معنای اول پر حمل ہوا ہے، لیکن اس وقت ان معانی میں کیوں استعمال ہونے لگا ہے، اس کے تاریخی تناسب کو دیکھنا چاہئے۔

آپ کی فرمائش کے مطابق ہمیں ہمیشہ قرآن کے الفاظ کو پہچاننے کے لئے (پچھلی تاریخ کی طرف) پلٹنا چاہئے اور نزول آیات کی فضا اور اس کے معنائی اصلی کی حقیقت کو اس فضا میں شناسائی کرنی چاہئے، کیا اس دور میں معانی قرآن کی پیدائشی تاریخ سے متن قرآن کو جدا کرنا، اس کی جاویدانگی اور قرآنی پیغاموں کی عمومیت سے تضاد نہیں رکھتا ہے؟

وہ نئے معنی جو لفظ کے لئے مرور زمانہ کی وجہ سے وجود میں آتے ہیں، کوئی اشکال کا سبب نہیں بنتے پیغمبر (ص) نے خود الفاظ کو جدید معانی میں استعمال کیا ہے۔ اور درحقیقت انہوں نے حقیقت مترشمعہ اور حقیقت شرعیہ کا موقع فراہم کیا ہے۔ آخر کار اس چیز کو جاننا چاہئے کہ اس نئے معانی کا اس کے اصلی معانی سے کیا ربط ہے۔ کیوں نماز کو نماز کہتے ہیں، حالانکہ اس کے اصل معانی دعا کے ہیں۔ اس کے اصلی معانی کی طرف توجہ کرنا چاہئے، صلوٰۃ یعنی دعا اس بنا پر کہ اکثر نماز میں خدا سے نیائش اور دعا ہے، اس اصطلاحی نماز کا نام بھی صلوٰۃ رکھا گیا۔ آیا اگر معانی اصلی اور نزول کی فضا کی طرف توجہ کی تاثیر زیادہ ہے، افسوس اس صورت میں ہم روایات تفسیری جو شان نزول کو بیان کرتی ہیں، اس میں ایک قسم کی تاریخی فقر کے شکار ہیں، فہم قرآن میں ایک قسم کا ابہام اور خلل ڈالنے والا ایہام ایجاد نہیں ہوتا؟

اگر منابع میں تلاش کریں، تو یقیناً روایات بھی پائی جاتی ہیں، لیکن اس کے لئے فرصت اور کافی افراد کی ضرورت ہے، اچھا خاصہ مالی بجٹ بھی چاہئے۔ اس وقت جو ہمارے پاس اسباب نزول پائے جاتے ہیں، اہل سنت کے منابع سے لئے گئے ہیں، اسباب نزول جو ہم شیعوں کے پاس تھے وہ مل نہیں رہے ہیں، جیسے ابن شهر آشوب کا اسباب نزول صرف ان کے قلمی آثار میں اس کی فہرست ملتی ہے۔ اسباب نزول کو حدیث کے معیار سے تحقیق کریں۔ تاکہ اس سبب نزول کو حاصل کریں اور ایسا بھی نہیں ہے کہ وہ سبب اس زمانے سے مخصوص تھے، بلکہ یہ سبب ہمیشہ ہر زمانے میں پائے جاتے رہے ہیں، در واقع تاریخ تکرار ہوتی ہے۔ طول تاریخ میں انسان کے کام میں کافی اشتراک پایا جاتا رہا ہے۔ سر انجام اگر اس زمانے کا سبب نزول مل گیا، ہمارے زمانے میں بھی ایسے اسباب پائے جاتے ہیں، جو ہم کو اس سے مربوط آیت کی طرف ہدایت کرتے ہیں۔ اور اس کے لئے علم حدیث کے اسناد میں تحقیق کی ضرورت ہے، اس کا تعلق مطالعات حدیث سے ہوتا ہے،

انقلاب کے بعد تھوڑا بہت دین زندگی کے امور میں داخل ہو گیا، لیکن پھر بھی ہم ابھی ابتدائی راہ میں ہیں، اس کے لئے ایک ہمہ گیر و منظم کوشش کی ضرورت ہے۔

قرآن کی اپنے زمانے کے مسائل پر نگرانی کیسی ہے؟ کس حد تک تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ قرآن اپنے زمانہ کی تہذیب و تمدن سے تاثیر پذیر ہوا ہے؟ قرآنی قصیے جو شبکہ؟؟؟؟ جزیرہ العرب کے باشندوں کے نظریہ کے مطابق جن کے لگنے، باغ و باغچہ اور دوسرے مهم مسائل کو پیش کرتے ہیں، اس کو زمان و مکان سے ہٹ کر ہونے کی کس طرح توجیہ کرتے ہیں۔

قرآن کبھی بھی دوسروں کے اثر کو قبول نہیں کرتا، قرآن کبھی بھی متأثر نہیں ہوتا ہے۔ جن کے لگنے کی بات صرف ایک اڑتی پڑتی خبر اور اس زمانے سے محدود نہیں تھی بلکہ اس کی ایک حقیقت ہے، درحقیقت وہ اس وقت بھی تھی اور اس وقت بھی ہے۔

کیا جن انسان میں حلول نہیں کرتے، کیا جن انسان کو نہیں لگتے؟

ہاں، ہم جن کو نہیں پہنچان سکتے، خود اس کے نام سے معلوم ہے کہ وہ پوشیدہ (موجود) ہے۔ اس کو ہم دیکھ نہیں سکتے۔ خدا فرما رہا ہے کہ ایسی موجود پائی جارہی ہیں۔ لیکن تم آنکھ سے دیکھ نہیں سکتے اور اگر کبھی دیکھ بھی لیا تو اس کی تشخیص نہیں دے سکتے۔ لیکن وہ بھی تمہاری طرح ہیں۔ سورہ جن اور اس کے متعلق آیتیں قرآن میں دیکھی جاسکتی ہیں۔ اگر قرآن کو ہمہ گیر ہونا چاہئے تو اس بارے میں کوئی محدودیت نہیں ہے۔ جو کچھ ہے وہ گزشتہ سے متعلق ہے اس وقت بھی ہے اور آئندہ بھی رہے گا۔ ہمارے اس دور میں بھی ایسے واقعات اور سوالات ہیں جن کا قرآنی آیتیں جواب دے رہی ہیں۔ قرآن ثابت رہنے والی چیزوں کی مانند ہے۔ جو مرور زمانہ سے بدلتا نہیں ہے جیسے پانی پینا۔ جو زندگی کی بقاء کے لئے ضروری ہے۔ ہر انسان کو پانی پینا چاہئے یہ کہا جاسکتا۔ چونکہ دقیانوس کے زمانے کے لوگوں کو پانی کی ضرورت تھی، وہ چلے گئے، اب ترقی ہو چکی ہے۔ پس اس وقت بھی بشر میں کوئی تبدیل نہیں ہوا۔ اس وقت بھی جھوٹ، ظلم، کم فروشی بری چیز ہے۔ عہد کا پورا کرنا اور سچائی اچھی چیز ہے۔ (آج بھی ایسا ہے) اور ہمیشہ ایسا ہی رہے گا۔

روایات کی بنیاد پر آیات قرآن میں ظاهر و باطن پایا جاتا ہے ۔ ذرا یہ بتائیں کہ اس اعتبار سے قرآن کے نازل ہونے کی کیا حکمت ہے ؟ کیا یہ مختلف ازمان کے لوگوں کے سمجھہ اور فہم کی استعداد اور قابلیت سے متعلق ہے کہ کچھ اس کے ظاهر سے مستفید ہوں اور کچھ اس کے باطن سے یا کوئی دوسری وجہ پائی جارہی ہے ؟

تاویل، بطن یا بطون (کی بحث) بہت مهم اور مبنائی ہے ۔ اس کی تفصیل سے بحث کرنے کے لئے کافی فرصت کی ضرورت ہے کہ درحقیقت تاویل کے کیا معنی ہیں، اس بارے میں بحث کرنی دوسری نشستوں میں زیادہ بہتر ہے عام طور سے تاویل، لفظ کو غیر راجح محتمل معانی پر حمل کرنے کو کہتے ہیں، درحالیکہ قرآن میں لفظ تاویل کو ہرگز اس معنی میں نہیں استعمال کیا گیا ہے ۔ اس بنابر ہم سنت قطعی اور عقلی دلیل کے ذریعہ کسی لفظ کو غیر واضح معانی پر، جس کو باطن کہتے ہیں ۔ حمل کریں، جو چیز پوشیدہ ہے، ہم صرف اس کو ایک چیز ہونے کا احتمال دیتے ہیں، کلام کو اس پر حمل کریں، اس کے لئے ایک ہمہ گیر بحث کی ضرورت ہے کہ یہ تمام الفاظ تاویل جو کا قرآن میں استعمال ہوئے ہیں ۔ ان مختلف معانی اور کلمماتِ تاویل کے درمیان ان کا کیا تعلق ہے ۔