صلح امام حسن علیہ السلام

<?xml encoding="UTF-8"?>

حضرت امام حسن علیہ السلام کا امیر شام کے ساتھ صلح کرنا ایک ایسا مسئلہ ھے جو اس وقت سے لے کر اب تک زیر بحث چلا آرھا ھے۔ امام علیہ السلام کے دور امامت میں بعض اشخاص نے " صلح امام حسن (ع) پر اعتراض کیا دیگر ائمہ معصومین (ع) کے ادوار میں بھی کچھ لوگ اسی طرح کے اعتراضات کرتے رھے اور یہ مسئلہ آج تک زیر بحث چلا آرھا ھے کہ حضرت امام حسن علیہ السلام نے معاویہ کے ساتھ صلح کیوں کی؟ اس قسم کے افراد سے یہ سوال اٹھتا ھے کہ آخر کیا وجہ ھے کہ امام حسن مجتبی علیہ السلام نے حاکم وقت کے ساتھ مصالحت کرلی تھی اور امام حسین علیہ السلام نے یذید کے ھاتھ پر بیعت قبول نہ کی۔ اور ابن زیاد کو صاف جواب دے دیا کہ مجھ جیسا معصوم یزید جیسے فاسق وفاجر کی بعیت نھیں کرسکتا۔ درحقیقت بات یہ ھے کہ امام حسین علیہ السلام چونکہ امام وقت تھے اور ان کےزمانئہ امامت میں ان سے بھتر شخص اور کوئی نھیں تھا۔ یزید تو یزید وہ دنیا کے کسی بڑے شخص کی بھی بیعت نھیں کر سکتے تھے کیو نکہ وہ امام وقت تھے۔
اعتراض کرنے والے حضرات اگر حقیقت حال کا مطالعہ کر لیتے تو وہ صلح امام حسن علیہ السلام پر کبھی بھی اعتراض نہ کرتے کیونکہ امام حسن (ع) کی صلح اور امام حسین (ع) کے قیام میں بہت بڑا فرق ھے۔ حالات اور ماحول کا بہت فرق تھا بعض لوگ کھتے ھیں کہ امام حسن علیہ السلام چونکہ ایک صلح پسندتھے اور امام حسین علیہ السلام جنگجو تھے اس لئے ایک جگہ پر صلح ھوئی اور دوسری جگہ پر جنگ اور قتل و کشتار جیسی صورت حال پیدا ھوگئی حالانکہ ایسا نھیں تھا۔ ان تمام اعتراضات کا ھم ایک ایک کرکے جواب دیں گے اور اس ثبوت کو پایۂ تکمیل تک پہنچائیں گے یہ دونوں شھزادے حق پر تھے انھوں نے جو جو بھی اقدام کیا وہ بھی حق پر تھا۔
اگر امام حسن علیہ السلام"امام حسین علیہ السلام کی جگہ پر ھوتے یا امام حسین (ع) امام حسن (ع) کی جگہ پر ھوتے تو ایک جیسی صورت حال پیدا ھوتی۔صلح حسن (ع) کے وقت حالات اور طرح کے تھے اور کربلا میں زمانہ اور حالات کا رخ کچھ اور تھا۔ امام حسن علیہ السلام کے دور امامت میں اسلام کی بقاء اس خاموشی میں مضمر تھی اور کربلا میں اسلام جھاد کے بغیر زندہ نھیں رہ سکتا تھا۔

بقول مولانا ظفر علی خان
اسلام زندہ ھوتا ھے ھر کربلا کے بعد

میں بھی چاھتا ھوں کہ اس مسئلہ کے اردگرد بحث کروں عام طور پر جو لوگ صلح حسنی (ع) اور قیام حسین (ع) کے بارے میں بحث تمحیص کرتے ھیں ان کی گفتگو کا محور بھی یھی ھوتا ھے لیکن کچھ تجزیہ نگار اپنی پٹری سے اتر جاتے ھیں۔ وہ کھنا کچھ چاھتے ھیں کھہ کچھ اور دیتے ھیں۔ دراصل اسلام میں جھاد کا مسئلہ ایک بنیادی حیثیت رکھتا ھے اگر ان دونوں مسئلوں کو دیکھا جائے تو ان دونوں ھی میں فلسفہ جھاد عملی طور

پر نمایاں نظر آئے گا۔ اسی جہاد کو مد نظر رکھتے ہوئے امام حسن (ع) نے خاموشی اختیار کر لی تھی اور اسی جہاد کی خاطر امام حسین (ع) نے میدان جنگ میں آکر صرف اپنا نہیں بلکہ اسلام و قرآن کا دفاع کیا۔ ھماری بحث کا محور بھی یہی بات رھے گی کہ امام حسن علیہ السلام نے حاکم وقت کے ساتھ صلح کی توکیوں کی اور امام حسین (ع) میدان جہاد میں یزیدی فوجوں سے نبرد آزما ہوئے تو کیوں ہوئے؟

پیغمبر اکرم (ص) اور صلح

جب ھم غور وخوض کرتے ھیں تو ھمیں واضح طور پر معلوم ھوتا ھے کہ مسئلہ صلح صرف امام حسن (ع) کے ساتھ خاص نہیں ھے، بلکہ یہ مسئلہ پیغمبر اسلام کے دور رسالت سے بھی مطابقت رکھتا ھے۔ جناب رسالت مآب (ص) بعثت کے ابتدائی سالوں سے لے کر آخر مدت تک مکہ میں رھے لیکن جب آپ دوسرے سال میں مدینہ تشریف لائے تو آپ کا رویہ مشرکین کے ساتھ انتھائی نرم اور ملائم تھا۔ حالانکہ مشرکین نے حضور پاک کو اور دیگر مسلمانوں کو بہت زیادہ اذیتیں دی تھیں اور ان کا جینا حرام کردیا تھا۔ آخر مسلمانوں نے تنگ آکر حضور سے جنگ کی اجازت چاھی اور عرض کی سرکار آپ ھمیں صرف ایک مرتبہ جنگ کی اجازت مرحمت فرما دیں تو ھم ان کافروں، مشرکوں کو ایسا یاد گار سبق سکھائیں کہ یہ آئندہ ھماری طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھیں گے آپ نے مسلمانوں کو جنگ کی اجازت نہ دی اور ان کو امن وآشتی اور صبر وتحمل کے ساتھ زندگی گزارنے کی تلقین کی۔

آپ نے فرمایا لڑنے جھگڑنے سے صورت حال مزید خراب ھوگی اس لئے بھتر یہ ھے کہ خاموش رھا جائے۔ اگر کسی کو اس حالت میں نہیں رھنا ھے تو وہ سرزمین حجاز سے حبشہ کی طرف ھجرت کرسکتا ھے۔ لیکن پیغمبر اکرم (ص) نے جب مکہ سے مدینہ کی طرف ھجرت فرمائی تو اس وقت یہ آیت نازل ھوئی ۔

"اذن للذین یقاتلون بانھم ظلموا وان اللہ علی نصرھم لقدیر" 12

"یعنی جن (مسلمانوں) سے (کفار) لڑا کرتے تھے چونکہ وہ (بہت) ستائے گئے اس وجہ سے انھیں بھی (جھادکی) اجازت دے دی گئی اور خدا تو ان لوگوں کی مدد پر یقیناً قادر (و توانا) ھے" اب سوال یہ پیدا ھوتا ھے کہ آیا اسلام جنگ کا دین ھے یا صلح کا؟ اگر صلح کا دین ھے تو ھمیشہ اسی پالیسی پر عمل کرنا چاھیے۔ دین کا کام تو لوگوں کو نیک کام کی دعوت دینا ھے ۔ گویا دین ایک پیغام ھے پھنچ گیا تو ٹھیک نہ پھنچا تو کوئی بات نھیں ۔

اگر اسلام جنگ کا دین ھوتا تو پھر رسول خدا نے مکہ میں تیرہ (۱۳) سال تک جنگ کی اجازت کیوں نہیں دی یہاں تک کہ دفاع کی اجازت بھی نہ دی۔ دراصل بات یہ ھے کہ اسلام وقت اقر حالات کو دیکھتا ھے اگر صلح کا مقام ھو تو حکم دیتا ھے کہ جنگ نہ کرو اور جنگ اور دفاع کی نوبت آجائے تو پھر سکوت کو جائز قرار نہیں دیتا ۔ ھم رسول خدا کی سیرت طیبہ کا مطالعہ کرتے ھوئے دیکھتے ھیں کہ حضور اکرم (ص) مکہ میں کچھ مقامات پر کفار و مشرکین کے ساتھ جنگیں کررھے ھیں اور بعض مقامات پر صلح کی قراردادوں پر دستخط کررھے ھیں جیسا کہ حدیبیہ کے مقام پر آپ مشرکین مکہ سے صلح کررھے ھیں۔ حالانکہ یہ مشرک آپ کے سخت ترین دشمن تھے ۔ یھاں پر صحابہ کرام نے بھی صلح پر دستخط کیے۔ پھر ھم دیکھتے ھیں کہ آپ مدینہ میں یھودیوں کےساتھ یہ عھد و پیمان کر رھے ھیں کہ ان کے ذاتی امور میں ان کو آزاد چھوڑا جائے گا۔ یہ فرمائیے اس

کے متعلق آپ کیا کھیں گے؟

حضرت علی (ع) اور صلح

اسی طرح ھم دیکھتے ھیں کہ حضرت امیرالمومنین (ع) ایک جگہ پر لڑتے ھیں اور دوسری جگہ پر نھیں لڑتے۔ پیغمبر اکرم (ص) کی رحلت کے بعد خلافت کا مسئلہ پیدا ھوجانا اور خلاف دوسرے لے جاتے ھیں علی علیہ السلام اس مقام پر جنگ نھیں کرتے، تلوار اپنے ھاتھ میں نھیں لیتے اور فرماتے ھیں کہ مجھے حکم ھوا ھے کہ میں نہ لڑوں اور نہ ھی مجھے لڑائی میں حصہ لینا چاھیے۔ دوسروں کی طرف سے جوں جوں سختی پریشانی بڑھتی جاتی ھے آپ اس قدر نرم ھوتے جارھے ھیں۔ ایک وقت ایسا بھی آجاتا ھے کہ حضرت زھرا (ع) کو پوچھنا پڑتا ھے کہ

"ما لک یاابن ابی طالب اشتملت شملة الجنین و قعدت حجرة الطنین" 13 اے ابو طالب کے بیٹے آپ کی حالت جنین کی طرح کیوں ھوگئی ھے کہ جو شکم مادر میں ھاتھ اور پاؤں کو سمیٹ لیتا ھے آپ اس شخص کی مانند ایک کمرہ میں گوشہ نشین ھو کر رہ گئے ھیں کہ جو لوگوں کے شرم کی وجہ سے گھر سے باھر نھیں نکلتا؟ آپ وھی تو ھیں کہ آپ کے سامنے میدان جنگ میں بڑے بڑے پھلوانوں کے پتے پانی ھوجایا کرتے اور آپ کو دیکھ کر بڑے بڑے جری بھادر جرنیل بھاگ جاتے تھے۔ اب آپ کی حالت یہ ھے کہ یہ ٹڈی دل لوگ آپ پر غالب آگئے ھیں آخر کیوں"؟

حضرت فرماتے ھیں اے میرے رسول (ص) کی پیاری بیٹی!اس وقت میری ذمہ داری اس طرح کی تھی اور اب میرا فریضہ یہ ھے کہ میں چپ رھوں، خاموش رھوں، صبر وتحمل سے کام لوں۔ یھاں تک کہ پچیس سال اسی حالت میں گزرجاتے ھیں۔ ان پچیس (۲۵) سالوں کی مدت میں علی (ع) خاموش رھے۔ پھر ایک وقت ایسا بھی آتا ھے کہ عثمان غنی قتل کردیئے جاتے ھیں۔ حالات بدل جاتے ھیں، لوگوں کا بہت بڑا ھجوم آپ کے در عصمت پر آتا ھے ان میں کچھ لوگ ایسے بھی ھیں جو علی (ع) کو قتل عثمان میں ملوث کرنا چاھتے ھیں کچھ ایسے افراد بھی ھیں جو کھتے ھیں مولا آپ مسند خلافت پر تشریف لے آئیے کچھ ایسے بھی ھیں جو آپ سے تقاضا کرتے ھیں کہ یا علی (ع) قاتلین عثمان کو پکڑ کر قرار واقعی سزادی جائے آخر وھی وقت آگیا جس کی نشاندھی آپ نے نھج البلاغہ میں کی ھے۔ آپ نے عثمان سے کھا تھا کہ مجھے ڈر ھے کہ کوئی شخص آپ کو قتل کرکے مسلمانوں کے درمیان عجیب صورت حال پیدا ھوگئی ایک طرف عثمان کے مخالفوں کا گروہ تھا دوسری طرف عثمان تھے"لیکن آپ نے ھمیشہ عدل وانصاف کے ساتھ فیصلہ کیا۔

قارئین کرام ! آیتہ اللہ شھید مطھری (رح) اور علامہ مفتی جعفر حسین مرحوم کی عبارتیں ایک دوسرے سے ملتی جلتی ھیں اس لئے ھم مفتی صاحب قبلہ کی عبارت پیش کرتے ھیں وہ نھج البلاغہ کے صفحہ نمبر ۱۱۴پر رقمطراز ھیں کہ جب حضرت عمر ابو لولوکے ھاتھوں سے زخمی ھوئے اور دیکھا کہ اس کاری زخم سے جانبر ھونا مشکل ھے تو آپ نے انتخاب خلیفہ کیلئےایک مجلس شوری تشکیل دی جس میں علی ابن ابی طالب، عثمان ابن عفان ، عبدالرحمٰن ابن عوف، زبیر ابن عوام، سعد ابن ابی وقاص اور طلحہ ابن عبیداللہ کو نامزد کیا اور ان پر یہ پابندی عائد کردی کہ وہ انکے مرنےکے بعد تین دن کے اندر اندر اپنے میں سے ایک کو خلافت کے لئے منتخب کر لیں اور یہ تینوں دن امامت کے فرائض انجام دیں۔ ان ھدایت کے بعد ارکان شوری میں سے کچھ

لوگوں نے ان سے کہا کہ آپ ہمارے متعلق جو خیالات رکھتے ہوں ان کا اظہار فرماتے جائیں تاکہ انکی روشنی میں قدم اٹھایا جائے۔ اس پر آپ نے فرداً فرداً ہر ایک کے متعلق اپنی زریں رائے کا اظہار فرمایا۔ چنانچہ سعد کے متعلق کہا کہ وہ درشت خو اور تند مزاج ہیں اور عبدالرحمن اس امت کے فرعون ہیں اور زبیر خوش ہوں تو مومن اور غصہ میں ہوں تو کافر اور طلحہ غرور و نخوت کا پتلا ہے اگر انہیں خلیفہ بنایا گیا تو خلافت کی انگوٹھی اپنی بیوی کے ھاتھ میں پہنا دیں گے اور عثمان کو اپنے قوم وقبیلہ کے علاوہ کوئی دوسرا نظر نہیں آتا رہے علی علیہ السلام تو وہ خلافت پر ریجھے ہوئے ہیں۔

اگر چہ میں جانتا ہوں کہ ایک وہی ایسے ہیں جو خلافت کو صحیح راہ پر چلائیں گے مگر اس کے اعتراف کے باوجود آپ نے مجلس شوری کی تشکیل ضروری سمجھی اور اس کے انتخاب ارکان اور طریق کار میں وہ تمام صورتیں پیدا کردیں کہ جس سے خلافت کا رخ ادھر ہی بڑھے جدھر آپ موڑنا چاھتے تھے۔ چنانچہ تھوڑی بہت سمجھ بوجھ سے کام لینے والا بآسانی اس نتیجے پر پہنچ سکتا ہے کہ اس میں عثمان کی کامیابی کے تمام اسباب فراہم تھے اس کے ارکان کو دیکھئے تو ان میں ایک عثمان کے بھنوئی عبدالرحمٰن بن عوف ہیں اور دوسرے سعد بن وقاص ہیں جو امیر المومنین (ع) سے کینہ وعناد رکھنے کے باوجود عبدالرحمٰن کے عزیز و ہم قبیلہ بھی ہیں ان دونوں میں سے کسی ایک کو بھی عثمان کے خلاف تصور نہیں کیا جاسکتا، تیسرے طلحہ بن عبید اللہ تھے طبری وغیرہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ طلحہ اس موقعہ پر مدینہ میں موجود نہ تھے لیکن ان کی عدم موجودگی عثمان کی کامیابی میں سدراہ نہ تھی بلکہ وہ موجود بھی ہوتے، جیسا کہ شوری کے موقعہ پر پہنچ گئے تھے اور انھیں امیر المومنین (ع) کا ھمنوا بھی سمجھ لیا جائے تب بھی عثمان کی کامیابی میں کوئی شبہ نہ تھا کیونکہ حضرت عمر کے ذھن رسانے طریقہ کار یہ تجویز کیا تھا "کہ اگر دو ایک پر اور دو ایک پر رضامند ہوں تو اس صورت میں عبداللہ بن عمر کو ثالث بناؤ جس فریق کے متعلق وہ حکم لگائے وہ فریق اپنے میں سے خلیفہ کا انتخاب کرے اور اگر وہ عبداللہ ابن عمر کے فیصلے پر رضا مند نہ ہوں تو تم اس فریق کا ساتھ دو جس میں عبدالرحمٰن بن عوف ہو اور دوسرے لوگ اگر اس سے اتفاق نہ کریں تو انھیں اس متفقہ فیصلے کی خلاف ورزی کرنے کی وجہ سے قتل کردو ۔ 14

اس مقام پر عبداللہ ابن عمر کے فیصلہ پر نارضامندی کے کیا معنی جب کہ انھیں یہ ھدایت کر دی جاتی ہے کہ وہ اسی گروہ کا ساتھ دیں جس میں عبدالرحمٰن ہوں۔ چنانچہ عبداللہ کو حکم دیا کہ اے عبداللہ اگر قوم میں اختلاف ہو تو تم اکثریت کا ساتھ دینا اور اگر تین ایک طرف ہوں اور تین ایک طرف تو تم اس فریق کا ساتھ دینا جس میں عبدالرحمٰن ہوں۔ اس فھمائش سے اکثریت کی ھمنوائی سے بھی یہی مراد ہے کہ عبدالرحمٰن کا ساتھ دیا جائے کیونکہ دوسری طرف اکثریت ہوھی کیونکر سکتی تھی جب کہ ابو طلحہ انصاری کی زیر قیادت پچاس خونخوار تلواروں کو حزب مخالف کے سروں پر مسلط کر کے عبدالرحمٰن کے اشارہ چشم وآبرو پر جھکنے کیلئے مجبور کردیا گیا تھا۔ چنانچہ امیر المومنین (ع) کی نظروں نے اس وقت بھانپ لیا تھا کہ خلافت عثمان کی ہوگی جیسا کہ آپ کے اس کلام سے ظاھر ہے جو ابن عباس سے مخاطب ہو کر فرمایا خلافت کا رخ ہم سے موڑ دیا گیا ہے۔ انھوں نے کہا کہ یہ کیسے معلوم ہوا فرمایا کہ میرے ساتھ عثمان کو بھی لگا دیا ہے اور یہ کہا ہے کہ اکثریت کا ساتھ دو اور اگر دو ایک پر اور دو ایک پر رضامند ہوں تو تم ان لوگوں کا ساتھ دو جن میں عبدالرحمٰن بن عوف ہو۔ چنانچہ سعد تو اپنے چچیرے بھائی عبدالرحمٰن کا ساتھ دے گا اور عبدالرحمٰن تو عثمان کا بھنوئی ہوتا ہی ہے۔

بھر حال حضرت عمر کی رحلت کے بعد یہ اجتماع ہوا اور دروازہ پر ابو طلحہ انصاری پچاس آدمیوں کے ساتھ

شمشیر بکف آکھڑا ھوا۔ طلحہ نے کارروائی کی ابتداء کی اور سب کو گواہ بنا کر کھا کہ میں اپنا حق رائے دھندگی عثمان کو دیتا ھوں۔ اس پر زبیر کی رگ حمیت پھڑکی (کیونکہ ان کی والدہ حضرت کی پھوپھی صفیہ بنت عبدالمطلب تھیں) اور انھوں نے اپنا حق رائے دھندگی عبد الرحمٰن کے حوالے کردیا۔ اب مجلس شوری کے ارکان صرف تین رہ گئے جن میں عبدالرحمٰن نے کھا کہ میں اس شرط پر اپنے حق سے دستبردار ھونے کیلئے تیار ھوں کہ آپ دونوں (علی ابن ابی طالب (ع) اور عثمان ابن عفان) اپنے میں سے ایک کو منتخب کر لینے کا حق مجھے دینے دیں یا آپ میں سے کوئی دستبردار ھو کر یہ حق لے لے۔

یہ ایک ایسا جال تھا جس میں امیر المومنین (ع) کو ھر طرف سے جکڑ لیا گیا تھا کہ یاتو اپنے حق میں دستبردار ھوجائیں یا عبدالرحمٰن کو اپنی من مانی کاروائی کرنے دیں۔ پھلی صورت آپ کیلئے ممکن ھی نہ تھی کہ حق سے دستبردار ھو کر عثمان یا عبد الرحمٰن کو منتخب کریں۔ اس لئے آپ اپنے حق پر جمے رھے اور عبدالرحمٰن نے اپنے کو اس سے یہ اختیار سنبھال لیا اور امیر المومنین (ع) سے مخاطب ھو کر کھا، میں اس شرط پر آپ کی بیعت کرتا ھوں کہ آپ کتاب خدا، سنت رسول اور ابو بکر کی سیرت پر چلیں" آپ نے کھا نھیں میں اللہ کی کتاب، رسول کی سنت اور اپنے مسلک پر چلوں گا۔ تین مرتبہ دریافت کرنے کے بعد جب یھی جواب ملا تو عثمان سے مخاطب ھو کر کھا کیا آپ کو یہ شرائط منظور ھیں۔ ان کے لئے انکار کی کوئی وجہ نہ تھی انھوں نے ان شرائط کو مان لیا اور ان کی بیعت ھوگئی۔ بھرصورت امیر المومنین (ع) نے فتنہ و فساد کو روکنے اور حجت تمام کرنے کیلئے اس میں شرکت گوارا فرمائی تاکہ ان کے ذھنوں پر قفل پڑجائیں اور یہ نہ کھتے پھریں کہ ھم تو انھی کےحق میں رائے دیتے مگر خود انھوں نے شوری سے کنارہ کشی کرلی اور ھمیں موقع نہ دیا کہ ھم آپ کو منتخب کرتے ۔)

آیۃ اللہ شھید مطھری تحریر فرماتے ھیں کہ حضرت علی علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ آپ نے یھاں پر ایسی سیاست اختیار کیوں کی؟ تو آپ نے فرمایا :

"واللّٰہ لاسلمن ما سلمت امور المسلمین ولم یکن فیھا جورالاعلی خاصة" 15

"خدا کی قسم جب تک مسلمانوں کے امور کا نظم ونسق برقرار رھے گا اور صرف میری ھی ذات ظلم وجور کا نشانہ بنتی رھے گی میں خاموشی اختیار کرتا رھوں گا۔"

عثمان کی رحلت کے بعد لوگ آپ کے دردولت پر آکر بیعت کرتے ھیں۔ یہ معاویہ کا دور ھے۔ ماحول بدل جاتا ھے یھاں پر حضرت علی علیہ السلام ناکثین، قاسطین، مارقین، یعنی اصحاب جمل، اصحاب صفین، اصحاب نھروان سے جنگ کرتے ھیں۔ اور یہ جنگ طول پکڑ جاتی ھے۔ چنانچہ صفین کے بعد عمر وعاص اور معاویہ کی عیارانہ ومکارانہ پالیسی کام دکھا جاتی ھے۔ خوارج قرآن مجید کو نیزوں پر بلند کرکے آواز بلند کرتے ھیں کہ اس جنگ میں قرآن مجید کے فیصلہ کے مطابق عمل کرنا چاھیے۔ قرآن کو نوک نیزہ پر دیکھ کر کچھ لوگ کھتے ھیں کہ جنگ بندی کا مطالبہ کرنے والے حق پر ھیں۔ امیر المومنین (ع) کے لشکر میں کھلبلی مچ گئی۔ اب مولا علی (ع) کو مصلحت کے مطابق خاموشی اختیار کرنا پڑی۔

آپ نے مجبور ھو کر حکم کو تسلیم کیا۔ آپ نے فرمایا حکم قرآن وسنت کے مطابق فیصلہ کریں۔ دراصل یہ ایک طرح کی منافقانہ چال تھی یہ لوگ مولا علی علیہ السلام کو وقتی طور پر خاموش کرنا چاھتے تھے۔ عمر وعاص اپنے مشن میں کامیاب ھو گیا اس نے ابو موسی کو بھی دھوکہ دیا لیکن حقیقت بعد میں کھل کر سامنے آگئی کہ ان دونوں نے ایک دوسرے کے ساتھ دھوکہ کیا ان میں سے ایک شخص کھتا ھے کہ دو ھزار افراد پر مشتمل لشکر میری وجہ سے پیچھے ھٹا ھے کہ نوبت گالی گلوچ تک پھنچ گئی۔ دراصل یہ خود ساختہ حکمیت کا اعجاز

تھا۔ اب اعتراض کرنے والے کھتے ھیں کہ اگر چہ مولانے خوارج کے ھاتھوں مجبور ھو کر جنگ بندی کا اعلان کر دیا زیادہ سے زیادہ یھی ھوجاتا کہ آپ قتل ھو جاتے یا آپ کے بیٹوں میں سے ایک شھید ھو جاتا وہ یہ بھی کھتے ھیں کہ پیغمبر اسلام (ص) نے جنگ میں پہل نھیں کی۔ زیادہ سے زیادہ وہ شھید ھوجاتے۔ آپ نے حدیبیہ کے مقام پر صلح کیوں کی؟ جس طرح کربلا میں امام حسین (ع) شھید ھوگئے" رسول خدا (ص) بھی شھید ھوجاتے؟ پھر امیر المومنین نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحلت کے بعد خاموشی اختیار کیوں کی؟زیادہ سے زیادہ آپ شھید ھو جاتے؟ آپ نے حکمیت کو کیوں تسلیم کیا؟ آپ کو چاھیے تھا کہ جان کی پروا کیے بغیر جنگ جاری رکھتے؟ مسئلہ امام حسن (ع) کی صلح اور امام حسین (ع) کی جنگ پر ختم نھیں ھوتا بلکہ بات باقی آئمہ طاھرین (ع) تک بھی پہنچتی ھے۔ میں ان تمام سوالات، ابھامات کا ایک ایک جواب دوں گا۔ سب سے پہلے میں آپ کیلئے کتاب جھاد میں فقہ کے ایک باب کو بیان کرتا ھوں تاکہ آپ کو میری گفتگو کے دیگر نکات بخوبی سمجھ میں آسکیں ۔

فقہ جعفریہ میں جھاد کا تصور

بلا شبہ اسلام جھاد کا دین ھے اور یہ چند مقامات پر واجب ھے۔ ان میں سے ایک ابتدائی جھاد ھے یعنی یہ اس وقت واجب ھوتا ھے جب مد مقابل غیر مسلمان ھوں۔ خاص طور پر اگر وہ مشرک ھوں۔ اگر کوئی مشرک مسلمانوں پر حملہ کرتا ھے تو اس کو منہ توڑ جواب دیا جائے ایسا جھاد بالغ، عاقل اور آزاد شخص پر واجب ھے ۔ اور مجاھد مرد ھونا ضروری ھے۔ عورتوں کیلئے جھاد میں حصہ لینا ضروری نہیں ھے ۔ اس قسم کے جھاد میں امام علیہ السلام یا ان کے نائب سے اجازت لینا ضروری ھے ۔ شیعہ فقہ کے نزدیک اس وقت ایک حاکم شرعی اپنی طرف سے جھاد ابتدائی کو اپنی طرف سے شروع نھیں کرسکتا۔ دوسرا مقام یہ ھے کہ جب مسلمانوں کو کافروں، مشرکوں کی طرف سے خطرہ یا وہ جان بوجھ کر مسلمانوں کے خلاف دست درازی کرے یا ایک ملک کسی دوسرے اسلامی ملک کی زمین پر قبضہ کرنا چاہے یا قبضہ کر چکا ھو یا اس قسم کا کوئی ناجائز اقدام کرے تو اس صورت میں عورت مرد، چھوٹے بڑے، آزاد غلام پر جھاد میں شرکت کرنا واجب ھو جاتا ھے۔ اس جھاد میں امام علیہ السلام یا ان کے نائب سے اجازت لینا ضروری نھیں ھے ۔ یہ تمام شیعہ فقھاء کا متفقہ طور پر فتوی ھے اس سلسلے میں شھید ثانی علیہ الرحمہ کی فقھی رائے پیش خدمت ھے جناب محقق کی فقہ پر ایک کتاب ھے ۔ اس کا نام ھے شرائع الاسلام، اس کتاب کو شیعہ علما ء میں بڑی عزت واحترام کی نگاہ سے دیکھا جاتا ھے۔ جناب شھید ثانی نے" مسالک الافھام " کے نام سے اس کی شرح کی ھے، بہت ھی عمدہ شرح ھے۔ جناب شھید ثانی کا شمار شیعوں کے صف اول کے فقھاء میں سے ھوتا ھے ۔ وہ فرماتے ھیں کہ جب کوئی کافر یا مشرک یا کوئی بے دین شخص مسلمانوں پر حملہ کرتا ھے تو تمام مسلمانوں پر واجب ھے کہ وہ سب مل کر جھاد میں بھر پور طریقے کے ساتھ حصہ لیں ۔

آپ اسرائیل کو لے لیجئے اس نے مسلمانوں کی سر زمین پر قبضہ کر رکھا ھے اور آئے روز فلسطینی مسلمانوں کے خلاف جارحیت کا ارتکاب کرتا رھتا ھے۔ تو یھاں پر دنیا بھر کے تمام مسلمانوں پر فرض عائد ھوتا ھے کہ وہ اسرائیل کی ظالمانہ کاروائیوں کے خلاف عملی طور پر جھاد میں شریک ھوں" یھاں پر امام علیہ السلام کی اجازت کی شرط نھیں ھے ۔ اسی طرح دوسرے اسلامی ممالک جو غیر اسلامی ملک کی حمایت کرسکتا ھے کرے۔

یہ سب کچھ جھاد کے زمرے میں آجاتا ھے۔ جناب شھید ثانی تحریر فرماتے ھیں کہ:

"ولا یختص بمن قصد ومن المسلمین بل یجب علی من علم بالحال النهوض اذا لم یعلم قدرة المقصودین علی المقاومة" 16

" یعنی یہ جھاد (ان لوگوں کے ساتھ خاص نہیں ھے کہ جن کی سر زمین، مال، جان اور ناموس غیر مسلموں کے قبضہ میں ھے بلکہ یہ ھر اس مسلمان پر واجب ھے کہ جس کو دوسرے مسلمان کی اس مشکل کے بارے میں علم ھو تو اس پر جھاد واجب ھے مگر شرط یہ ھے، اگر وہ لوگ خود طاقت ورھوں اور خود دفاع کرسکتے ھوں تو پھر یہ وجوب ساقط ھو جاتا ھے ۔ اگر اس کو یہ علم ھو کہ جن مسلمانوں پر ظلم ھو رھا ھے ان کو دوسرے مسلمانوں کی مدد کی ضرورت ھے تو پھر ھر مسلمان پر واجب ولازم ھے کہ جس طرح بھی ھوسکے وہ اپنے مظلوم بھائیوں کی ھر طرح سے بھر پور مدد کرے ۔"

تیسری قسم جھاد خصوصی کی ھے اس کے احکام اور عمومی جھاد کے احکام میں فرق ھے۔ عمومی جھاد کے مسائل خاص نوعیت کے ھیں۔ اس جھاد میں اگر کوئی قتل ھو جائے تو وہ شھید ھے اور غسل نہیں ھے۔ جو شخص رسمی جھاد میں مارا جائے تو اس کو اسی لباس کے ساتھ غسل دیئے بغیر اس خون کے ساتھ دفن کیا جائے

خون، شھیدان راز آب اولی تراست

ایں گنہ از صد ثواب اولی تر است

" شھید کا خون پاک ترین، خالص ترین پانی سے بھتر ھے یہ گناہ ھزار ثواب سے بھتر ھے"۔

اصطلاح میں تیسری قسم کو جھاد کھتے ھیں لیکن اس جھاد کے احکام جھاد کی مانند نہیں ھیں۔ اس کا ثواب جھاد کے اجر کی مانند ھے۔ اس میں حصہ لینے والا شھید ھے، وہ ایسے ھے کہ اگر ایک شخص سرزمین کفر میں ھو اگر وھاں کافروں کی لڑائی دوسرے کفار کے ساتھ ھو جائے مثلاًوہ فرانس میں ھے اور فرانس اور جرمنی میں جنگ چھڑ جاتی ھے، اب ایک مسلمان پر کیا ذمہ داری عائد ھوتی ھے؟ اس پر لازم ھے کہ وہ خود کو ھر لحاظ سے بچانے کی کوشش کرے، اس کو وہاں کے لوگوں کی خاطر نہیں لڑنا چایئے، اگر وہ جانتا ھے کہ اگر وہ دوسرے ملک کی فوجوں کے ساتھ لڑائی میں شریک نہیں ھوتا تو اس کی جان کو خطرہ ھے اگر اسی خطرہ کے پیش نظر وہ میدان جنگ میں آکر لڑتا ھے تو شھید ھے۔ آپ اسے مجاھد کھہ سکتے ھیں، اگر چہ وہ شھیدوں جیسا حکم نہیں رکھتا۔ اس کو غسل دیا جائے گا کفن دینا پڑے گا۔

اب ایک اور صورت پیدا ھو جاتی ھے اس کے بارے میں فقھاء نے رائے دی ھے کہ اگر ایک شخص پر اس کا ایک دشمن حملہ کرتا ھے اس کی جان یا عزت کو خطرہ لاحق ھے اور اس کا یہ دشمن مسلمان ھے مثال کے طور پر ایک گھر میں سویا ھوا ھے کہ ایک چور یا ڈاکو گھس آتا ھے۔ (حاجی کلباسی نے کہا تھا کہ اگر نماز تھجد بھی پڑھتا ھو چور چور ھے، ڈاکو ڈاکو ھے اس کے نماز روزے اور مسلمان ھونے کا کوئی فائدہ نہیں ھے) تو یھاں پر اگر اس کو جان مال اور عزت کا خطرہ ھے، تو اس کو یھاں پر دفاع کرنا چاھیے، حتی الامکان چوروں، ڈاکوؤں کا مقابلہ کرنا چاھیے وہ یہ نہ سوچے کہ اگر وہ مجھ پر حملہ کرے گا تو میں اس کا جواب دوں گا۔ بلکہ اس پر لازم ھے کہ ڈاکو کو جان سے مار دے۔ اس حالت میں اگر وہ مارا جاتا ھے تو وہ شھید کے حق میں ھے۔ یہ ایک لمبی بحث ھے فقہ کی کتب میں آپ اس کی تفصیل ملاحظ کرسکتے ھیں۔

سر کشوں سے جنگ

جہاد کے میں نے تین مقامات ذکر کیے هیں، دو مقامات اور بهی هیں، ایک کو سرکشوں کے ساتھ جنگ کرنے کو کهتے هیں۔ اگر مسلمانوں کے درمیان جنگ چهڑ جاتی هے ایک گروه دوسرے گروه کو قتل کرنا چاهتا هے تو یهاں پر دوسرے تمام مسلمانوں پر فرض عائد هوتا هے که وه سب سے پهلے تو ان کے درمیان صلح کرائیں۔ ان کو هر حال میں لڑنے جهگڑنے سے هٹائیں اگر ایک گروه ان مسلمانوں کی نه مانے اور مسلسل جنگ پر آمادگی کا اظهار کرے تو ان پر لازم هے که وه مظلوم گروه کی حمایت کریں اور سرکش گروه کے ساتھ مقابله کریں چنانچه ارشاد الہٰی هے۔

" وان طائفتان من المومنین اقتتلو فاصلحوا بینهما فان بغت احدیهما علی الاخری فقاتلوا التی تبغی حتی تفتئی الی امر اللّٰہ" 17

" اور اگر مومنین میں سے دو فرقے آپس میں لڑ پڑیں تو ان دونوں میں صلح کرادو پهر اگر ان میں سے ایک (فریق) دوسرے پر زیادتی کرے تو جو فرقه زیادتی کرے تم (بهی) اس سے لڑو یهاں تک که وه خدا کے حکم کی طرف رجوع کرے"۔

کبهی ایسا بهی هوتا هے که کوئی شخص ایک عادل امام کے خلاف بغاوت کرتا هے چونکه وه امام (ع) هے اس لئے حق پر هے، اور امام (ع) کے خلاف آنے والا جو بهی هوگا باطل پر هوگا۔ اب دوسرے لوگوں پر واجب هے که وه امام کا ساتھ دیں اور دشمن امام (ع) کے خلاف جنگ کریں۔ جهاد کا ایک اور مرحله یا مقام بهی هے اگر چه فقها کا اس میں کچھ اختلاف هے وه هے امر بالمعروف اور نهی عن المنکر کیلئے خونی انقلاب برپا کرنا۔

صلح اور فقه جعفریه

ایک مسئله جو کتاب جهاد میں سامنے آیا هے وه مسئله صلح هے۔ فقهاء کی اصطلاح میں اس کو مهدیا مهادنه کها جاتا هے مهادنه یعنی مصالحت، هدنه یعنی صلح، صلح کا معنی یه هے که جنگ نه کرنے کا معاهده۔ آج کل کی اصطلاح میں ایک دوسرے کے ساتھ صلح وصفائی کے ساتھ رهنے کے عهد و پیمان کو صلح نامه کها جاتا هے۔ جناب محقق شرائع الاسلام میں فرماتے هیں که

"المهادنة وهی المعاقدة علی ترک الحرب مدة معینة"

" یعنی جنگ نه کرنے اور امن وآشتی کے ساتھ رهنے پر عهد وپیمان باندهنے کو صلح کها جاتا هے لیکن اس کیلئے ایک مدت معین کی جائے" فقه کی کتب میں لکها هے که اگر ایک شخص مشرک هے که جس سے کرنا جائز هے اس کے ساتھ بهی صلح کی جاسکتی هے لیکن عهد و پیمان کی ایک مدت مقرر کی جائے۔ اس کے ساتھ چھ مهینوں، ایک سال، دس سال یا اس سے زیاده کی مدت معین کرے۔ جیسا که پیغمبر اسلام صلی الله علیه وآله وسلم نے حدیبیه کے مقام پر دس سال کا معاهده کیا تها:

"وهی جائزة اذا تضمنت مصلحة للمسلمین"

جناب محقق کهتے هیں اگر اس میں مسلمانوں کو فائده پهچنے تو صلح کرنا جائز هے حرام نهیں هے۔"

لیکن میں نے عرض کیا هے که اگر ایسا موقعه هو که جهاں جنگ کرنا ضروری هے جیسا که مسلمانوں کی سر

زمین پر کفار نے حملہ کیا ھے یا مسلمانوں کی سر زمین پر قبضہ کردیا جاتا ھے، تو دوسرے مسلمانوں پر واجب ھے کہ ھر حالت میں اس عظیم سرزمین کو دشمن کے قبضہ سے چھڑانا چاھیے۔ اب اگر مصلحت کے تحت وھی دشمن صلح نامہ لے آتا ھے تو آیا اس پر دستخط کرنا جائز ھے یا نھیں؟جناب محقق کا کہنا ھے کہ اگر مصلحت بھی ھو تو ایک مدت معین کرنی چاھیے۔ اس کا مقصد یہ کہ یہ صلح ایک عارضی مدت کے لئے ھو رھی ھے۔ اب سوال یہ ھے کہ مسلمان کس صلح نامہ کو قبول کریں؟ جناب محقق کھتے ھیں:

"اما لقلتهم عن المقاومة

"یعنی جب مسلمانوں میں جنگ کرنے کی طاقت نہ ھو تو انھیں چاھیے کہ کچھ مدت کیلئے صبر کریں اور خود کو مسلح اور طاقتور بنائیں" اور

او لما یحصل به الا استظهار"

"یا وہ جنگ بندی ا س لئے کر رھے ھیں کہ وہ جنگ کی مزید تیاری کرلیں"۔

او لرجاء الدخول فی الاسلام مع التربص"

"یا صلح اس امید کے ساتھ کی جارھی ھے کہ حزب مخالف اسلام قبول کرنا چاھتا ھو یہ اس وقت ھوگا جب مخالف کافر ھوں۔"

یعنی ھم ایک مدت کیلئے دشمن سے صلح کر رھے ھیں۔ اس عرصہ کے دوران ھم روحانی و فکری لحاظ سے ان پر غلبہ حاصل کرلیں گے جیسا کہ صلح حدیبیہ میں تھا۔ اس کے بارے میں چند مطالب آگے چل کر بیان کروں گا۔

"ومتی ارتفعت ذلک وکان فی المسلمین قوة علی الخصم لم یجز"

جس وقت یہ شرائط ختم ھو جائیں تو صلح بر قرار رکھنا جائز نھیں ھے۔"

اب تھوڑی سی گفتگو کے بعد یہ بات واضح وروشن ھوگئی کہ اسلامی فقہ کے نزدیک صلح چند خاص شرائط کے تحت جائز ھے۔ اب یہ صلح خواہ ایک قرار داد کی صورت میں ھو یا فقط زبانی طور پر جنگ بندی کا معاھدہ کیا جائے۔ یھاں پر دو باتیں قابل ذکر ھیں ایک وقت میں ھم کھتے ھیں کہ صلح کا معنی یہ ھے کہ ایک قرار داد باندھی جائے یہ اس جگہ پر ھوگا جب دو مخالف گروہ صلح پر آمادگی کا اظھار کریں جیسا کہ ھمارے پیغمبر اکرم (ص) نے کھا ھے اور آپ (ص) کی سیرت طیبہ پر عمل کرتے ھوئے امام حسن علیہ السلام نے کھا ایک موقعہ پر ھم کھتے ھیں کہ صلح یعنی جنگ نہ کرنا اور امن وآشتی کی راہ کو تلاش کرنا۔ کھا گیا ھے کہ ایک وقت ھم دیکھتے ھیں کہ ھم میں جنگ کی طاقت نھیں ھے تو اس وقت جنگ کرنے کا کوئی فائدہ نھیں ھے اس لیے ھم جنگ نہ کریں۔ صدر اسلام میں تو اسی طرح صورت حال پیش آئی تھی۔ اس وقت مسلمانوں کی تعداد بہت کم تھی، اگر وہ اس وقت لڑتے تو اپنا ھی نقصان کرتے۔ ممکن ھے جنگ بندی اس لئے کی گئی ھو کہ اس وقفے کے دوران خود کو مضبوط اور طاقتور کرنا چاھتے ھوں یا فکری لحاظ سے ان کی سوچ بدل کر ان کو مومن ومسلمان بنانا مقصود ھو۔ اب ھم آپ کے لئے صلح حدیبیہ کے بارے میں کچھ مطالب پیش کرتے ھیں۔ آپ دیکھیں گے کہ امام حسن علیہ السلام کا صلح کرنے کا انداز بالکل اپنے جد امجد حضرت محمد مصطفی (ص) جیسا تھا۔ آپ نے حالات و واقعات کو سامنے رکھتے ھوئے یا ایک خاص وقت کے انتظار یا تیاری میں ھتھیار نہ اٹھائے بلکہ انتھائی حکمت ودانشمندی کے ساتھ دشمن کے ساتھ صلح کر لی۔

صلح حدیبیہ

پیغمبر اکرم (ص) نے جب اپنے دور رسالت میں صلح کی تو آپ کے بعض صحابہ کرام نے نہ فقط تعجب کیا بلکہ سخت پریشان بھی ہوئے۔ لیکن ایک یا دو سال گزرنے کے بعد ان پر اس صلح کے ثمرات ونتائج ظاھر ہوئے تو پھر ماننے پر مجبور ہوگئے کہ سرکار رسلت مآب (ص) نے جو بھی کیا ٹھیک کیا تھا۔ چھ ھجری ھے جنگ بدر کا ایسا خونی واقعہ رونما ھوا قریش مکہ حضور (ص) کے بارے میں اپنے دل میں سخت بغض وکینہ رکھتے تھے۔ اس کے بعد جنگ احد ھوئی جس طرح قریش حضور کے بارے میں سخت نفرت کا اظہار کرتے تھے۔ مسلمان اس سے بڑھ کر قریش سے نفرت کرتے تھے گویا قریش کے نزدیک ان کے سخت ترین دشمن پیغمبر اکرم (ص) تھے اور مسلمانوں کے نزدیک ان کے سب سے بڑے دشمن قریش تھے۔ ادھر ماہ ذی الحجہ کا چاند نظر آگیا یہ ان کی اصطلاح میں ماہ حرام کہلاتا تھا ۔

ان کی جاھلانہ رسم کے مطابق یہ بات طے تھی کہ ماہ حرام میں وہ اسلحہ زمین پر رکھ دیتے اور مکمل طور پر جنگ سے ھاتھ اٹھا لیتے تھے۔ عربوں میں بہت زیادہ دشمنیاں تھیں، یہی وجہ ھے اس زمانے میں قتل وکشتار بھی اتنا زیادہ تھا لیکن ماہ حرام میں اس مھینہ کے احترام میں وہ خاموش ھوجاتے۔ بڑے سے بڑے دشمن کو بھی کچھ نہیں کھتے تھے، حضور رسالتمآب (ص) نے سوچا کہ کیوں نہ ان کی جاھلانہ رسم سے فائدہ اٹھاتے ھوئے مکہ تشریف لے جائیں اور وھاں سے عمرہ کر کے واپس تشریف لے آئیں۔ اس کے علاوہ آپ کا اور کوئی ارادہ نہ تھا اور تیاری کا اعلان فرمایا اور سات سو آدمی (ایک اور روایت کے مطابق چودہ سو آدمی جن میں آپ کے صحابہ کرام اور دیگر لوگ بھی شامل تھے۔ مکہ کی طرف رہسپار ھوئے۔ لیکن آپ جب مدینہ سے نکلے تو حالت احرام میں آگئے، چونکہ آپ کا حج قران تھا، اس لئے آپ کی قربانی کے جانور آپ کے آگے آگے چلے۔ قربانی کے جانوروں کے گلے میں جوتی لٹکا دی، زمانہ قدیم میں یہ رسم تھی کہ جو بھی کسی جانور کو اس حالت میں دیکھتا تو وہ خود بخود سمجھ جاتا تھا کہ یہ قربانی کا جانور ھے۔ چنانچہ سات سو افراد کی مناسبت سے سات سو جانور خریدا گیا اور اسی خاص علامت کے ساتھ ان کو قافلے کے آگے اپنے ھمراہ لیا۔ تاکہ دیکھنے والے یہ بخوبی اندازہ لگا سکیں کہ یہ لوگ حج کرنے جارھے ھیں۔ جنگ کی غرض سے نہیں آئے ھیں یہ کام اور یہ پروگرام علانیہ تھا اس لئے قریش کو سب سے حضور (ص) اور آپ کے ساتھیوں کی آمد کی اطلاع مل چکی تھی تو جب آپ مکہ کے قریب پھنچے تو زن ومرد چھوٹے بڑے غرضیکہ تمام قریش گھروں سے باھر نکل کر مکہ سے باھر آگئے اور انھوں نے کھا کہ خدا کی قسم! ھم محمد (ص) کو مکہ میں داخل ھونے کی اجازت ھر گز نہیں دیں گے۔

حالانکہ وہ ماہ حرام تھا اور کھا کہ ھم اس مہینے میں بھی جنگ کریں گے وہ عربوں کی اس پرانی اور مروجہ رسم کی خلاف ورزی کرنا چاھتے تھے، آپ قریش کے خیموں کے پاس تشریف لے گئے اور اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ وہ اپنی اپنی سواریوں سے نیچے اترآئیں اور قریش سے کھا کہ تم بھی اپنے چند آدمی تیار کرو تاکہ یا ھمی تبادلہ خیال سے مسئلہ حل ھو سکے۔ چنانچہ قریش کے چند بزرگ آدمی حضور (ص) کی خدمت میں آئے اور کھا کہ آپ (ص) یھاں کیوں اور کس مقصد کیلئے آئے ھیں؟ پیغمبر اسلام (ص) نے فرمایا میں حاجی ھوں اور حج ھی کی ادئیگی کیلئے آیا ھوں اس کے سوا میرا کوئی کام نہیں ھے۔ حج سے فراغت پاتے ھی فوراً واپس چلا جاؤں گا۔

ان میں سے جو بھی آتا ان کو دیکھ کر واپس چلا جاتا اگر چہ وہ مطمئن تھے پھر بھی انھوں نے بات نہ مانی۔

پیغمبر اسلام (ص) اور آپ کے همراهیوں نے یہ پکا ارادہ کر لیا کہ وہ هر صورت میں مکہ میں داخل هوں گے۔ ان کا پروگرام لڑائی کا نہ تھا۔ هاں اگر هم پر قریش نے حملہ کیا تو ان کا دندان شکن جواب دیں گے۔ سب سے پہلے تو بیعت الرضوان کی رسم ادا کی گئی۔ اصحاب نے از سر نو آپ (ص) کی بیعت کی، جس میں طے یہ پایا۔ اگر قریش کا نمائندہ صلح کا پیغام لے کر آیا تو هم بھی صلح کریں گے، طرفین سے نمائندوں کی آمد و رفت شروع هوئی۔ آپ نے اپنے نمائندوں سے کها کہ جاکر قریش سے کہہ دو کہ:

"ویح قریش اکلتهم الحرب"

افسوس هے قریش پر جنگ نے ان کو کها لیا"

اب یہ لوگ مجھ سے کیا چاهتے هیں؟ مجھے یہ لوگ دوسرے ساتھیوں کے ساتھ مکہ میں جانے دیں گے تو اس سے بھی قریش کو فائدہ هو گا۔ انهوں نے کها همیں آپ کی کوئی شرط قابل قبول نهیں هے هم صرف صلح کیلئے قرار داد پاس کرتے هیں۔ اس سلسلے میں قریش کی طرف سے سهیل بن عمرو نمائندگی کے فرائض ادا کر رها تها۔ صلح نامہ میں یہ مطالبہ کیا گیا کہ حضور اکرم (ص) امسال واپس چلے جائیں اور اگلے سال آئیں اور تین روز تک قیام کرسکتے هیں۔ آپ عمرہ کرکے واپس چلے جائیں یہ صلح نامہ اگر چہ ظاهر میں مسلمانوں کے حق میں بهتر نہ تها ان میں ایک شرط یہ تهی کہ اگر ایک قریشی دیگر مسلمانوں کے ساتھ مل جائے تو قریش کا حق حاصل هوگا کہ وہ اس کو اپنے پاس لے آئیں۔ اگر ایک مسلمان قریش کے ساتھ مل جائے تو مسلمانوں کو حق حاصل نہ هوگا کہ اس کو وهاں سے لے جائیں۔ آپ نے فرمایا هماری بهی ایک شرط هے کہ مسلمان مکہ میں آزادی کے ساتھ رهیں اور ان پر کسی قسم کی سختی نہ کی جائے۔ آپ نے ایک شرط کی خاطر ان کی تمام شرائط کو قبول کر لیا، اور اس ایک شرط کی خاطر قرار داد پر دستخط کر دیئے۔ اس سے کچھ مسلمان کو سخت تکلیف هوئی۔ عرض کی یا رسول اللہ یہ هماری بے عزتی هے کہ هم مکہ کے نزدیک آکر واپس لوٹ جائیں۔ کیا یہ بات درست هے؟ هم تو واپس نهیں جائیں گے۔ آپ (ص) نے فرمایا قرار داد تو یهی هے اور اس پر طرفین کے دستخط بهی هوچکے هیں اب تو همیں عمل کرنا هوگا۔ پهر آپ (ص) نے فرمایا یهیں پر قربانی کے جانوروں کو ذبح کردو اور میرے سر کے بالوں کو مونڈوا لیجئے۔

آپ جب سر کے بال منڈوا چکے تو دوسروں نے بهی ایسا هی کیا، لیکن سخت پریشانی کے ساتھ ۔ اس طرح کا عمل اس بات کی علامت تها کہ اب یہ سب حالت احرام سے نکل چکے هیں۔ حضرت عمر سخت ناراض هوئے اور حضرت ابو بکر سے کها کہ جو کچھ هوا هے اچها نهیں هوا ۔ کیا هم مسلمان نهیں هیں کیا یہ مشرک نهیں هیں؟ یہ سب کچھ کیوں هوا هے؟ حضور پاک نے اس سے قبل خواب میں دیکها تها کہ مسلمان مکہ میں داخل هو کر مکہ کو فتح کریں گے ۔ یہ دونوں بزرگ رسول اکرم (ص) کی خدمت میں حاضر هوئے اور عرض کی کیا آپ (ص) نے خواب میں نهیں دیکها تها کہ هم مسلمان مکہ میں داخل هوئے هیں؟ فرمایا هاں ایسا هی تها عرض کی پس اس خواب کی تعبیر اس طرح کیوں ظاهر هوئی هے ۔

آپ (ص) نے فرمایا میں نے خواب میں یہ نهین دیکها کہ هم امسال مکہ جائیں گے اور نہ هی میں نے آپ سے اسی سال کی بات کی هے میں نے خواب دیکها هے اور وہ خواب بهی سچا هے کہ هم مکہ ضرور جائیں گے ان دونوں بزرگوں نے عرض کی حضور یہ کوئی قرار داد تو نہ هوئی کہ وہ لوگ همارے آدمی کو ساتھ لے جا سکتے هیں اور هم قریش میں سے کسی کو اپنے ساتھ نهیں ملا سکتے؟ آپ نے فرمایا اگر ایک شخص هم میں سے وهاں جانا چاهتا هے وہ مسلمان نهیں مرتد هے ۔اس کی همیں قطعی طور پر ضرورت نهیں هے جو مرتد هوگیا وہ همارے کسی کام کا نہ رها۔ اگر ان میں سے کوئی مسلمان هوکر همارے پاس آجائے تو هم اس سے کهیں کہ

فی الحال تم مکہ جاؤ اور جس طرح بھی نبھ آئے گزار و اللہ تعالی ایک نہ ایک دن ضرور کوئی وسیلہ پیدا کرے گا۔ واقعتاً عجیب و غریب شرائط ھیں ۔ سھیل بن عمر کا ایک بیٹا مسلمان تھا اور وہ اسی لشکر اسلام میں تھا اس نے بھی اس قرارداد پر دستخط کیے اس کا دوسرا بیٹا قریش کے پاس تھا، وہ دوڑتا ھوا مسلمانوں کے پاس آیا۔ لیکن سھیل نے کھا کہ چونکہ اب ایگریمنٹ ھو چکا ھے اس لئے میں اس کو قریش کے پاس واپس بھیجتا ھوں اس نوجوان کا نام ابو جندل تھا۔

آپ (ص) نے اس سے فرمایا تم واپس چلے جاؤ اللہ تعالی کوئی بھتر سبب بنائے گا۔ فکر نہ کرو یہ بیچارہ سخت پریشان ھوا اور چیختا چلاتا رھا، کہ مسلمان مجھے کافروں کے درمیان بے یار ومددگار چھوڑ کر چلے گئے ھیں۔ مسلمان بھی پریشان ھوئے عرض کی یا رسول اللہ (ص) آپ اجازت دیں کہ ھم اس ایک نوجوان کو واپس نہ جانے دیں۔ آپ نے فرمایا کوئی بات نھیں اسے واپس جانے دو اب یہ نوجوان قرارداد کے مطابق آزادانہ طور پر زندگی بسر کرے گا ۔ ان تمام نوجوانوں کو چاھیے کہ وہ مکہ میں رہ کر اسلام کی تبلیغ کریں۔ ایک سال کی کم مدت میں اتنے زیادہ مسلمان ھوئے کہ شاید اتنے بیس سالوں کی مدت میں نہ ھوتے۔ آھستہ آھستہ حالات بدلتے گئے ایک وقت ایسا بھی آیا کہ مکہ شھر مسلمانوں سے چھلک رھا تھا اور اس میں اسلام و قرآن کی باتیں ھو رھی تھیں، علم و عمل کے تزکرے ھورھے تھے۔ ایک بہت اچھا واقع ھے میں چاھوں گا کہ آپ کو بھی سناؤں۔ ابو بصیر نامی ایک شخص مسلمان تھا۔ یہ مکہ میں رھائش پزیر تھا۔ اور بہت ھی بھادر و شجاع تھا۔ یہ مکہ سے فرار ھو کر مدینہ آیا۔ قریش نے دو آدمیوں کو مدینہ بھیجا تاکہ قراردادوں کے مطابق اس کو مکہ لے آئیں، یہ دو شخص آئے اور کھا کہ ابو بصیر کو واپس لوٹا دیجئے۔ حضرت نے فرمایا واقعی ایسا ھی ھے۔

اس نوجوان نے جتنا بھی کھا کہ یارسول اللہ مجھے واپس نہ بھیجئے حضرت نے فرمایا کہ چونکہ ھم ان سے وعدہ کرچکے ھیں جھوٹ بولنا ھمارا شیوہ نھیں ھے۔ تم جاؤ انشاء اللہ حالات بہت جلد بھتر ھو جائیں گے۔ اس کو وہ اپنی حراست میں لے گئے۔ یہ غیر مسلح تھا اور وہ مسلح تھے۔ ذوالحلیفہ نامی جگہ پر پھنچ گئے، تقریباً یھیں سے یعنی مسجد شجرہ سے احرام باندھا جاتا ھے اور مدینہ یھاں سے سات کلو میٹر دور تھا۔ یہ لوگ ایک درخت کے نیچے آرام کرنے لگے۔ ایک شخص کے ھاتھ میں تلوار تھی، ابو بصیر نے اس سے کھا کہ یہ تلوار تو بہت خوبصورت ھے، ذرا مجھے دکھائیے تو سھی، اس نے اس سے تلوار لی اور ایک ھی وار میں اس کا کام تمام کردیا۔ اس مقتول کا دوسرا ساتھی دوڑ کر مدینہ آگیا اور پیغمبر اکرم (ص) نے فرمایا یہ کوئی نیا واقعہ ھوا ھے۔ اس نے عرض کی جی ھاں آپ کے آدمی نے ھمارے آدمی کو قتل کردیا ھے۔ کچھ لمحوں کے بعد ابو بصیر بھی وھاں پھنچ گیا عرض کی یا رسول اللہ آپ نے تو قرار داد پر عمل کر دیا۔ وہ قرار داد یہ تھی کہ اگر کوئی شخص قریش سے فرار ھو کر آجائے تو آپ اس کو ان کے حوالے کردیں میں تو خود آیا ھوں اس لئے آپ مجھے کچھ نہ کھیے آپ اسی وقت اپنی جگہ سے اٹھ کھڑے ھوئے اور دریائے احمر کے کنارے پر آئے آپ نے وھاں پر ایک لکیر کھینچی اور اس کو مرکز قرار دیا جو مسلمان مکہ میں مشرکین کی طرف سے تکالیف برداشت کر رھے تھے ان کو پتہ چلا کہ پیغمبر اکرم (ص) کسی کو اجازت نھیں دے رھے تھے لیکن آپ نے ساحل دریا کو مرکز قرار دیا ھے، وہ ایک ایک کرکے اس جگہ پر پھنچے اور ستر (۷۰) کے لگ بھگ اکٹھے ھو گئے۔ اور ایک "طاقت" بن گئے۔ قریش اب آمد و رفت نہ رکھ سکتے تھے، انھوں نے خود ھی پیغمبر اکرم (ص) کی خدمت میں ایک خط لکھا، جس میں کھا کہ یا رسول اللہ (ص) ھم نے ان کو معاف کردیا ھے ھم درخواست کرتے ھیں کہ آپ ان کو لکھیں کہ یہ لوگ مدینہ آجائیں اور ھمارے لئے رکاوٹیں کھڑی نہ کریں، ھم خود ھی اپنی قرارداد سے صرف نظر کرتے ھیں۔ اس قرارداد کی سب سے بڑی خصوصیت یہ تھی کہ لوگوں کے افکار ونظریات میں تبدیلی لائی جائے۔

چنانچہ یہی ہوا جو ہمارے پیغمبر اکرم (ص) چاہتے تھے۔ اس کے بعد مسلمان مکہ میں آزادانہ طور پر رہنے لگے، اور اس آزادی کی بدولت لوگ فوج در فوج دائرہ اسلام میں داخل ہونے لگے، مشرکین کی تمام تر پابندیاں ختم ہو کر آزادی میں بدل گئیں۔ یہ تھی پیغمبر اکرم (ص) کی مدبرانہ سیاست اور اس سے جو دورس نتائج بر آمد ہوئے۔ ان فوائد کو تو شمار ہی نہیں کیا جاسکتا۔ اب آتے ہیں امام حسن (ع) اور امام حسین (ع) کی معصومانہ حکمت عملیوں کی طرف۔ ہم دیکھتے ہیں کہ اگر امام حسن (ع) امام حسین (ع) کی جگہ پر ہوتے تو آپ کربلا میں ویسا ہی کرتے جیسا کہ امام حسین (ع) نے کیا تھا۔ میں یہاں پر صرف ایک نکتہ عرض کرنا چاہتا ہوں وہ یہ کہ اگر کوئی سوال کرتا ہے کہ کیا اسلام صلح کا دین ہے یا جنگ کا دین؟تو ہم اس کو اس طرح جواب دیں گے کہ آیئے قرآن کی طرف رجوع کرتے ہیں دیکھتے ہیں قرآن مجید ہمیں جنگ کا حکم بھی دیتا ہے اور صلح کا بھی۔ ہمارے پاس بہت سی ایسی آیات موجود ہیں جو ہمیں کافروں ومشرکوں کے ساتھ مسلمانوں کی جنگ کی نشاندھی کرتی ہیں۔ ارشاد الہٰی ہے:

"وقاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونکم ولا تعتدوا" 18

"اور جو لوگ تم سے لڑیں تم (بھی) خدا کی راہ میں ان سے لڑو اور زیادتی نہ کرو"

دوسری آیات بھی اس طرح کی ہیں۔ صلح کے بارے میں قرآن مجید کہتا ہے:

"وان جنحوا للسلم ما جنح بھا" 19

اور اگر یہ کفار صلح کی طرف مائل ہوں تو تم بھی اس کی طرف مائل ہوجاؤ"۔

ایک اور جگہ پر ارشاد خدا وندی ہے:

"والصلح خیر"20

"صلح تو (بھر حال) بھتر ہے۔"

آپ خود ہی اندازہ کر لیجئے کہ اسلام کس چیز کا مذہب ہے؟ اسلام نہ صرف صلح کو قبول کرتا ہے بلکہ اس کے لئے بھی وہ شرائط عائد کرتا ہے اور نہ بغیر کسی وجہ کے جنگ کو روا سمجھتا ہے ۔ وہ کہتا ہے صلح اور جنگ چند خاص شرائط کے ساتھ قیام پذیر ہوں گی ۔ مسلمان خواہ حضرت پیغمبر (ص) کے دور کا ہو یا حضرت امیر (ع) کے زمانے کا یا حضرت امام حسن (ع)، امام حسین (ع) اور دیگر آئمہ طاھرین علیھم السلام کے دور امامت سے تعلق رکھتا ہے وہ ہر جگہ پر ایک ہدف اور مقصد کے تحت زندگی گزراتا ہے ۔

اس کا ہدف اصلی اسلام اور مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ اور بازیابی ہے۔ اس کو دیکھنا چاھیے کہ یہ مقاصد صلح کے ساتھ حاصل ہوتے ہیں تو صلح کی زندگی گزاردے ۔ اگر کسی موقع پر اسلامی، دینی مقاصد کا تحفظ جنگ میں ہے تو اسلام کہتا ہے کہ کافروں، مشرکوں اور ظالموں کے خلاف ڈٹ جاؤ ۔ حقیقت میں یہ مسئلہ جنگ یا صلح کا نہیں ہے بلکہ بات حالات اور شرائط کی ہے جہاں جہاں اسلامی اہداف کا تحفظ ہو وہاں صلح یا جنگ کریں جیسی مناسبت ویسا اقدام ۔ بس ہر موقعہ پر اللہ تعالی کی خوشنودی اور رضا ملحوظ خاطر رھے یعنی یہ اسلام کا بنیادی فلسفہ ہے ۔

ایک سوال اور ایک جواب

سوال: آپ نے فقہ جعفریہ کی سند امام حسن علیہ السلام کے بارے میں بیان کی ہے درست نہیں ہے، کیونکہ

شیعہ فقہ ائمہ طاھرین علیھم السلام کی تعلیمات کے نتیجے میں وجود میں آئی ھے ۔ اب آپ یہ نھیں کھہ سکتے کہ حضرت امام حسن علیہ السلام نے شیعہ فقہ پر عمل کرتے ھوئے صلح کی ھے؟ جناب محقق اور دیگر علمائے شیعہ نے جو کچھ بھی کھا ھے یا بیان کیا ھے یہ سب کچھ ائمہ اطھار (ع) سے لیا ھے ۔ براہ کرم اس مسئلہ کی تشریح فرما دیجئے ۔

جواب:آپ نے بہت اچھا سوال کیا ھے آپ نے میری بات پر غور نھیں کیا میں نے کب کھا کہ امام حسن علیہ السلام نے شیعہ فقہ کی پیروی کرتے ھوئے حاکم وقت کے ساتھ صلح کی ھے ۔ میں نے تو فقہ کے بنیادی اصولوں کو سیرت امام (ع) سے منطبق کرنے کی کوشش کی ھے ۔ دراصل ھماری فقہ ائمہ طاھرین علیھم السلام کے فرامین سے مرتب کی گئی۔ شریعت اسلامیہ کی تشریح اور وضاحت ان بزرگ ھستیوں نے جس طرح کی ھے اتنی اور کسی نے نھیں کی ۔ ھم نے فقہ کے ایک باب جھاد پر تبصرہ کیا تھا ۔ جناب محقق کی عالمانہ رائے اور نقطہ نظر کو اس لئے بیان کیا تاکہ واضح ھوجائے کہ صلح کے بارے میں شیعہ فقہ کیا کھتی ھے؟بالغرض اگر آج ھمیں یا کسی اسلامی حکمران کو اس قسم کا قدم اٹھانا پڑے اور وہ ھم سے رائے مانگے تو ھم بغیر کسی توقف کے بتاسکیں کہ ھماری فقہ کیا کھتی ھے؟اور ھمارے ائمہ طاھرین علیھم السلام کی سیرت طیبہ ھمیں کیا درس دیتی ھے؟

یہ ضروری نھیں ھے کہ انسان ھر وقت لوگوں سے لڑتا جھگڑتا رھے اور وہ اس کو جھاد کا نام دے ۔ بلکہ جھاد اور صلح کے اپنے اپنے تقاضے ھیں اور ان کو ھم نے وضاحت کے ساتھ بیان کردیا ھے ۔ اوقات صبر و تحمل اور خاموشی کی روش اختیار کرنی پڑتی ھے ۔ کبھی کبھی ایسا ھی ھوتا ھے کہ جارح اور ظالم دشمن کے جواب میں مسلح ھو کر میدان جنگ میں اترنا پڑتا ھے ۔ پیغمبر اسلام (ص) اور دیگر ائمہ کی سیرت کا مطالعہ کیا جائے تو ان میں اس نوع کی یکسانیت و یگرنگی ھے کہ انسان اس میں کسی قسم کی تفریق نھیں کرسکتا ۔

سوال:کیا اھل سنت بھائیوں کا نقطہ نظر جھاد کے بارے میں شیعوں سے مختلف ھے اگر ھے تو کیا ھے؟

جواب:مجھے اس سلسلے میں اھل سنت بھائیوں کی کتب کا مطالعہ کرنا پڑے گا اس کے بعد کچھ اس پر روشنی ڈال سکوں گا لیکن جھاں تک مجھے معلوم ھے وہ یہ ھے کہ جھاد کے بارے میں شیعہ سنی کا کوئی اتنا بڑا فرق نھیں ھے ھم یہ کھتے ھیں کہ جھاد میں امام یا اس کے نائب سے اجازت لینا چاھیے ان کے نزدیک یہ شرط وقید نھیں ھے ۔ اس مسئلہ میں ھم سب مسلمان متحد ھیں کہ اگر کافر یا مشرک ملک یا شخص ھمارے خلاف جارحیت کا ارتکاب کرتا ھے یا کسی کافر سے کسی مسلمان کی عزت و مال کو خطرہ ھے تو ھم سب پر واجب ھے کہ ھم اس کی جارحیت کا منہ توڑ جواب دیں ۔

12.سورہ حج، ۳۹.

13.الاحتجاج طبرسی، ج۱، ص.۱۰۷

14.تاریخ طبری، ج۳، ص.۲۹۴۴

15.نھج البلاغہ،.۷۲

16.مسالک الافھام، ج۳، ص.۱۱۴

17.سورہ حجرات، ۹.

18.بقرہ، ۱۹۰.

19.انفال، ۴۱.

20.نساء، ۱۲۸