

## زبان قرآن کی شناخت

<"xml encoding="UTF-8?>

قرآن میں قول لغت میں ”قول“ وہ بات اور گفتار ہے جو ظاہراً تلفظ ہو یعنی زبان پر جاری ہونے والے کچھ الفاظ جیسے قَالَ، تَكَلَّمَ، نَطَقَ۔ ”لسان العرب“ میں ہے :

القول: الكلام على الترتيب، وهو عند المحققين كل لفظٍ قال به اللسان تماماً كان أو ناقصاً قول ترتيب (تألیف) شده کلام ہے اور محققین کے نزدیک زبان سے جاری ہونے والا ہر وہ لفظ ہے جو چاہے مکمل (مفید) ہو یا نامکمل (غیر مفید)

سیبوبیہ کہتا ہے :

بس اوقات اعتقاد اور رائے کو ”قول“ کہا جاتا ہے جب کہ وہ مجازی مفہوم ہے اس لیے کہ عقائد اور رائے میں مخفی امر یا قول کی جگہ لینے والی چیز کو قول و لفظ کے ذریعے سے ہی معلوم کیا جاتا ہے، گویا وہ مخفی رائے اور عقیدہ قول کا سبب ہے اور قول اس کی دلیل چنانچہ یہی تعلق (سبب ہونا اور مدلول پر دلالت کا سبب بننا) ہی عقیدے اور رائے پر قول کے اطلاق کا موجب بنتا ہے۔

اگر کہا جائے کہ جس طرح قول کو عقیدہ سے ”کنایہ“ اخذ کیا گیا ہے اسی طرح کلام کو بھی عقیدے کی علامت قرار دیا جاتا مگر کبھی بھی کلام کو قول کی جگہ عقیدے اور رائے کے مفہوم میں استعمال نہیں کیا گیا آخر کیوں؟

توجہ اب گہا جائے گا کہ اس بنا پر یہ کہ قول کلام کی نسبت عقیدے سے زیادہ نزدیک ہے اس لیے کہ اس ناقص اور غیر مستقل کلام پر بھی ”قول“ کا اطلاق ہوتا ہے جو مفید (کلام) ہونے کیلئے اپنے تکملہ کا محتاج ہوتا ہے جیسے وہ جملے ہیں جو اپنے بقیہ (جملوں) کے محتاج ہوتے ہیں لیکن پھر بھی ان پر قول کا اطلاق درست ہے جبکہ ان پر کلام کا اطلاق صحیح نہیں اسی طرح عقیدہ وہ ہے جو کہ اپنی افادیت ظاہر کرنے کے لیے اس عبارت اور الفاظ کا محتاج ہوتا ہے جو اسے نمایاں کر سکیں۔

مختصر یہ کہ قول میں اظہار عقیدہ کا پہلو ہوتا ہے جو کہ عقیدے اور رائے کی جگہ بروئے کار لایا جاسکتا ہے اور محض تلفظ، نطق اور سخن کا مفہوم نہیں لیکن کلام صرف اور صرف سخن (گفتگو) ہے یہی وجہ ہے کہ ”قول“ غیر انسان کے لیے بھی استعمال ہو سکتا ہے جیسا کہ شاعر نے کہا ہے۔

قالت له الطيّر تقدم راشداً  
انك لا ترجع إلا حاماً

ایک اور شاعر نے کہا:

قالت له العينان سمعاً وطاعة وحدرتا كالدر لما يثقب

ایک اور قول ہے:

إِمْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي

مذکورہ بالا ان تمام مثالوں میں زبان حال مراد لی گئی ہے نہ کہ زبان مقال۔  
راغب اصفہانی کہتا ہے اگرچہ ”قول“ کو کئی طرح سے بروئے کار لایا جاتا ہے تاہم ان میں سے نمایاں ترین قول وہ لفظ ہے جو حروف کا مرکب ہو اور نطق کے ذریعے انجام پائے چاہے وہ مفرد ہو یا جملے کی صورت میں ہو (دیگر مواقع جہاں قول کو بروئے کار لایا جاتا ہے درج ذیل ہیں)

۲. لفظوں میں اظہار سے قبل ذہن میں متصور (قول) جیسا کہ اس آیت میں ہے کہ  
**وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذَّ بُنَا اللَّهُ۔ (سورہ مجادلہ آیت ۸)**

”اور وہ اپنے دلوں میں کہتے ہیں کہ اگر وہ واقعی رسول ہے تو پھر اللہ ہمیں سزا کیوں نہیں دیتا“  
یہاں لوگوں نے اپنے دلوں میں جو گمان رکھا اس کے تصور کو قول کا نام دیا گیا ہے  
۳ صرف اعتقاد: چنانچہ کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص نے حضرت ابو حنیفہ کے قول کو اپنا یا یعنی ان کی رائے کو پسند کر کے ان کا ہم عقیدہ بن گیا ہے  
۴ مطلق دلالت: مطلق دلالت کو بھی قول کہتے ہیں جیسا کہ شاعر نے کہا ہے کہ:  
**امتلاء الحوض وقال قطني**

یعنی حوض بھرا ہے جو اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ یہ میرے لیے کافی ہے  
۵. کسی ایسی چیز سے لگاؤ جو راسخ عقیدے تک پہنچا دے جیسے یہ کہا جائے کہ فلاں شخص اس طرح کے قول کا حامل ہے یا جیسے ”فلاں یقول کذا“ یعنی فلاں شخص یوں کہتا ہے اس لیے کہ یہ انقصاص ہی اسے اس قول تک پہنچاتا ہے۔

۶. اہل میزان علمائے منطق کی اصطلاح بھی قول کہلاتی ہے جیسے قول جوهر، قول عرض ہے جنہیں مقولات یعنی موضوعات میں شمار کیا جاتا ہے۔

۷. قول الہام کے معنوں میں بھی آیا ہے جیسے اس آیت میں آیا ہے کہ:  
**قُلْنَا يَدِا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُحَذَّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَخَذَ فِيهِمْ حُسْنًا۔ سورہ کھف: آیت ۸۶**

ہم نے کہا اہل ذوالقرنین تمہیں اختیار ہے چاہے انہیں سزا دو اور چاہے ان سے حسن سلوک اختیار کرو۔  
اس لیے کہ یہ گفتگو خطاب کی صورت میں نہیں بلکہ الہام اور القائے باطنی تھا اسی طرح یہ آیت ہے کہ  
**ذَلِكَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ قَوْلُ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ۔ (سورہ مریم: آیت ۳۴)**

یہ ہے مریم کے بیٹے عیسیٰ کا سچا قصہ جس میں یہ لوگ خواہ مخواہ شک کرتے ہیں۔  
اس آیت میں عیسیٰ (۲) کو قول حق کا نام دیا گیا ہے اسی طرح ایک اور آیت میں انہیں کلمہ سے تعبیر کیا گیا  
**گَلِمَنْهُ الْفَهَا إِلَى مَرْيَمَ۔ (سورہ نساء: آیت ۱۷۱)**

یہ اشارہ ہے اس آیت کی طرف کہ

**إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ (سورہ آل عمران: آیت ۵۹)**  
قرآن میں بھی ”قول“ کی اصطلاح کا غیر انسانوں کے لیے استعمال ہوا ہے قطع نظر اس امر کے کہ انہیں مخاطب قرار دیا گیا ہے یا ان سے قول کو نقل کیا گیا ہے۔

**ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ اتَّبِعَا طَآئِعِينَ۔ (سورہ فصلت: آیت ۱۱)**  
پھر اس نے آسمان کی طرف قصد کیا درآنحا لیکہ وہ دھوan تھا پس اس نے اس سے اور زمین سے کہا کہ تم دونوں معرض وجود میں آؤ خوشی یا کرابیت سے۔ دونوں نے کہا ہم اپنی خوشی سے بات ماننے والے ہو کر آئے ہیں۔

یہاں زمین و آسمان سے کہنے اور زمین و آسمان کے کہنے سے کیا مراد ہے؟

علامہ طباطبائی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ یہاں وہی مقصود ہے جو سورہ بقرہ کی آیت ۱۱۷ میں بیان ہوا کہ  
”بَدْيُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔“

وہ آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے وہ جب کسی کام کے کرنے کا طے کر لیتا ہے تو وہ صرف کن(بوجا) فرمادیتا ہے اور وہ (کام) ہو جاتا ہے۔

اسی طرح سورہ یسین کی آیت ۸۲ میں ارشاد ہوا ہے کہ:

”إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔“

بتحقیق اس کا امر یہ ہے کہ جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے کہ اس کے لیے کن ہو جا فرما دیتا ہے اور وہ کام ہو جاتا ہے۔

ان دونوں آیات کریمہ میں باطنی ارادہ اور خوابش کے اظہار کو بطور کنایہ قول سے تعبیر کیا گیا ہے چاہے وہ جس طرح سے بھی ہو لہذا قول(کہنا) لفظ سے نہیں، یہاں کسی قسم کی گفتگو (طرفین میں) نہیں تھی سوائے اس کے کہ یہ گفتگو باطنی ارادہ و خوابش کے اظہار اور بیان کرنے والی ہے اس لیے ہر وہ گفتگو جو ارادہ اور خوابش کے اظہار کا باعث بنے اسے قول کہا جاتا ہے اس کا لازمہ وہ مقصود ہوتا ہے جس سے اظہار مراد ہو۔

”يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هُلِ امْتَلَأَتِ وَتَقُولُ هُلْ مِنْ مَزِيدٍ۔ (سورہ ق: آیت ۳۰)

اس دن جب بم دوزخ سے کھیں گے کیا تو بھر چکی ہے اور وہ کہے گی کیا کچھ اور بھی ہے؟

یہاں بھی سخن و گفتار کا کوئی وجود نہیں بلکہ جو کہا گیا وہ زبان حال ہے دوزخ میں موجود گنجائش کے اندازہ کی طرف اشارہ ہے۔ جس قدر بھی اس میں ڈالا جائے گا اس میں اضافہ نہیں ہو گا اور یہ قول ان لوگوں کے رد میں ہے جو یہ کہتے ہیں کہ کیا جہنم میں اتنی گنجائش ہے کہ یہ سارے کفار اس میں ڈالے جا سکیں  
”وَقَيْلَ يَا رُضِّ ابْلَغِي مَاءَ كِ وَيَسَّمَاءُ أَقْلِغِي وَغَيْصَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوْتُ عَلَى الْجُودِي وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّلِيمِينَ۔ سورہ هود: آیت ۴۴)

”اور کہا گیا اے زمین اپنے پانی کو نگل جا اور اے آسمان تو تھم جا اور پانی زمین میں جذب ہو گیا اور معاملے کا فیصلہ کر دیا گیا اور کشتی کوہ جودی پر ٹھہر گئی اور کہہ دیا گیا کہ ظالمون کی قوم کے لیے بلاکت ہو۔“

اس قول میں خدا کے ارادہ اور خوابش کا اظہار کیا گیا ہے۔

اسی طرح یہ آیت ہے کہ:

”قُلْنَا يَنَارُكُونَ بَرْدًا وَسَلَمًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ۔ (سورہ الانبیاء: آیت ۶۹)

یہاں بھی صرف ارادہ پروردگار کا اظہار ہے چنانچہ اس آیت کا مفہوم اس طرح ہے کہ ہم نے چاہا کہ آگ ٹھنڈی رہے اور سلامتی کا باعث رہے چنانچہ ایسا ہی ہوا یہاں لفظ ”کونی“ (ہو کر رہے) کو بروئے کا رہیں لایا گیا

اسی طرح

”الَّمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ الْوُفُ حَدَّرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُؤْتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ۔ (سورہ بقرہ آیت ۲۲۳)

”کیا تم نے ان کو نہیں دیکھا جو موت کے ڈر سے اپنے گھروں سے نکلتے تھے اور وہ کئی بزار تھے بس اللہ تعالیٰ نے ان کو فرمایا کہ مر جاو پھر انہیں زندہ کیا گیا۔“

اس آیت میں بھی قول صرف ان کی موت سے متعلق ارادہ پروردگار سے عبارت ہے اور  
”قالَ لَهُمْ مَوْتَوَا“

ان سے کہا مر جاو۔ اور "واحیاهم" (اور انہیں دوبارہ زندہ کیا) کے درمیان کوئی فرق نہیں یعنی ایسا نہیں کہ  
"اما تھم ثم احیاهم"  
یعنی پہلے انہیں موت دی پھر زندہ کیا۔  
یا پھر یہ کہ

### "قال لہم موتوا ثم قال لہم احیوا"

یعنی پہلے انہیں کہا مر جاو پھر کہا کہ زندہ ہو جاو۔

بلکہ ارادہ پوردگار ان کے مرنے کے بعد انہیں زندہ کرنے سے بھی متعلق تھا اور اسی کا اظہار کیا گیا ہے۔

قرآن میں حیوانات کی طرف قول کی نسبت بھی اسی بنیاد پر ہے یعنی باطنی خواہش کا اظہار چاہے وہ کسی بھی ذریعے سے ہواگرچہ کوئی ایسی دلیل موجود نہیں کہ وہ اظہار کسی لفظ یا صدا یعنی موت سے انجام پذیر ہوا ہو

چیونٹی کے بارے میں ارشاد ہوا ہے کہ :

"قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا يَاهَا النَّمْلُ اذْخُلُوا مَسِكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَنٌ وَجْنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ۔ (سورہ نمل: آیت ۱۸)

"ایک چیونٹی نے کہا اے چیونٹیوں اپنے بلوں میں گھس جاو ایسا نہ ہو کہ سلیمان اور ان کا لشکر تمہیں روند ڈالے اور انہیں خبر بھی نہ ہو۔"

ظاہر ہے کہ اس طرح کی گفتگو انسانوں میں ہوتی ہے حیوانات میں بینیادی طور پر ایسی گفتگو نہیں ہوتی بلکہ وہ اپنے پیغامات ہوا کی لہروں سے لیتے اور دیتے ہیں اور ان (حیوانات) سے الفاظ یا آواز وغیرہ ظاہر نہیں ہوتی یہی صورت حال حضرت سلیمان کے لیے پیغام لانے والے "ہد ہد" کے بارے میں ہے چنانچہ یہ ارشاد ہوا کہ:  
"فَمَكَثَ عَيْزَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَخَطْبُ بِمَا لَمْ تُحْطِ بِهِ وَجَنْتَكَ مِنْ سَيِّإِنَّا يَقِينٌ إِنَّ وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوْتَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ۝ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ۔ (سورہ نمل: آیت ۲۲ تا ۲۴)

"پھر زیادہ دیر نہ ہوئی کہ وہ آگیا پھر کہنے لگا میں نے ایسی بات معلوم کی جو تمہیں معلوم نہیں اور میں (ملک) سبا سے تمہارے پاس ایک یقینی خبر لایا ہوں میں نے ایک عورت کو پایا جو ان پر حکومت کرتی ہے اور اسے ہر چیز سے حصہ دیا گیا ہے اور اس کے لیے بڑا شاہی تخت ہے اسے اور اس کی قوم کو اللہ تعالیٰ کی بجائے سورج کی پرستش کرتے پایا۔"

کیا یہ کلام بالمشافہ، لفظی یا تکلم کے ذریعے تھا۔ برگز ایسا نہیں اس لیے کہ حضرت سلیمان نے خود فرمایا کہ:  
"وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاؤَدَ وَقَالَ يَا يَاهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوْتِيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ هَذَا لَهُو الْفَضْلُ الْمُبِينُ۔ (سورہ نمل: آیت ۱۶)

"اور سلیمان داؤد کا وارث ہوا اس نے کہا: اے لوگو ہمیں پرندوں کی بولی سکھلائی گئی ہے اور ہمیں ہر چیز میں سے حصہ دیا گیا اور یقینا یہ کھلمنا کھلا فضیلت ہے۔"

یہ حضرت سلیمان پر اللہ تعالیٰ کی عنایت تھی کہ وہ حضرت داؤد کے وارث قرار پائے اور انہیں پرندوں کی بولی سکھلائی گئی یعنی انہیں اس بات پر قدرت عنایت ہوئی کہ وہ پرندوں کے پیغامات کو جان سکیں ایسا ہر گز نہیں کہ پرندے انسانوں کی طرح باتیں کرتے ہوں۔ لہذا وہ چیز جو کسی کا پیغام یا کسی کی خواہش دوسرے تک پہنچانے کا ذریعہ بنے اسے قول کہا جاتا ہے اور پیغام کا وصول کرنا ویسے ہی ہے جیسے کسی کی گفتگو سننا۔ ملائکہ اور شیاطین سے منسوب قول بھی اسی نوعیت کا ہے جیسے کوئی پیغام بھیجننا یا موصول کرنا ہے اور اس ضمن میں ہر گز یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ وہ (قول) انسانوں کے قول کی مانند ہو گا اس لیے کہ یہ

قياس مع الفارق ہے اور یہ امر لازمی ہے کہ مجردات کا مادیات پر قیاس نہ کیا جائے اور حیوانات کے بولنے کو انسانوں کی گفتگو جیسا نہ سمجھا جائے۔

انسان کے پاس اپنے باطنی پیغام کو بھیجنے اور وصول کرنے کے مخصوص وسائل بین جبکہ دیگر مخلوقات کے پاس بھی اپنے مخصوص وسائل بین اس لیے ضروری ہے کہ مخلوقات و موجودات کی مختلف انواع کو جو ایک دوسرے سے الگ الگ ہیں یکسان خیال نہ کیا جائے یہ بہت بڑی غلطی ہے کہ انسان ہر چیز کا اپنی ذات پر ہی قیاس کر رہے اور سب کو اپنے جیسا سمجھے شاید اس طرح کی سوچ کا سرچشمہ خود پسندی اور خود خواہی ہوتی ہے اور آدمی تمام اشیاء کو پرکھنے کا معیار اپنی ذات کو قرار دینے لگتا ہے۔

مثلاً خداوند عالم نے ملائکہ سے جو گفتگو فرمائی ہے اور انہیں پیغام دیا ہے یا ملائکہ نے اللہ کے جواب میں جو کچھ کہا ہے اسے انسان کے کلام سے نہیں سمجھنا چاہیے اور یہی صورتحال ابليس کے متعلق بھی ہے۔ آپ قرآن کریم کی سورت بقرہ کی آیات ۳۰ تا ۳۲ کا مطالعہ فرمائیے، سورۃ اعراف کی آیت ۱۸ تا ۱۱ کو دیکھئے نیز سورہ ص آیت ۷۱ تا ۸۲ کو پڑھئے جہاں فرشتوں اور خالق کائنات کے مابین طویل مکالمہ نظر آتا ہے۔

اس طرح کے طولانی گفت وشنید کو اگر ہم زبان حال نہ کہیں تو بھی ہمیں یہی کہنا پڑتے گا کہ انسانوں جیسی "زبان مقال" نہیں ہے اس لیے کہ یہ ایک فاقدالوجہ قیاس ہے (ایک ایسا قیاس جس کا کوئی سبب اور موجب ہی نہ ہو)

خاص طور پر اس جگہ جہاں شیطان نے انسانوں کو مخاطب قرار دیتے ہوئے ان سے جو باتیں کی ہیں وہ انسانی ذہن میں فطور اور وسوسے پیدا کرنے کے علاوہ کچھ بھی نہیں

"كَمَثَلِ الشَّيْطَنِ إِذَا قَالَ لِلنَّاسِ أَكُفِرْ فَلَمَّا كَفَرُوا قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ۔ (سورہ حشر: آیت ۱۶)  
کبھی بھی ابليس اور انسان کی بالمشافہ بات چیت نہیں ہوئی کہ وہ اسے حکم دے کہ وہ کافر ہو جائے بلکہ یہ صرف وسوسہ اور باطنی تحریک ہے جو کہ ابليس کے ذریعے انجام پذیر ہوتی ہے اور جو اس کی زبان حال ہے پھر جب وہ کامیاب ہو جاتا ہے تو انسانوں کا مذاق اڑاتا ہے کہ کس طرح دھوکا کہا کر انہوں نے اس کے بے وقعت وسوسوں کو قبول کر لیا اور اپنی عقل و فطرت کے پیغام توحید کو ذرہ بھر ایمیت نہ دی۔

قرآن کریم میں قیامت کے دن کے حوالے سے ابليس کی جو گفتگو نقل ہوئی ہے وہ بھی اسی نوعیت کی ہے۔  
"وَقَالَ الشَّيْطَنُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَقْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطَنٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلَوْمُوا أَنفُسَكُمْ مَا آتَيْتُكُمْ بِمُضْرِبِخُمْ وَمَا آتَيْتُكُمْ بِإِنْ كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلِ۔ سورہ ابراہیم: آیت ۲۲)

"اور جب سب امور کا فیصلہ ہو جائے گا تو شیطان کہے گا یقیناً اللہ تعالیٰ نے تم سے سچا وعدہ کہا تھا اور میں نے بھی تم سے وعدہ کیا تھا پھر میں نے تم سے وعدہ خلافی کی اور میرا تم پر کوئی زور نہ تھا سوائے اس کے کہ میں نے تمہیں بلایا اور تم نے میرا کہنا مان لیا پس تم مجھے ملامت نہ کرو بلکہ اپنے آپ کو ہی ملامت کرو نہ میں تمہارا فریاد رس ہوں اور نہ تم میرے فریاد رس ہو جس کا تم نے مجھے شریک بنایا تھا میں تو اس کا پہلے ہی سے منکر تھا۔"

یہ گفتگو اپنے استدلال کے ساتھ مکمل طور پر واقعات کے واضح ہونے کی حکایت کرتی ہے اس دن سب پر حقیقت واضح اور آشکار ہو جائے گی کہ انسانوں کے مقابلے میں ابليس کی حالت اور کیفیت یہ ہو گی کہ وہ انسانوں پر حیرت کا اظہار کر رہا گا کہ انہوں نے اس کی بے وقعت باتوں کو کس طرح قبول کر لیا جبکہ انسان شیطان کو مورد الزام ٹھہرا رہے ہوں گے در حقیقت انہیں یقین نہیں تھا مگر پھر بھی ان لوگوں نے بے حقیقت

وعدوں پر اعتبار کر کے اپنے دلوں کو خو ش رکھا

"بِلِ الْإِنْسَانِ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ وَلَوْ أَلْقَى مَعَذِيرَهُ سورة قیامت: آیات ۱۳ تا ۱۷)

بلکہ انسان اپنے نفس کا برا دیکھنے والا ہے اگرچہ وہ اپنے عذر پیش کیا کرے۔

اور اسی طرح جنگ بدر کے موقع پر مشرکین سے یہ گفتگو بھی قرآن کریم میں منقول ہے کہ :

"وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَنُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارِكُمْ فَلَمَّا تَرَأَءَتِ الْفِئَثِنِ نَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَالًا تَرْوَنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ۔" (سورہ انفال: آیت ۴۸)

"اور جب شیطان نے ان کے اعمال کو ان کے لیے آراستہ کر دیا اور اس نے کہا کہ آج کے دن تمہارے آدمیوں پر کوئی بھی غالب نہیں آئے گا اور میں یقینا تمہارا مددگار ہوں پھر جب دونوں لشکروں نے ایک دوسرے کو دیکھا یعنی ایک دوسرے سے لڑنا شروع کیا تو شیطان اپنی ایڑیوں پر پلٹ گیا اور کہنے لگا یقینا میں تم سے بڑی ہوں اور بے شک میں وہ کچھ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے میں تو یقینا اللہ تعالی سے ڈرتا ہوں۔"

یہاں یہ جملہ کہ : وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ درحقیقت ان (مشرکین) کے اس کردار کو سراہنا ہے کہ مشرکین اپنے دم، خم اور اسلحے کی بناء پر یہ خیال کر رہے تھے کہ کوئی بھی ان کے سامنے مقاومت کرنے کی جرات نہیں کر سکتا اور ان کی طاقت کے سامنے کوئی بھی نہیں ٹھہر پائے گا۔

لہذا یہ گفتگو سوائے اس بے وقعت گھمنڈ کی تحریک اور القا کے کچھ بھی نہیں جس کا منبع و سرچشمہ خود ان مشرکین کا غیر دانشمندانہ کردار اور طرز عمل تھا۔

مختصر یہ کہ ان مذکورہ تمام آیات میں سوائے اس کے کچھ بھی نہیں کہ باطنی خواہش کے اظہار کو قول سے تعبیر کیا گیا ہے مگر اس طرح سے نہیں جیسے انسان ظاہر کرتے ہیں اور ضروری ہے کہ اس طرح کا قیاس نہ کیا جائے اس لیے کہ ہر موجود اپنے باطن کے اظہار کے لیے مخصوص وسائل رکھتی ہے جو کہ اس کی حیثیت اور کیفیت کے متناسب ہوتے ہیں۔