

الصحيح من سيرة الإمام عليّ (عليه السلام)

(المرتضى من سيرة المرتضى)

الجزء التاسع

السيد جعفر مرتضى العاملي



هذا الكتاب

نشر إلكترونياً وأخرج فنيّاً برعاية وإشراف

شبكة الإمامين الحسنين (عليهما السلام) للتراث والفكر الإسلامي

بانتظار أن يوفقنا الله تعالى لتصحيح نصه وتقديمه بصورة أفضل في فرصة أخرى قريبة إن شاء الله

تعالى.

الصحيح من سيرة الإمام عليّ (عليه السلام)

(المرتضى من سيرة المرتضى)

الجزء التاسع

السيد جعفر مرتضى العاملي

الفصل الثالث:

أين مات النبي (ﷺ) .. وكيف غسل؟!



علي (عليه السلام) في مرض النبي (صلى الله عليه وآله):

قال سلمان الفارسي: دخلت عليه (أي على النبي (صلى الله عليه وآله)) صبيحة قبل اليوم الذي مات فيه، فقال لي: يا سلمان، ألا تسأل عما كابده ليلة من الأُم والسهر، أنا وعلي؟! فقلت: يا رسول الله، أما أسهر ليلة معك بدله؟! فقال: لا، هو أحق بذلك منك<sup>(١)</sup>.

ونقول:

إن من الواضح: أن الأحقية التي قررها (صلى الله عليه وآله) لم تكن من جهة القرابة، فإن كون علي (عليه السلام) ابن عم النبي (صلى الله عليه وآله) لا يوجب ثبوت حق له سوى ما يفرضه تشريع صلة الرحم، والسهر والتعب على ابن العم ليس من حقوق الشخص التي تعطى له، بل هو من الواجبات عليه، أو المستحبات له..

---

١ - شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٠ ص ٢٦٧ و ٢٦٦ على الترتيب، وراجع: كتاب الأربعين للشيرازي ص ١٢٩ ومستدرک سفينة البحار ج ٧ ص ٣٨١ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٦ ص ٥٣٣.

فلا بد أن يكون لهذه الأحقية معنى آخر، ولعل هذا المعنى هو: أنه (عليه السلام) يفرح ويلتذ بمكابدة الألم والسهر على صحة النبي (صلى الله عليه وآله)، والكون بقربه. وكونه من ذوي رحمه، يجعل من حقه عليه أن يمنحه الفرصة لنيل هذه اللذة، وهذا القرب..

أو أنه أحق من سلمان بالسهر على النبي (صلى الله عليه وآله)، من حيث إنه من النبي (صلى الله عليه وآله)، والنبي منه. أو من حيث إن له (عليه السلام) مقام الوصاية والإمامة للنبوة الخاتمة، والوصي والإمام أولى بالنبي من كل أحد.

أو على القاعدة التي وردت في كلام علي الأكبر (عليه السلام) في كربلاء حيث يقول:

أنا علي بن الحسين بن علي نحن وبيت الله أولى بالنبي  
تالله لا يحكم فينا ابن الدعي أضرب بالسيف أحامي عن أبي  
ضرب غلام هاشمي علوي<sup>(١)</sup>

---

١ - الإرشاد للشيخ المفيد ج ٢ ص ١٠٦ وراجع: إعلام الوری ص ١٤٥ ومثير الأحران (ط المطبعة الحيدرية) ص ٥١ والمزار لابن المشهدي ص ٤٨٧ ولواعج الأشجان ص ١٧٠ وإقبال الأعمال ج ٣ ص ٧٣ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٢٥٧ وبحار الأنوار ج ٤٣ و ٤٥ و ٦٥ و ٦٥ و ٩٨ ج ٢٦٩ والعوالم، (قسم الإمام الحسين (عليه السلام)) للبحراني ص ١٧٠ و ٢٨٦ و ٣٣٥ وجامع أحاديث الشيعة ج ١٢ ص ٤٩٥ وسر السلسلة العلوية لأبي نصر البخاري = = ص ٣٠ ومقاتل الطالبين ص ٧٦ وشرح الأخبار ج ٣ ص ١٥٣.

فإن أهل بيت النبوة، ومعدن الرسالة، ومهبط الوحي، ومختلف الملائكة أولى بالنبي (ﷺ) من غيرهم، إذا كانوا قد استفادوا من هذه العناصر على النحو الأتم والأكمل، والأفضل والأمثل..

علي (عليه السلام) يدخل ملك الموت على الرسول (ﷺ):

عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: لما حضرت النبي (ﷺ) الوفاة استأذن عليه رجل، فخرج إليه

علي (عليه السلام)، فقال: ما حاجتك؟

قال: أردت الدخول إلى رسول الله (ﷺ).

فقال علي (عليه السلام): لست تصل إليه، فما حاجتك؟!

فقال الرجل: إنه لا بد من الدخول عليه.

فدخل علي (عليه السلام)، فاستأذن النبي (ﷺ)، فأذن له.

فدخل وجلس عند رأس رسول الله (ﷺ)، ثم قال: يا نبي الله، إني رسول الله إليك.

قال: وأي رسل الله أنت؟!

قال: أنا ملك الموت، أرسلني إليك يخبرك بين لقائه والرجوع إلى الدنيا.

فقال له النبي (ﷺ): فأمهلني حتى ينزل جبرئيل

فأستشيره.

ونزل جبرئيل، فقال: يا رسول الله، الآخرة خير لك من الأولى، ولسوف يعطيك ربك فترضى.  
لقاء الله خير لك.

فقال (عليه السلام): لقاء ربي خير لي، فامض لما أمرت به.

فقال جبرئيل لملك الموت: لا تعجل حتى أعرج إلى ربي وأهبط.

قال ملك الموت (عليه السلام): لقد صارت نفسه في موضع لا أقدر على تأخيرها، فعند ذلك قال  
جبرئيل: يا محمد، هذا آخر هبوطي إلى الدنيا، إنما كنت أنت حاجتي فيها<sup>(١)</sup>.  
ونقول:

١ . إن علياً (عليه السلام) قال لملك الموت لجبرئيل بمجرد أن خرج إليه: ما حاجتك؟! ولم يبادر  
لإخباره بعدم إمكان الوصول إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، إذ لعل له حاجة يمكن قضاؤها بدون وصوله  
إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

ثم لما لم يذكر له حاجة سوى الدخول على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، أخبره أن الدخول غير ممكن،  
ولكنه شفع كلامه بسؤاله عن حاجته مرة أخرى، لعل بالإمكان قضاؤها له أيضاً.

٢ . وحين حتم ذلك الشخص الذي هو بصورة رجل . دخوله على

---

١ - كشف الغمة ج ١ ص ٢٥ و (ط دار الأضواء) ج ١ ص ١٨ و بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٣٤.

- رسول الله (ﷺ) لم يغضب أمير المؤمنين (عليه السلام)، ولم يواجهه بالصد الحاسم.. ولم يتخذ هو أي قرار في هذا الأمر.. رغم أن الرجل لم يبين وجه إصراره على الدخول..
- ولو أن شخصاً آخر واجه هذه الحالة فرمما . بل ذلك هو الأرجح . كان قد تعامل مع ذلك الرجل بحزم وعزم، وأغلق الباب في وجهه..
- ٣ . إنه (عليه السلام) تقدم خطوة أخرى في إنصاف ذلك الرجل، فدخل إلى رسول الله (ﷺ)، واستأذن له النبي (ﷺ)، فأذن له..
- ٤ . لم تذكر الرواية: إن كان (عليه السلام) قد أخبر النبي (ﷺ) بحقيقة ما جرى، بل اكتفت بذكر الإستئذان..
- ٥ . إن نفس الموقع الذي اختاره ذلك الملك لجلوسه قد تضمن إشارة إلى أنه لم يكن رجلاً عادياً، بل كان له شأن خاص يخوله هذا التصرف الخاص جداً.
- ٦ . تضمنت هذه الرواية ما دل على أن ملك الموت قد عامل رسول الله (ﷺ) معاملة خاصة، حين استأذن عليه، وهو لا يستأذن على أحد من الناس..
- وحين خيره بين لقاء الله، وبين الرجوع إلى الدنيا.. وهذه كرامة لرسول الله (ﷺ).
- ٧ . إن التعبير بال (الرجوع إلى الدنيا)، وبكلمة (لقاء الله)، وإن كانا قد تضمننا إشارة إلى ترجيح هذا اللقاء، وعدم الرضا بالرجوع.. ولكن

رسول الله (ﷺ) يريد أن لا يبادر إلى شيء قبل أن يطمئن إلى أنه لم تعد هناك مهمات له في هذه الدنيا، فإن ملك الموت إنما يعمل وفق وظيفة، وتكليف عام صادر إليه من رب العزة. فلعل الله تعالى أراد أن يعلم نبيه بقرب أجله بهذا النحو المتضمن للتكريم والتعظيم، ثم يؤجل ذلك إلى حين إنجاز بعض المهمات. مع أن ملك الموت لم يتصرف بنحو يدل على حضور أجله (ﷺ) بصورة حتمية.. فكان لا بد من السؤال بواسطة جبرئيل (عليه السلام)..

النبي (ﷺ) مات في بيت الزهراء (عليها السلام):

وروى الصدوق رواية مفصلة عن ابن عباس جاء فيها: (فخرج رسول الله (ﷺ)، وصلى بالناس، وخفف الصلاة، ثم قال: ادعوا لي علي بن أبي طالب، وأسامة بن زيد، فجاءه (لعل الصحيح: فجاءه) فوضع يده على عاتق علي، والأخرى على أسامة، ثم قال: إنطلقا إلى فاطمة، فجاءا به حتى وضع رأسه في حجرها، فإذا الحسن والحسين. ثم ذكر حديث وفاته هناك<sup>(١)</sup>، وستأتي الإشارة إلى دفنه في بيت فاطمة أيضاً إن شاء الله تعالى..

---

١- راجع: أمالي الشيخ الصدوق (ط النجف سنة ١٣٩١هـ) المجلس الثاني والتسعون ص ٥٦٩ و (ط مؤسسة البعثة) ص ٧٣٥ وروضة الواعظين ص ٧٤ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٠٩ ومجمع النورين للمرندي ص ٧٠ وموسوعة أحاديث أهل البيت للنجفي ج ٩ ص ١٤٦.

غير أننا نقول:

إن ذكر أسامة بن زيد في هذه الرواية موضع ريب، فإن أسامة كان مكلفاً بالمسير بالصحابة إلى الغزو، وهو موجود في المعسكر الذي كان يجمع الناس فيه، ويتهباً لمغادرة المدينة. إلا إن كان انتقاله إلى بيت الزهراء (عليها السلام) قد حصل قبل تجهيزه أسامة في ذلك الجيش. ولعل السبب في إطلاق أمثال هذه الدعاوى هو التوطئة والتمهيد لادعاء أن النبي (صلى الله عليه وآله) هو الذي عدل عن تجهيز جيش أسامة، ولذلك أحضره ليضع يده على عاتقه.

النبي (صلى الله عليه وآله) مات على صدر علي (عليه السلام):

وتقدم: أن روح رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فاضت وعلي (عليه السلام) مسنده إلى صدره، فلاحظ ما يلي:

١ - إن علياً (عليه السلام) يقول: ( فلقد وسدتك في ملحودة قبرك، وفاضت بين سحري وصدري

نفسك، إنا لله وإنا إليه راجعون)<sup>(١)</sup>.

---

١ - نصح البلاغة (بشرح عبده) ج ٢ ص ١٨٢ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٢ وج ٤٣ ص ١٩٣ والمراجعات ص ٣٣٠ والكافي ج ١ ص ٤٥٩ وروضة الواعظين ص ١٥٢ ومصباح البلاغة (مستدرك نصح البلاغة) للميرجهاني ج ٢ ص ٢١٥ والغدير ج ٩ ص ٣٧٤ ودلائل الإمامة للطبري ص ١٣٨ وشرح نصح البلاغة للمعتزلي ج ١٠ ص ٢٦٥ و ٢٦٦ وقاموس الرجال ج ١٢ ص ٣٢٤ وكشف الغمة ج ٢ ص ١٢٧ وشرح إحقاق الحق ج ١٠ ص ٤٨١ وج ٢٥ ص ٥٥١ وج ٣٣ ص ٣٨٥.

- ٢ . وقال (عليه السلام): (إن آخر ما قال النبي: الصلاة، الصلاة، إن النبي (ﷺ) كان واضعاً رأسه في حجري، فلم يزل يقول: الصلاة، الصلاة، حتى قبض)<sup>(١)</sup>.
- ٣ . وقال (عليه السلام) أيضاً: (ولقد قبض رسول الله (ﷺ) وإن رأسه لعلى صدري)<sup>(٢)</sup>.
- ٤ . وفي خطبة له (عليه السلام) قال: (..ولقد قبض النبي (ﷺ) وإن رأسه لفي حجري، ولقد وليت غسله بيدي، تقلبه الملائكة المقربون معي..)<sup>(٣)</sup>.

- 
- ١ - خصائص الأئمة للشريف الرضي ص ٥١ ومدينة المعاجز ج ١ ص ٤٩٧ .
- ٢ - نوح البلاغة (بشرح عبده) ج ٢ ص ١٧٢ ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٤٩٥ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٠ وج ٣٤ ص ١٠٩ وج ٣٨ ص ٣٢٠ ومناقب أهل البيت (عليهم السلام) للشيرازي ص ٢٢٢ والمراجعات ص ٣٣٠ وخاتمة المستدرک ج ٣ ص ٩٤ وعيون الحكم والمواعظ ص ٥٠٧ والأنوار البهية ص ٥٠ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ١٤٦ ومستدرک سفينة البحار ج ١٠ ص ١١٧ وشرح نوح البلاغة للمعتزلي ج ١٠ ص ١٧٩ و ١٨٢ وينايع المودة ج ٣ ص ٤٣٦ .
- ٣ - الأمالي للمفيد ص ٢٣٥ وبحار الأنوار ج ٣٢ ص ٤٦٤ و ٥٩٥ وج ٣٤ ص ١٤٧ وج ٧٤ ص ٣٩٧ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ١٤٦ ومستدرک سفينة البحار ج ١٠ ص ١١٧ وشرح نوح البلاغة للمعتزلي ج ٥ ص ١٨١ وج ١٠ ص ١٧٩ و ١٨٢ وينايع المودة ج ٣ ص ٤٣٦ وكشف الغمة ج ٢ ص ٥ ووقعة صفين للمنقري = ص ٢٢٤ ومصباح البلاغة (مستدرک نوح البلاغة) ج ١ ص ٥٢ وحلية الأبرار ج ٢ ص ٨٥ ومناقب أهل البيت للشيرازي ص ٤٤٥ وموسوعة أحاديث أهل البيت للنحفي ج ٧ ص ٨٦ وج ٩ ص ١٣٦ وج ١١ ص ٢٨٦ ونوح السعادة ج ٢ ص ١٧٢ .

٥ . روى ابن سعد بسنده إلى الشعبي، قال: (توفي رسول الله ﷺ)، ورأسه في حجر علي) ومثله عن أبي رافع<sup>(١)</sup>.

وذلك يدل على عدم صحة ما روي عن عائشة، من أنها قالت:

(إن من أنعم الله عليّ أن رسول الله ﷺ توفي في بيتي، وبين سحري ونحري)<sup>(٢)</sup>.

---

١ - الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٦٣ وفتح الباري ج ٨ ص ١٠٧ وعمدة القاري ج ١٨ ص ٦٦ و ٧١ والمراجعات ص ٣٢٩ ومجمع الزوائد ج ١ ص ٢٩٣ وراجع: علل الشرائع للصدوق ج ١ ص ١٦٨ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٤٥٩.

٢ - سبل الهدى والرشاد ج ٨ ص ٢٨ ج ١٢ ص ٢٦١ عن الشيخين، وعن ابن سعد. وراجع: المجموع للنووي ج ١٦ ص ٤٢٩ ومسنند أحمد ج ٦ ص ٤٨ وصحيح البخاري (ط دار الفكر) ج ٤ ص ٤٥ وج ٥ ص ١٤١ و ١٤٢ والمستدرک للحاكم ج ٤ ص ٦ و ٧ وفتح الباري (المقدمة) ص ٣٧٠ وج ٨ ص ١٠٦ وج ١٠ ص ٤٩٢ وعمدة القاري ج ١٥ ص ٢٩ وج ١٨ ص ٧٠ و ٧١ وج ٢٢ ص ٢٢١ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٧ ص ٥٢٩ ومسنند ابن راهويه ج ٣ ص ٦٦١ ومسنند أبي يعلى ج ٨ ص ٧٧ وصحيح ابن حبان ج ١٤ ص ٥٨٤ وج ١٦ ص ٥٣ والمعجم الكبير ج ٢٣ ص ٣٢ و ٣٤ وكنز العمال ج ١٣ ص ٦٩٧ والطبقات الكبرى لابن سعد = ج ٢ ص ٢٣٤ و ٢٦١ والعلل لأحمد بن حنبل ج ٢ ص ٤٠٧ وضعفاء العقيلي ج ٢ ص ٢٤٩ والثقات ج ٢ ص ١٣٣ وتاريخ بغداد ج ١٢ ص ٣٦٢ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٦ ص ٣٠٦ و ٣٠٧ وتذكرة الحفاظ ج ١ ص ٢٣١ وسير أعلام النبلاء ج ٢ ص ١٨٩ وج ٧ ص ٤٣٤ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٦٠ و ٢٨٩ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٤٩٩ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٤٧٥ و ٥٣٣ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٧٠.

وفي رواية: (بين حاقنتي وذاقنتي) <sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup>.

- ١ - بين حاقنتي وذاقنتي: وهو ما بين اللحيين، ويقال: الحاقنة ما سفل من البطن (الصحاح للجوهري ج ٥ ص ٢١٠٣). الحاقنة: أسفل من الذقن، والذاقنة طرف الحلقوم. والسحر الصدر، والنحر محل الذبح، والمراد: أنه عليه الصلاة والسلام توفي ورأسه بين حنكها وصدورها (شرح مسند أبي حنيفة ص ٢٥٥).
- ٢ - راجع: سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٢٦١ ومسند أحمد ج ٦ ص ٦٤ و ٧٧ وصحيح البخاري ج ٥ ص ١٣٩ و ١٤٠ وسنن النسائي ج ٤ ص ٧ وفتح الباري ج ٨ ص ١٠٦ و ج ١١ ص ٣١٢ وعمدة القاري ج ١٨ ص ٦٥ و ٦٨ والسنن الكبرى للنسائي ج ١ ص ٦٠٢ و ج ٤ ص ٢٦٠ وشرح مسند أبي حنيفة ص ٢٥٥ ونصب الراية ج ١ ص ٥٩ والمعجم الأوسط ج ٨ ص ٣٣٣ وكتاب الوفاة للنسائي ص ٥٠ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٥٧ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٤٩٧ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٤٧١ وراجع: المراجعات للسيد شرف الدين ص ٣٠٥.

وفي رواية: (وجمع الله بين ريقه وريقه عند موته)<sup>(١)</sup>.

وفي رواية: (دخل علي عبد الرحمن ويده السواك، وأنا مسندة رسول الله ﷺ) إلى صدري، فرأيته ينظر إليه، فعرفت أنه يحب السواك، فقلت: آخذه لك، فأشار برأسه، أي نعم، فقصمته ثم مضغته ونفضته، فأخذه، فاستن به أحسن ما كان مُسْتَتَبًا<sup>(٢)</sup>.

غير أننا قلنا:

---

١- راجع: سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٢٦١ والمجموع للنووي ج ١٦ ص ٤٢٩ ومسند أحمد ج ٦ ص ٤٨ وصحيح البخاري ج ٤ ص ٤٥ وج ٥ ص ١٤١ و ١٤٢ والمستدرک للحاكم ج ٤ ص ٧ وعمدة القاري ج ١٥ ص ٢٩ وج ١٨ ص ٧٠ و ٧١ ومسند ابن راهويه ج ٣ ص ٦٦١ و ٩٨٩ ومسند أبي يعلى ج ٨ ص ٧٧ وصحيح ابن حبان ج ١٤ ص ٥٨٤ و ٥٨٥ وج ١٦ ص ٥٣ والمعجم الكبير ج ٢٣ ص ٣٢ و ٣٤ وكنز العمال ج ١٣ ص ٦٩٧ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٣٤ والثقات لابن حبان ج ٢ ص ١٣٣ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٦ ص ٣٠٦ و ٣٠٧ وسير أعلام النبلاء ج ٢ ص ١٨٩.

٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٢٦١ عن الشيخين، وعن ابن سعد، وراجع: صحيح البخاري ج ٥ ص ١٤١ وفتح الباري ج ٨ ص ١٠٦ وعمدة القاري ج ١٨ ص ٧٠ والمعجم الكبير ج ٢٣ ص ٣٢ وضعفاء العقيلي ج ٢ ص ٢٥٠ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٦ ص ٣٠٧ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٦٠ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٤٩٨ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٤٧٥.

إن ذلك غير صحيح..  
والصحيح هو: أنه (ﷺ) مات على صدر علي (عليه السلام). والرواية الأخيرة لا تدل على أنها  
قد أسندته إلى صدرها حين موته..  
والصحيح أيضاً: أنه دفن في بيت ابنته فاطمة الزهراء (عليها السلام) لا في بيت عائشة.. وسيأتي بيان  
ذلك.

يغسل كل نبي وصيه:  
وعن عبد الله بن مسعود: قال: قلت للنبي (ﷺ): يا رسول الله، من يغسلك إذا مت؟!  
فقال: يغسل كل نبي وصيه.  
قلت: فمن وصيك يا رسول الله؟!  
قال: علي بن أبي طالب.  
فقلت: كم يعيش بعدك يا رسول الله؟!  
قال: ثلاثين سنة الخ..<sup>(١)</sup>  
وفي رواية أخرى: قال جبريل: يا مُحَمَّد، قل لعلي (عليه السلام): إن ربك يأمرك أن تغسل ابن عمك،  
فإن هذه السنَّة، لا يُعَسَّلُ الأنبياء غير

---

١- بحار الأنوار ج ١٣ ص ١٧ و ١٨ و ٣٦٧ و ج ٢٢ ص ٥١٢ و ج ٣٢ ص ٢٨٠ وإكمال الدين ص ١٧ و ١٨ وبشارة  
المصطفى للطبري ص ٤٢٨.

الأوصياء، وإنما يغسل كل نبي وصيه من بعده<sup>(١)</sup>.

علي (عليه السلام) يطرد الشيطان:

عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن الحارث بن يعلى بن مرة، عن أبيه، عن جده قال: قبض رسول الله (صلى الله عليه وآله) فستر بثوب، ورسول الله (صلى الله عليه وآله) خلف الثوب، وعلي (عليه السلام) عند طرف ثوبه وقد وضع خديه على راحته، والريح يضرب طرف الثوب على وجه علي (عليه السلام).

قال: والناس على الباب وفي المسجد، ينتحبون ويكفون، وإذا سمعنا صوتاً في البيت: إن نبيكم طاهر مطهر، فادفنوه ولا تغسلوه.

قال: فرأيت علياً (عليه السلام) حين رفع رأسه فزعاً، فقال: اخساً عدو الله، فإنه أمرني بغسله، وكفنه ودفنه، وذاك سنة.

قال: ثم نادى مناد آخر غير تلك النغمة: يا علي بن أبي طالب، استر عورة نبيك، ولا تنزع

القميص<sup>(٢)</sup>.

---

١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٦ وج ٧٨ ص ٣٠٤ عن الطرائف ص ٤٤ و ٤٥ ومستدرك الوسائل ج ٢ ص ١٩٨ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ١٥٤.

٢- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤١ و ٥٤٢ وتهذيب الأحكام ج ١ ص ١٣٢ و (ط دار الكتب الإسلامية . طهران) ج ١ ص ٤٦٨ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ١٥٣ ووسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت) ج ٢ ص ٤٦٨ و (ط دار الإسلامية) ج ٢ ص ٦٧٢.

ونقول:

إن إبليس وشياطينه لا بد أن يهتبلوا فرصة حيرة الناس، وقلقهم في هذه اللحظات الحرجة، التي لا يعرفون ما يكون مصيرهم بعدها، فيبادرون إلى إلقاء الشبهات أمام ضعفاء العقل والإيمان، وقاصري المعرفة بالدين وأحكامه، وذلك بتمهيد الجو وفتح الباب للتلاعب بهم..

وكانت الوسيلة التي اختارها الشيطان لذلك في لحظة موت الرسول (ﷺ) هو هذا النداء الذي إن استجاب له المسلمون، واعتبروه نداء من الملائكة، فسيفتح الباب أمام الأبالسة لمواصلة أمثال هذا النداء، والتدخل في كل كبيرة وصغيرة بعد ذلك بنحو يبلبل الأفكار، ويحرف الأمور عن مسارها.. ولا تبقى ضابطة يعرف بها نداء الملك من نداء الشيطان.

وربما يبدأ الخلاف والإختلاف من نفس هذه النقطة، وهي تغسيل النبي (ﷺ)، إذ لو أصر علي (عليه السلام) على تغسيه، فسيكون هناك من يتهمه بأن هذا مجرد اجتهاد منه، ولعله أخطأ فيه.. ولكن وصية النبي (ﷺ) لعلي (عليه السلام) بأن يتولى هو تغسيه مكنت علياً (عليه السلام) من إزالة الشبهة، ورد كيد الشيطان، وإبعاد وسوساته، وقطعت عليه طريق العودة إلى أسلوب النداء في باقي الموارد.. إذ أصبح كل نداء يسمع بعد ذلك موضع ريب وشك وحذر من كل أحد، والشيطان يريد أن يستفيد من غفلة الناس ومن بساطتهم..

## تغسيل رسول الله (ﷺ):

قال ابن إسحاق: فلما بويع أبو بكر أقبل الناس على جهاز رسول الله (ﷺ) يوم الثلاثاء. وروى ابن سعد عن علي، وأبو داود ومسدد، وأبو نعيم وابن حبان، والحاكم والبيهقي، وصححه الذهبي، عن عائشة قالت: لما أرادوا غسل رسول الله (ﷺ) اختلفوا فيه، فقالوا: والله ما ندري كيف نصنع، أنجرد رسول الله (ﷺ) من ثيابه كما نجرد موتانا؟ أم نغسله وعليه ثيابه؟ فلما اختلفوا ألقى الله عليهم النوم، حتى ما منهم رجل إلا وذقنه في صدره، ثم كلمهم مكرم من ناحية البيت لا يدرون من هو: أن غسلوا رسول الله (ﷺ) وعليه ثيابه. فقاموا إلى رسول الله (ﷺ) وعليه قميصه، فغسلوه، يفاض عليه الماء والسدر فوق القميص، ويدلكونه بالقميص دون أيديهم. [فكانت عائشة تقول: لو استقبلت من أمري ما استدبرت، ما غسله إلا نساؤه]<sup>(١)</sup>.

---

١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢١ و ٣٢٢ عن أبي داود ج ٢ ص ٢١٤ وقال في هامشه: أخرجه الحاكم ج ٣ ص ٥٩ والبيهقي في الدلائل ج ٧ ص ٢٤٢ وسنن أبي داود ج ٢ ص ٦٧ وعون المعبود ج ٨ ص ٢٨٨ وكتاب الهواتف لابن أبي الدنيا ص ٢١ والمنتقى من السنن المسندة ص ١٣٦ والتمهيد لابن عبد البر ج ٢٤ = ص ٤٠١ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٣ ص ٣٨ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥١ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥١٧ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٦٩ وسبل السلام ج ٢ ص ٩٣ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨١ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٦ وعيون الأثر ج ٢ ص ٤٣٣.

وعن علي (عليه السلام) قال: لما أخذنا في جهاز رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أغلقنا الباب دون الناس جميعاً، فنادت الأنصار: نحن أخواله، ومكاننا من الإسلام مكاننا.

ونادت قريش: نحن عصبته.

فصاح أبو بكر: يا معشر المسلمين، كل قوم أحق بجنائزهم من غيرهم، فننشدكم الله، فإنكم إن دخلتم أخرجتموهم عنه، والله لا يدخل عليه إلا من دعي<sup>(١)</sup>.

وعن ابن عباس قال: اجتمع القوم لغسل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وليس في البيت إلا أهله: عمه العباس بن عبد المطلب، وعلي بن أبي طالب، والفضل بن عباس، وقثم بن عباس، وأسامة بن زيد بن حارثة، وصالح مولاه.

فلما اجتمعوا لغسله، نادى مناد من وراء الناس، وهو أوس بن خولي

---

١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢١ وقال في هامشه: أخرجه ابن سعد في الطبقات ج ٢ ص ٢١٣ و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٢٧٨ وراجع: إمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٠ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٢٧.

الأنصاري، أحد بني عوف بن الخزرج، وكان بدرياً على علي بن أبي طالب، فقال: يا علي، نشدك الله وحظنا من رسول الله (ﷺ).

فقال له علي (عليه السلام): ادخل، فدخل فحضر غسل رسول الله (ﷺ)، ولم يل من غسله شيئاً، فأسنده علي إلى صدره، وعليه قميصه، وكان العباس، والفضل، وقثم يقلبونه مع علي، وكان أسامة بن زيد، وصالح مولاه يصبان الماء، وجعل علي يغسله، ولم ير من رسول الله (ﷺ) شيئاً مما يرى من الميت، وهو يقول: بأبي وأمي ما أطيبك حياً وميتاً، حتى إذا فرغوا من رسول الله (ﷺ) وكان يغسل بالماء والسدر جففوه، ثم صنع به ما يصنع بالميت<sup>(١)</sup>.  
ونقول:

إن لنا على هذه النصوص ملاحظات عديدة، نذكر منها ما يلي:

أولاً: قولهم: إن الناس أقبلوا على جهاز رسول الله (ﷺ) بعد بيعة أبي بكر لا يصح لما يلي:  
ألف: إن علياً (عليه السلام) فقط هو الذي جهز النبي (ﷺ) وانتهى من دفنه قبل انتهاء أهل السقيفة من سقيفتهم، فإنه بعد أن

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٤ عن أحمد، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨١ ومسند أحمد ج ١ ص ٢٦٠ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٣ والثقات لابن حبان ج ٢ ص ١٥٨ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٣٢ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥١٨ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٧٠٢.

سوى القبر الشريف اتكأ على مسحاته، وقال: ما فعل أهل السقيفة<sup>(١)</sup>.

ب: إن التجهيز والدفن لا يحتاج إلى أكثر من ساعتين، فلماذا أبقوه بلا دفن إلى ما بعد البيعة لأبي بكر، أي إلى يوم الثلاثاء؟!!

ج: إن علياً وبني هاشم لم يحضروا إجتماع السقيفة، كما أن الناس قد تركوا جهاز النبي (ﷺ) ودفنه لأهله..

ثانياً: لماذا تأسفت عائشة على عدم تولي نساء النبي (ﷺ) تغسيله؟!!

هل وجدت علياً (عليه السلام) قصر في القيام بالواجب؟!!

أم أنها كانت تريد حرمان علي (عليه السلام) من هذا الفضل؟! لتختص به لنفسها دونه؟!!

أم أنها أقرب إلى رسول الله (ﷺ) من ابنته، فأرادت أن تستبد برسول الله (ﷺ) دونها..

وإذا كان النبي (ﷺ) قد أوصى علياً بتغسيله، فهل يمكن مخالفة وصيته؟! وهل يمكنها علي

(عليه السلام) من ذلك؟!!

ثالثاً: إن إشراك أوس بن خولي الأنصاري عن الأنصار، قد أخرج المهاجرين الذين كانوا

منهمكين بإبتزاز الخلافة من صاحبها الشرعي، فلم يحضر أحد منهم شيئاً من تجهيز الرسول

ودفنه، فحاولوا تخفيف وهج هذه المشاركة للأنصار بشخص أوس هذا، فادعوا أنه حضر غسل

النبي (ﷺ)

---

١ - الأماي للمرتضى ج ١ ص ١٩٨.

ولم يشارك بشيء..

مع أن الحقيقة هي: أن أوس بن خولي قد شارك في حمل رسول الله (ﷺ) إلى قبره، ثم تناوله منه علي (عليه السلام) كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

رابعاً: ما زعمته رواياتهم من اختلاف الصحابة في تجريد رسول الله (ﷺ) للغسل وعدمه وفي غير ذلك من أمور، لا يمكن قبوله، ما دام أن المتولي لذلك كله هو علي (عليه السلام)، وسائر الصحابة كانوا مشغولين في سقيفتهم.. ولم يكن علي (عليه السلام) وهو باب مدينة علم النبي (ﷺ) يجهل ما يجب عليه ليحتاج إلى رأي غيره، وقد أبلغ النبي (ﷺ) جميع أحكام الشريعة لعلي أولاً، لأنه وصيه، وهو حافظ دينه، وبالتمسك به يحصل الأمن من الضلال..

فلا معنى للقول: بأن هذا الحكم قد علم من متكلم مجهول، فإنه يساوق القول بأن الشريعة بقيت ناقصة، وأن ذلك المجهول هو الذي أتمها..

ومن الذي يضمن أن لا يكون المتكلم المجهول شيطاناً، كما حدث حين أمرهم بعدم تغسيل نبيهم، حسبما تقدم؟!!

فإن قلت: أليس يقولون: إن جبرئيل هو الذي أمرهم أن يجردوا النبي (ﷺ) من قميصه للغسل؟!!

فإنه يقال: إن جبرئيل قد فعل ذلك ليؤيد فعل أمير المؤمنين (عليه السلام)، في مقابل طعن بعض الناس بصحة فعله، فصبوب جبرائيل فعل

الوصي، وقطع الطريق على العابثين، والمفسدين.  
خامساً: إن هذا النوم المفاجئ للصحابة، وسائر ما ذكرته عائشة يدخل في دائرة المعجزات التي تتوفر الدواعي على نقلها، فلماذا تفردت عائشة بنقل ذلك دون سائر الصحابة الذين جرى عليهم ذلك.

مع أن المفروض هو: أن تكون عائشة بعيدة عن مشاهدة ما جرى، لأنها تكون عند النساء.  
سادساً: دعوى أن الأنصار قالوا: نحن أخواله، ونادت قريش نحن عصبته، وتدخل أبي بكر لحسم الأمور، لا تصح، لأن قريشاً لم تحضر دفن النبي، وروى أن أبا بكر وعمر اعترضوا على علي (عليه السلام) بأنه لم يشهدوا أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله)..  
فأجاب: إنه لم يرد أن يعرضهما للخطر، فإنه لم ير أحد عورة رسول الله (صلى الله عليه وآله) (أي جسده الذي يواريه قميصه) إلا أصيب بالعمى<sup>(١)</sup>.

وقد قلنا: إنهم كانوا في سقيفتهم يدبرون أمرهم.  
علي (عليه السلام) يغسل النبي (صلى الله عليه وآله) وحده:  
وبما أن علياً (عليه السلام) هو الذي غسل النبي (صلى الله عليه وآله).. وقد ذكرت الروايات تفاصيل ذلك..

---

١- بصائر الدرجات ص ٣٢٨ والخصال ج ٢ ص ١٧٧ و (ط مركز النشر الإسلامي) ص ٦٤٨ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٤٦٤ و ج ٤٠ ص ١٤٠ عنهما، وعن الإحتجاج.

وبما أننا قد جمعنا طائفة منها في كتابنا الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ﷺ) ج ٣٣، فقد آثرنا أن نورد هنا عين ما ذكرناه هناك، في فصل: تغسيل رسول الله (ﷺ) فنقول:

أدعوا: أن العباس وولديه الفضل وقيساً كانوا يساعدون علياً (عليه السلام) في تغسيل النبي (ﷺ) (١).

وكان أسامة بن زيد وشقران يصبان الماء (٢).

---

١- مسند أحمد ج ١ ص ٢٦٠ والثقات لابن حبان (ط حيدرآباد) ج ٢ ص ١٥٨ والرياض النضرة (ط الخانجي بمصر) ج ٢ ص ١٧٩ وشفاء الغرام (ط دار إحياء الكتب العربية) ج ٢ ص ٣٨٦ ومختصر سيرة الرسول (ﷺ) لعبد الله بن عبد الله الحنبلي (ط المطبعة السلفية بالقاهرة) ص ٤٧٠ وإحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٧٠٢ و ٧٠٣ و ٦٩٨ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨١ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٣ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥١٨ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٤.

٢- راجع المصادر في الهامش السابق. وراجع: الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٨٠ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥١ والعبر وديوان المبتدأ والخبر ج ٢ ق ٢ ص ٦٣ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧١ وعيون الأثر ج ٢ ص ٤٣٣ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٧٠٣ و ج ١٨ ص ١٩٢ و ج ٢٣ ص ٥٠٦ و ٥٠٨ وتنقيح التحقيق في أحاديث التعليق للذهبي ج ١ ص ٣٠١ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٦ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٧٥.

وفي نص آخر: ذكر بدل شقران صالحاً مولاها، أي مولى علي (عليه السلام) وأسامة<sup>(١)</sup>.  
وذكر نص آخر: (أسامة بن زيد وقتم)<sup>(٢)</sup>.  
وفي نص آخر: (أسامة بن زيد، وأوس بن خولة)<sup>(٣)</sup>.  
وفي نص آخر أيضاً: (والفضل وقتم وأسامة وصالح، يصبون عليه)<sup>(٤)</sup>.  
وفي نص آخر: (والعباس يصب الماء)<sup>(٥)</sup>.

- 
- ١- مسند أحمد ج ١ ص ٢٦٠ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٦٩٨ وتلخيص الخبر ج ٥ ص ١١٦ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨١ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٤ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥١٨ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٤ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٧٥.  
٢- التمهيد لابن عبد البر ج ٢٤ ص ٤٠٢ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٦٦.  
٣- شرح مسند أبي حنيفة ص ٣٠٦ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٣ ص ٥٠٨.  
٤- أسد الغابة ج ١ ص ٣٤ وراجع: مسند أحمد ج ١ ص ٢٦٠ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨١ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٣ والسيرة النبوية ج ٤ ص ٥١٨ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٤ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٦٩٨.  
٥- السيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٧٥ وتلخيص الخبر ج ٥ ص ١١٦ ونيل الأوطار ج ٤ ص ٦٦ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٣ ص ٣٩٥ وعون المعبود ج ٨ ص ٢٨٨ والمصنف للصنعاني ج ٣ ص ٣٩٧ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٥٩ و ٢٧٣ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٣ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٠ = وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧١ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٢ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٨٠ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٦٩٧ والمصنف لابن أبي شيبه ج ٨ ص ٥٦٧.

وفي نص: (غسله علي والعباس، والفضل بن العباس، وصالح مولى رسول الله)<sup>(١)</sup>.  
ونص آخر يقول: (غسله علي والعباس، وابناه: الفضل وقثم)<sup>(٢)</sup>.  
ورواية أخرى تقول: (كان العباس وأسامة يناولان علياً الماء من وراء الستر)<sup>(٣)</sup>.  
وفي رواية أخرى: (فغسله علي (عليه السلام))، يدخل يده تحت القميص،

- 
- ١- بدائع الصنائع لأبي بكر الكاشاني ج ١ ص ٣٠١ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٧٨.
  - ٢- الأئمة الجليل (ط القاهرة) ص ١٩٤ وراجع: فقه الرضا ص ٢٠ ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٢٠٠ والوفاء بالوفيات ج ١ ص ٦٦ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٣ ص ٥٠٨ و ٥٠٩.
  - ٣- البداية والنهاية ج ٥ ص ٢٦١ و (ط دار إحياء التراث العربي) ج ٥ ص ٢٨٢ عن البيهقي، ومسنند البزار، ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٦ وإمتاع الأسماع ج ٢ ص ٣٤٣ وح ١٤ ص ٥٧٤ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٠ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٤ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٧٦ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٧ ص ٣٠ وج ١٨ ص ١٩٢ وج ٢٣ ص ٥١١.

والفضل يمسك الثوب عنه، والأنصاري يدخل الماء<sup>(١)</sup>.

ونقول:

إن ذلك كله موضع شك وريب، وذلك لما يلي:

١ . روي عن الإمام الكاظم (عليه السلام) أنه قال: قال علي (عليه السلام): غسلت رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنا وحدي وهو في قميصه، فذهبت أنزع عنه القميص، فقال جبرئيل: يا علي، لا تجرد أخاك من قميصه، فإن الله لم يجرده، فغسله في قميصه<sup>(٢)</sup>.

٢ . وفي حديث المناشدة: هل فيكم أحد غسل رسول الله (صلى الله عليه وآله) غيري؟!!

- 
- ١ - حياة الصحابة (ط دار القلم بدمشق) ج ٢ ص ٦٠٣ وإحقيق الحق (الملحقات) ج ١٨ ص ١٨٧ و ١٨٨ عن المعجم الكبير، ومناقب الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) للكويني ج ٢ ص ٨ ونهج السعادة للمحمودي ج ١ ص ٣٦ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٦ والمعجم الأوسط ج ٣ ص ١٩٦ والمعجم الكبير ج ١ ص ٢٣٠ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٥٥ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٨٠ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٢.
- ٢ - مستدرک الوسائل ج ٢ ص ١٩٨ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٤ و ٥٤٦ وج ٧٨ ص ٣٠٥ عن أمالي الشيخ الطوسي ج ٢ ص ٧ و ٨ وعن الطرائف ص ٤٤ و ٤٥ و ٤٨ وراجع: شرح الأخبار ج ٢ ص ٤١٨ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ١٥٥ ومستند الشيعة للتراقي ج ٣ ص ١٥٠.

قالوا: اللهم لا .

قال: هل فيكم أحد أقرب عهداً برسول الله (ﷺ) مني .

قالوا: اللهم لا .

قال فأنشدكم الله: هل فيكم أحد نزل في حفرة رسول الله (ﷺ) غيري؟! .

قالوا: اللهم لا<sup>(١)</sup> .

٣ - روي عن علي (عليه السلام) قوله: (إن رسول الله (ﷺ) أوصى إليّ وقال: يا علي، لا يلي غسلني غيرك، أو لا يوارى عورتي غيرك، فإنه إن رأى أحد عورتي غيرك تفقت عيناه.. فقلت له: كيف؟! فكيف لي بتقليبك يا رسول الله .

فقال: إنك ستعان .

فوالله ما أردت أن أقلب عضواً من أعضائه إلا قلب لي<sup>(٢)</sup> .

٤ - وعن علي (عليه السلام): (أوصاني النبي (ﷺ) لا

---

١- الأمالي للشيخ الطوسي ص ٧ و ٨ و (ط دار الثقافة للطباعة والنشر والتوزيع . قم) ص ٥٥٥ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٤ وج ٣١ ص ٣٦٨ عنه، وكتاب الولاية لابن عقدة ص ١٦٥ .

٢- بحار الأنوار ج ٣١ ص ٤٣٤ وراجع ج ٢٢ ص ٥٠٦ والخصال ج ٢ ص ٥٧٣ و ٥٧٤ ومصباح البلاغة (مستدرک نخب البلاغة) للميرجهاني ج ٣ ص ١٦٧ .

يغسله غيري، فإنه لا يرى أحد عورتي إلا طمست عيناه<sup>(١)</sup>.

٥ . وحينما اعترض أبو بكر وعمر على أمير المؤمنين (عليه السلام) بأنه

---

١ - مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٢٠٥ وإحفاق الحق (الملحقات) ج ٧ ص ٢٩ . ٣٢ عن الشفاء لعياض (ط العثمانية بإسلامبول) ج ١ ص ٥٤ ونهاية الإرب ج ١٨ ص ٣٨٩ وميزان الاعتدال (ط القاهرة) ج ١ ص ٣٥٩ و (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤١٧ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٦١ و (ط دار إحياء التراث العربي) ج ٥ ص ٢٨٢ عن البيهقي ومسنند البزار، وعن السيرة الحلبية ج ٣ ص ٣٥٥ و (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٧٦ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٤ وأخبار الدول (ط بغداد) ص ٩٠ وكنز العمال (ط الهند) ج ٧ ص ١٧٦ و (ط مؤسسة الرسالة) ج ٧ ص ٢٥٠ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٦ والضعفاء للعقيلي ج ٤ ص ١٣ والخصائص للسيوطي (ط الهند) ج ٢ ص ٢٧٦ وعن المواهب اللدنية (ط بولاق) ص ٣١١ وشرح مسند أبي حنيفة ص ٣٠٦ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٠ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٧٨ وينابيع المودة (ط إسلامبول) ص ١٧ ومشارك الأنوار للحمزاوي (ط الشرقية بمصر) ص ٦٥ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٢ عن ابن سعد، والبزار، والبيهقي، وتاريخ الخميس ج ٢ ص ١٧٠ عن مغلطاي، والشفاء لعياض، وشامل الأصل والفرع للأباضي الجزائري ص ٢٧٨ والإتحاف للزبيدي ج ١٠ ص ٣٠٣ والأنوار المحمدية للنبهاني (ط الأدبية ببيروت) ص ٥٩١ وفقه الرضا ص ١٨٨ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٢٤ عن الإبانة لابن بطة، وحواشي الشيرازي ج ٣ ص ١٠٠ .

لم يُشهدهما أمر رسول الله (ﷺ) رد عليهما بقوله: (أما ما ذكرتما أني لم أشهدكما أمر رسول الله (ﷺ) فإنه قال: لا يرى عورتي أحد غيرك إلا ذهب بصره)، فلم أكن لأؤذيكما به. وأما كبي عليه فإنه علمني ألف حرف، كل حرف يفتح ألف حرف، فلم أكن لأطلعكما على سر رسول الله (ﷺ) (١).

٦ - روي عن ابن عباس، وعن أبي بكر بن مُجد بن عمرو بن حزم: أن العباس لم يحضر غسل رسول الله (ﷺ) قال: لأني كنت أراه يستحي أن أراه حاسراً (٢).

٧ - عن النبي (ﷺ) قال: يا علي، تغسلني، ولا يغسلني غيرك، فيعمى بصره. قال علي (عليه السلام): ولم يا رسول الله؟! قال (ﷺ): كذلك قال جبرئيل عن ربي: إنه لا يرى عورتي غيرك إلا عمى بصره. إلى أن تقول الرواية: قلت: فمن يناولني الماء؟!

---

١ - بصائر الدرجات ص ٣٢٨ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٤٦٤ و ٥٠٦ و ج ٤٠ ص ١٤٠ والخصال ج ٢ ص ١٧٧ وعن الإحتجاج.

٢ - الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٧٩ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٣ عنه، وإمتاع الأسماع ج ٢ ص ١٣٦ و ج ١٤ ص ٥٦٦ و ٥٧١ وعمدة القاري ج ١٨ ص ٧١.

قال (ﷺ): الفضل بن العباس، من غير أن ينظر إلى شيء مني، فإنه لا يحل له ولا لغيره من الرجال والنساء النظر إلى عورتِي، وهي حرام عليهم.

إلى أن قال (ﷺ): وأحضر معك فاطمة، والحسن والحسين (ﷺ)، من غير أن ينظروا إلى شيء من عورتِي<sup>(١)</sup>.

٨ - ذكرت الروايات: أنه لما أراد (ﷺ) غسله استدعى الفضل بن عباس، فأمره أن يناوله الماء بعد أن عصب عينيه<sup>(٢)</sup> إشفاقاً عليه من العمى.

٩ - وفي نص آخر: أن النبي (ﷺ) قال لعلي (ﷺ): (جبرئيل معك يعاونك، ويناولك الفضل الماء. وقل له: فليغطّ).

---

١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٤٩٢ و ٤٩٣ وج ٧٨ ص ٣٠٤ عن الطرائف لابن طاووس ص ٤٢ وعن مصباح الأنوار ص ٢٧٠ وراجع: الصراط المستقيم ج ٢ ص ٩٤.

٢- مستدرک الوسائل ج ٢ ص ١٦٦ و ٢٠٠ وإعلام الوری ص ١٣٧ و (ط مؤسسة آل البيت) ج ١ ص ٢٦٩ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٨ و ٥٢٩ وج ٧٨ ص ٣٠٧ وعن الإرشاد للمفيد ص ٥٢٤ و ٥٢٩ و (ط دار المفيد) ج ١ ص ١٨٧ وعن مناقب آل أبي طالب ص ٢٠٣ . ٢٠٦ ودعائم الإسلام ج ١ ص ٢٢٨ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ١٥٥ و ١٨١.

عينيه، فإنه لا يرى أحد عورتي غيرك، إلا انفقأت عيناه<sup>(١)</sup>.

فاتضح مما تقدم: أن النبي (ﷺ) قد عُسِّل في قميصه، وأن علياً (عليه السلام) قد عصب عيني الفضل بن العباس. وأن علياً (عليه السلام) هو الذي غسل النبي (ﷺ) من وراء الثياب. وأنه لم ير عورة رسول الله (ﷺ).

واتضح أيضاً: أن ما زعموه من أن العباس وابنيه كانوا يساعدون علياً (عليه السلام) في قلب النبي (ﷺ) غير ظاهر، ولا سيما مع وجود روايات تقول: إن الملائكة هي التي كانت تساعد علياً (عليه السلام) على تغسيله (ﷺ)، وتقلبه له.

يضاف إلى ذلك: اختلاف الروايات في المهمات التي أوكلت إلى هؤلاء الأشخاص، فهل كان الفضل يساعد علياً (عليه السلام) في قلب النبي (ﷺ)؟

أم أنه كان يناوله الماء من وراء الستر وهو معصوب العينين؟

أم أنه كان يمسك الثوب عنه؟

وهل شارك العباس في تغسيله؟

---

١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٧ و ٥٣٦ و ٥٤٤ وراجع ص ٥٠٦ و ج ٧٨ ص ٣٠٢ وفقه الرضا ص ٢٠ و ٢١ و (بتحقيق مؤسسة آل البيت) ص ١٨٨ والأماي للشيخ الطوسي ج ٢ ص ٧ و ٨ و (نشر دار الثقافة - قم) ص ٦٦٠ وكفاية الأثر ص ٣٠٤ و (ط سنة ١٤٠١ هـ) ص ١٢٥ وراجع: شرح الأخبار ج ٢ ص ٤١٩.

أم في صب الماء؟

وهل كان أسامة يصب الماء؟

أم كان يناوله علياً (عليه السلام)؟

رؤية عورة النبي (صلى الله عليه وآله):

ورد في الروايات ما يدل على أنه لا يحل لأحد رؤية جسد النبي (صلى الله عليه وآله) إلا علي (عليه السلام)،

ومنها:

ألف: عن جابر: أنه (صلى الله عليه وآله) قال: لا يحل لرجل أن يرى مجردي إلا علي<sup>(١)</sup>.

ب: عن السائب بن يزيد أنه (صلى الله عليه وآله) قال: لا يحل لمسلم يرى مجردي (أو عورتي) إلا علي<sup>(٢)</sup>.

ج: وفي نص آخر: فكان العباس وأسامة يناولان الماء من وراء الستر

---

١ - مناقب الإمام علي بن أبي طالب لابن المغازلي ص ٩٤ والعمدة لابن البطريق ص ٢٩٦ وشرح إحقاق الحق

(الملحقات) ج ٧ ص ٣٣ والإيضاح لابن شاذان ص ٥٣٤.

٢ - كنوز الحقائق للمناوي (ط بولاق) ص ١٩٣ ومناقب الإمام علي أبي طالب لابن المغازلي ص ٩٣ والعمدة لابن

البطريق ص ٢٩٦ والطرائف لابن طاووس ص ١٥٧ وبحار الأنوار ج ٣٨ ص ٣١٣ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٧

ص ٣٤١ والموضوعات لابن الجوزي ج ١ ص ٣٩٣.

وهما معصوبا العين، قال علي: فما تناولت عضواً إلا كأنما يقلبّه معي ثلاثون رجلاً، حتى فرغت من غسله<sup>(١)</sup>.

ونقول:

أولاً: المقصود بالعوورة التي يجوز لعلي (عليه السلام) رؤيتها هو جسد النبي (صلى الله عليه وآله) الذي يواريه القميص.. وهو ما صرح العباس بأن النبي (صلى الله عليه وآله) كان يستحي من أن يراه حاسراً عنه.. أما العورة الحقيقية، فلم يكن يجوز لأحد أن يراها، لا علي ولا غيره.

وهذا هو السبب في أن علياً (عليه السلام) قد عصب عيني الفضل بن العباس، أي حتى لا يرى ما يواريه القميص من جسده (صلى الله عليه وآله)، فإن هذا المقدار كان يحرم على الناس رؤيته، كحرمة رؤيتهم العورة الحقيقية.. كما أن رؤيته توجب إصابة عين الرائي بالعمى..

ولكن كان يجوز لعلي (عليه السلام) أن يرى هذا المقدار، وهذا من خصائص النبي (صلى الله عليه وآله)، وخصائص علي (عليه السلام) أن لا

---

١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٢ عن البزار والبيهقي، وابن سعد، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٦١ عن البيهقي والبزار، ودلائل النبوة ج ٧ ص ٢٤٤ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢١٣ و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٢٧٨ وراجع: كنز العمال ج ٧ ص ٢٥٠ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٣ ص ٥٠٧ و ٥١٣ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٢٠٥ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٤ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٠ و السيرة الحلبية ج ٣ ص ٤٧٦.

ينظر إلى بدن النبي الذي يواريه القميص إذا جرد عنه سوى علي (عليه السلام) ..  
ويؤيد ذلك: التعبير بكلمة (يرى مجردي) أو نحوها، كما ذكرناه آنفاً. فليلاحظ ذلك.  
ثانياً: ورد أن علياً (عليه السلام) غسل النبي (صلى الله عليه وآله) وهو في قميصه، أو ثيابه، وهي كثيرة.. وذلك يدل على أن علياً (عليه السلام) كان يحاذر من أن يقع نظره على بعض جسده الذي يظهر له أثناء تغسيله.. وإن كان يجوز له رؤية ما عدا العورة. ولعل ذلك منه (عليه السلام) قد جاء على سبيل الإجلال، والتكريم، والتفخيم. والتعظيم.  
لكن كان لا بد من أن لا يقع نظر غيره على شيء من ذلك ولو إتفاقاً، لا الفضل بن العباس، ولا غيره.. ولذلك تشدد في أمره، حتى عصّب عينيه.  
ومن النصوص الدالة على أنه (صلى الله عليه وآله) قد غسل في قميصه نذكر ما يلي:  
١ . الرواية المتقدمة عن الإمام الكاظم (عليه السلام) وقد تضمنت قول جبرئيل لعلي (عليه السلام): يا علي، لا تجرد أخاك من قميصه، فإن الله لم يجرده<sup>(١)</sup>، فغسله في قميصه.

---

١ - مستدرک الوسائل ج ٢ ص ١٩٨ عن الطرف، والمصباح، وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٤ و ٥٤٦ و ج ٧٨ ص ٣٠٥ عن أمالي الشيخ الطوسي ج ٢ ص ٧ و ٨ وعن = الطرائف ص ٤٤ و ٤٥ و ٤٨ و راجع: شرح الأخبار ج ٢ ص ٤١٨ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ١٥٥ ومستند الشيعة للراقي ج ٣ ص ١٥٠.

ولنا وقفة مع هذه الرواية، مفادها: أنها ذكرت أن علياً (عليه السلام) أراد أن يجرده، فجاءه النداء بأن لا يفعل..

ونقول:

من الواضح: أن علياً (عليه السلام) كان يعرف ما يحق له، وما لا يحق له، فلا مجال لفهم هذه الرواية إلا على القول: بأنه (عليه السلام) كان مكلفاً بتجريده في ظاهر الأمر.. كسائر الأمور، ثم جاءه النداء ليعلمنا بحصول البداء في هذا الأمر، بأن لا يجرده حتى من القميص، ليعرف الناس عظمة وامتياز رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على سائر البشر، حتى في غسله، ولمصالح أخرى..

٢. عن بريدة: ناداهم مناد من الداخل: أن لا تنزعوا عن رسول الله قميصه<sup>(١)</sup>.

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٢ عن ابن ماجة، وتلخيص الحبير ج ٥ ص ١١٧ ونيل الأوطار ج ٤ ص ٦٦ وسنن ابن ماجة ج ١ ص ٤٧١ والمستدرک للحاکم ج ١ ص ٣٦٢ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٣ ص ٣٨٧ وعون المعبود ج ٨ ص ٢٨٨ وتهذيب الكمال ج ٢٢ ص ٣٠٠ وميزان الاعتدال للذهبي ج ٣ ص ٢٩٤ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٠ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥١٧.

٣ . إن العباس (رضي الله عنه) قد علل عدم حضوره غسل رسول الله (صلى الله عليه وآله) بقوله: (لأني كنت أراه يستحي أن أراه حاسراً).

٤ . ورد أنه نادى منادٍ: يا علي بن أبي طالب، استر عورة نبيك، ولا تنزع قميص.

٥ . في حديث المناشدة: أنه (عليه السلام) غسله مع الملائكة، وهم يقولون: استروا عورة نبيكم، ستركم الله<sup>(١)</sup>.

٦ . ذكروا: أنه لما غسل النبي (صلى الله عليه وآله) علي (عليه السلام) أسنده على صدره، وعليه قميصه يدلكه به من ورائه، ولا يفضي بيده إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله)، ويقول: بأبي وأمي، ما أطيبك حياً وميتاً. ولم يُر من رسول الله (صلى الله عليه وآله) شيء يُرى من الميت<sup>(٢)</sup>.

---

١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٣ وج ٣١ ص ٣٧٥ والأماي للطوسي ج ٢ ص ٤ و ٦ و (ط دار الثقافة . قم) ص ٥٤٧ وحلقة الأبرار ج ٢ ص ٣٢٦ وموسوعة أحاديث أهل البيت للنجفي ج ٥ ص ٤٥٤ .  
٢- راجع: الثقات (ط حيدرآباد) ج ٢ ص ١٥٨ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥١ وشفاء الغرام بأخبار البلد الحرام للفاسي الحسيني (ط دار إحياء الكتب العربية) ج ٢ ص ٣٨٦ ومختصر سيرة الرسول لعبد الله بن عبد الله الحنبلي (المطبعة السلفية بالقاهرة) ص ٤٧٠ والرياض النضرة (ط الخانجي بمصر) ج ٢ ص ١٧٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٧٠٢ و ٧٠٣ وج ١٨ ص ١٩٢ و ١٩٣ وج ٢٣ ص ٥١٤ و ٥١٥ وج ٣١ ص ٢٣٠ عمن تقدم. وراجع: صحيح ابن حبان ج ١٤ = ص ٥٩٧ وموارد الظمان ج ٧ ص ٦١ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨١ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٦ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٤ .

- ٧ . في حديث عن علي (عليه السلام): (وأما السادسة عشرة، فإني أردت أن أجرده، فنوديت: يا وصي مُجَّد! لا تجرده، فغسلته والقميص عليه، فلا والله الذي أكرمه بالنبوة، وخصه بالرسالة، ما رأيت له عورة)<sup>(١)</sup>. أي حتى ما واره القميص.
- ٨ . عن ابن عباس في حديث: (فغسله علي، يدخل يده تحت القميص)<sup>(٢)</sup>.
- ٩ . في نص آخر: (غسله علي، والعباس وابناه: الفضل، وقثم. وغسلوه وعليه قميصه لم ينزع)<sup>(٣)</sup>.

---

١ - بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٣ وج ٣١ ص ٤٣٤ و ٣٧٥ والخصال ج ٢ ص ٥٧٣ و ٥٧٤ والأمالي للطوسي ص ٥٤٧ ومصباح البلاغة (مستدرک نهج البلاغة) ج ٣ ص ١٦٧ .

٢ - مجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٦ ونهج السعادة ج ١ ص ٣٦ والمعجم الأوسط للطبراني ج ٣ ص ١٩٦ والمعجم الكبير للطبراني ج ١ ص ٢٣٠ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٦٩٦ وراجع ج ١٨ ص ١٦٧ وراجع: مناقب الإمام أمير المؤمنين للكويتي ج ٢ ص ٨ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٥٥ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٨٠ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٢ .

٣ - الأئمة الجليل (ط القاهرة) ص ١٩٤ وراجع: فقه الرضا ص ٢٠ ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٢٠٠ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٦٩٧ .

١٠ . عن علي (عليه السلام): أوصى رسول الله (صلى الله عليه وآله) أن لا يغسله أحد غيره، فإنه لا يرى أحد عورتي إلا طمست عيناه.

قال علي (عليه السلام): فكان العباس وأسامة يناولان الماء من وراء الستر.

١١ . عن محمد بن قيس مرسلًا، وفيه ضعف قال: قال علي: وما كنا نريد أن نرفع منه عضوًا لنغسله إلا رفع لنا حتى انتهينا إلى عورته، فسمعنا من جانب البيت صوتًا: لا تكشفوا عن عورة نبيكم<sup>(١)</sup>.

١٢ . في حديث آخر: أنهم (سمعوا صوتًا في البيت: لا تجردوا رسول الله (صلى الله عليه وآله)، واغسلوه كما هو في قميصه.

فغسله علي (عليه السلام) يدخل يده تحت القميص، والفضل يمسك الثوب عنه، والأنصاري يدخل الماء، وعلى يد علي (عليه السلام) خرقة، ويدخل يده<sup>(٢)</sup>.

١٣ . تقدم قوله (صلى الله عليه وآله) عن الفضل بن العباس: (من غير

---

١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٢ عن البيهقي، وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٤ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٣ ص ٥١١ والإيضاح لابن شاذان ص ٥٨.

٢ - شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٨ ص ١٨٧ و ١٨٨ عن المعجم الكبير، وحياة الصحابة للكاندهلوي (ط دار القلم بدمشق) ج ٢ ص ٦٠٣ ونهج السعادة ج ١ ص ٣٦ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٦ والمعجم الأوسط ج ٣ ص ١٩٦ والمعجم الكبير ج ١ ص ٢٣٠.

أن ينظر إلى شيء مني).

فاتضح أن المراد من قوله (عليه السلام): (لا يرى عورتي غير علي إلا كافر)<sup>(١)</sup>. هو ما لم تجر العادة على كشفه، لا العورة بمعناها المعروف.

وكذلك الحال بالنسبة إلى سائر الروايات التي ذكرت أو أشارت إلى هذا المعنى بنحو أو بآخر. إفتراؤهم على علي (عليه السلام):

ولكننا نجد في مقابل ذلك، أنهم رووا عن علي (عليه السلام) أنه قال: غسلت رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فذهبت أنظر ما يكون من الميت، فلم أر شيئاً، فكان طيباً حياً وميتاً<sup>(٢)</sup>، أو نحو ذلك.

- 
- ١- عيون أخبار الرضا ص ٦٥ و (ط مؤسسة الأعلمي) ج ١ ص ٦٦ وبحار الأنوار ج ٤٠ ص ٢٧ ومستدرک سفينة البحار ج ٧ ص ٤٨١ ومسنند الإمام الرضا (عليه السلام) ج ١ ص ١٣١.
  - ٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٢ عن ابن سعد، وأبي داود، والبيهقي، والحاكم وصححه، ودلائل النبوة للبيهقي ج ٧ ص ٢٤٤ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢١٤ والمستدرک للحاكم ج ١ ص ٣٦٢ وج ٣ ص ٥٩ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٤ ص ٥٣ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٤٩ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٢ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٢ و ٥٧٣ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٦٩٩ وج ١٨ ص ١٩١ وج ٢٣ ص ٥١١ و ٥١٢ والسيرة = = النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥١٩ والشفا بتعريف حقوق المصطفى ج ١ ص ٦٤ وعلل الدارقطني ج ٣ ص ٢١٩ وراجع: تلخيص الحبير ج ٥ ص ١١٦ ونصب الراية ج ٢ ص ٣٥٦.

وعن سعيد بن المسيب قال: التمس علي من النبي (ﷺ) عند غسله ما يلتمس من الميت، فلم يجد شيئاً، فقال: بأبي أنت وأمي طبت حياً وميتاً<sup>(١)</sup>.

وعن علباء بن أحرر قال: كان علي والفضل يغسلان رسول الله (ﷺ)، فنودي علي: ارفع طرفك إلى السماء<sup>(٢)</sup>.

وعن عبد الله بن ثعلبة بن صعير قال: غسل رسول الله (ﷺ) علي، والفضل، وأسامة بن زيد، وشقران، وولي غسل سفلته علي، والفضل محتضنه، وكان العباس وأسامة بن زيد وشقران يصبون الماء<sup>(٣)</sup>.

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٣ وفي هامشه عن: ابن سعد ج ٢ ص ٢١٥ و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٢٨١ وعن ابن ماجة ج ١ ص ٤٧١ (١٤٦٧) بسند صحيح ورجاله ثقات، وراجع: المصنف لابن أبي شيبة ج ٣ ص ١٣٣ وج ٨ ص ٥٧٦ والتمهيد لابن عبد البر ج ٢ ص ١٦١ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٤٨ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٢ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٣ ص ٥٠٩.

٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٣ عن البيهقي، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨١ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٤ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥١٩.

٣- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٣ عن الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢١٣ = و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٢٧٩ وراجع: إمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٠.

ونقول:

أولاً: إذا كان قد جاءه الأمر لعلي (عليه السلام) بتغسيل النبي (صلى الله عليه وآله) في قميصه أو من وراء الثوب، فما الداعي لهذا الإستقصاء، وماذا يطلب وراء ذلك.

ثانياً: إن علياً (عليه السلام) أعرف الناس بأحوال الأنبياء، فهل يخفى عليه، أو هل يمكن أن يمر في وهمه أن يكون ثمة ما يستكره.

ثالثاً: ذكر شقران وأسامة في جملة من شارك في تغسيله لا يصح، لأن الأمر اقتصر على أهل النبي (صلى الله عليه وآله) ولو عُددَ هذان الرجلان من أهله للزم عد كثيرين غيرهم من أهله أيضاً، إذا كانت لهم نفس صفتهم، ومنزلتهم.

رابعاً: تقدم: أن العباس لم يشارك في تغسيله، لأنه رأى النبي (صلى الله عليه وآله) يستحي أن يراه حاسراً حال الحياة.. فهل يسمح علي (عليه السلام) لنفسه برؤية ما وراء ذلك، وهو يرى هذا الموقف من العباس؟!!

والعباس إنما يتعلم أحكام الدين من علي (عليه السلام)، وعلي أشد مراعاة لشأن النبي (صلى الله عليه وآله) من العباس الذي لم يسلم إلا عام الفتح.

خامساً: تقدم: أنه (عليه السلام) كان يدلّكه بقميصه من وراء القميص، ولا يفضي بيده إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله)..

### نصوص أخرى حول تغسيله (ﷺ):

عن عبد الله بن الحارث، وابن عباس: أن علياً (عليه السلام) غسل رسول الله (ﷺ)، فجعل يقول: طبت حياً وميتاً، قال: وسطعت ريح طيبة لم يجدوا مثلها قط<sup>(١)</sup>.

وعن علي (عليه السلام) قال: قال رسول الله (ﷺ): (إذا أنا مت فاغسلوني بسبع قرب من بئر غرس)<sup>(٢)</sup>.

وعن أبي جعفر محمد بن علي (عليه السلام) قال: غسل رسول الله (ﷺ) ثلاثاً بالسدر، وغسل وعليه قميص، وغسل من بئر يقال لها: الغرس [لسعد بن خيثمة بقباء]، وكان النبي (ﷺ) يشرب منها<sup>(٣)</sup>.

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٢ عن الطبراني، والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢١٤ و ٢١٥ و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٢٨٠ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٢ ونهج السعادة للمحمودي ج ١ ص ٣٦ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٦ والمعجم الكبير ج ١ ص ٢٣٠ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٥٥ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٦٩٦ و ج ١٨ ص ١٨٧.

٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٣ وسنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٧١ (١٤٦٨) والكامل لابن عدي ج ٢ ص ٧٦٢ وكنز العمال ج ١٥ ص ٥٧٣ (٤٢٢٢٩)، وفتح الباري ج ٥ ص ٢٧٠ وتهديب الكمال ج ٣ ص ١١٢.

٣- راجع: سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٣ وفي هامشه عن ابن سعد ج ٢ ص ٢١٤ = و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٢٨٠ وعن دلائل النبوة للبيهقي ج ٧ ص ٢٤٥ وراجع: تلخيص الحبير ج ٥ ص ١١٦ ونيل الأوطار ج ٤ ص ٦٦ وعون المعبود ج ٨ ص ٢٨٨ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧١.

ونقول:

لا بأس بملاحظة ما يلي:

إحتضان فضل بن عباس للنبي (ﷺ):

ذكرت روايات هؤلاء: أن علياً (عليه السلام) كان يغسل النبي (ﷺ)، والفضل بن العباس آخذ بحضنه، يقول: اعجل يا علي، انقطع ظهري أو نحو ذلك.

ونقول:

١. إن تغسيل الميت لا يحتاج إلى أن يأخذه أحد الناس بحضنه!! أو أن يأخذ بحضنه أحد من الناس!!

٢. إن الملائكة هي التي كانت تساعد علياً (عليه السلام) على تقليب رسول الله (ﷺ) كما ورد في الروايات.

وفي بعضها قال (ﷺ) لعلي (عليه السلام): جبرئيل معك يعاونك. فراجع ما قدمناه حين الحديث عن انفراد علي (عليه السلام) بغسل النبي (ﷺ)، وقد أخبره النبي بأنه سيعان. وروى ابن سعد، عن عبد الواحد بن أبي عون قال: قال رسول الله (ﷺ) لعلي: (اغسلني إذا مت).

فقال: يا رسول الله، ما غسلت ميتاً قط!

قال: إنك ستهياً أو تيسر.

قال علي (عليه السلام): فغسلته، فما أخذ عضواً إلا تبعني، والفضل أخذ بحضنه يقول: أعجل يا

علي انقطع ظهري<sup>(١)</sup>.

فليلاحظ: أن هذه الرواية عادت لتناقض نفسها وتقول: إن الفضل كان أخذاً بحضن النبي

(عليه السلام).

فالصحيح: هو الرواية التي رواها الصدوق (رحمته الله)، وهي لم تذكر الفضل أصلاً، بل قالت:

(فوالله، ما أردت أن أقلب عضواً من أعضائه إلا قلب لي)<sup>(٢)</sup>. ولم تزد على ذلك.

---

١- راجع: سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٢ و ٣٢٣ وفي هامشه عن ابن سعد ج ٢ ص ٢١٥ و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٢٨١ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٥٦ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٢ وشرح إحقاق الحق ج ٧ ص ٣٥ و ج ٢٣ ص ٥٠٧.

٢- الخصال ج ٢ ص ٥٧٣ و ٥٧٤ وبحار الأنوار ج ٣١ ص ٤٣٤ وراجع ج ٢٢ ص ٥٠٦ ومصباح البلاغة (مستدرک نفع البلاغة) للميرجهاني ج ٣ ص ١٦٧ وذخائر العقبى ص ٧١ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٤٩ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٣ ص ١٢٩ وجواهر المطالب في مناقب الإمام علي (عليه السلام) لابن الدمشقي ج ١ ص ١٠٨ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٧ ص ٣٦ و ج ١٨ ص ١٩٣ و ج ٢٣ ص ٥٠٥ وراجع: مناقب الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) للكوفي ج ١ ص ٣٣٧.

٣ . ذكرت الروايات المتقدمة حين ذكر انفراد علي (عليه السلام) بغسله (صلى الله عليه وسلم): أنه (صلى الله عليه وسلم) حدد مهمة الفضل بن العباس بمناولة الماء .

٤ . صرحت بعض النصوص: بأن علياً (عليه السلام) أسند النبي (صلى الله عليه وسلم) على صدره، وعليه قميصه يدلّكه به<sup>(١)</sup> . ولم تذكر الفضل .

٥ . ثمة رواية تقول: إن علياً (عليه السلام) كان يغسل النبي (صلى الله عليه وسلم) ، وكان الفضل يمسك الثوب عنه<sup>(٢)</sup> .

فكأن هؤلاء القوم متحIRON في الدور الذي يريدون إسناده للفضل بن العباس في قضية تغسيل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ..

علي (عليه السلام) يمسح عين النبي (صلى الله عليه وسلم) بلسانه:  
وذكروا: أن علياً (عليه السلام) لما غسل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ،

- 
- ١ - قد ذكرنا هذه الرواية ومصادرها حين الحديث عن انفراد علي (عليه السلام) بغسل النبي (صلى الله عليه وسلم) .
  - ٢ - شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٨ ص ١٨٧ و ١٨٨ عن المعجم الكبير، وحياة الصحابة للكاندهلوي (ط دار القلم بدمشق) ج ٢ ص ٦٠٣ ونهج السعادة ج ١ ص ٣٦ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٦ والمعجم الأوسط ج ٣ ص ١٩٦ والمعجم الكبير ج ١ ص ٢٣٠ .

وفرخ من غسله، نظر في عينيه، فرأى فيهما شيئاً، فانكب عليه، فأدخل لسانه، فمسح ما كان فيهما، فقال: بأبي وأمي يا رسول الله صلى الله عليك، طبت حياً، وطبت ميتاً. قاله العالم (عليه السلام) (١).

وهذا هو الإيمان الخالص الذي يقدم للناس الأسوة والقدوة في التبرك برسول الله (صلى الله عليه وآله)، ويسوقهم إلى حقائق الإيمان، من خلال تجسيدها ممارسة وعملاً، ولا يقيها في دائرة النظرية والتوجيه والإرشاد..

### غسل مس الميت:

روى محمد بن الحسن الصفار، عن محمد بن عيسى، عن القاسم الصيقل قال: كتبت إليه: جعلت فداك، هل اغتسل أمير المؤمنين (عليه السلام) حين غسل رسول الله (صلى الله عليه وآله) عند موته؟! فأجابه: النبي (صلى الله عليه وآله) طاهر مطهر، ولكن أمير المؤمنين (عليه السلام) فعل، و جرت به السنة (٢).

- 
- ١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٧ و ج ٧٨ ص ٣١٨ وفقه الرضا ص ٢٠ و ٢١ و (تحقيق مؤسسة آل البيت) ص ١٨٣ و جامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ١٥٥ والأنوار البهية ص ٤٦.
  - ٢- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٠ و تهذيب الأحكام ج ١ ص ٣٠ و (ط دار الكتب الإسلامية . طهران) ج ١ ص ١٠٨ و ذكرى الشيعة في أحكام الشريعة ج ٢ ص ٩٧ و الحقائق الناضرة ج ٣ ص ٣٣١ و الإستبصار للشيخ الطوسي ج ١ ص ١٠٠ و جامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ١.

الفصل الرابع:  
التكفين .. والصلاة .. والدفن ..



## حنوط النبي (ﷺ):

وروا: أن جبرئيل (عليه السلام) نزل على رسول الله (ﷺ) بحنوط، وكان وزنه أربعين درهماً، فقسمه رسول الله (ﷺ) ثلاثة أجزاء: جزء له، وجزء لعلي، وجزء لفاطمة صلوات الله عليهم<sup>(١)</sup>.  
وعن هارون بن سعد قال: كان عند علي مسك فأوصى أن يحنط به، وكان علي يقول: هو فضل حنوط رسول الله (ﷺ)<sup>(٢)</sup>.

---

١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٤ و ٥٤٥ و ٥٠٤ و ج ٧٨ ص ٣١٢ وعلل الشرائع ص ١٠٩ و (منشورات المكتبة الحيدرية) ج ١ ص ٣٠٢ و تهذيب الأحكام ج ١ ص ٢٩٠ و وسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت) ج ٣ ص ١٣ و ١٤ و (ط دار الإسلامية) ج ٢ ص ٧٣٠ و ٧٣١ والكافي ج ١ ص ٤٢ و (ط دار الكتب الإسلامية) ج ٣ ص ١٥١ وعن أمالي الشيخ ج ٢ ص ٤ و ٦ وعن الإحتجاج ص ٧٢ . ٧٥ و مختلف الشيعة ج ١ ص ٣٩٠ والحدائق الناضرة ج ٤ ص ٢٤ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٢١٨ و سنن النبي (ﷺ) للطباطبائي ص ٢٥١ .  
٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٤ عن ابن سعد، والحاكم في الإكليل، وفي = هامشه عن: دلائل النبوة للبيهقي ج ٧ ص ٢٤٩، وفقه السنة ج ١ ص ٥١٥ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٣ ص ٤٠٦ و تحفة الأحوذى ج ٤ ص ٦٠ ومعرفة السنن والآثار ج ٣ ص ١٣٨ ونصب الراية ج ٢ ص ٣٠٧ والدراية في تخريج أحاديث الهداية ج ١ ص ٢٣٠ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٨٨ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٨٠ .

## تكفين رسول الله (ﷺ):

عن ابن عباس: إن مما أوصى به النبي (ﷺ) علياً (عليه السلام) قوله: وكفني في طمري هذين، أو في بياض مصر وبرد اليمان. ولا تغال في كفني<sup>(١)</sup>.  
وروي: أن علياً (عليه السلام) غسل النبي (ﷺ) في قميص. وكفنه في ثلاثة أثواب: ثوبين صحاريين، وثوب حبرة يمنية<sup>(٢)</sup>.

---

١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٠٧ والأمل للصدوق ص ٧٣٢ وروضة الواعظين للفتال النيسابوري ص ٧٢ ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٢٠٦ و ٢٢٢ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٢٣١ و ٢٣٦ و ٢٤٠.  
٢- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٦ و ج ٢٢ ص ٥٣٨ و ج ٤٧ ص ٣٦٨ و ج ٧٨ ص ٣١٨ و ٣٣٣ وفقه الرضا ص ٢٠ و (بتحقيق مؤسسة آل البيت) ص ١٨٣ ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٢٠٥ و ٢٠٦ و ٢٠٧ وذكرى الشيعة في أحكام الشريعة للشهيد الأول ج ١ ص ٣٦١ وراجع: التحفة السنوية (مخطوط) للسيد عبد الله الجزائري ص ٣٥٢ ورياض المسائل للطباطبائي ج ٢ ص ١٦٨ ومستند الشيعة = للمحقق النراقي ج ٣ ص ١٨٠ وجواهر الكلام للشيخ الجواهري ج ٤ ص ١٩٦ والكافي ج ١ ص ٤٠٠ ودعائم الإسلام ج ١ ص ٢٣١ وتحذيب الأحكام ج ١ ص ٢٩١ و ٢٩١ ووسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت) ج ٣ ص ٧ و ٨ و ٩ و ١١ و (ط دار الإسلامية) ج ٢ ص ٧٢٦ و ٧٢٧ و ٧٢٨ و ٧٢٩ والمصنف للصنعاني ج ٣ ص ٤٢١ والفايق في غريب الحديث ج ٢ ص ٢٣٧.

وعن زيد الشحام، قال: سئل أبو عبد الله (عليه السلام) عن رسول الله (صلى الله عليه وآله): بما كفن؟  
قال: في ثلاثة أثواب: ثوبين صحاريين وبرد حبرة<sup>(١)</sup>.  
وصحار: قرية باليمن.

---

١ - بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٣٨ عن الكافي (الفروع) ج ١ ص ٤٠ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٣ ص ٤٠٠ والمصنف  
للصنعاني ج ٣ ص ٤٧٤ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٣ ص ١٤٥ والإستدكار لابن عبد البر ج ٣ ص ٣ و ٥٣ وشرح نهج  
البلاغة للمعتزلي ج ١٣ ص ٣٨ وتفسير نور الثقلين ج ٣ ص ٣٢٩ وقاموس الرجال ج ٩ ص ١٠٤ والطبقات الكبرى لابن  
سعد ج ٢ ص ٢٨٥ والكامل لابن عدي ج ٢ ص ٣٥ وتاريخ يعقوبي ج ٢ ص ١١٤ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥١  
والتنبيه والإشراف ص ٢٤٤ والبداية والنهاية لابن كثير ج ٥ ص ٢٨٤ والعبر وديوان المبتدأ والخبر ج ٢ ق ٢ ص ٦٣ والسيرة  
النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٧ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٤.

وقيل: هو من الصحرة. وهي حمرة خفية كالغبرة. يقال: ثوب أصحر، وصحاري.  
علي (عليه السلام) كفن النبي (صلى الله عليه وآله) وحده:  
وقد تولى علي (عليه السلام) وحده تكفين رسول الله (صلى الله عليه وآله) أيضاً، فقد ورد في  
حديث المناشدة يوم الشورى قوله (عليه السلام):  
فهل فيكم من كفن رسول الله (صلى الله عليه وآله)، ووضعه في حفرته غيري؟!<sup>(١)</sup>.  
ونقول:

هناك العديد من الملاحظات، التي ترتبط بما تقدم، ونود الإشارة إليها فيما يلي:

---

١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٣ والأمالى للشيخ ج ٢ ص ٤ و ٦ و (ط دار الثقافة) ص ٥٤٧ والمناقب للخوارزمي  
ص ٣١٥ والروضة في فضائل أمير المؤمنين ص ١١٨ والطرائف لابن طاووس ص ٤١٣ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٢٢١  
وحلية الأبرار ج ٢ ص ٣٢٦ ونهج الإيمان ص ٥٣٠ وكتاب الأربعين للماحوزي ص ٤٣٤ وموسوعة أحاديث أهل البيت  
(عليهم السلام) للنجفي ج ٥ ص ٤٥٤ ونهج السعادة ج ١ ص ١٣٣ و ١٤٠ وكنز العمال ج ٥ ص ٧٢٦ وضعفاء العقيلي ج ١  
ص ٢١٢ وتاريخ مدينة دمشق ج ٤٢ ص ٤٣٣ و ٤٣٥ والموضوعات لابن الجوزي ج ١ ص ٣٨٠.

أولاً: إن علياً وأهل بيته (عليه السلام) يقولون: إنه (عليه السلام) كَفَّنَ النبي (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) ببردتين صحارين، وبرددة حبرة يمانية.. وقد روى أبو داود عن جابر هذا المعنى أيضاً<sup>(١)</sup>. فلا يلتفت لما روهه خلاف ذلك..

ثانياً: إن الروايات المخالفة لما روي عن علي (عليه السلام) وأهل بيته، وعن جابر، قد جاءت متناقضة، بل التناقض قد ظهر في روايات الراوي الواحد أيضاً، كروايات عائشة وابن عباس.

ونحن نكتفي هنا بما أورده الصالح الشامي من ذلك، وهو ما يلي:

روى الشيخان والبيهقي عن عائشة: أن رسول الله (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) كفن في ثلاثة أثواب بيض سحولية يمانية من كرسف، ليس فيها قميص ولا عمامة<sup>(٢)</sup>.

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٦ عن أبي داود بإسناد حسن، وقال في هامشه: أخرجه أبو داود (٣١٥). ونيل الأوطار ج ٤ ص ٧١ وتحفة الأحوذى ج ٤ ص ٦٥ وراجع: المصنف للصنعاني ج ٣ ص ٤٢١ والإستذكار لابن عبد البر ج ٣ ص ٣ والكامل لابن عدي ج ٢ ص ٣٥١.

٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٦ وقال في هامشه: أخرجه البخاري ج ٣ ص ١٣٥ (١٢٦٤) و (ط دار الفكر) ج ٢ ص ٧٧ و ١٠٦ ومسلم ج ٢ ص ٦٤٩ (٩٤١/٤٥) ومالك في الموطأ ج ١ ص ٢٢٣<sup>(٥)</sup> وأبو داود (٣١٥٢) وابن سعد ج ٢ ص ٢١٥ وأحمد ج ٦ ص ٤٠ و ٩٣ و ١١٨ و ١٢٣ و ١٦٥ = والبيهقي في الدلائل ج ٧ ص ٢٤٦ و سنن النسائي ج ٤ ص ٣٥ و ٣٦. وراجع: المعتر للمحقق الحلبي ج ١ ص ٢٧٩ وكتاب الأم للشافعي ج ١ ص ٣٠٣ والمبسوط للسرخسي ج ٢ ص ٦٠ و ٧٣ وبدائع الصنائع لأبي بكر الكاشاني ج ١ ص ٣٠٦ والشرح الكبير لابن قدامة ج ٢ ص ٣٣٩ والمخلى لابن حزم ج ٥ ص ١١٨ وبداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد الحفيد ج ١ ص ١٨٦ ونيل الأوطار ج ٤ ص ٧٠ والمغني لابن قدامة ج ٢ ص ٣٢٩ وكتاب المسند للشافعي ص ٣٥٦ بالإضافة إلى مصادر كثيرة أخرى.

ورواه ابن ماجة: وزاد: فقبل لعائشة: إنهم كانوا يزعمون أنه قد كان كفن في حبرة.  
فقلت: قد جاؤا ببرد حبرة، فلم يكفنوه فيها<sup>(١)</sup>.

وفي رواية للشيخين وأبي داود: وأدرج رسول الله (ﷺ) في حلة بمانية كانت لعبد الرحمن بن أبي بكر، ثم نزعت عنه، وكفن في ثلاثة أثواب بيض سحولية بمانية، ليس فيها قميص ولا عمامة.  
وفي رواية أخرى لهما: أما الحلة فاشتبه على الناس فيها أنها اشتربت ليكفن فيها، فتركت الحلة، وكفن في ثلاثة أثواب بيض سحولية، فأخذها عبد الله بن أبي بكر، فقال: احبسها حتى أكفن فيها.

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٦ وقال في هامشه: عن الدلائل للبيهقي ج ٧ ص ٢٤٨ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٣ ص ٣٩٩ و (ط دار الفكر) ج ٣ ص ٤٠١ وأبو داود (٣١٤٩)، و سنن ابن ماجة ج ١ ص ٤٧٢.

ثم قال: لو رضيها الله تعالى لنبيه (ﷺ) لكفنه فيها، فباعها وتصدق بثمانها<sup>(١)</sup>.  
إلى أن قال:

وروى ابن أبي شيبعة، بسند فيه عبد الله بن محمد بن عقيل، عن محمد بن علي عن أبيه: أن رسول  
الله (ﷺ) كفن في سبعة أثواب.

وروى أبو يعلى، عن الفضل بن عباس قال: كفن رسول الله (ﷺ) في ثوبين أبيضين  
سحوليين<sup>(٢)</sup>.

وروى الإمام أحمد والبخاري، بسند حسن عن علي قال: كفن النبي (ﷺ) في سبعة أثواب<sup>(٣)</sup>.

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٦ وقال في هامشه: عن ابن ماجة ج ١ ص ٤٧٢ (١٤٦٩). وكنز العمال ج ٧  
ص ٢٥٧ والطبقات الكبرى ج ٢ ص ٢٨١ وراجع: صحيح مسلم ج ٣ ص ٤٩ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٣ ص ٤٠٠  
والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٤ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٦ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٣.

٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٦ وقال في هامشه: أخرجه أبو يعلى ج ١٢ ص ٨٨ (٦٧٢٠/٥) وفيه سليمان  
الشاذكوني وضاع، وراجع: المعجم الكبير ج ١٨ ص ٢٧٥ والكامل لابن عدي ج ٧ ص ١٤٣ و البداية والنهاية ج ٥  
ص ٢٨٤ و ٢٨٥ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٥.

٣- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٦ والمحلى لابن حزم ج ٥ ص ١١٩ وتلخيص = الحبير ج ٥ ص ١٣٢ وسبل  
السلام ج ٢ ص ٩٥ ونيل الأوطار ج ٤ ص ٧١ ومسند أحمد ج ١ ص ٩٤ و ١٠٢ ومجمع الزوائد ج ٣ ص ٢٣ و ٢٦  
وتحفة الأحوذى ج ٤ ص ٦٥ والمصنف لابن أبي شيبعة ج ٣ ص ١٤٨ ونصب الراية ج ٢ ص ٣١٠ والدراية في تخريج  
أحاديث الهداية ج ١ ص ٢٣١ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٥٦ و ٢٦٠ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٨٧ وكتاب  
المجروحين ج ٢ ص ٣ والكامل لابن عدي ج ٤ ص ١٢٩ وتاريخ بغداد ج ٣ ص ٢٧٨ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٨٠.

وروى البزار برجال الصحيح، عن أبي هريرة قال: كفن رسول الله (ﷺ) في ربتين ويرد نجراني<sup>(١)</sup>.

وروى الطبراني بسند حسن، عن أنس: أن رسول الله (ﷺ) كفن في ثلاثة أثواب، أحدها قميص.

وروى ابن سعد عن ابن عمر قال: كفن رسول الله (ﷺ) في ثلاثة أثواب بيض يمانية<sup>(٢)</sup>.

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٧ وقال في هامشه: انظر المجمع ج ٣ ص ٢٦ وابن سعد ج ٢ ص ٢١٧ و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٢٨٤. وراجع: عمدة القاري ج ٨ ص ٤٩ والتمهيد لابن عبد البر ج ٢٢ ص ١٤٠ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٥ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٦.

٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٧ وقال في هامشه: عن ابن سعد في الطبقات ج ٢ ص ٢١٦ و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٢٨٢. وكنز العمال ج ٧ ص ٢٥٧ وراجع: = سنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٧٢ وسنن الترمذي ج ٢ ص ٢٣٣ وسنن النسائي ج ٤ ص ٣٦ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٣ ص ٤٠٠ وعمدة القاري ج ٨ ص ٤٩ وعون المعبود ج ٨ ص ٢٩٧ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٢ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٧٧ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٧٩ والسنن الكبرى للنسائي ج ١ ص ٦٢١ وج ٤ ص ٢٦٢ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٣ وكتاب الوفاة للنسائي ص ٧٠ والمنتقى من السنن المسندة ص ١٣٧.

وروى ابن سعد، والبيهقي، عن الشعبي قال: كفن رسول الله (ﷺ) في ثلاثة أثواب سحولية، برود يمانية غلاظ، إزار، ورداء، ولفافة<sup>(١)</sup>.

وروى الإمام أحمد، وأبو داود، وابن ماجه بسند ضعيف، عن ابن عباس: أن رسول الله (ﷺ) كفن في ثلاثة أثواب، قميصه الذي مات فيه، وحلة نجرانية<sup>(٢)</sup>.

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٧ وفي هامشه: عن ابن سعد ج ١ ص ٢١٨ و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٢٨٥ والبيهقي في الدلائل ج ٧ ص ٢٤٩. وراجع: كنز العمال ج ٧ ص ٢٥٧ وسبل السلام ج ٢ ص ٩٤ وعمدة القاري ج ٨ ص ٤٩ وحاشية السندي على النسائي ج ٤ ص ٣٥.

٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٧ وقال في هامشه: أبو داود ج ١ ص ٢١٦ (٣١٥٣). وراجع: تلخيص الحبير ج ٥ ص ١٣٢ ونيل الأوطار ج ٤ ص ٧٠ ومسنند أحمد ج ١ ص ٢٢٢ وعمدة القاري ج ٨ ص ٤٩ وتحفة الأحوذى ج ٤ ص ٦٥ وعون المعبود ج ٨ ص ٢٩٧ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٣ ص ١٤٤ والمعجم الكبير ج ١١ ص ٣٢٠. وراجع: الإستذكار لابن عبد البر ج ٣ ص ٥ و ١٦ و التمهيد لابن عبد البر ج ٢ ص ١٦٣ وج ٢٢ ص ١٤٢ ونصب الراية ج ٢ ص ٣١٠ والدرية في تخريج أحاديث الهداية ج ١ ص ٢٣٠ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٤ وإمتاع الأسماع ج ٢ ص ١٣٦ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٤.

وروي عنه قال: كفن رسول الله (ﷺ) في ثوبين أبيضين، وفي برد أحمر.  
وروى ابن سعد من طرق صحيحة، عن سعيد بن المسيب قال: كفن رسول الله (ﷺ) في  
ريطتين وبرد نجراني.  
وروى عبد الرزاق، عن معمر بن هشام بن عروة، قال: لف رسول الله (ﷺ) في برد حبرة،  
جعل فيه ثم نزع عنه<sup>(١)</sup>.  
وبملاحظة هذه التناقضات يتضح: أن الرجوع إلى كتاب الله وعترة نبيه، هو الذي يوجب الأمن  
من الضلال، كما قرره رسول الله (ﷺ) مرات ومرات في المواقف المختلفة..

---

١ - جميع ما تقدم ذكره الصالحى الشامى فى كتابه سبيل الهدى والرشاد، وأشير إليه فى هوامشه، فراجع: ج ١٢ ص ٣٢٦  
و ٣٢٧. وراجع فى المورد الأخير: نيل الأوطار ج ٤ ص ٧١ وفتح الباري ج ٣ ص ١٠٨.

### تناقض موهوم:

وذكروا: أنهم حين أرادوا تكفين النبي (ﷺ) شق علي (عليه السلام) قميصه من قبل جيبه، حتى بلغ سرته<sup>(١)</sup>.

ولا ينافي ذلك ما روي من أنه (ﷺ) لم يجرد من قميصه<sup>(٢)</sup>. فإن المقصود: أنه لم يجرد للغسل، فلا ينافي تجريده للتكفين.

الصلاة على رسول الله (ﷺ):

وفي صحيحة أو حسنة الحلبي: عن الإمام الصادق (عليه السلام) أنه قال: (أتى العباس علياً أمير المؤمنين (عليه السلام)، فقال: يا علي، إن الناس قد اجتمعوا أن يدفنوا رسول الله (ﷺ) في بقيع

---

١- علل الشرائع ج ١ ص ٣١٠ ومستدرك الوسائل ج ٢ ص ٢٠٠ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٨ و ٥٢٩ والإرشاد (ط دار المفيد) ج ١ ص ١٨٧ وإعلام الوري ص ١٤٣ و ١٤٤ و (ط مؤسسة آل البيت) ج ١ ص ٢٦٩ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ١٥٥ وقصص الأنبياء للراوندي ص ٣٥٧.

٢- الخصال ج ٢ ص ٥٧٣ و ٥٧٤ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٤ و ٥٤٦ و ج ٣١ ص ٤٣٤ و ج ٧٨ ص ٣٠٥. ومستدرك الوسائل ج ٢ ص ١٩٨ والأماي للشيخ الطوسي ج ٢ ص ٧ و ٨ وعن الطرائف ص ٤٤ و ٤٥ و ٤٨ وراجع: شرح الأخبار ج ٢ ص ٤١٨ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ١٥٥ ومستند الشيعة للترقي ج ٣ ص ١٥٠.

المصلى، وأن يؤمهم رجل منهم.

فخرج أمير المؤمنين (عليه السلام) إلى الناس، فقال: أيها الناس، إن رسول الله (صلى الله عليه وآله) إمامنا حياً وميتاً. وقال: إني أدفن رسول الله (صلى الله عليه وآله) في البقعة التي قبض فيها.

ثم قام على الباب، فصلى عليه، ثم أمر الناس عشرة عشرة يصلون عليه ويخرجون<sup>(١)</sup>.

ولهذه الرواية نص آخر، ورد في فقه الرضا (عليه السلام) لا يخلو من إشكال.

لكن ذكر ابن شهر آشوب في المناقب: أن أبا جعفر (عليه السلام) قال: إنهم صلوا عليه يوم الإثنين وليلة الثلاثاء حتى الصباح، ويوم الثلاثاء حتى صلى عليه الأقرباء والخواص، ولم يحضر أهل السقيفة.

وكان علي (عليه السلام) أنفذ إليهم بريدة، وإنما تمت بيعتهم بعد دفنه (صلى الله عليه وآله)<sup>(٢)</sup>.

---

١- الكافي ج ١ ص ٤٥١ وفقه الرضا (عليه السلام) ص ١٨٨ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٧ و ٥٣٩ و ٥٤٠ وج ٧٨ ص ٣٠٢ وجواهر الكلام ج ١٢ ص ١٠٢ والحدائق الناضرة ج ١٠ ص ٤٥١ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٣٤٨.

٢- مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٢٠٦ والأنوار البهية ص ٤٨ ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٢٦٣ و ٢٦٤ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٣٤٩ والدر النظيم ص ١٩٥ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٢٥.

وروى سليم بن قيس أيضاً، عن سلمان قال: إنه (ﷺ) لما غسله علي (عليه السلام) وكفنه، أدخلني، وأدخل أبا ذر، والمقداد، وفاطمة، وحسناً وحسيناً (عليهما السلام)، فتقدم علي (عليه السلام) وصفنا خلفه وصلى عليه. وعائشة في الحجرة لا تعلم قد أخذ الله ببصرها. ثم أدخل عشرة من المهاجرين وعشرة من الأنصار، فكانوا يدخلون، ويدعون، ويخرجون، حتى لم يبق أحد شهد من المهاجرين والأنصار إلا صلى عليه<sup>(١)</sup>. وفي نص آخر قال: حتى لم يبق أحد في المدينة، حر ولا عبد إلا صلى عليه<sup>(٢)</sup>. وكانوا يصلون عليه أرسالاً<sup>(٣)</sup>.

- 
- ١- كتاب سليم بن قيس (بتحقيق الأنصاري) ص ١٤٣ وراجع: الإحتجاج ج ١ ص ١٠٦ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٠٦ وج ٢٨ ص ٢٦٢ وج ٧٨ ص ٣٨٥ والأنوار البهية ص ٤٧ والحدائق الناضرة ج ١٠ ص ٤٥١ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٣٥٠ وجواهر الكلام ج ١٢ ص ١٠٣ وراجع: كشف اللثام (ط.ق) ج ١ ص ١٣٢ و (ط.ج) ج ٢ ص ٣٦٢ ووسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت) ج ٣ ص ٨٣ و (ط دار الإسلامية) ج ٢ ص ٧٧٩ وإعلام الوري ج ١ ص ٢٧٠.
- ٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٩ و ٣٣٠ عن أحمد، وأبي يعلى، ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٣ ومسنند أبي يعلى ج ٨ ص ٣٧١.
- ٣- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٩ ومسنند أبي يعلى ج ١ ص ٣١ ونصب الراية = ج ٢ ص ٣٥٠ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٣٧ والثقات لابن حبان ج ٢ ص ١٥٨ والكامل لابن عدي ج ٢ ص ٣٤٩ وأسد الغابة ج ١ ص ٣٤ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥٢ و ٣٣٣ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٧ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٧ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٣١ ونيل الأوطار ج ٤ ص ٧٧ وكشاف القناع للبهوتي ج ٢ ص ١٣٠ وسنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٢١ والجامع لأحكام القرآن ج ٤ ص ٢٢٥.

ولم يؤم الصلاة على رسول الله (ﷺ) أحد<sup>(١)</sup>.  
وقال ابن كثير وأبو عمر: إن هذا مجمع عليه، ولا خلاف فيه<sup>(٢)</sup>.

- 
- ١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٩ و ٣٣٠ عن ابن إسحاق وغيره، وأحمد وأبي يعلى، ونيل الأوطار ج ٤ ص ٧٧ وكشاف القناع للبهوتي ج ٢ ص ١٣٠ وسنن ابن ماجة ج ١ ص ٥٢١ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٣٧ ونصب الراية ج ٢ ص ٣٥٠ ومسنند أبي يعلى ج ١ ص ٣١ والجامع لأحكام القرآن ج ٤ ص ٢٢٥ والثقات لابن حبان ج ٢ ص ١٥٨ والكمال لابن عدي ج ٢ ص ٣٤٩ والتمر الداني للآبي ص ٢٧٢ وتنوير الحوالك ص ٢٣٨ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥٢ و ٣٣٣ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٦ و ٢٨٧ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٧ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٨ و ٥٣١ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٧٨.
- ٢ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٠ و ٣٣١ وتنوير الحوالك ص ٢٣٨ والتمر الداني للآبي ص ٢٧٢ و البداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٦ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٨ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٧٨.

وبعض الروايات تصرح: بأن النبي (ﷺ) هو الذي أمرهم بذلك<sup>(١)</sup>.  
وعند مجد الدين الفيروزآبادي في القاموس: صلوا عليه فنادى منادٍ: صلوا أفواجاً بلا إمام<sup>(٢)</sup>.  
قال المفيد: (ولما فرغ من غسله تقدم فصلى عليه وحده، ولم يشركه معه أحد في الصلاة عليه.  
وكان المسلمون يخوضون في من يؤمهم في الصلاة عليه، وأين يدفن، فخرج إليهم أمير المؤمنين  
(عليه السلام) وقال لهم: إن رسول الله (ﷺ) إمامنا حياً وميتاً، فيدخل عليه فوج بعد فوج منكم،  
فيصلون عليه بغير إمام، وينصرفون..  
إلى أن قال: فسلم القوم بذلك، ورضوا به)<sup>(٣)</sup>.

- 
- ١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٩ و ٣٣١ عن مسند أحمد ج ٥ ص ٨١ وعن ابن سعد ج ٢ ص ٢٢١ وعن الطبري، وراجع: تلخيص الخبر ج ٥ ص ١٨٧ ونيل الأوطار ج ٤ ص ٧٧ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٧ والإستيعاب (ط دار الجليل) ج ٤ ص ١٧١٥ وتاريخ مدينة دمشق ج ٤ ص ٢٩٦ وأسد الغابة ج ٥ ص ٢٥٤ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٩١ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٣٨.
  - ٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٠. وراجع: التنبيه والإشراف ص ٢٤٥.
  - ٣- الإرشاد للمفيد ج ١ ص ١٨٧ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٧ وراجع ص ٥٢٤ و ٥٢٩ و ٥٣٦ عن فقه الرضا ص ٢٠ والأنوار البهية ص ٤٧ وينايع المودة ج ٢ = = ص ٣٣٩ وعن كفاية الأثر ص ٣٠٤.

## صلاة أهل السقيفة على النبي (ﷺ):

وقد صرحت بعض الروايات المتقدمة: بأنه لم يبق في المدينة حر ولا عبد إلا صلى على رسول الله (ﷺ) (١).

وزعم حرام بن عثمان: أن أبا بكر قد أمَّهُم في الصلاة عليه (ﷺ) (٢).

قال مُجَّد بن عمر الأسلمي: حدثني موسى بن مُجَّد بن إبراهيم بن الحارث التيمي قال: وجدت هذا في صحيفة بخط أبي فيها: أنه لما كفن رسول الله (ﷺ)، ووضع على سريره دخل أبو بكر وعمر فقالا: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. ومعهما نفر من المهاجرين والأنصار قدر ما يسع البيت، فسلموا كما سلم أبو بكر وعمر، وصفوا صفوفاً لا يؤمهم أحد. فقال أبو بكر وعمر: وهما في الصف الأول، حيال رسول الله (ﷺ): اللهم إنا نشهد أنه قد بلغ ما أنزل إليه، ونصح لأئمة، وجاهد في سبيل الله تعالى، حتى أعز الله تعالى دينه وتمت كلماته، فأمن به وحده لا شريك له، فاجعلنا يا إلهنا ممن يتبع القول الذي أنزل معه، واجمع

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٩ و ٣٣٠ عن أحمد وأبي يعلى، ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٣ ومسنند أبي يعلى ج ٨ ص ٣٧١.

٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣١ ونيل الأوطار ج ٤ ص ٧٧.

بيننا وبينه حتى يعرفنا ونعرفه، فإنه كان بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً، لا نبتغي بالإيمان بدلاً، ولا نشترى به ثمناً أبداً.

فيقول الناس: آمين آمين!

ثم يخرجون ويدخل آخرون، حتى صلى عليه الرجال، ثم النساء، ثم الصبيان<sup>(١)</sup>.  
ونقول:

أولاً: قولهم: إن الصلاة على جسد رسول الله (ﷺ) استمرت يوم الإثنين، أو ليلة الثلاثاء، ويوم الثلاثاء لا يتلاءم مع ما روي من أن علياً (عليه السلام) لما فرغ من دفن النبي (ﷺ)، وتسوية التراب عليه، قال: ما فعل أهل السقيفة<sup>(٢)</sup>.

ثانياً: قول رواية مسلم: لم يبق أحد من المهاجرين والأنصار إلا صلى على النبي (ﷺ) .. وفي بعضها: أن أبا بكر أمّ المصلين عليه يقابلها قولهم: (لم يحضر أهل السقيفة، وكان علي أنفد إليهم بريدة)<sup>(٣)</sup>.

- 
- ١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٠ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٢٨ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٦ وتنوير الحوالك ص ٢٣٩ والطبقات الكبرى ج ٢ ص ٢٩٠ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٢٨ وراجع: إمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٨٣.
  - ٢ - الأمالي للسيد المرتضى ج ١ ص ١٩٨.
  - ٣ - مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٢٠٥ و ٢٠٦ والأنوار البهية ص ٤٨ ومستدرك الوسائل ج ٢ ص ٢٦٣ و ٢٦٤ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٣٤٩ والدر = = التنظيم ص ١٩٥ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٢٥ وعن إعلام الوري ص ١٤٣ و ١٤٤.

ثالثاً: إن الروايات الدالة على أن النبي (ﷺ) قد دفن بعد وفاته بساعات وقولهم: دفن ليلة الثلاثاء تدفع قولهم: إن الصلاة استمرت إلى آخر يوم الثلاثاء.

رابعاً: إن النص الذي ورد في رواية التيمي الأنفة الذكر ليس هو نص الصلاة على الميت، لا عند السنة، ولا عند الشيعة، وإنما هو مجرد دعاء وشهادة.

خامساً: الروايات بل الإجماع على أن الناس صلوا على النبي (ﷺ) أرسالاً تدفع رواية حرام بن عثمان: أن أبا بكر أمّ المصلين عليه (ﷺ) ..

صلاة علي وأهل البيت (عليهم السلام):

يستفاد من رواية التيمي المتقدمة: أن الصحابة لم يصلوا على النبي (ﷺ)، بل كانت صلاتهم مجرد دعاء وشهادة، وهذا هو ما تؤكد سائر النصوص الأخرى أيضاً، حيث دلت على أن علياً وأهل البيت (عليهم السلام) هم دون غيرهم الذين صلوا على رسول الله (ﷺ) الصلاة المشروعة على الميت ..

ويدل على ذلك أيضاً ما يلي:

١ . صرح ابن سعد في رواية له عن علي (عليه السلام) بكيفية صلاتهم

على النبي (ﷺ)، فقال: فكان يدخل الناس رسلاً رسلاً، فيصلون عليه صفاً صفاً، ليس لهم إمام، يقولون: سلام عليك أيها النبي، ورحمة الله وبركاته<sup>(١)</sup>.

٢ - روى سالم بن عبد الله قال: قالوا لأبي بكر: هل يصلّي على الأنبياء؟! قال: يجيء قوم فيكبرون، ويدعون، ويجيء آخرون، حتى يفرغ الناس<sup>(٢)</sup>.

ملاحظة: لعل الذي دعا أبا بكر إلى إنكار الصلاة على الأنبياء بعد موتهم هو تبرير عدم حضوره للصلاة على رسول الله (ﷺ)، بسبب انشغاله بالسقيفة..

٣ - قيل للإمام الباقر (عليه السلام): كيف كانت الصلاة على النبي (ﷺ)؟

فقال: لما غسله أمير المؤمنين كفنه وسجاه، وأدخل عليه عشرة، فداروا حوله ثم وقف أمير المؤمنين في وسطهم، فقال: (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا)<sup>(٣)</sup>، فيقول القوم

---

١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٢٩ وراجع: تنوير الحوالك ص ٢٣٩ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٥٤ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٩١.

٢ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٠ و تنوير الحوالك ص ٢٣٩ والتمهيد لابن عبد البر ج ٢٤ ص ٣٩٨.

٣ - الآية ٥٦ من سورة الأحزاب.

مثل ما يقول حتى صلى عليه أهل المدينة وأهل العوالي<sup>(١)</sup>.

٤ - قال في (المورد) نقلت من خط شيخنا الحافظ الزاهد أبي عبد الله محمد بن عثمان، المعروف بالضياء الرازي، قال: قال سحنون بن سعيد: سألت جميع من لقيت من فقهاء الأمصار، من أهل المغرب والمشرق، عن الصلاة على النبي (ﷺ) بعد وفاته: هل صلوا عليه؟! وكم كبر عليه؟! فكل لم يدر، حتى قدمت المدينة، فلقيت عبد الله بن ماجشون فسألته فقال: صَلَّى عليه اثنان وتسعون صلاة، وكذلك صَلَّى على عمه حمزة.

قال: قلت: من أين لك هذا دون الناس!؟

قال: وجدتها في الصندوق التي تركها مالك، وفيه عميقات المسائل، ومشكلات الأحاديث بخطه عن نافع، عن ابن عمر.

قال الحافظ أبو الفضل العراقي في سيرته المنظومة:

وليس ذا متصل الإسناد عن مالك في كتب النقاد<sup>(٢)</sup>

فهذا يعطي: أن أحداً من سائر المسلمين لم يصل على رسول الله (ﷺ)، ولا سيما مع كون

ابن القصار حكى الخلاف: هل صلوات

---

١ - راجع: الكافي ج ١ ص ٤٥٠ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٢٠٦ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٣٩ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٣٤٨ ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٢٦٣ و ٢٦٥ والحدائق الناضرة ج ١٠ ص ٤٥٠ وتفسير نور الثقلين ج ٤ ص ٣٠٤.

٢ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٢.

عليه الصلاة المعهودة، أو دعوا فقط؟!!

وهل صلوا عليه أفراداً أو جماعة؟! (٦).

ولا نتوقع أن يكون كثير من الصحابة يحسنون الصلاة على الميت، فإن بعض كبارهم كان يجهل بأحكام أوضح وأيسر من الصلاة على الميت، كما أوضحناه في الجزء الأول من كتابنا: الصحيح من سيرة النبي (ﷺ) ..

وأخيراً، فقد قال المحقق البحراني:

(وأنت خبير بأنه ربما ظهر من التأمل في هذه الأخبار الواردة في صلاة الناس على النبي (ﷺ) فوجاً فوجاً إنما هو بمعنى الدعاء، خاصة، وأنه لم يصل عليه الصلاة المعهودة إلا علي (عليه السلام)، مع هؤلاء نفر الذين تضمنهم حديث الإحتجاج، وإليه تشير أيضاً صحيحة الحلبي أو حسنته.

وقوله فيها: (ثم قام علي (عليه السلام) على الباب فصلى عليه، ثم أمر الناس الخ..) فإن ظاهر صحيح أبي مریم الأول وقوله فيه: (فإذا دخل قوم داروا به وصلوا ودعوا له) أنهم يحيطون به من جميع الجهات، ويدعون له. وهكذا من يدخل بعدهم.

وكذا قوله في حديثه الثاني: (ثم أدخل عليه عشرة فداروا حوله . يعني بعد ما صلى عليه أمير المؤمنين (عليه السلام) كما دل عليه خبر الإحتجاج .

---

١ - نيل الأوطار ج ٤ ص ٧٧ وتلخيص الخبير ج ٥ ص ١٨٧ .

ثم وقف أمير المؤمنين (عليه السلام) في وسطهم فقال:.. الحديث). فإنه ظاهر في أن الصلاة كانت بهذه الكيفية، كما يدل عليه قوله: (فيقول القوم كما يقول).  
وإليه يشير قوله في حديث جابر: (إنه سمع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول في حال صحته: (إن هذه الآية نزلت عليه في الصلاة عليه بعد الموت). ولا ريب أن الصلاة في الآية إنما هي بمعنى الدعاء<sup>(١)</sup>.  
إجراءات دفن الرسول (صلى الله عليه وسلم) في الرواية والتاريخ:  
واختلفوا أين يدفن، فقال بعضهم: في البقيع.  
وقال آخرون: في صحن المسجد.  
فقال أمير المؤمنين (عليه السلام): إن الله لم يقبض نبيه إلا في أطهر البقاع، فينبغي أن يدفن في البقعة التي قبض عليها.  
فاتفقت الجماعة على قوله، ودفن في حجرته<sup>(٢)</sup>.  
وروي: أنه لما فرغ علي (عليه السلام) من غسل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ،

---

١- الحدائق الناضرة ج ١٠ ص ٤٥١.

٢- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٢٥ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٥٠٥ و ٥٠٦ و (نشر المطبعة الحيدرية) ج ١ ص ٢٠٦ وعن الكافي ج ١ ص ٤٥١ وتهمذيب الأحكام ج ٦ ص ٣ وروضة الواعظين ص ٧١ والدر النظيم ص ١٩٦ وإعلام الوري للطبرسي ج ١ ص ٥٤ والمقنعة للمفيد ص ٤٥٧.

وكفنه أتاها العباس، فقال: يا علي، إن الناس قد اجتمعوا على أن يدفنوا النبي (ﷺ) في بقيع المصلى، وأن يؤمهم رجل منهم [واحد].

فخرج علي (عليه السلام) إلى الناس، فقال: يا أيها الناس، أما تعلمون أن رسول الله (ﷺ) إمامنا حياً وميتاً؟ وهل تعلمون أنه لعن من جعل القبور مصلى، ولعن من جعل مع الله إلهاً، ولعن من كسر رباعيته، وشق لثته؟

قال: فقالوا: الأمر إليك، فاصنع ما رأيت.

قال: وإني أدفن رسول الله (ﷺ) في البقعة التي قبض فيها<sup>(١)</sup>.

وعند المفيد وغيره أنه قال: (إن الله لم يقبض نبياً في مكان إلا وقد ارتضاه لرمسه فيه، إني لدافنه في حجرته التي قبض فيها. فسلم القوم لذلك ورضوا به)<sup>(٢)</sup>.

---

١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٢٥ و ٥٣٦ و ٥٣٧ و ٥٠٨ عن كفاية الأثر ص ٣٠٤ وعن فقه الرضا ص ٢٠ والمقنعة للمفيد ص ٤٥٧ وتهذيب الأحكام ج ٦ ص ٣ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٥٠٥ و ٥٠٦ و (نشر المطبعة الحيدرية) ج ١ ص ٢٠٦ والدر النظيم ص ١٩٦.

٢- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٧ وراجع ص ٥٢٤ و ٥٢٩ و ٥٣٦ عن فقه الرضا ص ٢٠ و ٢١ وراجع مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٣٠٣-٣٠٦ وإعلام الوري ص ١٤٣ و ١٤٤ وعن كفاية الأثر ص ٣٠٤ والأنوار البهية ص ٤٧.

قالوا: ودخل أمير المؤمنين (عليه السلام) والعباس بن عبد المطلب، والفضل بن العباس، وأسامة بن زيد، ليتولوا دفن رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فنادت الأنصار من وراء البيت: يا علي، إنا نذكرك الله وحقنا اليوم من رسول الله (صلى الله عليه وآله) أن يذهب، أدخل منا رجلاً يكون لنا به حظ من مواراة رسول الله (صلى الله عليه وآله).

فقال: ليدخل أوس بن خولي، وكان بدرياً فاضلاً من بني عوف من الخزرج، فلما دخل قال له علي (عليه السلام): انزل القبر.

فنزل، ووضع أمير المؤمنين رسول الله (صلى الله عليه وآله) على يديه ودلاه في حفرتة، فلما حصل في الأرض قال له: اخرج.

فخرج، ونزل علي القبر، فكشف عن وجه رسول الله (صلى الله عليه وآله)، ووضع خده على الأرض موجهاً إلى القبلة على يمينه، ثم وضع عليه اللبن، وأهال عليه التراب<sup>(١)</sup>.

---

١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٩ و ٥٢١ و ٥٣٠ والإرشاد للمفيد ج ١ ص ١٨٨ وإعلام الوري ص ١٤٣ و ١٤٤ و (ط مؤسسة آل البيت) ج ١ ص ٢٧٠ والأنوار البهية ص ٤٨ ومستدركات علم رجال الحديث ج ١ ص ٧٠٦ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٤٢٥ ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٣٣٠ وراجع: مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ١٥٢ والدر النظيم ص ١٩٦ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٤ وفي هامشه عن: الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٣٢٨ وعن دلائل النبوة للبيهقي ج ٧ ص ٢٥٢ وعن سنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٩٦.

وكان ذلك في يوم الإثنين، لليلتين بقيتا من صفر، سنة عشر من هجرته (ﷺ)، وهو ابن ثلاث وستين سنة.

ولم يحضر دفن رسول الله (ﷺ) أكثر الناس، لما جرى بين المهاجرين والأنصار من التشاجر في أمر الخلافة، وفات أكثرهم الصلاة عليه لذلك، وأصبحت فاطمة (عليها السلام) تنادي: وا سوء صباحاه.

فسمعها أبو بكر، فقال لها: إن صباحك لصباح سوء.

واغتنم القوم الفرصة لشغل علي بن أبي طالب (عليه السلام) برسول الله (ﷺ)، وانقطع بني هاشم عنهم بمصاحم رسول الله (ﷺ)، فتبادروا إلى ولاية الأمر، وانفق لأبي بكر ما اتفق، لاختلاف الأنصار فيما بينهم، وكراهية الطلقاء والمؤلفة قلوبهم من تأخر الأمر حتى يفرغ بنو هاشم، فيستقر الأمر مقره، فبايعوا أبا بكر لحضوره المكان<sup>(١)</sup>.

ونذكر القارئ بما يلي:

١ - إن النبي (ﷺ) دفن قبل انتهاء أهل السقيفة من سقيفتهم، وقد ذكرنا ذلك أكثر من مرة، وصرح الشيخ المفيد بذلك أيضاً، فقال: (وقد جاءت الرواية: أنه لما تم لأبي بكر ما تم، وبايعه من بايع، جاء رجل إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) وهو يسوي قبر رسول الله (ﷺ)

---

١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٨ و ٥١٩ و ٥٢٠ و ٥٢٩ و ٥٣٠ والإرشاد للمفيد ج ١ ص ١٨٨ والأنوار البهية ص ٥٠.

بمسحاة في يده، فقال له: إن القوم قد بايعوا أبا بكر، ووقعت الخذلة في الأنصار لاختلافهم، وبدر الطلقاء بالعقد للرجل خوفاً من إدراككم الأمر.

فوضع طرف المسحاة في الأرض ويده عليها، ثم قال: (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَلَمْ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) <sup>(١)</sup> <sup>(٢)</sup>.

٢ - إننا لا ننكر ان يكون أناس من الأنصار وبعض من المهاجرين، ممن لا حول لهم ولا قوة قد بقوا في المسجد، أو على مقربة منه، وأن يطلب هؤلاء أو أولئك من علي (عليه السلام) أن ينالوا شرف المشاركة في مراسم دفن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فيشركهم (عليه السلام) في ذلك..  
في حين أن الطامحين والطامعين لم يكثرثوا لموت رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، بل تجمعوا واجتمعوا في سقيفة بني ساعدة، لابتزاز هذا الأمر من صاحبه الشرعي على حين غفلة من علي (عليه السلام) وبني هاشم - بزعمهم - حيث كان مشغولاً بتجهيز ودفن خير خلق الله (صلى الله عليه وآله وسلم)..

---

١- الآيات ٤-١ من سورة العنكبوت.

٢- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٨ . ٥٢٠ . وج ٢٤ ص ٢٣٠ وتفسير نور الثقلين ج ٤ ص ١٤٩ والإرشاد للمفيد ج ١ ص ١٨٩.

٣ . صرح المفيد (رحمته): بأن دفن رسول الله (صلى الله عليه وآله) كان في يوم الإثنين في الثامن والعشرين من شهر صفر..

وهذا هو المؤيد بالشواهد العديدة، وذلك في غياب أكثر المهاجرين والأنصار، لانشغالهم في السقيفة..

أما دعوى تأخير دفنه (صلى الله عليه وآله) يومين أو أكثر، فلا مبرر لقبولها، فإن تجهيز رسول الله (صلى الله عليه وآله) ودفنه لا يحتاج إلى أكثر من ساعتين أو ثلاث على أبعد تقدير. فلماذا يبقى النبي الأعظم (صلى الله عليه وآله) بلا دفن؟! مع أن التعجيل في دفن الموتى مستحب، ولم يكن علي (عليه السلام) ليفرط في هذا المستحب من دون داع أهم، أو سبب موجب.

٤ . ولا نريد التعليق على قول أبي بكر لفاطمة الزهراء (عليها السلام): إن صباحك لصباح سوء!! بل نترك ذلك للقارئ الكريم المؤمن والمنصف..

أبو طلحة يلحد رسول الله (صلى الله عليه وآله):

وقالوا: إنه (عليه السلام) وضع سرير النبي (صلى الله عليه وآله) عند رجل القبر، وسلّمه سلاً<sup>(١)</sup>.

---

١- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤١ وفي هامشه عن تهذيب الأحكام ج ١ ص ٣٠ و (ط أخرى) ج ١ ص ٢٩٦ وراجع: مصباح الفقيه (ط.ق) ج ١ ق ٢ ص ٤١٧ ووسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت) ج ٣ ص ١٨٤ و (ط دار الإسلامية) ج ٢ ص ٨٥٠ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٢٣٠ ومنتقى الجمان ج ١ ص ٢٥٩.

وعن ابن عباس: أنه (ﷺ) سُئل من قبل رأسه<sup>(١)</sup>.  
وروي: أن أبا طلحة لحد له (ﷺ)، ثم خرج أبو طلحة، ودخل علي (عليه السلام) القبر، فبسط  
يده، فوضع النبي (ﷺ)، وأدخله اللحد<sup>(٢)</sup>.  
أبو عبيدة لم يلحد الرسول (ﷺ):  
إننا نشك فيما ذكروه، من أنه كان من يشق القبر، وبعضهم يلحد، فقالوا: يتولى الأمر من  
سبق منهما، ووافق علي (عليه السلام) على ذلك. فسبق أبو عبيدة فلحد لرسول الله (ﷺ)..  
وشكنا في ذلك يستند إلى ما يلي:  
ألف: إذا كان اللحد هو الراجح شرعاً، فإن علياً (عليه السلام) لا يختار لرسول الله  
(ﷺ) غيره.

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٤ والمسند للشافعي ج ١ ص ٢١٥ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٤ ص ٥٤ ونصب  
الراية ج ٢ ص ٣٥٠ و ٣٥١ وكتاب الأم للشافعي ج ١ ص ٣١١ ومختصر المزني ص ٣٩ و السيرة الحلبية (ط دار المعرفة)  
ج ٣ ص ٤٩٢ وراجع: المعتمر ج ١ ص ٢٩٩ وتذكرة الفقهاء (ط.ج) ج ٢ ص ٩١ و (ط.ق) ج ١ ص ٥٢ ونهاية الأحكام  
للعلامة الحلبي ج ٢ ص ٢٧٥.

٢- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥١٦ ج ٧٨ ص ٣١٨ وعن فقه الرضا ص ٢٠ و (نشر المؤتمر العالمي للإمام الرضا) ص ١٨٣  
وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٤٠٠ ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٣١٦.

ب: إن اللحد ليس أمراً غريباً يحتاج إلى متخصص، بحيث لا يحسنه غيره، بل هو أمر معروف وميسور لكل أحد.

ج: قولهم: إن أبا عبيدة هو الذي لحد لرسول الله (ﷺ) لا يصح، لأن أبا عبيدة كان في السقيفة، بل كان من أركانها، وقد دفن النبي (ﷺ) قبل انقضاء أمر السقيفة..

ولعل المقصود: إثارة الغبار حول ما فعلوه. وما ارتكبهوه بحق النبي وعلي صلوات الله عليهما.

د: إن تعجيل الدفن راجح ومستحب، ولم يكن علي (عليه السلام) بالذي يتهاون بهذا الراجح.

لم ينزل في حفرة النبي (ﷺ) غير علي (عليه السلام):

ولم ينزل في حفرة رسول الله (ﷺ) سوى علي (عليه السلام).

وورد في حديث المناشدة يوم الشورى: أن علياً (عليه السلام) قال لهم: (فأنشدكم الله، هل فيكم

أحد نزل في حفرة رسول الله غيري)؟!!

قالوا: اللهم لا<sup>(١)</sup>.

---

١ - الأماي للشيخ الطوسي ص ٧ و ٨ و (ط دار الثقافة للطباعة والنشر والتوزيع . قم) ص ٥٥٥ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤٤ وج ٣١ ص ٣٦٨ عنه، وكتاب الولاية لابن عقدة ص ١٦٥.

وما روي من أن بعض الأنصار قد نزل القبر.. يصبح موضع ريب وشك. إلا إن كان المقصود أنه نزل إلى ما فوق اللحد، ولم ينزل في الحفرة نفسها، فلم تلامس قدماه الموضع الذي وضع فيه رسول الله (ﷺ)..

قبر رسول الله (ﷺ):

عن أبي البخترى عن جعفر، عن أبيه، عن علي (عليه السلام): إن قبر رسول الله (ﷺ) رفع من الأرض قدر شبر، وأربع أصابع. ورش عليه الماء.. قال علي (عليه السلام): والسنة أن يرش على القبر الماء<sup>(١)</sup>.

وروى الكليني بسنده عن عقبة بن بشير، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: قال النبي (ﷺ) لعلي (عليه السلام): يا علي، ادفني في هذا المكان، وارفع قبوري من الأرض أربع أصابع، ورش عليه من الماء<sup>(٢)</sup>.  
وروي عن أبي جعفر (عليه السلام): أن قبر رسول الله (ﷺ) رفع شبراً من الأرض<sup>(٣)</sup>.

---

١ - قرب الإسناد (ط حجرية) ص ٧٢ و (ط مؤسسة آل البيت) ص ١٥٥ و بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٠٦ و ج ٧٩ ص ٣٧ و وسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت) ج ٣ ص ١٩٤ و (ط دار الإسلامية) ج ٢ ص ٨٥٨ و سنن النبي (ﷺ) للطباطبائي ص ٢٥٣ و جامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٤٤١ و الأنوار البهية ص ٤٩.

٢ - بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٣٩ عن الكافي (الفروع) ج ١ ص ٤٥٠.

٣ - بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٤١ و ج ٧٩ ص ١٤ و تهذيب الأحكام ج ١ ص ١٣٢ = و (ط دار إحياء التراث العربي) ج ١ ص ٤٦٩ و كشف اللثام (ط.ج) ج ٢ ص ٣٩٥ و (ط.ق) ج ١ ص ١٣٧ و التحفة السننية (مخطوط) ص ٣٥٦ و الحدائق الناضرة ج ٤ ص ١٢٥ و رياض المسائل ج ٢ ص ٢٣٣ و غنائم الأيام ج ٣ ص ٥٣٥ و مستند الشيعة ج ٣ ص ٢٧٥ و جواهر الكلام ج ٤ ص ٣١٤ و مصباح الفقيه (ط.ق) ج ١ ق ٢ ص ٤٢٣ و علل الشرائع ج ١ ص ٣٠٧ و وسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت) ج ٣ ص ١٩٤ و (ط دار الإسلامية) ج ٢ ص ٨٥٧ و جامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٤٤١.

وذكروا أيضاً: أن علياً (عليه السلام) قد رفع القبر<sup>(١)</sup>.  
وعن أبي عبد الله (عليه السلام): جعل علي (عليه السلام) على قبر النبي (صلى الله عليه وآله) لبناً<sup>(٢)</sup>.

- 
- ١- مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ١٥٢ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٢١ ومستدرک سفينة البحار ج ١٠ ص ٣٩٧ والدر  
النظيم ص ١٩٦.
- ٢- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٣٩ عن الكافي (الفروع) ج ١ ص ٥٤ و ٥٥ و (ط دار الكتب الإسلامية - طهران) ج ٣  
ص ١٩٧ والحبل المتين (ط.ق) للبهائي العاملي ص ٧٠ ورياض المسائل للطباطبائي ج ٢ ص ٢٢٩ وغنائم الأيام ج ٣  
ص ٥٣٢ ومستند الشيعة ج ٣ ص ٢٧٢ وجواهر الكلام ج ٤ ص ٣٠٨ ومصباح الفقيه (ط.ق) ج ١ ق ٢ ص ٤٢٣  
ووسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت) ج ٣ ص ١٨٩ و (ط دار الإسلامية) ج ٢ ص ٨٥٤ والأنوار البهية ص ٤٩  
وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٤٠٤.

وذكرت بعض الروايات: أنه (ﷺ) هو الذي أمرهم بنصب اللبن عليه<sup>(١)</sup>.  
وعن علي بن الحسين (عليه السلام): نصبت عليه في اللحد تسع لبنات<sup>(٢)</sup>.  
هل نزل المغيرة في قبر الرسول (ﷺ):

روى عبد الله بن الحارث بن نوفل، قال: اعتمرت مع علي بن أبي طالب (عليه السلام) في زمان عمر  
- أو عثمان - فنزل علي أخته أم هانئ بنت أبي طالب، فلما فرغ من عمرته رجع وقد سكب له  
غسل، فلما فرغ من غسله دخل عليه نفر من أهل العراق، فقالوا: يا أبا الحسن، جئناك نسألك  
عن أمر نحب أن نخبرنا به.

فقال: أظن المغيرة يحدثكم أنه أحدث الناس عهداً برسول الله (ﷺ).

- 
- ١- راجع: سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٥ و ٣٣٦ عن مسدد، وعن مسلم وابن سعد، والمطالب العالية ج ٤  
ص ٢٥٨، والحاكم والبيهقي وابن ماجه.  
٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٥ وفي هامشه عن: ابن سعد ج ٢ ص ٢٢٧ ودلائل النبوة للبيهقي ج ٤ ص ٢٥٢.  
وراجع: روضة الطالبين للنووي ج ٧ ص ٤٠٩ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٨٦ والإستيعاب (ط دار الجيل) ج ١ ص ٤٨  
والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٣٥.

قالوا: أجل، عن ذا جئنا نسألك.

قال: كذب. أحدث الناس عهداً برسول الله (ﷺ) قثم بن العباس، كان آخرنا خروجاً من قبره<sup>(١)</sup>.

ونقول:

لعله (عليه السلام) قصد أن قتماً أحدث الناس فيما عداه (عليه السلام)، فإنه هو الذي تولى دفنه، وكان آخر الناس به عهداً كما سيأتي.

وتقدم: أن أحداً لم ينزل حفرة الرسول (ﷺ) غير علي (عليه السلام) كما في حديث المناشدة. علي (عليه السلام) يكذب المغيرة:

وأما بالنسبة لتكذيب علي (عليه السلام) للمغيرة فنقول:

١ - يبدو أن ما كان يدعيه المغيرة بن شعبة من أنه أحدث الناس عهداً برسول الله (ﷺ) قد ترك أثراً من نوع ما بين أهل العراق.. ولعل أثره السلبي قد نشأ من رؤيتهم سلوك المغيرة، الذي لم يكن منسجماً

---

١ - قضاء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) ص ٢٢٩ وشرح نصح البلاغة للمعتزلي ج ١٣ ص ٤١ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥٣. وراجع: مسند أحمد ج ١ ص ١٠١ والكامل لابن عدي ج ١ ص ٤٧ والبداية والنهاية (ط دار إحياء التراث العربي) ج ٥ ص ٢٩٠ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٨ والدر النظيم ص ١٩٦ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٣٧ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٨ ودلائل النبوة للبيهقي ج ٧ ص ٢٥٧ وأسد الغابة ج ٤ ص ١٩٧.

مع أحكام الشريعة، فقد كان يرتكب الموبقات والعظائم، أمام سمع الناس وبصرهم، ولم ينس الناس بعد قصة زناه، حتى كاد أن يقام الحد عليه، لو لم يتداركه عمر بتهديد اليهود، وصد زياد عن الشهادة.. إن هذه القصة قد شاعت في مختلف البلاد، وذاعت بين العباد..

فما معنى أن يكون له شرف النزول في قبر الرسول (ﷺ)، وهل يمكن أن يوفق لأن يكون أحدث الناس عهداً به (ﷺ)، ويفتخر بذلك على الناس، ويجعله ذريعة لاستجلاب التعظيم، والتفخيم، والتكريم منهم..

فقد أوقعهم هذا الأمر في حيرة، وكان علي (عليه السلام) عارفاً بهذا الأمر، فأراد أن يحل الإشكال، ويدفع هذا الوهم البغيض عنهم.

٢ . بالنسبة لتكذيب علي (عليه السلام) المغيرة فيما يدعيه من أنه آخر الناس عهداً برسول الله

(ﷺ)، ثم القول بأن قثم بن العباس هو الذي كان آخر الناس عهداً بالرسول (ﷺ)، نقول:

إن آخر الناس عهداً برسول الله هو علي (عليه السلام). ويدل على هذا وذاك ما يلي:

ألف: قال ابن كثير: وقول من قال: إن المغيرة بن شعبة كان آخرهم عهداً ليس بصحيح، لأنه

لم يحضر دفنه، فضلاً عن أن يكون آخرهم عهداً برسول الله (ﷺ) (١).

---

١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٩ وأسد الغابة ج ١ ص ٣٤.

وقول الصالحى الشامى: إنما استند فىه إلى دعاوى المغيرة نفسه. وهو غير مأمون فى ذلك. وىكفى أن نذكر: أن علىاً أمير المؤمنى (علیه السلام) قد وصف المغيرة بقوله: (فإنه والله دائماً ىلبس الحق بالباطل، ومومه فىه، ولم یتعلق من الءىن إلا بما یوافق الءنىا)<sup>(١)</sup>.

ب: قال الءاكم: أصح الأقاویل: أن آءر الناس عهداً برسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم) قثم بن العباس<sup>(٢)</sup>. وإن كنا قد قلنا: إن ذلك غیر صحىح. وسیأتى النص الءال على أن (علیه السلام) هو آءرهم عهداً به (صلی الله علیه وآله وسلم) ..

ج: وىدل على عدم حضور المغيرة وكثیر غیره دفن رسول الله (صلی الله علیه وآله وسلم) ما ىلى:

١. قولهم: ولی وضع رسول الله فى قبره هؤلاء الرهط الءىن غسلوه:

- 
- ١- راجع: الأمالى للمفید ص ٢١٨ وبحار الأنوار ج ٣٢ ص ١٢٥ وقاموس الرجال ج ١٠ ص ١٩٤.
  - ٢- سبل الءدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٩. وراجع: ذخائر العقبى ص ٢٣٨ والآءاد والمثنانى ج ١ ص ٢٩٥ والإستیعاب (ط دار الءیل) ج ٣ ص ١٣٠٤ وشرح نءج البلاغة للمعتزلى ج ١٦ ص ١٤٠ والطبقات الءبرى لابن سعد ج ٢ ص ٣٠٤ وأسد الغابة ج ٤ ص ١٩٧ وءهذیب الءهذیب ج ٨ ص ٣٢٤ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٨٩ والسیره الءلبیة (ط دار الءرفة) ج ٣ ص ٤٩٥.

العباس، وعلي، والفضل، وصالح مولاه، وخلي أصحاب رسول الله (ﷺ) بينه وبين أهله، فولوا إيجانته<sup>(١)</sup>.

٢ . وفي نص آخر: (ودخل القبر علي، والفضل، وقثم ابنا العباس، وشقران مولاه، ويقال: أسامة بن زيد، وهم تولوا غسله وتكفينه، وأمره)<sup>(٢)</sup>.

٣ . قال ابن سعد: (فلم يدفن حتى كانت العتمة، ولم يله إلا أقاربه)<sup>(٣)</sup>.

٤ . وفي حديث المناشدة قول علي (عليه السلام): (نشدتكم بالله، أفيكم (أمنكم) أحد كان آخر عهده برسول الله (ﷺ)، حتى وضعه في قبره غيري؟! قالوا: اللهم لا)<sup>(٤)</sup>.

---

١- الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ق ٢ ص ٧٠ و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٣٠١ عن البدء والتاريخ، وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٧ و ٣٣٩ وراجع: الغدير ج ٧ ص ٧٥ وراجع: كنز العمال ج ٧ ص ٢٤٩ و (ط مؤسسة الرسالة) ج ٧ ص ٢٧٠. وراجع: المصنف لابن أبي شيبة ج ٣ ص ٢٠٥ و ج ٨ ص ٥٦٧.

٢- راجع: سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٩ وعن العقد الفريد ج ٣ ص ٦١.

٣- راجع: سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٣٩ عن الطبراني، وكنز العمال ج ٧ ص ٢٤٩ و (ط مؤسسة الرسالة) ج ٧ ص ٢٧٠. وراجع: المصنف لابن أبي شيبة ج ٣ ص ٢٠٥ و ج ٨ ص ٥٦٧.

٤- راجع: الطرائف لابن طاووس ص ٤١٣ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٢٢١ ونهج السعادة ج ١ ص ١٣٣ و ١٤٠ ونهج الإيمان ص ٥٣٠ وتاريخ مدينة = دمشق ج ٤٢ ص ٤٣٣ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) ج ٥ ص ٧٢٦ وكتاب الأربعين للماحوزي ص ٤٣٤ وكتاب الولاية لابن عقدة ص ١٧٨ وغاية المرام ج ٥ ص ٧٩ و ج ٦ ص ٦ وسفينة النجاة للتكاكبي ص ٣٦٣ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٥ ص ٣٠ و ج ٨ ص ٧٠١ و ج ١٥ ص ٦٨٤ و ج ٣١ ص ٣٢٤.

٥ . وهذا ما قرره عتبة بن أبي لهب في مدحه علياً (عليه السلام) حيث يقول:

وآخر الناس عهداً بالنبى ومن جبريل عون له في الغسل والكفن<sup>(١)</sup>

وكون آخر الناس عهداً برسول الله (صلى الله عليه وآله) هو علي (عليه السلام) موجود في العديد من النصوص

والمصادر<sup>(٢)</sup>.

١- راجع: تاريخ البيهقي ج ٢ ص ١٢٤ والغدير ج ٣ ص ٢٣٢ وج ٧ ص ٩٣، وعن رسائل الجاحظ ص ٢٢ وأسد الغابة ج ٤ ص ٤٠ وتاريخ أبي الفداء ج ١ ص ١٦٤ والإستيعاب لابن عبد البر ج ٣ ص ١١٣٣ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٢١ وج ١٣ ص ٢٣٢ والصراف المستقيم ج ١ ص ٢٣٧ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٨٧ وبحار الأنوار ج ١٢ ص ٣٣٧ وج ٢٨ ص ٣٥٢ ومناقب أهل البيت (عليه السلام) للشيرازي ص ٤٧ والتفسير الكبير للرازي ج ٢ ص ٢١٢ وج ١٨ ص ٢١٢ والجوهرية في نسب الإمام علي وآله للبري ص ١٢٢ والعثمانية للجاحظ ص ٢٩٣ والوفاي بالوفيات ج ٢١ ص ١٨٣.

٢- راجع: تاريخ مدينة دمشق ج ٤٢ ص ٣٩٥ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٧ ص ٤٩٤ وخصائص أمير المؤمنين للنسائي ص ١٣٠ وكنز العمال (ط مؤسسة الرسالة) = ج ١٣ ص ١٤٦ ومسند أبي يعلى ج ١٢ ص ٣٦٤ ومسند ابن راهويه ج ٤ ص ١٢٩ والسنن الكبرى للنسائي ج ٤ ص ٢٦١ وج ٥ ص ١٥٤ وكتاب الوفاة للنسائي ص ٥٢ ومسند أحمد ج ٦ ص ٣٠٠ والمستدرک للحاكم ج ٣ ص ١٣٨ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ١١٢ وفتح الباري ج ٨ ص ١٠٧ وذكر أخبار إصبهان ج ١ ص ٢٥٠ ومناقب الإمام أمير المؤمنين للكوفي ج ١ ص ٤٥٦ وج ٢ ص ٨٧ والبداية والنهاية (ط دار إحياء التراث العربي) ج ٧ ص ٣٩٧ وج ١٢ ص ٢٥٥ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٢٥٥ وجواهر المطالب لابن الدمشقي ج ١ ص ١٧٥ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٢٠٣ وج ٢ ص ٦٤ والعمدة لابن البطريق ص ٢٨٧ والطرائف لابن طاووس ص ١٥٣ وذخائر العقبى ص ٧٢ والمراجعات للسيد شرف الدين ص ٣٣٠ وراجع: الأمالي للطوسي ص ٥٥٥ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٤٧٣ و ٥٤٤ وج ٣١ ص ٣٦٨ وج ٣٨ ص ٣٠١ و ٣١١ وكتاب الولاية لابن عقدة ص ١٦٥.



الفصل الخامس:

أحداث تتصل بموت النبي (ﷺ) .. الصفحة ٩٢

علي وحزن الزهراء (عليها السلام) على أبيها:

وعن علي (عليه السلام) قال: غسلت النبي (صلى الله عليه وآله) في قميصه، فكانت فاطمة (عليها السلام) تقول: أرني القميص. فإذا شمته غشي عليها. فلما رأيت ذلك غيبتته<sup>(١)</sup>.  
ونقول:

إن الزهراء (عليها السلام) لم تكن جزوعة، ولا مغرقة ولا متجاوزة الحد في التعلق بأبيها من الناحية العاطفية، وإنما كانت تعرف في رسول الله (صلى الله عليه وآله) من المعاني، ومن أسرار النبوة ما يجعل الجزع عليه قليلاً في حقه مهما بلغ. وتعرف أن الجزع عليه ليس بحرام، بل هو طاعة وعبادة. وقد قال علي (عليه السلام): إن الجزع لقبيح إلا عليك.  
ولذلك لم نر علياً (عليه السلام) ينهاها، أو يطلب منها أن تخفف من

---

١- أهل البيت لتوفيق أبي علم ص ١٦٦ و فاطمة الزهراء بحجة قلب المصطفى ج ١ ص ١١٣ عنه، وبحار الأنوار ج ٤٣ ص ١٥٧ ومناقب علي بن أبي طالب (عليه السلام) وما نزل من القرآن في علي لابن مردويه الأصفهاني ص ١٩٦ وبيت الأحرار ص ١٦٧ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٤٣٦ و ج ١٩ ص ١٥٤.

حزنها، وذلك لأنه يرى: أن ذلك هو حقها الطبيعي، الذي لو لم يبلغ هذا الحد، لدل على نقص في معرفتها، أو في عصمتها، ومن ثم في مقامها.

وهذا يفسر لنا اختياره لطريقة التعامل مع هذا الأمر، لا من حيث أنه يرى ذلك في غير محله، أو أنه زائد عن حده، بل من منطلق الرفق بها، والسعي لتخفيف عبء المسؤولية الأخلاقية، والإيمانية الملقاة على عاتقها، التي تقضي بلزوم وفاتها لأشرف وأفضل والد وحبیب، وأحب الخلق لله تبارك وتعالى.

الجزع على رسول الله (ﷺ):

روى المفيد بسنده إلى ابن عباس قال: لما توفي رسول الله (ﷺ) تولى غسله علي بن أبي طالب (عليه السلام) والعباس معه، والفضل بن العباس.

فلما فرغ (عليه السلام) من غسله كشف الإزار عن وجهه، ثم قال: بأبي وأمي، طبت حياً، وطبت ميتاً، انقطع بموتك ما لم ينقطع بموت أحد ممن سواك، من النبوة، والأنبياء، خصصت حتى صرت مسلياً عن سواك، وعممت حتى صار الناس فيك سواء.

ولولا أنك أمرت بالصبر، ونهيت عن الجزع لأنفذنا عليك الشؤون، ولكان الداء مماطلاً، والكمد محالفاً، وقالاً لك، ولكنه ما لا يملك رده، لا يستطاع دفعه.  
ثم أكب عليه، فقبل وجهه، والإزار عليه<sup>(١)</sup>.

---

١- نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ٢ ص ٢٢٨ والأماي للمفيد ص ٦٠ و (نشر دار = = المفيد) ص ١٠٣ وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٣٢٧ و ٥٢٧ و ٥٤٢ والأنوار البهية ص ٤٥ والتمهيد لابن عبد البر ج ٢ ص ١٦٢ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٣ ص ٢٤ و تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل للباقلاني ص ٤٨٨.

والشؤون: هي منابع الدمع في الرأس .  
وتقبيل الإزار على رسول الله (ﷺ) يدحض ما يزعمه بعض الناس من حرمة تقبيل قبور  
الأنبياء، وعدم جواز التبرك بآثارهم..

الجزع قبيح إلا عليك:

قد يقال: إن علياً (عليه السلام) ذكر أن امتناعه عن إنفاذ ماء الشؤون على النبي (ﷺ)، لأن ذلك  
يعد جزعاً، والنبي (ﷺ) قد أمر بالصبر، ونهى عن الجزع.

مع أن ثمة نصاً آخر مروياً عنه (عليه السلام) يخالف هذا المعنى، ويدل على أنه لا مانع من الجزع  
عليه (ﷺ)، حيث يقول: (إن الصبر لجميل إلا عنك، وإن الجزع لقبيح إلا عليك)<sup>(١)</sup>.

وقد جزع الإمام الصادق (عليه السلام) على ابنه إسماعيل جزعاً

---

١ - نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ٤ ص ٧١ وبحار الأنوار ج ٧٩ ص ١٣٤ ودستور معالم الحكم ص ١٩٨ وعيون الحكم  
والمواعظ للواسطي ص ١٥٠ وغرر الحكم ص ١٠٣ ونهاية الأرب ج ٥ ص ١٩٣ وجامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٤٩٨  
وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٩ ص ١٩٥.

شديداً<sup>(١)</sup>.

وجزع آدم على ابنه هايل<sup>(٢)</sup>. فما هذا التناقض؟!

ونجيب:

أولاً: إنه لا منافاة بين ذلك كله، فإن الجزع قد يكون محرماً، حتى لو كان جزعاً على النبي (ﷺ) والوصي، وذلك إذا كان يجزع على الميت، لمجرد كونه أباً أو قريباً إن كان لا يؤمن بأنه نبي أو ولي، أو لتخيل فوات أمر دنيوي بموته، فالجزع هو على الأمر الدنيوي، وكذلك الحال بالنسبة للجزع الذي يكون بلا فائدة أو عائدة، لا على الإنسان في مزاياه وأخلاقه، ولا على الدين..

- 
- ١- راجع: بحار الأنوار ج ٤٧ ص ٢٤٢ و ٢٤٩ و ٢٥٠ و ج ٧٩ ص ٨٤ و ٨٦ و جامع أحاديث الشيعة ج ٣ ص ٤٧٤ و ٥٢٦ وإعلام الوري ج ١ ص ٥٤٦ وكشف الغمة ج ٢ ص ٣٩٥ ومستدرک سفينة البحار ج ٢ ص ٦٠ والحدائق الناضرة ج ٤ ص ١٦٦ والمستجد من الإرشاد (المجموعة) ص ١٧٩ وكمال الدين ص ٧٣ ووسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت) ج ٣ ص ٢٤١ و ٢٧٧ و (ط دار الإسلامية) ج ٢ ص ٨٩٢ و ٩١٩ والإرشاد للمفيد ج ٢ ص ٢٠٩ .
- ٢- بحار الأنوار ج ١١ ص ٢٢٤ و ٢٣٠ و ٢٤٠ و ٢٦٤ و ج ٢٣ ص ٥٩ و ٦٣ و ٦٤ و علل الشرائع ج ١ ص ١٩ و تفسیر العياشي ج ١ ص ٣٠٦ و تفسیر القمي ج ١ ص ١٦٦ و التفسیر الصافي ج ١ ص ٤١٦ و ج ٢ ص ٢٩ و تفسیر نور الثقلين ج ١ ص ٤٣٢ و ٦١٦ و تفسیر كنز الدقائق ج ٢ ص ٣٤١ و قصص الأنبياء للراوندي ص ٥٨ .

كما أنه إذا كان المصاب بغير النبي والوصي فالجزع حرام، ويجل إذا كان المصاب بهما (صلوات الله عليهما وآلهما). شرط أن يكون له فائدة على الإنسان في إيمانه وتقواه، أو على نصرته الدين، وحفظ المسلمين، كجزع يعقوب على يوسف (عليه السلام)، فقد كان جزعاً محبوباً لله ومطلوباً، لأنه يعطي الإنطباع عن قيمة الإنسانية في الإنسان، المتمثلة بما تجلّى في يوسف (عليه السلام) من خصال الخير، وحميد الصفات، وفريد المزايا لدى أنبياء الله وأصفيائه، وهو يؤكد عظم الخسارة بفقد هذا النوع من الناس. وشدة قبح العدوان عليهم.

بالإضافة إلى فوائد أخرى تعود على الجازع نفسه، تكاملاً، وثباتاً، وصلابة في الدين، وجهاداً وصبراً في سبيل الله تعالى، إلى الكثير من الفوائد الأخرى..

فهذا الجزع المفيد جداً محبوب ومطلوب لله تعالى، حتى لو أدى إلى العمى، أو الخوف من أن يكون حرضاً<sup>(١)</sup> أو أن يكون من الهالكين..

والجزع حسن أيضاً حين يخرج أهل الباطل، ويبين قسوتهم على الأبرياء وأهل الحق، ويحرك المشاعر الإنسانية عندهم.

وأما الجزع على الناس العاديين الذي لا دافع له إلا شدة التعلق العاطفي، ولا فائدة منه ولا عائدة، فهو مبغوض لله، ومحرم على عباد الله تبارك وتعالى. لأنه إنما يعبر عن أنانية طاغية، وحب عارم للدنيا، وتعلق مقيت بها، لأنه إنما يجزع على شيء فقده، ولذة فاتته.

---

١ - حَرْضٌ حَرْضاً من باب تعب: أشرف على الهلاك. راجع مجمع البحرين ج ١ ص ٤٨٩.

والجزع قبيح أيضاً، عندما يوحي بضعف المحق، ويكون إقراراً بالهزيمة، ويطمع العدو ويغريه بالإمعان في ممارسة العدوان والبغي. وعندما يجعل العدو يشعر بنشوة النصر.

وربما يبلغ حدّ إظهار الاعتراض على قضاء الله تعالى وقدره.

وهذا يفسر لنا الروايات الصحيحة التي أكدت على استحباب الجزع على الإمام الحسين (صلوات الله وسلامه عليه)، ويبين لنا المراد من قول علي (عليه السلام) وهو يرثي رسول الله (صلى الله عليه وآله): (إن الجزع قبيح إلا عليك الخ..).

ثانياً: قد يشار هنا إلى جواب آخر أيضاً، وهو: أن الجزع، وإن كان جائزاً عليه (صلى الله عليه وآله)، وله درجة من الثواب، ولكن التجلد والصبر هو الأفضل، والأكثر ثواباً لأن فيه المزيد من المشقة والجهد، وهو أيضاً يوجب ثبات الناس على دينهم، وعدم السقوط أمام التحدي الكبير الذي ينتظرهم، بل قد يتخذ منه بعض المغرضين ذريعة للتخلف عن جيش أسامة، فأصبح بذلك مرجوحاً، وربما يكون محرماً، وإن كان لولا ذلك لكان هو الأفضل والأرجح.

أبو بكر لا يحزن لموت الرسول (صلى الله عليه وآله):

وقد دلتنا بعض الروايات: على أن أبا بكر لم يكن حزينا لموت رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فقد روي:

أن أبا بكر قال لعلي (عليه السلام): ما لي أراك متحازناً.

فقال له علي (عليه السلام): إنه قد عناني ما لم يعنك.

فاضطر أبو بكر إلى إنكار ذلك والتظاهر بالحزن، فراجع<sup>(١)</sup>. وهذا يفسر دعاوى محبي أبي بكر بأنه كان أشجع الصحابة، لأن غيره لم يتحمل صدمة موت الرسول. أما هو فبقي متماسكاً!! فإن تماسكه كان لأجل عدم اهتمامه بموته (ﷺ)..  
تعزية الخضر برسول الله (ﷺ):

عن أنس قال: لما قبض النبي (ﷺ) أحدق به أصحابه، فبكوا حوله، واجتمعوا، فدخل رجل أشهب اللحية، جسيم صبيح، فتخطى [رقابهم] فبكى، ثم التفت إلى أصحاب رسول الله (ﷺ)، فقال: إن في الله عزاء من كل مصيبة، وعوضاً من كل فائت، وخلفاً من كل هالك، فإلى الله فأنيبوا، وإليه فارغبوا، ونظره إليكم في البلاء، فانظروا، فإن المصاب من لم يجبره.  
فانصرف، وقال بعضهم لبعض: تعرفون الرجل؟!

قال أبو بكر وعلي: نعم، هو أخو رسول الله (ﷺ) الخضر (عليه السلام)<sup>(٢)</sup>.

---

١ - الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٣١٢ وكنز العمال ج ٧ ص ١٥٩ و (ط مؤسسة الرسالة) ج ٧ ص ٢٣٠ و حياة الصحابة ج ٢ ص ٨٢ وعن نهاية الإرب ج ١٨ ص ٣٩٦ - ٣٩٧.  
٢ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٤٠ عن ابن أبي الدنيا، والحاكم، والبيهقي، = = ومسكن الفؤاد للشهيد الثاني ص ١٠٩ و بحار الأنوار ج ٧٩ ص ٩٧ وتفسير الألوسي ج ١٥ ص ٣٢٢ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٦ ص ٤٢٤ والبداية والنهاية ج ١ ص ٣٨٧ وج ٥ ص ٢٩٨ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٦٤ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٥١ وقصص الأنبياء لابن كثير ج ٢ ص ٢٢٨.



ونقول:

أولاً: قال الصالحى الشامى عن هذا الحديث: قد ذكر فى كتاب الموضوعات<sup>(١)</sup>.

وقال البيهقى: هذا منكر بمرة<sup>(٢)</sup>.

وقال الذهبى: عباد بن عبد الصمد، منكر الحديث<sup>(٣)</sup>.

ثانياً: روى محمد بن عمر برجال ثقات، وابن أبى حاتم، وأبو نعيم عن علي (عليه السلام): أن رسول

الله (ﷺ) لما قبض وكانت التعزية به، جاء آت، يسمعون حسه ولا يرون شخصه، فقال:

السلام عليكم، أهل البيت ورحمة الله بركاته (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ)

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٤٠.

٢- دلائل النبوة للبيهقى ج ٧ ص ٢٦٩ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٦ ص ٤٢٤ و البداية والنهاية لابن كثير ج ٥ ص ٢٩٨ وإمتاع الأسماع ج ١٤ ص ٥٦٤.

٣- ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٣٦٩ وراجع: التاريخ الكبير البخارى ج ٦ ص ٤١ وضعفاء العقيلي ج ٣ ص ١٣٧ والجرح والتعديل للرازي ج ٦ ص ٨٢ وبيان خطأ البخارى للرازي ص ٧٥ وكتاب المجروحين لابن حبان ج ٢ ص ١٧٠ والكامل لابن عدي ج ٢ ص ٢١٠ وج ٤ ص ٣٤٢.

وَأِنَّمَا تُوقَنُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ<sup>(١)</sup> إن في الله تعالى عزاء من كل مصيبة، وخلفاً من كل هالك، ودركاً من كل فائت، فبالله فثقوا، وإياه فارجوا، فإن المحروم من حرم الثواب، وإن المصاب من حرم الثواب، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

فقال علي: هل تدرّون من هذا؟ هذا الخضر (عليه السلام)<sup>(٢)</sup>.

ولعل هذا أقرب إلى الصواب، والله هو العالم بالحقائق.

ونقول:

إن لنا بعض الوقفات مع ما سبق، فلاحظ ما يلي:

الأنصار الذين حضروا دفن رسول الله (صلى الله عليه وآله):

بالنسبة لمطالبة الأنصار بالمشاركة في تجهيز ودفن رسول الله (صلى الله عليه وآله)

---

١- الآية ١٨٥ من سورة آل عمران.

٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣٤٠ وفي هامشه عن: ابن سعد ج ٢ ص ٢١١ و (ط دار صادر) ج ٢ ص ٢٧٥ وانظر المطالب العالية ج ٤ ص ٢٥٩ وكنز العمال ج ٧ ص ٢٥١ والمعجم الكبير ج ٣ ص ١٢٩ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٣٥ والإصابة ج ٢ ص ٢٦٦ و ٢٦٧ والدر المنثور ج ٢ ص ١٠٧ وتفسير القرآن العظيم ج ١ ص ٤٤٤ وتفسير ابن أبي حاتم ج ٩ ص ٣٠٧٦ وراجع: بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٥٠٥ و ٥١٥ و ج ٣٩ ص ١٣٢ والأمالى للصدوق ص ١٦٦ وعن إكمال الدين ص ٢١٩ و ٢٢٠ ومناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ٨٤ وروضة الواعظين ص ٧٢ وتفسير كنز الدقائق ج ٢ ص ٣٠٨.

نقول:

إن الأنصار لم يحضروا كلهم في سقيفة بني ساعدة، ولعله قد بقي أعداد منهم، ومن المهاجرين أيضاً في محيط المسجد.. ممن لم يكن لهم حول ولا قوة، ولا تأثير ظاهر في النشاطات السياسية، فأحبوا إشراكهم في بعض الأمر، فطلبوا ذلك من علي (عليه السلام)، فلبى طلبهم بإشراك أوس.

إشارة:

قد دل النص الآنف الذكر رقم ١ والنص رقم ٣ على عدم حضور شقران، وأسامة بن زيد، وصالح دفن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، لأنهم لم يكونوا من أهل النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)، ولا من أقاربه..  
الصدمة الكبرى لعائشة:

قال علي (عليه السلام) لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): يا رسول الله، أمرتني أن أصيرك في بيتك إن حدث بك حدث؟! حدث!

قال: نعم يا علي بيتي قبري.

قال علي (عليه السلام): فقلت: بأبي وأمي، فحد لي أي النواحي أصيرك فيه.

قال: إنك مسخر بالموضع وتراه.

قالت له عائشة: يا رسول الله، فأين أسكن؟!!

قال: (اسكني أنت بيتاً من البيوت، إنما هو بيتي، ليس لك فيه من الحق إلا ما لغيرك، فقري في بيتك ولا تبرجي تبرج الجاهلية الأولى، ولا تقاتلي

مولاك ووليك ظالمة شاقفة، وإنك لفاعلة).

فبلغ ذلك من قوله عمر، فقال لابنته حفصة: مري عائشة لا تفتحه في ذكر علي ولا تراده، فإنه قد استهيم فيه في حياته وعند موته، إنما البيت بيتك لا ينازعك فيه أحد، فإذا قضت المرأة عدتها من زوجها كانت أولى ببيتها، تسلك إلى أي المسالك شاءت<sup>(١)</sup>.  
ونقول:

١ - سيأتي أنه (ﷺ) دفن في بيت علي والزهراء (عليهما السلام) ..

٢ - تدل الرواية: على أن البيوت لم تكن للزوجات، وأنه (ﷺ) لم يملكهن إياها، فلماذا إذن منعت عائشة من دفن الإمام الحسن (عليه السلام) مع جده، وقالت: نحوا ولدكم عن بيتي، ولا تدخلوا بيتي من لا أحب<sup>(٢)</sup>.

---

١ - بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٤٩٤ عن الطرف ص ٤٦.

٢ - راجع: الإرشاد للمفيد ج ٢ ص ١٨ والخرائج والجرائح ج ١ ص ٢٤٢ والمستجد من الإرشاد (المجموعة) ص ١٤٩ وبحار الأنوار ج ٤٤ ص ١٥٣ و ١٥٤ و ١٥٧ والأنوار البهية ص ٩٢ والدرجات الرفيعة ص ١٢٥ وقاموس الرجال ج ١٢ ص ٣٠٠ وأعيان الشيعة ج ١ ص ٥٧٦ والجمل للمفيد ص ٢٣٤ وكشف الغمة ج ٢ ص ٢٠٩ مناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٢٠٤. وراجع: روضة الواعظين ص ١٦٨.

٣ . إن عائشة هي التي بادرت إلى تحديد موضع دفن النبي (ﷺ)، وأنه في بيتها، ولكن ذلك لا يعني أن تجري الأمور وفق هواها، فقد يجاريها النبي (ﷺ) الآن، ثم يأمر علياً (عليه السلام) بدفنه حيث يقبضه الله تعالى، وهكذا كان.

٤ . إن علياً (عليه السلام) يطلب من النبي (ﷺ) تحديد مكان دفنه . مع أن علياً (عليه السلام) يعرف الموضع ويراه . لأجل أن يسمع الآخرين الجواب، ولكي لا يتهم بأنه (عليه السلام) يتصرف من عند نفسه.

٥ . قول النبي (ﷺ) لعلي (عليه السلام): إنك مسخر بالموضع، وتراه. يدل على أن علياً (عليه السلام) إنسان إلهي مسدد، ومؤيد منه تعالى، وله خصوصيات ليست لغيره، ولذلك فهو لا يحتاج إلى تحديد الموضع من قبل الرسول (ﷺ)، فالمكان مسخر له وهو يراه.

٦ . ويلاحظ هنا: إهتمام عائشة بموضع سكنها لو دفن النبي (ﷺ) في حجرتها، مع أن المفروض هو أن تهتم بحياة الرسول، وموضع دفنه، وأن تعلن أنها مستعدة للتضحية بكل شيء في سبيل امتثال أوامره، وتلبية حاجاته، وتنفيذ رغباته. وأن يشغلها ألم فراقه عن هم سكنها بعده..

٧ . إن الرواية تصرح: بأنه (ﷺ) أمر عائشة بأن تقرر في بيتها، في إشارة منه لها بأنه سوف لا يدفن في ذلك البيت، لتحتاج إلى البحث عن غيره لسكنها.

٨ . إنه (ﷺ) أخبرها بأنها سوف لا تقر في بيتها، بل هي سوف تخرج منه لمحاربة إمام زمانها ووليها ظالمة له ..

٩ . قد يحق للناظر أن يبدي إحتمال أن يكون هذا الحوار بين النبي (ﷺ) وعائشة قد جاء توطئة لتوجيه التحذير لعائشة مما ستقدم عليه من الخروج على إمام زمانها، ليكون ذلك من الإخبارات الغيبية، ومن أعلام نبوته (ﷺ) .. وأن خلافة علي أمر إلهي يعرف النبي عن الله كل تفاصيل ما يجري فيه ..

١٠ . إن هذا الحوار أيضاً قد أنتج جرأة هائلة من عمر بن الخطاب على رسول الله (ﷺ) حيث رد على رسول الله (ﷺ)، وقرر لابنته حفصة: أن البيت بيتها، ولا ينازعها فيه أحد .. وكلمته الأخيرة تشير إلى أنه كان مطمئناً إلى أنه سوف يملك القدرة على رد كلام رسول الله (ﷺ) بعد وفاته!!

١١ . والأمر والأدهى إتهام عمر لرسول الله (ﷺ) بأنه استهيم بعلي (عليه السلام) حياً وميتاً .. وكأنه يريد أن يقول: إن تصرفاته (ﷺ) لا تستند إلى مبررات معقولة، بل هي نتيجة هيام خارج عن دائرة التعقل والحكمة.

وهذا يتناغم مع قوله في رزية يوم الخميس عن النبي (ﷺ): إن الرجل ليهجر، أو غلبه الوجع .  
١٢ . إن عمر قد أمر عائشة بالإمتناع عن مفاتحة النبي (ﷺ) بشيء من أمر علي (عليه السلام)، وأن لا تراده الكلام فيه، ربما لأنه

خشى أن يتسبب ذلك بتصريح النبي (ﷺ) بأمر حول مقام علي (عليه السلام) تزيد من تعقيد الأمور أمام مشاريعهم الإستثنائية..

١٣ . وأخيراً، فإن هذا التوجيه العمري لعائشة يُظهر مدى التنسيق بين أركان هذه الجماعة في موضوع إقصاء علي (عليه السلام)، والإستئثار بالأمر دونه..  
أين دفن النبي (ﷺ)؟!:

قد عرفنا: أنه (ﷺ) دفن في الموضع الذي قبض فيه، وقد روي عن عائشة قولها: اختلفوا في دفنه (ﷺ) فقالت لعلي (عليه السلام): إن أحب البقاع إلي مكان قبض فيه نبيه<sup>(١)</sup>.  
وكان (ﷺ) خرج فصلى بالناس، وخفف الصلاة، ثم وضع يده على عاتق علي (عليه السلام)، والأخرى على عاتق أسامة، ثم انطلقا إلى بيت فاطمة (عليها السلام)..  
وهناك قبض (ﷺ)..

ودفن في هذا البيت بالذات..

وقد ذكرنا أدلة كثيرة على هذا الأمر، وحددنا مكان بيت علي وفاطمة

---

١- مجمع الزوائد ج ٩ ص ١١٢ والخصائص الكبرى للسيوطي ج ٢ ص ٤٨٦ ومسند أبي يعلى ج ٨ ص ٢٧٩ والبداية والنهاية ج ٧ ص ٣٩٧ وتاريخ مدينة دمشق ج ٤٢ ص ٣٩٤ والغدير ج ٧ ص ١٨٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٨ ص ٦٩٣.

(عليه السلام) من جهة، وبيت عائشة من جهة أخرى في كتابنا الصحيح من سيرة النبي الأعظم (صلى الله عليه وآله) ج ٣٣ ص ١١٩ . ١٣٩ فلا بأس بالرجوع إليه ..

حديث سم النبي (صلى الله عليه وآله):

١ . روي: أنه لما رجع النبي (صلى الله عليه وآله) من خيبر، جاءت امرأة من اليهود . قد أظهرت الإيمان . بذراع مسمومة، وأخبرته أنها كانت قد نذرت ذلك له ..

وكان مع رسول الله (صلى الله عليه وآله) البراء بن معرور، والإمام علي (عليه السلام)، فطلب النبي (صلى الله عليه وآله) الخبز، فجيء به، فأخذ البراء لقمة من الذراع، ووضعها في فيه ..

فقال (عليه السلام): لا تتقدم رسول الله (صلى الله عليه وآله) .

فقال له البراء: كأنك تبخل رسول الله (صلى الله عليه وآله)؟!

فأخبره الإمام علي (عليه السلام): بأنه ليس لأحد أن يتقدم على رسول الله (صلى الله عليه وآله) بأكل ولا شرب، ولا قول ولا فعل ..

فقال البراء: ما أبخل رسول الله (صلى الله عليه وآله) ..

فقال الإمام علي (عليه السلام): ما لذلك قلت . ولكن هذا جاءت به يهودية، ولسنا نعرف حالها، فإذا أكلتها بدون إذنه وكلت إلى نفسك ..

هذا .. والبراء يلوك اللقمة، إذ أنطق الله الذراع، فقالت: يا رسول الله، إني مسمومة، وسقط البراء في سكرات الموت، ومات .

ثم دعا (ﷺ) بالمرأة فسألها..

فأجابته بما يتضمن الإعتراف بالجريمة، وأنه إن كان نبياً لم يضره ذلك، بل سوف يخبره الله به .

فأخبرها النبي (ﷺ) بأن البراء لو أكل بأمر رسول الله (ﷺ) لكفي شره وسمه ..

ثم دعا بقوم من خيار أصحابه، فيهم سلمان، والمقداد، وأبو ذر، وصهيب، وبلال، وعمار، وقوم من سائر الصحابة تمام العشرة، والإمام علي (عليه السلام) حاضر..

فدعا رسول الله (ﷺ) الله تعالى، ثم أمرهم بالأكل من الذراع المسمومة، فأكلوا حتى شبعوا،

وشربوا الماء.

وحبس المرأة، وجاء بها في اليوم التالي.. فأسلمت..

ولم يصل رسول الله (ﷺ) على البراء، حتى يحضر الإمام علي (عليه السلام)، ليُجِلَّ البراء مما كلمه

به حين أكل من الشاة.. وليكون موته بذلك السم كفارة له..

فقال بعض من حضر: إنما كان مزحاً مازح به علياً، لم يكن جداً فيؤاخذ به الله عز وجل بذلك.

فقال (ﷺ): لو كان ذلك منه جداً لأحبط الله أعماله كلها. ولو كان تصدق بمثل ما بين

الثرى إلى العرش ذهباً وفضة، ولكنه كان مزحاً وهو في حل من ذلك، إلا أن رسول الله يريد أن لا

يعتقد أحد منكم: أن علياً (عليه السلام) واجد عليه، فيجدد بحضرتكم إحلالاً،

ويستغفر له، ليزيده الله عز وجل بذلك قرينة ورفعة في جنانه.. الخ<sup>(١)</sup>.

٢- وفي رواية عن الأصمغ، عن الإمام علي (عليه السلام): أنه يقال للمرأة اليهودية: عبدة.

وأن اليهود هم الذين طلبوا منها ذلك، وجعلوا لها جعلاً.

فعمدت إلى شاة فشوتها، ثم جمعت الرؤساء في بيتها، وأتت رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فقالت: يا مُجَدِّد، قد علمت ما توجب لي من حق الجوار، وقد حضر في بيتي رؤساء اليهود، فزيئي بأصحابك..

فقام (صلى الله عليه وآله وسلم) ومعه الإمام علي (عليه السلام)، وأبو دجانة، وأبو أيوب، وسهل بن حنيف، وجماعة من المهاجرين..

فلما دخلوا، وأخرجت الشاة، سدت اليهود آناها بالصوف.

وقاموا على أرجلهم، وتوكلوا على عصيهم..

فقال لهم النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): اقعدوا..

فقالوا: إنا إذا زارنا نبي لم يقعد منا أحد، وكرهنا أن يصل إليه من أنفاسنا ما يتأذى به.

وكذبت اليهود لعنهم الله، إنما فعلت ذلك مخافة سورة السم.. ودخانته..

---

١- راجع: بحار الأنوار ج ١٧ ص ٣١٨ و ٣٢٠ و ٣٩٦ والتفسير المنسوب للإمام العسكري ص ١٧٧ ومناقب آل أبي

طالب ج ١ ص ١٢٨ والإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) للهمداني ص ٦٤٦.

ثم ذكرت الرواية: تكلم كنف الشاة، وسؤال النبي (ﷺ) لعبدة عن سبب فعلها، وجوابها له..  
وأن جبرئيل هبط إليه وعلمه دعاء، فقرأه النبي (ﷺ)، وكذلك من معه، ثم أكلوا من الشاة  
المسمومة، ثم أمرهم أن يجتمعوا<sup>(١)</sup>.

ونقول:

قد أثبتنا في كتابنا الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ﷺ) الجزء ٣٣ فصل: رسول الله  
(ﷺ) مات شهيداً، إن رسول الله (ﷺ) مات مسموماً..

غير أن ما يعيننا هنا هو التعرض للروايات التي ذكرت الإمام علياً (عليه السلام) في سياق حركة  
الأحداث في هذا الموضوع.. والرواية التي ذكرناها آنفاً هي الأوضح والأصرح في ذلك.. فالمطلوب  
هو الوقوف عند بعض ما تضمنته من إشارات، فنقول:

أولاً: ذكرت الرواية الأولى: أن البراء بن معرور أكل من الشاة المسمومة فمات، مع أن البراء  
قد توفي قبل هجرة النبي (ﷺ)

---

١- راجع: الأمالي للصدوق ص ٢٩٤ وبحار الأنوار ج ١٧ ص ٣٩٥ و ٣٩٦ وج ٩٢ ص ١٤٠ ومناقب آل أبي طالب  
ج ١ ص ٨٠ وروضة الواعظين ص ٦١ ومستدرک الوسائل ج ١٦ ص ٣٠٧ والثاقب في المناقب ص ٨١ والجواهر السننية  
ص ١٣٩ وجامع أحاديث الشيعة ج ٢٣ ص ٥٤٢.

إلى المدينة بشهر<sup>(١)</sup>، وقضية خير كانت في السنة السابعة بعد الهجرة.

وقد يقال: المراد بشر بن البراء، فسقطت كلمة (بشر) سهواً..

ويجاب:

بأن سقوطها مرات عديدة في رواية واحدة بعيد.

ثانياً: اختلفت الروايات في الذي أكل من الشاة، هل هو البراء بن معرور، أو بشر بن البراء

بن معرور، أو بشر بن البراء بن عازب؟!

وهل كانت هذه القضية في المدينة، أو في خير؟!

واختلفت أيضاً في موت أحد ممن كان مع النبي، أو عدم موت أحد.. وهناك اختلافات كثيرة

بين الروايات لا حاجة إلى استقصائها.

ثالثاً: ذكرت الرواية المتقدمة: أن علياً (عليه السلام)، صرح بأنه يشك

---

١ - راجع: السيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ١ ص ٣٠٨ أسد الغابة ج ١ ص ١٧٤ والإصابة ج ١ ص ١٤٤ و ١٤٥ و (ط دار الكتب العلمية) ج ١ ص ٤١٥ والإستيعاب (بهامش الإصابة) ج ١ ص ١٣٦ و (ط دار الجليل) ج ١ ص ١٥٢ وفتح الباري ج ٥ ص ٢٧٦ و ج ٧ ص ١٧٣ والثقات لابن حبان ج ١ ص ١٣٦ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٣ ص ٦٢٠ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٣ ص ٢٣٩ وصحيح ابن حبان ج ١٥ ص ٤٧٤ والمستدرک للحاكم ج ٣ ص ١٨١ وبحار الأنوار ج ١٩ ص ١٣٢ ونيل الأوطار ج ٤ ص ٩١ وإعانة الطالبين ج ٢ ص ١٢٣ وراجع: كنز العمال ج ١٣ ص ٢٩٤ وتاريخ مدينة دمشق ج ٥٦ ص ١٩.

في سلامة هدية تلك اليهودية، حيث قال: ولسنا نعرف حالها.. فلماذا لم يشك رسول الله (ﷺ) فيها أيضاً؟!.. وإن كان قد شك بها، فلماذا لم يحذر من معه من الأكل منها قبل التثبت من حالها؟! من حالها؟!

ولماذا بادر هو (ﷺ) إلى الأكل منها ما شاء الله؟! كما ورد في بعض نصوص الرواية<sup>(١)</sup>.

ولماذا لم يحذره علي (عليه السلام) من ذلك كما حذر البراء؟!!

ولماذا لم يأخذ البراء بتحذير علي؟!!

وإن كان النبي (ﷺ) قد سمع تحذير علي للبراء، فلماذا لم يرتب هو الأثر عليه؟!!

وإذا كان النبي (ﷺ) حاضراً وسامعاً للحوار بين علي (عليه السلام) وبين البراء، فلماذا لم يتدخل

لحسم النزاع؟!!

رابعاً: عددت الرواية المتقدمة عن التفسير المنسوب للإمام العسكري الأشخاص الذين دعاهم

النبي (ﷺ) للأكل من الذراع، وكانوا من خيار أصحابه، وذكرت صهيب الرومي منهم!! مع أن

صهيباً كان عبد سوء، وكان من أعوان المعتدين على الزهراء، والغاصبين لحق علي، وتخلف عن

بيعته (عليه السلام) أيضاً، وكان من المعادين لأهل البيت<sup>(٢)</sup>.

---

١- راجع كتابنا: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ﷺ) ج ٣٣ فصل: رسول الله (ﷺ) مات شهيداً.

٢- راجع فيما تقدم: ترجمة صهيب في قاموس الرجال ج ٥ ص ١٣٥. ١٣٧ وغيره.

خامساً: كيف يأكل خيار أصحاب النبي (ﷺ) من الشاة المسمومة إلى حد الشبع، ثم لا يصيبهم شيء، ويعيشون إلى عشرات الأعوام بعد ذلك.. ولكنه هو (ﷺ) وحده الذي وجد ألم أكلته بخير، بعد ثلاث سنوات، وإن أجهره قد انقطع، وما زال ينتفض به سمه حتى مات؟!..

سادساً: إن رواية التفسير تقول: إنه (ﷺ) لم يصل على البراء إلى أن يأتي علي (عليه السلام) ليحلّه مما كلمه به، وليكون موته بذلك السم كفارة له..

فلما اعترضوا على النبي (ﷺ) بأن البراء قد قال ذلك مزحاً، ولا يؤاخذ الله بالمزاح، تراجع (ﷺ) وقال: (..ولكنه كان مزحاً، وهو في حل من ذلك).

ثم اعتذر لهم عن موقفه الأول بأنه أراد أن لا يعتقد أحد أن علياً واجد عليه، فأراد أن يجدد بحضرتهم إحلالاً له، ويستغفر له، ليزيده بذلك قربة ورفعته في جنانه، وكأن الرواية تنسب التذليل والإخبار بغير الحق إليه (ﷺ)، ثم تراجع عن ذلك بعد ظهور الأمر.. وحاشاه من ذلك كله..

كما أننا لم نعرف الوجه لتعبيره بكلمة (..ولكنه كان مزحاً، وهو في حل من ذلك) مع أن المناسب أن يقول: إن كان مزحاً فهو في حل الخ..

سابعاً: كيف صدق المسلمون اليهود في قولهم: إذا زارنا نبي لم يقعد منا أحد.. وهم لم يؤمنوا بعد برسول الله؟!..

ألم يكن النبي (ﷺ) قد زارهم قبل ذلك، واجتمع بهم؟! فهل كانوا يقومون أيضاً، ويسئدون  
آنافهم بالصوف.. حتى لا يتأذى بأنفاسهم؟!..  
وحين سدوا آنافهم بالصوف مخافة سَوْرَةِ السم، هل تنفسوا من أفواههم بعد سد الآناف؟!..  
وهل التنفس من الفم يمنع من سَوْرَةِ السم حقاً؟!  
أم أنهم سدوها بالصوف، والتزموا بأن يتنفسوا منها أيضاً؟  
إن الرواية لم توضح لنا ذلك!!  
وإذا كان السم يؤثر إلى هذا الحد، فلا حاجة بهم إلى إطعام الرسول (ﷺ) من الشاة، بل  
يكفي أن يضعوها أمامه.. ويدخل السم إلى بدنه الشريف عن طريق التنفس.  
ثامناً: إذا كان النبي (ﷺ) قد علم بالسم، وقرأ الدعاء، وأمرهم بأكل ما هو مسموم، ليظهر  
المعجزة، والكرامة بذلك، فما معنى أمره لمن معه بالإحتجام بعد ذلك؟!..  
فهل أثر الدعاء في حجب أثر السم، أم لم يؤثر؟ فإن كان قد أثر، فما الحاجة إلى الحجامة؟!..  
وإن كان لم يؤثر، فلماذا كان الدعاء؟!  
وإذا كان قد أثر، فلماذا مات هو (ﷺ) من ذلك، ووجد انقطاع أجهره بعد ثلاث سنوات؟!  
وكيف أقدم (ﷺ) على تناول سم يؤدي إلى الموت، من دون تثبت من تأثير الدعاء في منع  
تأثير السم؟!..

الفصل السادس:  
السقيفة .. بروايتهم ..



## قريش .. والخلافة:

كانت قريش تتعاطى مع الخلافة بعد الرسول (ﷺ) على أنها حكم وسلطان، يجلب لها المنافع الدنيوية، ويعزز نفوذها، ويؤكد لها هيبتها المرتكزة على التجبر والظلم، ويعيد لها احترامها وامتيازاتها الظالمية، واستعلاءها البغيض، وكبرياءها المقيت..

أما النبي (ﷺ) وعلي (عليه السلام)، فالخلافة عندهم مقام أعطاه الله لأهله، يُحْفَظُ بها الدين، وتصان بها مصالح العباد. وهي شأن من شؤون الإمامة، التي لا تكون إلا للأئبياء وأوصيائهم.

الأنصار يراقبون الأحداث:

وعلى هذا الأساس نقول:

١ - لا شك في أن الأنصار كانوا على مقربة مما يجري، ويرون بأعينهم جرأة قريش على رسول الله (ﷺ) يوم عرفة، وفي رزية يوم الخميس، ومحاوله قتل النبي (ﷺ) بتنفيذ الناقة ليلة العقبة، ثم العصيان العلني لأوامره المتعلقة بسرية أسامة، ثم ما جرى في قضية صلاة أبي بكر بالناس.. وغير ذلك.

ويرون أيضاً جهد قريش وأعوانها المتواصل لإبطال مسعى رسول الله

(ﷺ) لتأكيد أمر الإمامة في علي (عليه السلام).. ويعرفون الكثير مما يدور في الحلقات والجلسات المختلفة، ويسمعون ويرون الهمسات والغمزات، وما يدبر ويحضر من الفريق المناوئ لعلي (عليه السلام) وبني هاشم، ولم يكن لديهم أدنى شك في أن ثمة تصميماً على منع علي من الوصول للخلافة مهما كلف الأمر.

٢ . والأنصار يعلمون أيضاً: أن أهل مكة حديثوا عهد بالإسلام، وإن أكثر الناس قد أعلنوا إسلامهم بعد فتح مكة، أي في سنتي تسع وعشر.

٣ . وكانوا يعلمون كذلك: أن قريشاً كانت تعتبر الأنصار هم السبب في ظهور أمر محمد، وقد نصره وآزره، وشاركوا في قتل فرسان ورجال قريش، وصناديد العرب، وأن مراجل حقدتها ومن يدور في فلكها كانت تغلي وتفور على الأنصار، ولا تجد لها متنفساً..

٤ . وكانوا يخشون من أن تنتقم منهم قريش وأعاونها إذا وصلت إلى الحكم والسلطان، وربما يكون إنتقاماً قاسياً وشرساً وبشعاً..

٥ . وكان في الأنصار طامعون وطامحون أيضاً.. وتراودهم خطرات وتصورات تحفزهم إلى استباق الأحداث، لأن الخلافة إذا كانت سوف لن تصل إلى أهلها، فلماذا لا يبادرون إلى اقتناص الفرصة، ما دام أن ذلك يحصنهم من انتقام الناس منهم.. علماً بأن المرشحين لهذا الأمر من الفريق الآخر ليسوا بأفضل حالاً من الطامحين من الأنصار، كسعد بن عباد وغيره.. فبادروا إلى سقيفتهم.. التي سوف نذكر ما جرى فيها في الفقرات التالية إن شاء الله..

## من تجليات خوف الأنصار:

- وقبل أن نذكر أحداث السقيفة، نذكر بعض الشواهد على خوف الأنصار من تولي بعض القرشيين - غير علي (عليه السلام) - للحكم، فلاحظ ما يلي:
- ١ . قال الحباب بن المنذر يوم السقيفة: (ولكننا نخاف أن يليها بعدكم من قتلنا أبناءهم، وآباءهم، وإخوانهم)<sup>(١)</sup>.
  - ٢ . إن الأنصار عندما مات النبي (صلى الله عليه وآله) كانوا ييكون، لأنهم لا يدرون ما يلقون من الناس بعده (صلى الله عليه وآله)<sup>(٢)</sup>.
  - ٣ . سيأتي: أن الأنصار قالت بعد خطبة أبي بكر فيهم في جملة كلام: (ولكننا نشفق بعد اليوم، فلو جعلتم اليوم رجلاً منكم، فإذا مات أخذتم رجلاً من الأنصار فجعلناه..)<sup>(٣)</sup>.

---

١- راجع: حياة الصحابة ج ١ ص ٤٢٠ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٥٣ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٢٦ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٥١ وقاموس الرجال ج ١٢ ص ١٠٨ وفتح الباري ج ١٢ ص ١٣٥ والسقيفة للمظفر ص ٩٧ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٣ ص ١٨٢ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٠ ص ٢٧٥ وحياة الإمام الحسين (عليه السلام) للقرشي ج ١ ص ٢٣٦.

٢- مسند أحمد ج ٦ ص ٣٣٩ ومجمع الروائد ج ٩ ص ٣٤.

٣- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٣ وراجع: بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٤٤ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٨ والإمامة والسياسة (تحقيق الزيني) ج ١ ص ١٤ و (تحقيق الشيرازي) ج ١ ص ٢٣.

### أحداث السقيفة بروايتهم:

ثم إن أتباع الخلفاء يروون أحداث السقيفة بطريقتهم الخاصة، متجاهلين الكثير من الأمور الهامة والحساسة التي وردت في مصادرهم، ونحن نذكر هنا النص الذي أورده الصالحى الشامى، مكتفين بذلك، فنقول:

قال الصالحى الشامى:

روى ابن إسحاق، والإمام أحمد، والبخارى، وابن جرير، عن ابن عباس: أن عمر بن الخطاب قال وهو على المنبر: إنه قد بلغني أن فلاناً . وفي رواية البلاذري عن ابن عباس: أن قائل ذلك الزبير بن العوام . قال: والله لو قد مات عمر لقد بايعت فلاناً<sup>(١)</sup>.

وفي رواية البلاذري عن ابن عباس: (بايعت علياً) لا يغرن امرءاً أن يقول: إن بيعة أبي بكر كانت فلتة فتمت<sup>(٢)</sup>.

- 
- ١- سبل الهدى والرشاد ج ١١ ص ١٢٧ و ج ١٢ ص ٣١١ عن ابن إسحاق، وأحمد، والبخارى، وابن جرير. وراجع: صحيح البخارى ج ٨ ص ٢٥ وفتح الباري (المقدمة) ص ٣٢٧ وعمدة القاري ج ١٧ ص ٦٢ و ج ٢٤ ص ٦ وصحيح ابن حبان ج ٢ ص ١٥٤ وأضواء البيان للشنقيطي ج ٥ ص ٣٦٨ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٠ ص ٢٨٠ و ٢٨١.
  - ٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١١. وراجع: خلاصة عقبات الأنوار ج ٣ ص ٣٠٥ وصحيح ابن حبان ج ٢ ص ١٥٥ و ١٥٧ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٠ ص ٢٨١ و ٢٨٣ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٣.

[والله ما كانت بيعة أبي بكر فلتة، ولقد أقامه رسول الله (ﷺ) مقامه، واختاره لدينهم على غيره، وقال: (يأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر)، فهل منكم أحد تقطع إليه الأعناق كما تقطع إلى أبي بكر؟ فمن بايع رجلاً عن غير مشورة من المسلمين، فإنه لا بيعة له، وإنه كان من خيرنا حين توفي رسول الله (صلى الله عليه وآله).

وإن الأنصار خالفونا، واجتمعوا بأشرافهم في سقيفة بني ساعدة، وتخلف عنا علي بن أبي طالب والزبير بن العوام، ومن معهما.

واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر، فقلت لأبي بكر: انطلق بنا إلى إخواننا هؤلاء من الأنصار، فانطلقنا نؤمهم حتى لقينا منهم رجلاً صالحاً: عويم بن ساعدة، ومعن بن عدي<sup>(١)</sup>.  
إلى أن قال:

فذكرنا لنا ما تمالأ عليه القوم، وقالوا: أين تريدون يا معشر المهاجرين؟!

---

١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١١. وراجع: بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٣٨ ومسند أحمد ج ١ ص ٥٥ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٢٣ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٤٦ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٠ ص ٢٨١ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٦٦ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٨ ص ١٤٢ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٢٧ والثقات لابن حبان ج ٢ ص ١٥٣ وخلاصة عبقات الأنوار ج ٣ ص ٣٠٨ و ٣١١ و ٣١٥ وصحيح ابن حبان ج ٢ ص ١٤٨ و ١٥٥ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٤٨٧. وراجع: عمدة القاري ج ٢٤ ص ٧ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٣.

قلنا: نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار.

قالا: فلا عليكم أن لا تقربوهم يا معشر المهاجرين، افضوا أمركم.

قال: قلت: والله لنأتينهم، فانطلقنا حتى أتيناهم في سقيفة بني ساعدة، فإذا بين ظهرانيهم رجل

مزمل، فقلت: من هذا؟

فقالوا: سعد بن عباد.

فقلت: ما له؟

فقالوا: وجع.

فلما جلسنا تشهد خطيبهم، فأثنى على الله بما هو أهله، ثم قال:

أما بعد.. فنحن الأنصار، وكتيبة الإسلام، وأنتم يا معشر المهاجرين رهط نبينا، وقد دفت إلينا دافة من قومكم.

قال: وإذا هم يريدون أن يختزلونا من أصلنا، ويغصبونا الأمر، فلما سكت أردت أن أتكلم، وقد زورت في نفسي مقالة قد أعجبتني، أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر، وكنت أداري منه بعض الجد.

فقال أبو بكر: على رسلك يا عمر، فكرهت أن أعصيه، فتكلم.

وكان هو أعلم مني، وأوقر، فوالله ما ترك من كلمة أعجبتني كنت زورتها في نفسي إلا قالها في بديهته، أو مثلها، أو أفضل منها، حتى سكت<sup>(١)</sup>.

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٢ وراجع: شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٢٤ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٢٧ وخلاصة عبقات الأنوار ج ٣ = = ص ٣٠٥ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٣.

إلى أن قال:

فتشهد أبو بكر، وأنصت القوم، ثم قال: بعث الله مُجَدِّدًا بالهدى، ودين الله حق، فدعا رسول الله (ﷺ) إلى الإسلام، فأخذ الله بقلوبنا ونواصينا، إلى ما دعانا إليه، فكنا معشر المهاجرين أول الناس إسلاماً، ونحن عشيرته، وأقاربه، وذوو رحمة، فنحن أهل النبوة، وأهل الخلافة، وأوسط الناس أنساباً في العرب، ولدتنا كلها، فليس منا قبيلة إلا لقريش فيها ولادة، ولن تعترف العرب ولا تصلح إلا على رجل من قريش.

هم أصبح الناس وجوهاً، وأبسطهم لساناً، وأفضلهم قولاً، فالناس لقريش تبع، فنحن الأمراء وأنتم الوزراء، وهذا الأمر بيننا وبينكم قسمة إلا بثلمة.

وأنتم يا معشر الأنصار إخواننا في كتاب الله، وشركاؤنا في الدين، وأحب الناس إلينا، وأنتم الذين آووا ونصروا، وأنتم أحق الناس بالرضا بقضاء الله، والتسليم لفضيلة ما أعطى الله إخوانكم من المهاجرين، وأحق الناس ألا تحسدوهم على خير آتاهم الله إياه.

وأما ما ذكرتم فيكم من خير، فأنتم له أهل، ولن تعرف العرب هذا الأمر، إلا لهذا الحي من قريش هم أوسط العرب نسباً وداراً.

وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين، فبايعوا أيهما شئتم، وأخذ بيدي

وبيد أبي عبيدة بن الجراح، وهو جالس بيننا<sup>(١)</sup>.

إلى أن قال:

فقال عمر وأبو عبيدة: ما ينبغي لأحد بعد رسول الله (ﷺ) أن يكون فوقك يا أبا بكر، أنت صاحب الغار مع رسول الله (ﷺ)، وثاني اثنين، وأمرك رسول الله (ﷺ) حين اشتكى، فصليت بالناس، فأنت أحق بهذا الأمر.

قالت الأنصار: والله ما نحسدكم على خير ساقه الله إليكم، وما خلق الله قوماً أحب إلينا، ولا أعز علينا منكم، ولا أرضى عندنا هدياً منكم، ولكننا نشفق بعد اليوم، فلو جعلتم اليوم رجلاً منكم، فإذا مات أخذتم رجلاً من الأنصار فجعلناه، فإذا مات أخذنا رجلاً من المهاجرين فجعلناه، فكنا كذلك أبداً ما بقيت هذه الأمة، بايعناكم، ورضينا بذلك من أمركم، وكان ذلك أجدر أن يشفق القرشي، إن زاغ، أن ينقض عليه الأنصاري.

فقال عمر: لا ينبغي هذا الأمر، ولا يصلح إلا لرجل من قريش، ولن ترضى العرب إلا به، ولن

تعرف العرب الإمارة إلا له، ولن يصلح إلا

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٢ و ٣١٣. وعن الرياض النضرة ج ١ ص ٢١٣ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٤٣ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٥٨ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٦ ص ١٦٥ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٧ والدرجات الرفيعة ص ٣٣١ وخلاصة عبقات الأنوار ج ٣ ص ٣٠١ فما بعد .

عليه، والله لا يخالفنا أحد إلا قتلناه<sup>(١)</sup>.

وعند الإمام أحمد: قال قائل من الأنصار: أنا جدي لها المحكك، وعذيقها المرجب، منا أمير، ومنكم أمير يا معشر قريش.

قال: فكثير اللغط، وارتفعت الأصوات، حتى خشينا الاختلاف، فقلت: ابسط يدك يا أبا بكر، فبسط يده فبايعته، وبايعه المهاجرون، ثم بايعه الأنصار<sup>(٢)</sup>.

وعند ابن عقبة: فكثير القول حتى كادت الحرب تقع بينهم، وأوعد بعضهم بعضاً، ثم تراضى المسلمون، وعصم الله لهم دينهم، فرجعوا وعصوا الشيطان.

ووثب عمر فأخذ بيد أبي بكر، وقام أسيد بن حضير الأشهلي، وبشير بن سعد أبو النعمان بن بشير يستبقان لبايعا أبا بكر، فسبقهما عمر فبايع، ثم

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٣ وراجع: الإمامة والسياسة (تحقيق الزيني) ج ١ ص ١٤ و (تحقيق الشيرازي) ج ١ ص ٢٣.

٢- مسند أحمد ج ١ ص ٥٦ وصحيح البخاري ج ٨ ص ٢٧ وعمدة القاري ج ٢٤ ص ٨ وصحيح ابن حبان ج ٢ ص ١٥٠ وشرح نوح البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٢٤ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٣ ص ٦١٦ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٠ ص ٢٨٣ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٤٦ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٢٧ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ٣ ص ٧ وخلاصة عبقات الأنوار ج ٣ ص ٣٠٣ و ٣٠٦.

بإيعاء معاً<sup>(١)</sup> .

وعند ابن إسحاق في بعض الروايات، وابن سعد: أن بشير بن سعد سبق عمر<sup>(٢)</sup> .

إلى أن قال:

ووثب أهل السقيفة يبتدرون البيعة، وسعد بن عبادة مضطجع يوعك، فإزدحم الناس على أبي بكر، فقال رجل من الأنصار: اتقوا سعداً، لا تطأوه، فتقتلوه.

فقال عمر، وهو مغضب: قتل الله سعداً، فإنه صاحب فتنة.

فلما فرغ أبو بكر من البيعة رجع إلى المسجد، فقعده على المنبر، فبايعه الناس حتى أمسى،

وشغلوا عن دفن رسول الله ﷺ<sup>(٣)</sup> .

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٣ وراجع: شرح أصول الكافي ج ١٢ ص ٤٨٨ .

٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٣ وراجع: الكافي ج ٨ ص ٣٤٣ وشرح أصول الكافي ج ١٢ ص ٤٨٨ والإحتجاج ج ١ ص ١٠٦ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٦٢ و ٣٢٥ و ٣٢٦ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ١٠ و ١٨ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٣٠ وكنز العمال ج ٥ ص ٦٠٦ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٣ ص ١٨٢ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٠ ص ٢٩٢ و ج ٣٠ ص ٢٧٥ .

٣- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٤ والعبر وديوان المبتدأ والخبر ج ٢ ق ٢ ص ٦٤ وفتح الباري ج ٧ ص ٢٥ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥٩ وعمدة القاري ج ١٦ ص ١٨٦ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٣٦ و السيرة الحلبية ج ٣ ص ٤٨٢ .

إلى أن قال:

روى ابن إسحاق، والبخاري، عن أنس بن مالك قال: لما بويع أبو بكر في السقيفة، وكان الغد جلس أبو بكر، فقام عمر فتكلم، وأبو بكر صامت لا يتكلم، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال:..

إلى أن قال:

..وإن الله قد جمع أمركم على خيركم، صاحب رسول الله (ﷺ)، ثاني اثنين إذ هما في الغار، فقوموا فبايعوه، فبايع الناس أبا بكر بيعة العامة بعد بيعة السقيفة، ثم تكلم أبو بكر فحمد الله، وأثنى عليه بالذي هو أهله<sup>(١)</sup>.

وفي رواية البلاذري، عن الزهري أنه قال:

الحمد لله، أحمدته وأستعينه على الأمر كله، علانيته وسره، ونعوذ بالله من شر ما يأتي بالليل والنهار، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً، فدام الساعة، فمن

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٤. وراجع: تاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥٠ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٦٩ وج ٦ ص ٣٣٢ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٥ وتخريج الأحاديث والآثار ج ٢ ص ٤٠٦ وكنز العمال ج ٥ ص ٦٠١ والتقات لابن حبان ج ٢ ص ١٥٧ والصوارم المهرقة ص ٦٣ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٤٩٣ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٨٣.

أطاعه رشد، ومن عصاه هلك، انتهى<sup>(١)</sup>.

ثم قال: أما بعد أيها الناس، فإني قد وليت عليكم ولست بخيركم. وقد كانت بيعتي فلتة، وذلك أني خشيت الفتنة، وأيم الله ما حرصت عليها يوماً قط، ولا طلبتها، ولا سألت الله تعالى إياها سرّاً ولا علانية، وما لي فيها من راحة<sup>(٢)</sup>.

وقال: (واعلموا أن لي شيطاناً يعزّيني، فإذا رأيتموني غضبت فاجتنبوني، لا أوثر في أشعاركم وأبشاركم)<sup>(٣)</sup>.

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٤ والثقات لابن حبان ج ٢ ص ١٥٩.

٢- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٤ والعنمانية للجاحظ ص ٢٣١.

٣- راجع: الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٣ ص ٢١٢ والإمامة والسياسة (بتحقيق الزيني) ج ١ ص ٢٢ و (بتحقيق الشيرازي) ج ١ ص ٣٤ وتاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٢٢٤ و (ط مؤسسة الأعلمي) ج ٢ ص ٤٦٠ وصفة الصفوة ج ١ ص ٢٦١ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٦ ص ٢٠ و ج ١٧ ص ١٥٦ و ١٥٩ وكنز العمال ج ٥ ص ٥٨٩ وراجع: سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٥. وراجع: الفصول المختارة للشريف المرتضى ص ١٢٤ والإحتجاج للطبرسي ج ٢ ص ١٥٢ ومناقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٤٣٠ وبحار الأنوار ج ١٠ ص ٤٣٩ و ج ٤٩ ص ٢٨٠ و ج ٩٠ ص ٤٥ والغدير ج ٧ ص ١١٨ وراجع: تخرّيج الأحاديث والآثار ج ١ ص ٤٨١ و ٤٨٢ وتمهيد الأوائيل وتلخيص الدلائل للباقلاني ص ٤٧٦ و ٤٩٣ والبداية والنهاية ج ٦ ص ٣٣٤ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٠ ص ٣٠٣ و ٣٠٤.

وروى البلاذري والبيهقي . بإسناد صحيح . من طريقين، عن أبي سعيد: أن أبا بكر لما صعد المنبر نظر في وجوه القوم فلم ير الزبير، فسأل عنه، فقام ناس من الأنصار فأتوا به، فقال أبو بكر: قلت: ابن عمه رسول الله (ﷺ) وحواريه، أردت أن تشق عصا المسلمين؟! فقال: لا تثريب يا خليفة رسول الله (ﷺ).  
فقام فبايعه .

ثم نظر في وجوه القوم فلم ير علياً، فسأل عنه، فقام ناس من الأنصار فأتوا به، فجاء، فقال أبو بكر: قلت: ابن عم رسول الله (ﷺ) وختنه على ابنته، أردت أن تشق عصا المسلمين؟! قال: لا تثريب يا خليفة رسول الله (ﷺ)، فبايعه<sup>(١)</sup> .

قال أبو الربيع: وذكر غير ابن عقبة: أن أبا بكر قام في الناس بعد مبايعتهم إياه، يقلبهم في بيعتهم، ويستقلبهم فيما تحمله من أمرهم، ويعيد ذلك عليهم، كل ذلك يقولون: والله لا نقتلك ولا نستقتلك، قدمك رسول

---

١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٦ وراجع: تاريخ مدينة دمشق ج ٣٠ ص ٢٧٧ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٦٩ وج ٦ ص ٣٣٣ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٤٩٤ والمستدرك للحاكم ج ٣ ص ٧٦ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٨ ص ١٤٣ وكنز العمال ج ٥ ص ٦١٣ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ٣ ص ١٠ والسيرة الحلبية (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٨٥ والصورم المهرقة ص ٦١ .

الله (ﷺ) فمن ذا يؤخرك<sup>(١)</sup>.

قال العلامة الأميني: اكتفى عمر بن الخطاب بقوله: (من له هذه الثلاث؟: **(ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا)**)<sup>(٢)</sup>.

ويقوله له: إن أولى الناس بأمر نبي الله ثاني اثنين إذ هما في الغار، وأبو بكر السباق المسن.

ويقوله يوم بيعة العامة: إن أبا بكر صاحب رسول الله. وثاني اثنين إذ هما في الغار<sup>(٣)</sup>.

وقال سلمان للصحابة: أصبتم ذا السن منكم، ولكنكم أخطأتم أهل

---

١- سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٧ وراجع: والإمامة والسياسة (بتحقيق الزيني) ج ١ ص ٢٢ و (بتحقيق الشيرازي) ج ١ ص ٣٣ والعثمانية للجاحظ ص ٢٣٥ وتاريخ مدينة دمشق ج ٦٤ ص ٣٤٥ وطبقات المحدثين بأصبهان لابن حبان ج ٣ ص ٥٧٦ وأضواء البيان للشنقيطي ج ١ ص ٣١ والغدير ج ٨ ص ٤٠.

٢- الآية ٤٠ من سورة التوبة.

٣- السيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ٣١١ والرياض النضرة ج ٢ ص ٢٠٣ و ٢٠٦ وشرح نوح البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٣٨ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٤٧ و ٢٤٨ و (ط دار إحياء التراث العربي) ج ٥ ص ٢٦٧ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٤٩٠ والسيرة الحلبية ج ٢ ص ٣٥٩. وراجع: صحيح ابن حبان ج ١٥ ص ٢٩٨ ومسنند الشاميين ج ٤ ص ١٥٦ وموارد الظمان ج ٧ ص ٨١.

بيت نبيكم<sup>(١)</sup> .

وقال عثمان: إن أبا بكر الصديق أحق الناس بها، إنه لصديق، وثاني اثنين، وصاحب رسول

الله ﷺ<sup>(٢)</sup> .

ونقول:

إن هذا العرض للأحداث غير سليم، بل هو مصنوع بعناية فائقة، وقد اُخْتُزِلَ، وُحُرِفَ، وزادوا وتصرفوا فيه، حسبما رأوا أنه يخدم عقيدتهم، وميولهم، ونحن لا نريد استقصاء البحث فيه، بل نكتفي بوقفات يسيرة تكفي لإعطاء الانطباع عما جرى، وعن بعض ما تضمنه عرضهم هذا لوقائع هذا الحدث من دس وتحريف وتزييف.. ونذكر من هذه الوقفات ما يلي:

توضيح بضع كلمات:

السقيفة: مكان مستطيل، مسقوف، يُستظل به.

وبنو ساعدة: بطن من الأنصار. وكانت السقيفة لهم وفي محلتهم.

---

١- الغدير ج ٧ ص ٩٢ وشرح نوح البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٤٩ وج ٦ ص ٤٣ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣١٤ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٤٦ و ٦٩ والشافي في الإمامة للشريف المرتضى ج ٣ ص ٢٢٥ .

٢- كنز العمال ج ٥ ص ٦٥٣ والغدير ج ٧ ص ٩٢ وحديث خيثة ص ١٣٤ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٠ ص ٢٧٦ .

جذيلها: تصغير جذل، عود ينصب للإبل الجري، تحتك به، فتشفى.. والتصغير هنا للتعظيم.  
أي أنا من يستشفى برأيه:

والمحكك: الذي كثر به الحك حتى صار أملساً.

عذيق: تصغير عذق - بفتح العين - للتعظيم. وهو هنا النخلة. وأما بالكسر فهو العرجون.  
المرجب: من الرجبة - بضم الراء وسكون الجيم - الذي يحاط به النخلة الكريمة مخافة أن تسقط.  
وإما من رجبت الشيء أرجبه رجباً. عظمته. وقد شدد مبالغة فيه<sup>(١)</sup>.. والحديث عن بعض ما  
تضمنته المقدمة نكله إلى فصل مستقل هو الفصل التالي:

---

١ - راجع: سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٩.

الفصل السابع:  
السقيفة.. تحت المجهر..



## عمر ينكر موت الرسول (ﷺ):

وفور انتقال رسول الله (ﷺ) إلى الرفيق الأعلى، بادر عمر بن الخطاب إلى إنكار موته (ﷺ) وقال: ما مات رسول الله، ولا يموت، حتى يظهر دينه على الدين كله. وليرجعن وليقطعن أيدي رجال وأرجلهم ممن أرجف بموته. لا أسمع رجلاً يقول: مات رسول الله إلا ضربته بسيفي. واستمر على هذا الحال يحلف للناس على صحة ما يقول حتى ازيد شدقاه، إلى أن جاء أبو بكر من السنح، وهو موضع يبعد عن المسجد ميلاً واحداً، فكشف عن وجه رسول الله (ﷺ)، ثم خرج فقال لعمر الذي ما زال يحلف: أيها الخالف على رسلك.. وأمره ثلاث مرات بالجلوس، فلم يفعل.

ثم قام خطيباً في ناحية أخرى، فترك الناس عمر وتوجهوا إلى أبي بكر، فقال: من كان يعبد مُجْداً، فإن مُجْداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، ثم تلا قوله تعالى: (أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ) (١).

---

١ - الآية ١٤٤ من سورة آل عمران.

وأظهر عمر أنه سلم وصدق، قائلاً: كأني لم أسمع هذه الآية<sup>(١)</sup>.  
وروى ابن إسحاق والبخاري عن أنس قال: لما بويع أبو بكر في السقيفة، وكان الغد جلس أبو بكر فقام عمر فتكلم، وأبو بكر صامت.  
فقال: أيها الناس، إني كنت قلت لكم بالأمس مقالة ما كانت إلا عن رأيي، وما وجدتها في كتاب الله، ولا كانت عهداً عهداً إلي رسول الله (ﷺ). ولكن كنت أرجو أن يعيش رسول الله فيدبرنا، ويكون آخرنا موتاً، وإن الله أبقى فيكم كتابه الذي به هدى الله ورسوله، فإن

---

١ - راجع: كنز العمال (ط الهند) ج ٣ ص ٣ و ١٢٩ و ج ٤ ص ٥٣ و (ط مؤسسة الرسالة) ج ٧ ص ٢٤٤ وعن البخاري ج ٤ ص ١٥٢ وعن شرح المواهب للزرقاني ج ٨ ص ٢٨٠ وذكرى حافظ للدمياطي ص ٣٦ وتاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٢٠١ وعن الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٢٤ وعن السيرة النبوية لدحلان (بهامش الحلبية) ج ٣ ص ٣٧١ - ٣٧٤ وشرح نصح البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ١٧٨ و ج ٢ ص ٤٠ والإحكام لابن حزم ج ٤ ص ٥٨١ والطرائف لابن طاووس ص ٤٥٢ وتاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ١١٤ والمعجم الكبير ج ٧ ص ٥٧ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٤٢ وتاريخ أبي الفداء ج ١ ص ١٥٦ والمواهب اللدنية ج ٤ ص ٥٤٤ و ٥٤٦ وروضة المناظر لابن شحنة (مطبوع بهامش الكامل) ج ٧ ص ٦٤ وإحياء العلوم ج ٤ ص ٤٣٣. وراجع: إحقاق الحق (الأصل) ص ٢٣٨ و ٢٨٧ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٥٤٧

اعتصمتم هداكم الله كما هداكم به<sup>(١)</sup> .

ونقول:

١ . لماذا في السنح؟!:

السنح مكان يبعد عن المسجد بمقدار ميل واحد<sup>(٢)</sup> .

وقيل: هو عالية من عوالي المدينة<sup>(٣)</sup> .

وأدنى العوالي كما يقول ياقوت الحموي: يبعد عن المدينة أربعة أميال أو ثلاثة<sup>(٤)</sup> .

- 
- ١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٥ . وراجع: الفصول المختارة للشريف المرتضى ص ٢٤٣ وبحار الأنوار ج ٣٠ ص ٥٩٢ وتخريج الأحاديث والآثار للزيلعي ج ٢ ص ٤٠٦ وكنز العمال ج ٥ ص ٦٠٠ والثقات لابن حبان ج ٢ ص ١٥٦ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥٠ والبداية والنهاية لابن كثير ج ٥ ص ٢٦٨ وج ٦ ص ٣٣٢ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧٤ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٤٩٢ .
  - ٢ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٢٤٦ و ٣٠٢ وراجع: زهر الربى على المجتبي ج ١ ص ٢٥٣ و ٢٥٤ وعون المعبود ج ٢ ص ٧٧ وشرح مسلم للنووي ج ٥ ص ١٢٢ وإرشاد الساري ج ١ ص ٤٩٣ .
  - ٣ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٢٤٦ ووفاء الوفاء ج ٤ ص ١٢٦١ .
  - ٤ - راجع: معجم البلدان ج ٤ ص ١٦٦ وسبل الهدى والرشاد ج ٤ ص ٢٦٠ وعون = المعبود ج ٣ ص ٢٦٨ وراجع: السنن الكبرى للبيهقي ج ١ ص ٤٤٠ وعمدة القاري ج ٥ ص ٣٧ وج ٢١ ص ١٦١ وصحيح البخاري ج ٤ ص ١٧٠ وج ٨ ص ١٥٣ وفتح الباري ج ٢ ص ٢٣ ووفاء الوفاء ج ص ١٢٦١ وتغليق التعليق ج ٥ ص ٣٢٣ وتاريخ مدينة دمشق ج ١٥ ص ٧٠ وج ٤٣ ص ٢٠١ .

فقولهم: إن منزل أبي بكر يبعد عن مسجد المدينة ميلاً واحداً لا يصح، إلا إن كان مرادهم مسجد قباء لا مسجد النبي (ﷺ)..

والمفروض . حسب زعمهم :- أن أبا بكر حريص على رسول الله (ﷺ) إلى حد دفعه حرصه إلى التمرد عليه، والإمتناع عن امتثال أمره بالكون في جيش أسامة.. رغم أن رسول الله لعن من تخلف عن ذلك الجيش!! فلماذا تركه إذن وذهب إلى السنح؟!

وثمة سؤال آخر، وهو: لماذا أسكن أبو بكر زوجته في ذلك المكان البعيد؟!

هل لأن أبا بكر كان يحب الخلوة، والإبتعاد عن الضوضاء؟!

أم لأنه كان يحتاج إلى هذه الخلوة لتمشية بعض الأمور التي تحتاج إلى ذلك؟!  
أم ماذا؟!

٢ . معلومات عمرية:

١ . ثم إننا لا ندري من أين علم عمر بجرمة أن يقول القائل: إن النبي

(ﷺ) مات، وأنه يستحق العقوبة بذلك؟!

٢ . وكيف يجرم أن يقال: مات، ولا يجرم أن يقال: يهجر؟! وهل سيقى يهجر بعد رجوعه أو أنه سيعود إلى رشده؟!

٣ . من الذي أخبر عمر: أن النبي (ﷺ) سيرجع؟!

٤ . من أين سيرجع، أمن سفر، أم من موت، أم من إغماء؟!

وزعمت بعض النصوص: أنه غيبته كغيبته موسى بن عمران؟!

٥ . من أين علم أن النبي (ﷺ) لم يميت؟!

٦ . من أين علم عمر أن النبي (ﷺ) سيموت، بعد أن يظهر دينه على الدين كله؟! وما معنى هذا التعبير؟!.

٧ . هل كفر عمر عن أيمانه التي كان يطلقها ليقنع الناس بصحة ما يقول، ثم ظهر عدم صحة شيء من تلك الأقوال؟!

٣ . صلاحيات عمر:

١ . إذا كان النبي (ﷺ) سيرجع، ويعاقب من أرجف بموته، بقطع أيديهم وأرجلهم، فلماذا يتهددهم بضربهم عمر بسيفه؟!

٢ . من الذي خول عمر معاقبة الناس على مخالفتهم؟

٤ . لماذا فعل عمر ذلك؟!

ومن الواضح: أن ما فعله عمر لم يكن له أي أثر سوى إضاعة الوقت، وتأخير إعلان موت النبي (ﷺ) والحؤول دون انتشار خبر موته، والمنع من المبادرة إلى أي إجراء إلى حين مجيء أبي بكر من السنح..

وهكذا كان ..

٥ . أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ:

وحين أنكر عمر موت رسول الله (ﷺ) قرأ عمرو بن زائدة على عمر وعلى الصحابة قوله تعالى: (أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ) . وقرأ عليه أيضاً قوله تعالى: (إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ) <sup>(١)</sup> .

ولكن عمر بقي مصراً على موقفه إلى أن جاء أبو بكر، وقرأ الآية الأولى، فتراجع عمر فوراً، فلماذا أصر أولاً، ثم تراجع ثانياً، مع أن الآية المذكورة قرأت عليه في الموردين؟!  
ثانياً: إن آية (انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ) <sup>(٢)</sup> لا تحدد وقتاً لموت النبي (ﷺ)، لا بعد ظهور دينه، ولا قبله.

ثالثاً: قول عمر في رزية يوم الخميس، حسبنا كتاب الله، ومنعه النبي من كتابة أي شيء، يستبطن الإعتراف بموت النبي وبقاء عمر، والناس بعده .. فلماذا أنكر موته الآن؟!  
الشيخان إلى السقيفة:

وقد ذكر العلامة المظفر (رحمته الله): أنه بعد أن اجتمع الرجال: أبو بكر وعمر، وانتهت مهزلة إنكار موت رسول الله (ﷺ)، لم

---

١ - الآية ٣٠ من سورة الزمر .

٢ - الآية ١٤٤ من سورة آل عمران .

يطل مقامهما (حتى جاء اثنان من الأوس مسرعين إلى دار النبي، وهما: معن بن عدي، وعويم بن ساعدة. وكان بينهما وبين سعد الخزرجي المرشح للخلافة موجدة قديمة، فأخذ معن بيد عمر بن الخطاب، ولكن عمر مشغول بأعظم أمر، فلم يشأ أن يصغي إليه، لولا أنه كان يبدو على معن الإهتمام، إذ يقول له: (لا بد من قيام)، فأسرَّ إليه باجتماع الأنصار، ففرع أشد الفرع. وهو الآخر يصنع بأبي بكر ما صنع معن معه، فيسر إلى أبي بكر بالأمر، وهو يفرع أيضاً أشد الفرع.

فذهبا يتقاودان مسرعين إلى حيث مجتمع الأنصار، وتبعهما أبو عبيدة بن الجراح، فتماشوا إلى الأنصار ثلاثتهم.

أما علي ومن في الدار، وفي غير الدار من بني هاشم، وباقي المهاجرين والمسلمين، فلم يعلموا بكل الذي حدث، ولا بما عزم عليه أبو بكر وعمر.

ألم تكن هذه الفتنة التي فرغ لها أبو بكر وعمر أشد الفرع . على حد تعبيرهم . تعم جميع المسلمين بخيرها وشرها، وأخص ما تخص علياً (عليه السلام)، ثم بني هاشم؟

أوليس من الجدير بهما أن يوقفاهم على جليلة الأمر، ليشاركوهما في إطفاء نار الفتنة الذي دعاهما إلى الذهاب إلى مجتمع الأنصار مسرعين؟!

ثم لماذا يخص عمر أبو بكر بالإسرار إليه دون الناس، ثم أبا عبيدة؟<sup>(١)</sup>.

---

١ - السقيفة للشيخ محمد رضا المظفر (نشر مكتبة الزهراء - قم) ص ١٢٠ و ١٢١.

هذا.. وقد ذكرنا بعض ما جرى في السقيفة وفي غيرها، وبعض ما استدلوا به على الأنصار، لإثبات أحقية أبي بكر بالخلافة، وبيننا خطتها في كتابنا: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ﷺ) ج ٣٣، فصل: ما جرى في السقيفة، فراجع..

تهديدات عمر للأنصار:

وقد تهدد عمر الأنصار بالقتل في يوم السقيفة، وحين عبر الأنصار عن مخاوفهم من المهاجرين، وطالبوا بضمانات، ولو بأن يكون منهم أمير، ومن المهاجرين أمير بادر إلى الإستنصار بالعرب، وقال:

(لن ترضى العرب إلا به، ولن تعرف العرب الإمارة إلا له، ولن يصلح إلا عليه).

ثم أطلق قراره الحاسم والجازم الذي أكده بالقسم، فقال: (والله لا يخالفنا أحد إلا قتلناه).

فكثر اللغط، وارتفعت الأصوات، حتى كادت الحرب تقع، وأوعد بعضهم بعضاً، وبايع أبا بكر عمر وأبو عبيدة، وبشير بن سعد، وأسيد بن حضير.. ولعل عويم بن ساعدة، ومعن بن عدي، اللذين جاءا بأبي بكر وعمر إلى السقيفة قد بايعاه أيضاً.

ولم يُسَمَّ أحد لنا غير هؤلاء، سوى خالد بن الوليد، وسالم مولى أبي حذيفة، مع الشك في حضورهما في السقيفة، فلعلهما لحقا بعض ما جرى، أو بايعاه في الطريق.

وإذا كان الإختلاف قد نما حتى كادت الحرب أن تقع، وقد توعد بعضهم بعضاً، ومع إطلاق هذا التهديد والوعيد القوي والحاسم من عمر كيف يقال: إن البيعة لأبي بكر كانت عن رضى، وإجماع؟!..

ويبدو أن أبا بكر وحزبه الذين ذكرنا أسماءهم، تركوا الأنصار في سقيفتهم يختلفون فيما بينهم، ويتلاومون، ويتجادلون، ويتهم بعضهم بعضاً، وخرجوا إلى المسجد، ليفاجئوا علياً (عليه السلام) بالأمر الواقع، وليتدبروا الأمر قبل أن يصل الخبر إلى مسامع علي (عليه السلام) وبني هاشم، فيقع ما لم يكن بالحسبان..

علي (عليه السلام) يحارب بالشائعة:

وحين بدأت التجاذبات في السقيفة، وبدأت كفة أبي بكر بالرجحان على سعد بن عبادة قال بعض الأنصار: (إن فيكم لرجلاً لو طلب هذا الأمر لم ينازعه فيه أحد)، يعني علياً (عليه السلام)<sup>(١)</sup>. فدللت هذه الكلمة على أن ثمة من قال لهم: إن علياً (عليه السلام) قد عزف عن هذا الأمر، ولم يعد يطلبه.. ولكن سداجة الأنصار، ومفاجأة المهاجرين لهم بهذه الأمور، وتلاحق الأحداث لم يبق فرصة جعل الأنصار في مأزق أعجلهم عن التأمل والتفكير في صحة هذه الدعاوى. مع أنها كانت بديهية البطلان، فإن في أعناقهم بيعة لعلي (عليه السلام)، أخذها له

---

١ - شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٢٠ وتاريخ يعقوبي ج ٢ ص ١٢٣ والموفقيات للزبير بن بكار ص ٥٧٩.

رسول الله (ﷺ) منهم يوم الغدير. ولو كان علي قد صرف النظر بالفعل، إن كان يحق له ذلك، فعليه أن يعلنه على الملأ. وأن يقبل الناس من بيعتهم بصورة علنية.

كما أن ثبوت البيعة لعلي (عليه السلام) في أعناقهم تغنيه عن طلب هذا الأمر، وذلك واضح.. وربما قيل ذلك لتبرير نقضهم لبيعة الغدير، لأنه إذا كان صاحب الحق قد تخلى عن حقه، فلا بأس بطلب هذا الأمر، حفظاً لنظام الأمة، وسعياً في إبعاد الإختلاف عنها. والأنصار لم يكونوا في أكثرهم أهل حنكة سياسية ودهاء..

ولكن هذه الشائعات لم تفلح في اقتلاع علي (عليه السلام) من نفوس الناس، بل بقوا يرون فيه المنقذ، والأمل الذي تسكن إليه النفوس..

ولذلك نلاحظ: أنه بعد نجاح أبي بكر في إزاحة سعد بن عباد، وضاعت الفرصة من يد الأنصار هتف فريق منهم: لا نبايع إلا علياً<sup>(١)</sup>.

وتدلنا هذه الكلمة على أنه حتى الذين بادروا إلى الإستئثار بالأمر كانوا يثقون بأن إساءتهم لعلي (عليه السلام)، ولو بهذا المستوى من الشناعة والبشاعة لا تدفعه إلى التخلي عن واجبه الديني والأخلاقي تجاههم، ولا

---

١- راجع: تاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٤٣ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣١١ و ٣٣٨ والغدير ج ٧ ص ٧٨ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٢٥ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٢٢ والإكمال في أسماء الرجال ص ٨٢.

تدعوه إلى معاملتهم بما يستحقونه من مقت، وطرد وإبعاد، بل هو الإنسان العدل الحكيم،  
والصفوح الحليم، الذي لا يفرط بالحق، ولا يجيد عنه قيد شعرة.

الإفتتات على علي (عليه السلام):

وروى ابن عقبة - بأسناد جيد - عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف: أن رجلاً من المهاجرين  
غضبوا في بيعة أبي بكر، منهم علي والزبير، فدخلا بيت فاطمة بنت رسول الله  
(صلى الله عليه وآله) ومعهما السلاح، فجاءهما عمر بن الخطاب في عصابة من المهاجرين والأنصار، فيهم  
أسيد بن حضير وسلمة بن سلامة بن وقش الأشهلين، وثابت بن قيس بن شماس الخزرجي،  
فكلموهما حتى أخذ أحدهم سيف الزبير فضرب به الحجر حتى كسره.

ثم قام أبو بكر فخطب الناس، واعتذر إليهم، وقال: والله ما كنت حريصاً على الإمارة يوماً  
قط ولا ليلة، ولا سألتها الله تعالى قط سراً ولا علانية. ولكني أشفقت من الفتنة وما لي في الإمارة  
من راحة، ولكني قلدت أمراً عظيماً ما لي به طاقة ولا يدان، إلا بتقوية الله تعالى، ولوددت أن  
أقوى الناس عليها مكاني اليوم.

فقبل المهاجرون منه ما قاله، وما اعتذر به، وقال علي والزبير: ما غضبنا إلا أنا أخرنا عن  
المشورة، وإنا لنرى أن أبا بكر أحق الناس بما بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله).

وإنه لصاحب الغار، وثاني اثنين.

وإننا لنعرف له شرفه.

ولقد أمره رسول الله (ﷺ) بالصلاة بالناس وهو حي<sup>(١)</sup>.  
ونقول:

١ . علي متمرّد.. وأبو بكر زاهد:

هذا النص يظهر علياً بصورة المتمرّد على صاحب الحق، والظالم له، ويصور أبا بكر بصورة الإنسان المظلوم الزاهد بالمناصب، الحريص على درء الفتنة، ويتمنى لو يجد من هو أقوى منه ليتخلى له عن ذلك المقام.. في إشارة إلى أن علياً (عليه السلام) لا يملك هذه القوة التي كانت لأبي بكر..

ثم هو يظهر تفاهة تفكير علي (عليه السلام) والزبير..

ويظهر أيضاً أن علياً (عليه السلام) يدلّس على الناس في إظهاره الزهد بالدنيا..

أو أنه . والعياذ بالله . يكذب على الناس بتظاهره بأنه غضب لدينه، وهو إنما غضب لنفسه، لأنه آخر عن المشورة.

ثم هو يقدم علياً بصورة الذي أدركته لمسة وجدانية، فصار يعترف بأحقية أبي بكر، وقيم الأدلة على ذلك..

---

١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٧ وراجع: الرياض النضرة ج ١ ص ٢٤١ وتاريخ الخميس ج ٢ ص ١٦٩ وراجع: المسترشد للطبري ص ٣٧٩ و ٣٧٨ وإثبات الهداة ج ٢ ص ٣٨٣.

٢ . هذا هو علي (عليه السلام):

أما بالنسبة لزعمهم أن علياً (عليه السلام) بادر إلى مبايعة أبي بكر، وأنه كان يستدل لهم على صحة خلافته بما تقدم، فنقول:

إن هؤلاء المفتتتين على الحق والحقيقة لا يذكرون أن علياً (عليه السلام) لم يحضر السقيفة ..

ولكن أهل السقيفة رجعوا إليه من سقيفتهم، ليهاجموه وهو في داخل بيته.

فقد رجع أهل السقيفة إلى المسجد، وطرقوا الباب على علي (عليه السلام)، بعد فراغه من دفن النبي (صلى الله عليه وآله)، وكانت زوجته فاطمة الزهراء (عليها السلام) وراء الباب عند القبر، وكأنها تبكي أباه، وتناجيه، وتودعه بدموعها، وبكلماتها الأخيرة، فسألت: من الطارق؟! وإذ بهم يقتحمون عليها الباب بعنف، فعصروها بين الباب والحائط، فصرخت، وأسقطت جنينها ..

فسمع علي (عليه السلام) صوتها، فبادر المهاجمين، فهربوا، وخلّوها رهينة الآلام، والأوجاع قد حصل وكل ذلك في ثوان معدودة.

وانصرف علي (عليه السلام) لإسعاف سيده النساء، وبقي معها إلى الصباح، وهم مكتنفون باب داره.

وجاء أبو بكر في الصباح إلى المسجد، وجلس على المنبر، وصار الناس يباعونه.

ولعل الزبير تسلل في هذه الفترة إلى داخل بيت علي (عليه السلام) .. وجاء عمر، وخالد، وأسيد بن حضير، ومعاذ بن جبل، ومُجَّد بن مسلمة، وثابت بن قيس بن شماس الخزرجي، وسلامة بن وقش، وقنفذ، والمغيرة في عصابة آخرين إلى بيت الزهراء وعلي (عليه السلام) . وجاؤوا بالخطب، وأضرموا النار بباب فاطمة (عليها السلام) .

ولعل الزبير خرج إليهم في تلك اللحظة، فأخذوا سيفه فضربوا به الحجر فكسروه. ثم اقتحموا البيت على علي (عليه السلام)، وحاولت (عليها السلام) أن تدفعهم مرة أخرى، فضربوها، وأخرجوه ملبياً، لكي يبايع.

فخرجت (عليها السلام) خلفه، فضربوها أيضاً، وأرجعها سلمان إلى البيت بأمر من علي (عليه السلام) . ثم تُرِكَ علي (عليه السلام) .. فعاد إلى البيت.

وبعد ثمانية أو عشرة أيام أخذت منها فذك، وتعرضت للضرب مرة أخرى أيضاً..

٣ . إكراه الناس على البيعة:

وفي ليلة الثلاثاء بعد دفن النبي (صلى الله عليه وآله) مباشرة دخلت إلى المدينة . وهي بلد صغير الحجم، قليل عدد السكان . عدة ألوف من المقاتلين، من قبائل النفاق التي كانت حول المدينة، ولا سيما قبيلة أسلم، وأخذوا مسالكها، وملأوا أزقتها، وتضايقت بهم سلكها، فقوي بهم جانب أبي بكر، وأيقن عمر بالنصر، واختبأ المؤمنون في بيوتهم، وهم قلة قليلة جداً، وصار عمر وجماعة معه يدورون على البيوت، وبعض الناس يدلونهم عليهم، فيقولون لهم: في هذا البيت يوجد اثنان. وفي ذاك يوجد

ثلاثة، أو واحد أو أكثر، فيقتحمون عليهم البيوت، ويخرجونهم بالقوة، ويسحبونهم إلى المسجد للبيعة..

ولم يكن مع علي (عليه السلام) في بيته من يصلو به على المهاجرين، أو من ينتصر به. ولو أنه ظهر لهم: أنه يريد قتالهم، فلا شك في أنهم سوف لا يبقون على أي مؤمن في المدينة، بل هم سيقتلونهم كيداً منهم لعلي (عليه السلام)، فإن السكك كانت مشحونة بالمقاتلين، ولا يستطيع أحد أن يظهر رأسه منها، فضلاً عن أن يتمكن من الإلتحاق بعلي (عليه السلام) لنصرته، أو ليقاتل معه..

ولو أن تلك الثلة القليلة من المؤمنين قتلت فعلى من سيتأمر علي (عليه السلام)؟! وبمن سوف يقيم الدولة، ويحفظ أمن الناس، وبمن يدفع الأعداء؟!

٤ . إشفاق أبي بكر من الفتنة:

وقال أبو بكر: إنه أشفق من الفتنة، مع أن الحقيقة هي: أنه لو ترك هذا الأمر، لتسير الأمور فيه وفق توجيهات رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، لم يبق مكان للفتنة.

ولو أنهم لم يتهموا رسول الله بالهجر.

ولو أطاعوه في الخروج في جيش أسامة.

ولو تركوه يكتب لهم الكتاب الذي لن يضلوا بعده.

ولو تركوه ينصب لهم أمير المؤمنين (عليه السلام) يوم عرفة..

ولو لم يستأثر أبو بكر بالأمر لنفسه، فلماذا تضرب الزهراء (عليها السلام)، ويسقط جنينها، وهي التي يغضب الله لغضبها؟! وقد قالت الزهراء (عليها السلام) رداً على هذه المقالة: (أزعمتم خوف الفتنة؟! ألا في الفتنة سقطوا)<sup>(١)</sup>.

٥ . أبو بكر هو الأقوى:

٤ . إن أبا بكر يقول: إنه كان يودّ أن يكون مكانه من هو أقوى منه على حمل مسؤولية الأمانة.

والسؤال هو: من أين علم أبو بكر أنه هو الأقوى من سائر الصحابة على حمل هذه المسؤولية؟!

ولماذا لا يكون الأقوى هو الذي نصبه الله ورسوله لها، وهو الجامع للصفات المطلوبة فيها دون سواه، وهو علي (عليه السلام)، فإنه هو الأعلم، والأتقى، والأشجع والأقوى، والأزهد، والأعظم جهاداً،

---

١ - راجع: دلائل الإمامة ص ١١٦ والإحتجاج ج ١ ص ١٣٧ والطرائف لابن طاووس ص ٢٦٥ وبحار الأنوار ج ٢٩ ص ٢٢٥ و ٢٣٨ و ٢٧٥ ومناقب أهل البيت للشيرازي ص ٤١٧ والسقيفة وفدك للجوهري ص ١٤٣ وشرح الأخبار ج ٣ ص ٣٦ وفدك في التاريخ ص ١٣٣ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٦ ص ٢٥١ وبلاغات النساء لابن طيفور ص ١٤ وجواهر المطالب لابن الدمشقي ج ١ ص ١٦٠ واللمعة البيضاء ص ٦٣٦.

ومؤازرة، وبذلاً لنفسه في الله ورسوله من جميع البشر.

٦ . صلاة أبي بكر، وحديث الغار:

وأما الإستدلال على أحقية أبي بكر بالخلافة بما زعموه من أنه صلى بالناس في مرض رسول الله (ﷺ)، وبأنه صاحب النبي (ﷺ) في الغار، فهو مكذوب على أمير المؤمنين (عليه السلام). بلا ريب، وقد ذكرنا ذلك أكثر من مرة.. فلا حاجة إلى الإعادة.

غير أننا نعود لتذكير القارئ بما يلي:

ألف: إن الصلاحية لإمامة الجماعة لا تعني الصلاحية لإمامة الأمة.

ب: إن الصحبة في الغار لا تعني أن ذلك الصاحب عالم، أو شجاع، أو تقى، أو مدبر، أو غير ذلك.. ليصح الإستدلال بها على أهليته للإمامة والخلافة.

ج: قلنا: إن الصحبة في الغار قد بينت وأثبتت أن ذلك الصاحب فاقد لأبسط الأمور التي تؤهله لأدنى مقام.. بل إن آية الغار قد أظهرت موجبات القدح فيه، كما أوضحناه في كتابنا: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ﷺ)..

التدليس غير المقبول:

قال ابن إسحاق: ولما قبض رسول الله (ﷺ) انحاز هذا الحي من الأنصار إلى سعد بن عبادة في سقيفة بني ساعدة، واعتزل علي بن أبي طالب، والزبير بن العوام، وطلحة بن عبيد الله في بيت فاطمة، وانحاز

بقية المهاجرين إلى أبي بكر، وانحاز معهم أسيد بن حضير في بني عبد الأشهل.  
فأتى آت إلى أبي بكر وعمر فقال: إن هذا الحي من الأنصار مع سعد بن عباد في سقيفة  
بني ساعدة، وقد انحازوا إليه، فإن كان لكم بأمر الناس حاجة فأدركوا قبل أن يتفاقم أمرهم.  
ورسول الله (ﷺ) في بيته لم يفرغ من أمره، قد أغلق دونه الباب أهله.  
قال عمر: فقلت لأبي بكر: انطلق بنا إلى إخواننا هؤلاء حتى ننظر ما هم عليه<sup>(١)</sup>.

---

١ - سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١١ وقال في هامشه: أخرجه البيهقي في الدلائل ج ٧ ص ٢٢٩ وابن كثير في البداية  
والنهاية ج ٥ ص ٢٥٢ وانظر ترجمة حماد في الميزان ج ١ ص ٥٩٨ والبخاري في التاريخ ج ٣ ص ٢٨ والضعفاء للعقيلي  
ج ١ ص ٣٠٨ والمجروحون لابن حبان ج ١ ص ٢٥٢ وأنساب الأشراف للبلاذري (ط دار المعارف) ج ١ ص ٥٨٣ و (ط  
دار الفكر) ج ٢ ص ٢٦٤ وراجع: السيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ١٠٧١ وراجع: صحيح البخاري ج ٨ ص ٢٧  
ومسند أحمد ج ١ ص ٥٥ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٨ ص ١٤٢ و تاريخ الإسلام للذهبي ج ٣ ص ٦ والكامل في التاريخ  
ج ٢ ص ٣٢٧ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٤٦ وتاريخ مدينة دمشق ج ٣٠ ص ٢٨٢ والثقات لابن حبان ج ٢  
ص ١٥٤ وشرح نوح البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٢٣ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ = ص ٤٨٨ والمصنف للصنعاني ج ٥  
ص ٤٤٢ وعمدة القاري ج ٢٤ ص ٧ والصورم المهرقة ص ٥٦ وخلاصة عبقات الأنوار ج ٣ ص ٣٠٢ و ٣٠٨ .

ونقول:

إن علياً (عليه السلام) لم يعتزل أهل السقيفة في بيت فاطمة، بل كان (عليه السلام) منشغلاً بتغسيل وتجهيز رسول الله (صلى الله عليه وآله) - حسب تصريح الرواية نفسها - وبعض بني هاشم كانوا بالقرب منه يلبون ما يطلبه منهم..

وأهل السقيفة هم زعماء الأوس والخزرج، ولحق بهم أربعة أو خمسة أشخاص من المهاجرين، وبايع هؤلاء المهاجرون واحداً منهم، ولم يرض أكثر الأنصار آنئذٍ بذلك، ثم خرج أولئك المهاجرون، ومعهم بضعة رجال من الأنصار إلى المسجد، فلحق بهم غيرهم في الطريق وفي المسجد، فصاروا جماعة، وهاجموا الزهراء، وعلياً (عليه السلام) في بيتهما..

وأما سائر الناس، فهم إما في بيوتهم، وهم الأكثر، أو في المسجد، أو في أعمالهم، أو في غير ذلك من شؤون..

خطبة أبي بكر:

إن الذين وردوا على الأنصار هم:

١ . أبو بكر بن أبي قحافة.

٢ . عمر بن الخطاب.

. أبو عبيدة.

وأضاف بعضهم: سالماً مولى أبي حذيفة.. وربما أضيف خالد أيضاً، ولعلهما جاءا متأخرين..  
وقد استطاع هؤلاء بمساعدة أسيد بن حضير، وعويم بن ساعدة، ومعن بن عدي، وبشير بن  
سعد أن يبتزوا الأوس والخزرج ما كانوا يرونه في أيديهم..  
ولم يكلفهم الحصول على هذا الأمر سوى كلمات يسيرة أوردها أبو بكر، وهي التالية: (إن  
هذا الأمر إن تطاولت إليه الخزرج لم تقصر عنه الأوس، وإن تطاولت إليه الأوس لم تقصر عنه  
الخزرج، وقد كانت بين الحيين قتلى لا تنسى، وجراح لا تداوى.  
فإن نعق منكم ناعق جلس بين لحبيي أسد، يضغطه المهاجري، ويجرحه الأنصاري.  
وأنتم يا معشر الأنصار من لا ينكر فضلكم في الدين، ولا سابقتكم العظيمة في الإسلام،  
رضيكم الله أنصاراً لدينه ولرسوله، وجعل إليكم هجرته، وفيكم جلة أزواجه وأصحابه، فليس بعد  
المهاجرين الأولين عندنا بمنزلتكم، فنحن الأمراء، وأنتم الوزراء)<sup>(١)</sup>.

---

١ - راجع: البيان والتبيين ج ٣ ص ١٨١ وراجع: تاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥٧ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٣٥  
والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٢٩ وراجع: المصنف لابن أبي شيبة ج ٨ ص ٥٧١.

ونوضح بعض مرامي هذه الخطبة على النحو التالي:

- ١ . بدأ أبو بكر خطابه برشوة شكلية للأنصار، حين ذكر فضلهم وسابقتهم، واعتبرهم أول من آمن ونصر، إلخ.. فأرضى بذلك غرورهم، واستمال الكثيرين منهم إليه، وأوحى لهم بأنه يريد إنصافهم، وليس بصدد التنافس معهم، ومفاخرتهم..
- ٢ . فإذا عاد وقدم المهاجرين عليهم، وجعل الأنصار في درجة تلي درجتهم، فلن يتهم بالتعصب لفريقه، ويكون قد مهد السبيل لترتيب الآثار على هذا التقديم، من أسهل طريق، وتأتي تلك النتيجة طبيعية ومقبولة..
- ٣ . وقد حرص على أن لا يطلق تفضيله للمهاجرين، لأن ذلك سيكون غير مقبول، فخص منهم المهاجرين الأولين بالتقديم.
- ٤ . ثم تحاشى أي تعبير يدل على استبعاد الأنصار، بل أراحهم بطريقة توحى بأنه يريد مشاركتهم، حين قال لهم: نحن الأمراء، وأنتم الوزراء..
- ٥ . ثم أذكى طموح بعض الأنصار، واستفزهم لمناوأة سعد بن عبادة ومنافسته، حين حرك فيهم عرقهم القبلي وعصبيتهم العشائرية التي وصفها النبي بأنها منتنة.. حيث ذكر: أن الأمير إن كان من الأوس، فلن ترضى به الخزرج، وكذلك العكس.
- ٦ . ثم ذكرهم بإحن الجاهلية، وبما كان بينهم من حروب وتترات، وآلام وجراح، فادعى لهم أنها لا تنسى؟! مع أن الإسلام كان قد أحمدها، وكان البلمس الشافي لها، لو التزموا بتعاليمه، ومفاهيمه..

- ٧ . فضعف بذلك أمر سعد، ثم أكد هذا الإستضعاف العملي لسعد وللأنصار حين تهددهم عمر، وأهان سعداً، واعتبره هو وكل من يطلب هذا الأمر من الأنصار ناعقاً..
- ٨ . ثم تقدم أبو بكر خطوة أخرى، فجعل المهاجرين حكماً على الناس، يقررون لأنفسهم ولغيرهم، ويعزلون وينصبون، وأخرج الأنصار عن دائرة المشاركة في الإختيار.
- ٩ . ثم استدل على أحقية المهاجرين من الأنصار بأنهم أولياء الله وعشيرته، فأسقط بذلك حجج الأنصار، وجعلهم غرباء عن هذا الأمر، مدلين بباطل، متهماً إياهم بأنهم بصدد إعادة حكم الجاهلية.. وهو ما لا يرضاه منهم أحد من المسلمين.
- ١٠ . ثم أخرج موقف الأنصار عن دائرة الحكمة، والتعقل والتدبير السليم، ليصبح إفساداً لأمر الناس، ومن أعمال الفتنة
- ١١ . وبذلك يصبح الأنصار موضع التهمة، ويثير الشك والشبهة في أمرهم لدى كل من يرغب بمساعدتهم والكون إلى جانبهم، فإنه يصبح متهماً مثلهم بإثارة الفتنة.
- ١٢ . ثم أدخل اليأس إلى نفوس الأنصار في أن تستقيم لهم الأمور، حين قرر أن العرب لا تدين إلا لهذا الحجي من قريش.
- وعمر بن الخطاب أيضاً:
- ثم جاء عمر بن الخطاب ليؤكد ذلك التهديد والوعيد، وسائر المضامين التي

سجلها أبو بكر، فقال مجيباً على مقولة أحد الأنصار: منا أمير ومنكم أمير بقوله:  
(لا يجتمع اثنان في قرن، والله لا ترضى العرب أن يؤمروكم ونبيها من غيركم، ولكن العرب لا  
تمتنع أن تولي أمرها من كانت النبوة فيهم، وولي أمورهم منهم.  
ولنا بذلك على من أبي من العرب الحجة الظاهرة، والسلطان المبين.  
من ذا ينازعنا سلطان محمد وإمارته، ونحن أولياؤه وعشيرته إلا مدل بباطل، أو متجانف لإثم، أو  
متورط في هلكة)<sup>(١)</sup>.

وبعد أن أظهر بشير بن سعد اقتناعه بحجة أبي بكر وعمر، وتسليمه بأن لا نصيب للأنصار  
في الحكم والحاكمية، بادر أبو بكر إلى إظهار زهده في هذا الأمر، والتحدث بطريقة توحى بأنه  
ينأى بنفسه عن هذا المقام، وأنه إنما كان يتكلم لمجرد إحقاق الحق، فقال مشيراً إلى عمر، وإلى أبي  
عبدة: قد رضيت لكم أحد هذين الرجلين، فأيهما شئتم فبايعوا.  
لقد قال أبو بكر هذا مع علمه بأنهما سيردان الأمر إليه، ربما لأنهم كانوا متفقين على ذلك.

---

١- راجع: الإحتجاج للطبرسي ج ١ ص ٩٢ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ١٨١ و ٣٤٥ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦  
ص ٩ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٦٠ و تاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥٧ والإمامة والسياسة (بتحقيق الزيني) ج ١  
ص ١٥ و (بتحقيق الشيرازي) ج ١ ص ٢٥ والشافي في الإمامة للشريف المرتضى ج ٣ ص ١٨٨ و حياة الإمام الحسين  
(عائمه) للقرشي ج ١ ص ٢٤٨.

وربما لعلمه بعدم جرأتها على القبول بالتقدم عليه، لأكثر من سبب.. وهكذا كان، فبايعاه وسبقهما بشير بن سعد بالبيعة، وبايعه أيضاً قريبه أسيد بن حضير، وعويم بن ساعدة، ومعن بن عدي، وسالم مولى أبي حذيفة فيما قيل. وترك هؤلاء سقيفة أولئك، ليواصلوا فيها نزاعاتهم، وخرجوا إلى المسجد لمعالجة أمر علي وبنو هاشم، وجماعات آخرين، وذلك بوضعهم أمام الأمر الواقع، ومواجهتهم بأمر قد قضى، وإيهامهم بأنه لا ثمرة، بل لا مجال للنقاش فيه، ولا للعودة عنه.

الذين لم يبايعوا أبا بكر:

وبعد كل العنف الذي مارسه الذين بايعوا أبا بكر، ورغم كل حشودهم وتهديداتهم.. وبعد مرور أيام كثيرة قضوها في الترهيب والترغيب، فقد تخلف عن بيعة أبي بكر جماعة منهم: بنو هاشم، وعلي، والعباس، والفضل بن العباس، وعتبة بن أبي لهب، وسعد بن عباد، وسلمان، وعمار، والمقداد، وأبو ذر، وأبي بن كعب، وسعد بن أبي وقاص، والزبير، وطلحة، والبراء بن عازب، وخزيمة بن ثابت، وفروة بن عمرو الأنصاري، وخالد بن سعيد بن العاص<sup>(١)</sup>.

---

١- مروج الذهب ج ٢ ص ٣٠١ والعقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٩ و (ط أخرى) ج ٣ ص ٦٤ وشرح نصح البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ١٣١ و ج ٢ ص ١٣٠ - ١٣٤ عن الجوهري، وأسد الغابة ج ٣ ص ٢٢٢ وتاريخ الأمم والملوك (ط دار المعارف) ج ٣ ص ٢٠٨ = = والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٢٥ و ٣٣١ وتاريخ يعقوبي (ط الغري) ج ٢ ص ١٠٣ و ١٠٥ وسمط النجوم العوالي ج ٢ ص ٢٤٤ والسيرة الحلبية (ط البهية بمصر) ج ٣ ص ٣٥٦ والمختصر لأبي الفداء ج ١ ص ١٥٦ وراجع: الرياض النضرة ج ١ ص ١٦٧ وتاريخ الخميس ج ١ ص ١٨٨ وابن شحنة (بهامش الكامل) ج ١١ ص ١١٢.

والذين بايعوه إنما بايعوه كرهاً<sup>(١)</sup>.

بيعة أبي بكر فلتة:

ومن المقولات المشهورة قول أبي بكر: (إن بيعتي كانت فلتة وقى الله شرها، وخشيت الفتنة)<sup>(٢)</sup>.  
كما أن عمر في أيام خلافته قد وصف بيعة أبي بكر بأنها كانت فلتة كما تقدم وسيأتي<sup>(٣)</sup>.

- 
- ١- راجع: شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ٢١٩ وج ٦ ص ٩ و ١١ و ١٩ و ٤٠ و ٤٧ و ٤٨ و ٤٩.  
٢- راجع: شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٥٠ وج ٦ ص ٤٧ وأنساب الأشراف البلاذري ج ١ ص ٥٩٠ وسبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٤ عنه. وراجع: كتاب الأربعين للشيرازي ص ١٥٤ والمراجعات للسيد شرف الدين ص ٣٣٧ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٤٦.  
٣- راجع: صحيح البخاري (كتاب الحدود، باب رجم الحبلى من الزنا إذا أحصنت) (ط محمد علي صبيح) ج ٨ ص ٢٠٩ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٢٣ = = ٢٦ و ٢٩ وج ٦ ص ٤٧ والسيرة النبوية لابن هشام (ط دار الجيل) ج ٤ ص ٢٢٦ والنهاية لابن الأثير ج ٣ ص ٤٦٦ وتاريخ الأمم والملوك (ط دار المعارف بمصر) ج ٣ ص ٣٠٥ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٢٧ ولسان العرب ج ٢ ص ٣٧١ وتاج العروس ج ١ ص ٥٦٨ والصواعق المحرقة (ط المحمدية) ص ٨ و ١٢ و ٣٤ و ٣٦ وتاريخ الخلفاء ص ٦٧ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٣٦٠ و ٣٦٣ ومسنند أحمد ج ٦ ص ٥٥ وأنساب الأشراف ج ٥ ص ١٥ والرياض النضرة ج ١ ص ١٦١ وتيسير الوصول ج ٢ ص ٤٢ و ٤٤ وتمام المتون للصفدي ص ١٣٧ والملل والنحل (ط دار المعرفة) ج ١ ص ٢٢ والتمهيد للباقلاني ج ١ ص ١١٦.

والفلتة: ما وقع من غير إحكام.  
وقيل: يجوز أن يريد بها الجلسة، ومعنى أن الإمامة يوم السقيفة مالت إلى توليتها الأنفس،  
ولذلك كثر فيها التشاجر، فما قلدها أبو بكر إلا انتزاعاً من الأيدي.  
ومثل هذه البيعة جدية بأن تكون مثيرة للفتن، فعصم الله من ذلك، ووقى شرها<sup>(١)</sup>.  
الإكراه في بيعة أبي بكر:  
وقد رسم العلامة الأميني (رحمته الله) صورة للعنف الذي رافق بيعة

---

١ - راجع: سبل الهدى والرشاد ج ١٢ ص ٣١٨ والفائق للزمخشري ج ٣ ص ٥٠.

أبي بكر، نحاول أن نلخصها على النحو التالي:

لقد بلغت الأمور في السقيفة حداً جعل عمر بن الخطاب يقول: (اقتلوا سعداً قتل الله سعداً، إنه منافق أو صاحب فتنة).

وقد قام الرجل (عمر) على رأسه، وقال له: (لقد هممت أن أطأك حتى تندر عضوك، أو عيونك)<sup>(١)</sup>.

فيتلقاه قيس بن سعد بقوله: (لئن حصصت منه شعرة ما رجعت وفي فيك واضحة، أو جارحة)<sup>(٢)</sup>.

ثم قال عمر: (والله ما يخالفنا أحد إلا قتلناه..). حسبما ورد.

وارتفعت الأصوات حتى كادت الحرب أن تقع..

وينتضي الحباب بن المنذر سيفه ويقول: (والله لا يرد علي أحد ما أقول إلا حطمته بالسيف). فيقال له: إذن يقتلك الله.

- 
- ١- مسند أحمد ج ١ ص ٥٦ والعقد الفريد ج ٤ ص ٨٦ وتاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٢٢٢ و (ط مؤسسة الأعلمي) ج ٢ ص ٤٥٩ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٤ ص ٣٣٩ والرياض النضرة ج ١ ص ١٦٢ و ١٦٤ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٣٥٩ و (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٨٢. وراجع: بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٣٦.
  - ٢- تاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٢٢٢ و (ط مؤسسة الأعلمي) ج ٢ ص ٤٥٩ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٣٥٩ والشافي في الامامة للشريف المرتضى ج ٣ ص ١٩٠ وسفينة النجاة للسراي التنكابني ص ٦٨ والغدير ج ٥ ص ٣٦٩ و ج ٧ ص ٧٦.

فيقول: بل إياك يقتل<sup>(١)</sup>.

فأخذ، ووطئ في بطنه، ودس في فيه التراب<sup>(٢)</sup>.

وآخر ينادي: (أما والله، أرميكم بكل ما في كنانتي من نبل، وأخضب منكم سناني ورحي، وأضربكم بسيفي ما ملكته يدي، وأقاتلكم مع من معي من أهلي وعشيرتي)<sup>(٣)</sup>.

- 
- ١- مسند أحمد ج ١ ص ٥٦ والبيان والتبيين ج ٣ ص ١٩٨ والعقد الفريد ج ٤ ص ٨٦ والسيرة النبوية لابن هشام ج ٣ ص ٣٣٩ والإمامة والسياسة ج ١ ص ١٥ وعن صحيح البخاري ج ٦ ص ٢٥٦ وتاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٢٢٠ و ٢٢٣ و (ط مؤسسة الأعلمي) ج ٢ ص ٤٥٧ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٣٠ والرياض النضرة ج ١ ص ٢٠٢ و ٢٠٤ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٤٦ وج ٧ ص ١٤٢ وعن صفة الصفوة ج ١ ص ٢٥٦ وتيسير الوصول ج ٢ ص ٤٥ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٣٨ وج ٦ ص ٩ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٣٥٨ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٢٥
  - ٢- شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٤٠ والغدير ج ٧ ص ٧٦.
  - ٣- الإمامة والسياسة لابن قتيبة (بتحقيق الزيني) ج ١ ص ١٧ و (بتحقيق الشيري) ج ١ ص ٢٧ وتاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٢٢٢ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٣١ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٣٩ والغدير ج ٧ ص ٧٦ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٣٥٩ و (ط دار المعرفة) ج ٣ ص ٤٨٣ والشافي في الإمامة للشريف المرتضى ج ٣ ص ١٩١.

و آخر يقول: (إني لأرى عجاجة لا يطفئها إلا دم)<sup>(١)</sup>.  
ويستل الزبير سيفه، ويقول: (لا أعمده حتى يبايع علي).  
فيقول عمر: (عليكم بالكلب).  
فيؤخذ سيفه من يده، ويضرب به الحجر، فيكسر<sup>(٢)</sup>.  
كما أن المقداد يُدْفَعُ في صدره<sup>(٣)</sup>، ويضرب أنف الحباب بن المنذر ويُكسَرُ<sup>(٤)</sup>.

- 
- ١- الغدير ج ٣ ص ٢٥٣ وج ٧ ص ٧٦ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٣٩ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ٢٢١ وج ٢ ص ٤٤ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٤٩ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٢٦ وراجع: بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٢٧ و ٣٢٨ وفدك في التاريخ ص ١٠٤ وحياة الإمام الحسين (عليه السلام) للقرشي ج ١ ص ٢٥٢.  
٢- الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٨ وتاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٢٠٣ والرياض النضرة ج ١ ص ٢٠٧ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ١٧٤ وج ٢ ص ١٥٦ وج ٦ ص ١١ و ٤٧ والأُمالي للمفيد ص ٤٩ والإحتجاج للطبرسي ج ١ ص ٩٥ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ١٨٤.  
٣- الصوامر المهرقة ص ٥٨ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٤٦ وكتاب الأربعين للماحوزي ص ٢٦٦ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ١٧٤.  
٤- الغدير ج ٥ ص ٣٦٨ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ١٧٤ وكتاب الأربعين للماحوزي ص ٢٦٦.

والأمرُّ والأدهى من ذلك كله أن أبا بكر بعث عمر بن الخطاب إلى بيت الزهراء (عليها السلام) وقال له: إن أبوا فقَاتلهم.

فأقبل بقبس من نار على أن يضرهم عليهم الدار، فلقيته فاطمة فقالت: (يا بن الخطاب، أجنث لتحرق دارنا)؟!!

قال: (نعم، أو تدخلوا فيما دخلت فيه الأمة)<sup>(١)</sup>.

وقال لهم عمر: (لتخرجن إلى البيعة، أو لأحرقنّها على من فيها).

فقيل له: (إن فيها فاطمة).

فقال: (وإن)<sup>(٢)</sup>.

---

١- العقد الفريد ج ٤ ص ٨٧ وتاريخ أبي الفداء ج ١ ص ١٥٦ وأعلام النساء ج ٤ ص ١١٤ وراجع: روضة المناظر ج ١ ص ١٨٩ حوادث سنة ١١ والطرائف لابن طاووس ص ٢٣٩ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٣٩ والغدير ج ٧ ص ٧٧ ونهج السعادة للمحمودي ج ٥ ص ٢٧٢ ومجمع النورين للمرندي ص ٢٤٦ ونهج الحق وكشف الصدق للعلامة الحلي ص ٢٧١ وإحشاق الحق (الأصل) ص ٢٢٨ و شرح إحشاق الحق (الملحقات) ج ٢٥ ص ٥٤٤. وراجع: البداية والنهاية ج ٥ ص ٢٥٠ وسير أعلام النبلاء (سيرة الخلفاء الراشدين) ص ٢٦ والرياض النضرة ج ١ ص ٢٤١.

٢- تاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٢٠٢ و (ط مؤسسة الأعلمي) ج ٢ ص ٤٤٣ والإمامة والسياسة ج ١ ص ١٩ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٥٦ و ج ٦ ص ٤٨ وأعلام النساء ج ٤ ص ١١٤ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٥٣ و ٧٣ = والطرائف لابن طاووس ص ٢٣٨ وبناء المقالة الفاطمية ص ٤٠٢ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٥١ و ١٥٥ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣١٥ و ٣٢١ والغدير ج ٥ ص ٣٦٩ و ٣٧١ و ج ٧ ص ٧٧ و ٨٦.

ثم إنهم ضربوا الزهراء (عليها السلام)، وأسقطوا جنينها في هذا السبيل<sup>(١)</sup>، ولم يبايع علي (عليه السلام) حتى رأى الدخان يخرج من بيته<sup>(٢)</sup>.

١- راجع كتابنا: مأساة الزهراء (عليها السلام) ج ٢ ص ١٣٢-١٤٣.

٢- تاريخ يعقوبي ج ٢ ص ١٣٧ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ١ ص ١١٧ و ١١٨ وإنبات الهداة ج ٢ ص ٣٥٩ و ٣٦٧ و ٣٦٨ والعقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٨ والإيضاح لابن شاذان ص ١٦١ والإمامة والسياسة ج ١ ص ١٨ وسير أعلام النبلاء (سير الخلفاء الراشدين) ص ١٧ ومجموع الغرائب للكفعمي ص ٢٨٨ ومروج الذهب ج ١ ص ٤١٤ و ج ٢ ص ٣٠١ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ١٣٠ و ج ١٧ ص ١٦٨ و ١٦٤ و ج ٦ ص ٥١ و ج ٢ ص ٤٧ و ٤٦ و ج ٢٠ ص ٢٤ و ١٧ وميزان الاعتدال ج ٣ ص ١٠٩ و ج ٢ ص ٢١٥ والإمامة ص ٨٢ (مخطوط) توجد نسخة مصورة منه في مكتبة المركز الإسلامي للدراسات في بيروت. ولسان الميزان ج ٤ ص ١٨٩ وتاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٤٣٠ (ط المعارف) وكنز العمال ج ٣ ص ١٢٥ و ج ٥ ص ٦٣١ و ٦٣٢ والرسائل الاعتقادية (رسالة طريق الإرشاد) ص ٤٧٠ و ٤٧١. ومنتخب كنز العمال (مطبوع بمامش مسند أحمد) ج ٢ ص ١٧١ =

= وراجع: المعجم الكبير للطبراني ج ١ ص ٦٢ و ضياء العالمين (مخطوط) ج ٢ ق ٣ ص ٩ و ١٠٨ عن العديد من المصادر والنص والاجتهاد ص ٩١ والسبعة من السلف ص ١٦ و ١٧ والغدير ج ٧ ص ١٧٠ ومعالم المدرستين ج ٢ ص ٧٩ وعن تاريخ ابن عساکر (ترجمة أبي بكر) و امرأة الزمان.

وراجع: زهر الربيع ج ٢ ص ١٢٤ وأنوار الملكوت ص ٢٢٧ وبحار الأنوار ج ٣ ص ١٢٣ و ١٣٦ و ١٣٨ و ١٤١ و ٣٥٢ ونفحات اللاهوت ص ٧٩ وحديقة الشيعة ج ٢ ص ٢٥٢ وتشبيد المطاعن ج ١ ص ٣٤٠ ودلائل الصدق ج ٣ ق ١ ص ٣٢.

وراجع: الخصال ج ١ ص ١٧١ و ١٧٣ و حياة الصحابة ج ٢ ص ٢٤ والشافي للمرتضى ج ٤ ص ١٣٧ و ١٣٨. والمغني لعبد الجبار ج ٢٠ ق ١ ص ٣٤٠ و ٣٤١. ونهج الحق ص ٢٦٥ والأموال لأبي عبيد ص ١٩٤ (وإن لم يصرح بما). وراجع أيضاً: مجمع الزوائد ج ٥ ص ٢٠٣ وتلخيص الشافي ج ٣ ص ١٧٠ وتجريد الاعتقاد لنصير الدين الطوسي ص ٤٠٢ وكشف المراد ص ٤٠٣ ومفتاح الباب (أي الباب الحادي عشر) للعريشاهي (تحقيق مهدي محقق) ص ١٩٩ وتقريب المعارف ص ٣٦٦ و ٣٦٧ واللوامع الإلهية في المباحث الكلامية للمقداد ص ٣٠٢ ومختصر تاريخ دمشق ج ١٣ ص ١٢٢ ومنال الطالب ص ٢٨٠.

ثم يذكر (ﷺ) ما لاقاه علي والزهراء (عليهما السلام) من ظلم واضطهاد في هذا السبيل<sup>(١)</sup>، فراجع كلامه.

---

١ - الغدير ج ٧ ص ٧٧ - ٨٢.

كبس الناس في بيوتهم، وأربعة آلاف مقاتل:  
لقد دلت النصوص المتقدمة على ممارسة المتغلبين الجدد أفسى أنواع القهر، وعلى سعيهم  
الحثيث لإكراه الناس على البيعة، ونضيف إليها ما يلي:

١ . عن عبدالله بن عبد الرحمن قال:

(إن عمر احتزم بإزاره، وجعل يطوف بالمدينة، وينادي: ألا إن أبا بكر قد بوع له، فهلموا إلى  
البيعة، فينثال الناس عليه فيبايعون.

فعرف أن جماعة في بيوت مستترون، فكان يقصدهم في جمع كثير ويكبسهم، ويحضرهم  
المسجد، فيبايعون، حتى إذا مضت أيام أقبل في جمع كثير إلى منزل علي بن أبي طالب (عليه السلام)  
الخ..).

ثم تذكر الرواية إحضارهم الحطب لإحراق باب علي والزهاء (عليه السلام) علي من فيه..<sup>(١)</sup>.

٢ . ذكر الطبرسي: أنه قد جيء بعلي (عليه السلام) ملبباً يُعْتَلُّ. أي يجرب بعنف. إلى أبي بكر (وعمر  
قائم بالسيف على رأسه، ومعه خالد وأبو عبيدة، وسالم، والمغيرة، وأسيد بن حضير، وبشير بن  
سعد. وسائر الناس قعود، ومعهم السلاح).

ثم تذكر الرواية: أنهم مدُّوا يد علي (عليه السلام) وهو يقبضها، حتى

---

١ - راجع: الإحتجاج ج ١ ص ٢٠١-٢٠٢ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٠٤.

وضعوها فوق يد أبي بكر، وصيح في المسجد: بايع بايع<sup>(١)</sup>.

٣ . وقد جاء في حديث الإثني عشر، الذين احتجوا على أبي بكر، ونصحوه بالتراجع عما أقدم عليه، ما يلي:

(فنزّل أبو بكر من المنبر، فلما كان يوم الجمعة المقبلة، سل عمر سيفه، ثم قال: لا أسمع رجلاً يقول مثل مقالته تلك إلا ضربت عنقه، ثم مضى هو وسالم، ومعاذ بن جبل، وأبو عبيدة، شاهرين سيوفهم حتى أخرجوا أبا بكر، وأصعدوه المنبر)<sup>(٢)</sup>.

وسأتي هذا الحديث مفصلاً في الجزء التالي تحت عنوان: اثنا عشر صحابياً يحتجون على أبي بكر.

وقال الصدوق بعد ذكره لاحتجاجات الإثني عشر رجلاً المشار إليها:

(فأخبر الثقة من أصحاب رسول الله ﷺ): أن أبا بكر جلس في بيته ثلاثة أيام، فلما كان اليوم الثالث أتاه عمر بن الخطاب، وطلحة، والزبير، وعثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وأبو عبيدة بن الجراح، مع كل واحد منهم عشرة رجال من عشائرتهم، شاهرين

---

١- الإحتجاج ج ١ ص ٢١٢-٢١٣ فما بعدها، وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٧٠-٢٧٦ وبيت الأحرار ص ١١٠ وكتاب سليم بن قيس ج ٢ ص ٥٨٧ وراجع: تخريج الحديث في ج ٣ ص ٩٦٥-٩٦٦ فإنه أشار إلى العديد من المصادر.

٢- كتاب الرجال للبرقي ص ٦٦ وقاموس الرجال للتستري ج ١٠ ص ٩٨ ومعجم رجال الحديث للسيد الخوئي ج ١٩ ص ٢٠٣.

السيوف، فأخرجوه من منزله، وعلا المنبر، وقال قائل منهم:  
(والله، لأن عاد منكم أحد فتكلم بمثل الذي تكلم به لنملأن أسيافنا منه. فجلسوا في منازلهم،  
ولم يتكلم أحد بذلك)<sup>(١)</sup>.

وذكر الزبير هنا قد يكون سهواً من الرواة، بسبب الإرتباط الذهني بينه وبين طلحة.  
ومهما يكن من أمر: فإن هذا الحديث مروى بعدة طرق.. وقد رواه ابن طاووس عن أحمد بن  
محمد الطبري، المعروف بالخليلي، وعن محمد بن جرير الطبري، صاحب التاريخ، في كتاب مناقب أهل  
البيت (عليهم السلام)<sup>(٢)</sup>، وقال: (إعلم أن هذا الحديث روته الشيعة متواترين.. الخ.)<sup>(٣)</sup>.  
وقد ذكر السيد هذه الرواية لكنه قال: (فجلس أبو بكر في بيته ثلاثة أيام، فأثاه عمر وعثمان  
.. و .. و

إلى أن قال: فأثاه كل منهم متسلحاً في قومه حتى أخرجوه من بيته، ثم أصعدوه المنبر، وقد  
سلوا سيوفهم، فقال قائل منهم: والله، لئن عاد أحد منكم بمثل ما تكلم به رعاك منكم بالأمس  
لنملأن سيوفنا منه، فأحجم

---

١- الخصال ج ٢ ص ٤٦٥ وراجع: بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢١٣-٢١٩.

٢- راجع: اليقين ص ١٠٨ و (ط مؤسسة دار الكتاب - الجزائري) ص ٣٣٥ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢١٤.

٣- اليقين في إمرة أمير المؤمنين (عليه السلام) ص ١٠٨ و ١١٣ و (ط مؤسسة دار الكتاب - الجزائري) ص ٣٣٥ وراجع:  
بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢١٤ و ٢١٥.

. والله . القوم، وكرهوا الموت<sup>(١)</sup> .

٤ . إن نصاً آخر للحديث الآنف الذكر نفسه، يذكر رقماً محدداً للمقاتلين الذين استفادوا منهم في إرعاب الناس من الأنصار وغيرهم، وخصوصاً في مواجهة علي (عليه السلام) ومن معه . . .  
فقد روى الطبرسي (رحمته الله) وغيره، حديث احتجاج الاثني عشر صحابياً على أبي بكر عن الإمام الصادق (عليه السلام) وفيه: أنهم بعد ان تكلموا بما أفحم أبا بكر، أخذ عمر بيده (وانطلق إلى منزله، ويقوا ثلاثة أيام لا يدخلون مسجد رسول الله ﷺ) .  
فلما كان في اليوم الرابع جاءهم خالد بن الوليد ومعه ألف رجل، فخرجوا شاهرين بأسياهم، يقدمهم عمر بن الخطاب، حتى وقفوا بمسجد رسول الله ﷺ فقال عمر:  
والله يا أصحاب علي، لئن ذهب منكم رجل يتكلم، بالذي تكلم بالأمس، لنأخذن الذي فيه عيناه<sup>(٢)</sup> .

---

١ - اليقين ص ١١٣ و (ط مؤسسة دار الكتاب . الجزائري) ص ٣٤٢ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢١٩ .  
٢ - الإحتجاج ج ١ ص ٢٠٠ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٠٢ عنه، والصراط المستقيم ج ٢ ص ٨٢ عن كتاب إبطال الإختيار، بسنده عن أبان بن عثمان، عن الإمام الصادق (عليه السلام)، وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٢٤٣ ونهج الإيمان لابن جبر ص ٥٨٦ والفوائد الرجالية للسيد بحر العلوم ج ٢ ص ٣٣٤ .

٥ . (قال هشام: قال أبو مخنف: فحدثني أبو بكر بن مُجَدِّ الحزاعي: أن أسلم أقبلت بجماعتها حتى تضايقت بهم السكك، فبايعوا أبا بكر، فكان عمر يقول: ما هو إلا أن رأيت أسلم، فأيقنت بالنصر)<sup>(١)</sup> .

٦ . قال ابن الأثير: (وجاءت أسلم فبايعت)<sup>(٢)</sup> .

٧ . وعند المعتزلي: (جاءت أسلم فبايعت، فقوي بهم جانب أبي بكر)<sup>(٣)</sup> .

٨ . عن أبي مخنف، عن مُجَدِّ بن السائب الكلبي، وأبي صالح، عن زائدة بن قدامة: أن قوماً من الأعراب دخلوا المدينة ليمتاروا منها، فأنفذ إليهم عمر، فاستدعاهم وقال لهم: (خذوا بالحظ والمعونة على بيعة خليفة رسول الله ﷺ)، فمن امتنع، فاضربوا رأسه وجبينه. قال: فوالله، لقد رأيت الأعراب قد تحزموا، واتشحووا بالأزر الصنعانية،

---

١ - تاريخ الأمم والملوك (تحقيق مُجَدِّ أبو الفضل إبراهيم) ج ٣ ص ٢٢٢ و (ط مؤسسة الأعلمي) ج ٢ ص ٤٥٨ وتلخيص الشافعي ج ٣ ص ٦٦ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٣٥ والشافعي في الإمامة للشريف المرتضى ج ٣ ص ١٩٠ .  
٢ - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٣٣١ وراجع: بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٢٦ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٤٠ .  
٣ - شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٤٠ وبحار الأنوار للمجلسي ج ٢٨ ص ٣٢٦ عنه .

وأخذوا بأيديهم الخشب، وخرجوا حتى خبطوا الناس خبطاً، وجاءوا بهم مكرهين إلى البيعة<sup>(١)</sup>.  
ومن المعلوم: أن الأعراب الذين كانوا حول المدينة هم أسلم، وجهينة، وغفار، ولحيان. وهم  
الذين يقول الله تعالى فيهم: **(وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُتَافِقُونَ)**<sup>(٢)</sup>، كما جاءت به الرواية.  
٩ . روى المعتزلي وغيره، عن البراء بن عازب: أنه فقد أبا بكر وعمر حين وفاة رسول الله  
(ﷺ)، (وإذا قاتل يقول: القوم في سقيفة بني ساعدة، وإذا قاتل آخر يقول: قد بويع أبو بكر.  
فلم ألبث، وإذا أنا بأبي بكر قد أقبل، ومعه عمر، وأبو عبيدة، وجماعة من أصحاب السقيفة، وهم  
محتجزون بالأزر الصنعانية، لا يمرون بأحد إلا خبطوه، وقدموه، ومدوا يده، ومسحوها على يد أبي  
بكر، شاء ذلك أو أبي)<sup>(٣)</sup>.  
فهذا النص يقترب جداً إلى سابقه، إلى حد التطابق، وهما معاً يقتربان . بنحو أو بآخر . من  
النصوص المتقدمة حول بني أسلم..

---

١ - الجمل للشيخ المفيد ص ١١٩ و (ط مكتبة الداوري) ص ٥٩.

٢ - الآية ١٠١ من سورة التوبة.

٣ - شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ٢١٩ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٨٦ وكتاب سليم بن قيس (نشر الهادي) ج ٢  
ص ٥٧٢ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٤٧ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٤٨.

ونقول:

لاحظ ما يلي:

- ١ - إن لنا كلاماً حول كل ما سبق من نصوص أوردناه في الجزء الأخير من كتابنا الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ﷺ)، فلا غنى للباحث عن مراجعته.
- ٢ - إن المدينة كانت بلداً صغيراً جداً قد لا يزيد عدد سكانه، كبيرهم وصغيرهم، نساءً ورجالاً، على الثلاثة أو الأربعة آلاف<sup>(١)</sup>. وهو بلد منقسم على نفسه إلى جماعات، فإذا دخل إليها فجأة بضعة مئات من المقاتلين، وأصبحوا في كل حي وكل زقاق، وعلى أبواب البيوت، فقد انتهى امرها، وسقطت كل إرادة للمقاومة فيها، ولا سيما إذا كان بعض الفرقاء فيها هو الذي رغب إلى هؤلاء المقاتلين بالمحجى لنصرته ومعونته..
- ٣ - إن إيقان عمر وأبي بكر بالنصر حين حضور قبيلة أسلم، قد يوحى بانسجام تام بينهما، إن لم نقل بوجود تنسيق مسبق بين هذه القبيلة التي حضرت فجأة، وفرضت إرادتها على الجميع. وقد صرحت رواية المفيد بتحريض عمر لهم على معونتهم في أخذ البيعة من الناس.
- ٤ - إن قبيلة أسلم، وجهينة، ومزينة، وغفار، وعصية، وأشجع، كانوا يسكنون حول المدينة، وكان النفاق فاشياً في هذه القبائل، حتى لقد قال

---

١ - راجع: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ﷺ) ج ٣٣ ص ٣٣٣ - ٣٣٥.

تعالى عنهم<sup>(١)</sup>:

(وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ)<sup>(٢)</sup>.

- 
- ١- راجع: تفسير النسفي ج ٢ ص ١٠٧ والتفسير الكبير للرازي ج ١٦ ص ١٧٣ والدر المنثور ج ٣ ص ٢٧١ عن ابن المنذر، وبحار الأنوار ج ٢٢ ص ٤١ وتفسير مجمع البيان ج ٥ ص ١١٤ وتفسير مقاتل بن سليمان ج ٢ ص ٦٨ وأسباب نزول الآيات للواحدي النيسابوري ص ١٧٤ وتفسير البيضاوي ج ٣ ص ١٦٨ وتفسير أبي السعود ج ٤ ص ٩٧ وفتح القدير للشوكاني ج ٢ ص ٤٠١ وتفسير الألوسي ج ١١ ص ٩. والمحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ج ٣ ص ٧٥ وتفسير البحر المحيط ج ٥ ص ٩٧ وتفسير الثعالبي ج ٣ ص ٢٠٨.
- ٢- الآية ١٠١ من سورة التوبة.

## القسم الثاني:

من وفاة النبي (ﷺ) .. إلى بيعة علي (عليه السلام)

لصفحة ١٧٦



الباب الأول:

كيف حدث الإنقلاب؟!



الفصل الأول:  
الخلافة في إطارها العام..



## مصدر السلطات:

لا نريد هنا أن نقدم بحثاً حول الإمامة، والخلافة، من وجهة نظر الشيعة والسنة.. كما أننا لا نريد بيان مذاهب الناس وآرائهم في تحديد مصدر السلطات في الأمة.. بل نريد فقط أن نشير إلى حقيقة قرآنية، لا مجال للنقاش والبحث فيها، وهي: أن هناك آيات قرآنية تحدثت عن مصدر الحاكمية والسلطة.. ونشير هنا إلى ثلاث منها، وهي التالية:

١ . قال تعالى: ( يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ )<sup>(١)</sup> . فقررت أن الله تعالى هو الذي جعل الخلافة لداود في الأرض ولم تأت خلافته من شورى، ولا من بيعة أهل الحل والعقد، ولا من وصية السابق للاحق. ولا من إرث وصل إليه.. ولا.. ولا..

٢ . قوله تعالى في قصة طالوت: ( أَلَمْ تَر إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ لَهُمْ ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ

---

١ - الآية ٢٦ من سورة ص.

عَسَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَيْكُمْ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ.  
وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكُهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ<sup>(١)</sup>.

إلى أن قال تبارك وتعالى:

(فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ)<sup>(٢)</sup>.

فقد تضمنت هذه الآيات الكريمة الإشارة إلى الحقائق التالية:

أولاً: إن بني إسرائيل لم يبادروا إلى نصب ملك لهم. من خلال شورى يعقدونها لأهل الحل والعقد، أو إجراء انتخابات عامة، أو أية آلية أخرى، بل التجأوا إلى نبي لهم، وطلبوا منه هو أن يبعث لهم ملكاً.. فهل كان ذلك منهم لأنهم يرون أن لا حق لهم في أن ينصبوا حاكماً على أنفسهم، فضلاً عن غيرهم. لأن ذلك من صلاحيات الأنبياء الذين يتصرفون على أساس الأمر الإلهي.

أم أنهم أرادوا تحاشي وقوع النزاع بينهم في هذا الأمر.

١ - الآيتان ٢٤٦ و ٢٤٧ من سورة البقرة.

٢ - الآية ٢٥١ من سورة البقرة.

ثانياً: إن نبيهم لم يعتذر لهم عن هذه المهمة، بأنها ليست من مهماته، وأن عليهم أن يرجعوا فيها إلى أهل الحل والعقد، أو غيرهم من الناس.. كالعلماء، أو الأغنياء أو رؤساء القبائل، أو المسنين، أو.. أو.. بل تقبل النبي منهم ذلك، وبادر إلى تلبية طلبهم..

ثالثاً: إنه برغم اعتراض بني إسرائيل على جعل طالوت ملكاً، إلا أن اعتراضهم لم يكن على أصل جعل هذا المنصب، بل على مبرراته، فقد برروا اعتراضهم هذا بعدم توفر المواصفات المطلوبة فيه، فأخبرهم نبيهم بأنهم قد أخطأوا في تحديد تلك المواصفات. ثم حدد لهم ما هو صحيح منها، فلم يبدوا على ذلك أي اعتراض..

ثم قال لهم نبيهم: إنه لا يحق لهم حتى مجرد الاعتراض على ذلك، لأن صلاحية جعل الملك واختياره لا تعود لهم، بل هي منحصرة بالله تعالى؛ مع تعليل من شأنه أن يقطع كل جدل في هذا الموضوع، وهو: أن الله تعالى هو صاحب الملك، الذي يختار أن يمنحه لمن يشاء من عباده.

أما البشر فليس لهم ذلك، فلا يحق لهم إعطاء ما ليس لهم لأي كان من البشر. رابعاً: إنه تعالى عاد فذكر أن داود، وإن كان نبياً، لكن الله لم يكتف بذلك له، بل آتاه الملك والحكمة أيضاً.. فهو الذي جعله خليفة في الأرض، وخوّله أن يحكم بينهم بالحق، بما أراه الله تعالى..

٣. قال تعالى على لسان موسى (عليه السلام): (وَأَجْعَلْ لِي وِزيراً مِّنْ

أَهْلِي، هَارُونَ أَخِي، اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي، وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي) (١).

فقررت هذه الآيات: أن مقام الوزارة أيضاً قد جاء من قبل الله تبارك وتعالى.

وقد يؤكد ذلك: أننا لم نجد وصياً، أو خليفة لنبي من الأنبياء، انتخب من قبل الناس، لا كلهم، ولا بعضهم، مهما كانت صفاتهم وأحوالهم. وما جرى بالنسبة لابي بكر وعمر، فقد جاء انتخابه لإبطال وصية الرسول، ولأجل نقضها..

ويزيد في التأكيد هنا: أن موسى (عليه السلام) حين أراد أن يذهب لميقات ربه أربعين ليلة، (قَالَ

مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِح) (٢).

ويؤكد أيضاً: نفس تصدي رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لنصب علي (عليه السلام)، وأخذ البيعة له من الناس في يوم الغدير. والتأكيد على خلافته من بعده، وعلى إمامته في عشرات المناسبات.. كما هو معلوم..

ويزيده تأكيداً ووضوحاً: أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لم ينشئ سفراً. وما أكثر أسفاره للحرب ولغيرها. إلا وجعل خليفة له على المدينة، ولم يجمع في كل تلك الأسفار المسلمين ليشاورهم في هذا الأمر.. وكذلك كان يفعل في أمراء السرايا، فإنه كان يعين القائد، ويعين خليفته إن حدث به حدث، ولا يشاور في ذلك أحداً.

---

١ - الآيات ٢٩ - ٣٢ من سورة طه.

٢ - الآية ١٤٢ من سورة الأعراف.

### السقيفة تدبير سابق خفي:

إنتهت أحداث السقيفة بإبعاد علي (عليه السلام) عن مقام الخلافة الذي جعله الله تعالى له، وتشير الشواهد إلى أن ما حدث لم يكن وليد ساعته، بل كان قد سبقه تدبير واتفاق، كما أشار إليه معاوية في رسالته لمحمد بن أبي بكر، حيث قال:

(.. كان أبوك وفاروقه أول من ابتزّه حقه، وخالفه على أمره، على ذلك اتفقا واتسقا، ثم إنهما دعوا إلى بيعتهما، فأبطأ عنهما، وتلكأ منهما، فهما به الهموم، وأرادا به العظيم!)<sup>(١)</sup>.

بل في بعض الروايات: أن جماعة من هؤلاء كانوا قد اجتمعوا عند

---

١ - مروج الذهب (تحقيق شارل بلا) ج ٣ ص ٢٠٠ والإحتجاج للطبرسي ج ١ ص ٢٧٢ والجمل لابن شدقم المدني ص ٩٣ وراجع: ظلامه الزهراء (عليها السلام)، للعلامة الأحمدي ص ٦٣ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي (ط دار إحياء الكتب العربية) ج ٣ ص ١٩٠ و (ط مصر) ج ١ ص ٢٨٣ وقاموس الرجال للتستري ج ١٠ ص ١١٩ والغدير ج ١٠ ص ١٥٨ وصفين للمنقري ص ١١٨ و ١١٩ و (ط المؤسسة العربية الحديثة سنة ١٣٨٢هـ) ص ١٢٠ والإختصاص ص ١١٩ و (ط دار المفيد سنة ١٤١٤هـ) ص ١٢٦ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٠٩ وج ٦ ص ١٢٣ وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٥٤٢. وراجع: أنساب الأشراف ج ١ ص ٣١٢ وج ٢ ص ٣٩٣ وبحار الأنوار ج ٨ ص ٦٠٣ و ٦٠٤ وج ٣٣ ص ٥٧٧ و ٥٧٩ عن الإحتجاج، والإختصاص، ونصر بن مزاحم.

الكعبة، وكتبوا صحيفة تعهدوا فيها بصرف الأمر عن علي (عليه السلام). وذلك سنة عشر من الهجرة<sup>(١)</sup>، وكانوا أربعة وثلاثين رجلاً.

وروى ماجيلويه، عن عمه، عن البرقي، عن أبيه، عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر، قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن معنى قول أمير المؤمنين (عليه السلام) لما نظر إلى الثاني وهو مسجى بثوبه: ما أحد أحب إلي أن ألقى الله بصحيفته من هذا المسجى.

---

١- راجع: مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ج ٣ ص ٢١٢ و ٣١٣ و (ط المطبعة الحيدرية . النجف ١٣٧٦هـ) ج ٣ ص ١٤ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ١٠٣ و ١٠٤ و ١٢٢ و ١٢٣ و ١٢٦ و راجع ص ٨٥ و ١١٦ و ١٢٧ و ج ٣١ ص ٦٣٦ و ج ٣٦ ص ٦٣٢ والصوارم المهركة للتستري ص ٧٤ . ٧٧ والأنوار العلوية ص ٧٥ والدرجات الرفيعة ص ٣٠١ وعن إرشاد القلوب ج ٢ ص ١١٢ . ١٣٥ للدلمي في تفسير قوله تعالى: **(إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ)** [الآية ١٠ من سورة المجادلة]، وقوله تعالى: **(مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ)** [الآية ٨ من سورة المجادلة] والكافي ج ٤ ص ٥٤٥ و ج ٨ ص ١٧٩ و ٣٣٤ و كتاب سليم بن قيس (بتحقيق محمد باقر الأنصاري) ج ٢ ص ٦٥٢ و ٦٥٠ و ٥٨٩ . ٥٩١ و (ط أخرى) ص ٢٧١ و جامع أحاديث الشيعة ج ١٢ ص ٢١٢ ومستدركات علم رجال الحديث ج ٢ ص ٢٦٧ و ج ٤ ص ٤١١ و راجع: مجمع البحرين ج ٢ ص ٤٨٤ وطرائف المقال للبروجردي ج ٢ ص ٢٠٧ والمختصر لابن سليمان الحلبي ص ١٠٨ والصراط المستقيم ج ٣ ص ١٥١ و ١٥٢ والفصول المختارة ص ٥٨.

قال: عنى بها الصحيفة التي كتبت في الكعبة<sup>(١)</sup>.  
والمراد بالملافة بها: محاصمة أصحابها عند الله فيها.  
وفي احتجاج أمير المؤمنين (عليه السلام) على طلحة يقول النص:  
(فقام علي (عليه السلام) وغضب من مقالة طلحة، فأخرج شيئاً قد كان يكتمه، وفسر شيئاً قد كان  
قاله يوم مات عمر، لم يدروا ما عنى به. وأقبل على طلحة والناس يسمعون.  
فقال: يا طلحة، أما والله ما من صحيفة ألقى الله بها يوم القيامة أحب إلي من صحيفة هؤلاء  
الخمسة، الذين تعاهدوا على الوفاء بها في الكعبة في حجة الوداع: (إن قتل الله مُجَدِّداً، أو مات أن  
يتوازرروا ويتظاهروا عليّ، فلا أصل إلى الخلافة)<sup>(٢)</sup>.

---

١- معاني الأخبار ص ٣١٢ و (ط مؤسسة النشر الإسلامي سنة ١٣٧٩هـ) ص ٤١٢ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ١١٧  
عنه، وص ١٠٥ وج ٣١ ص ٥٨٩ وج ١٠ ص ٢٩٦ ومدينة المعاجز ج ١ ص ٤٦٩ - ٤٧١ عن العيون والمحاسن، والفصول  
المختارة ص ٩٠ والمحاسن ص ٥٨ وراجع: الأصول الستة عشر ص ١٨ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٥٧٤ والأصول الستة  
عشر من الأصول الأولية (تحقيق ضياء الدين المحمدي) ص ١٤٤ والإستغاثة ج ٢ ص ٦٦.  
٢- كتاب سليم بن قيس (تحقيق محمد باقر الأنصاري) ج ٢ ص ٦٥٠ و (ط أخرى) ص ٢٠٣ وراجع ص ١٥٤ بحار  
الأنوار ج ٣١ ص ٤١٦ و ج ٢٨ ص ٢٧٤ ومصباح البلاغة (مستدرك نصح البلاغة) ج ١ ص ٣٣٥ والإحتجاج للطبرسي  
= ج ١ ص ٢١٨ وراجع ص ١١٠ والأنوار العلوية ص ٣٣٥ وغاية المرام ج ٢ ص ١٠٢ وج ٦ ص ١٠٤ وراجع: ج ٥  
ص ٣١٨ و ٣٣٦ وراجع: المختصر لابن سليمان الحلبي ص ١١٠ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٢٤٩ ونفس الرحمن  
للطبرسي ص ٤٨٥.

ولا منافاة بين هذه الرواية وبين ما تقدم من أن المتعاقدين كانوا أربعة وثلاثين رجلاً، إذ لعل الذين قاموا بهذا الأمر في البداية كانوا خمسة، ثم التحق الباقون بهم بسعي من هؤلاء الخمسة حتى بلغوا أربعة وثلاثين رجلاً.

ما جرى على علي (عليه السلام) وسام له:

وقد كتب معاوية لعلي يعييه بما جرى عليه في أمر البيعة لأبي بكر، فأجابه علي (عليه السلام) بقوله: (وقلت: إني أقاد كما يقاد الجمل المخشوش حتى أبايع.

ولعمر الله، لقد أردت أن تدم فمدحت)<sup>(١)</sup>.

---

١ - نصح البلاغة (بشرح عبده) ج ٣ ص ٣٣ والإحتجاج للطبرسي ج ١ ص ٢٦٢ والصوارم المهرقة ص ٢٢٠ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٦٥ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٦٨ وج ٢٩ ص ٦٢١ وج ٣٣ ص ٥٩ و ١٦٢ و ١٠٨ ومستدرک سفينة البحار ج ٧ ص ٥٠٥ والإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) للهمداني ص ٧٣٣ ونصح السعادة للمحمودي ج ٤ ص ١٩٧ وشرح نصح البلاغة للمعتزلي ج ١٥ = ص ١٨٣ وجواهر المطالب في مناقب الإمام علي (عليه السلام) لابن الدمشقي ج ١ ص ٣٧٤ وتقريب المعارف لأبي الصلاح الحلبي ص ٢٣٧ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٢٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢ ص ٣٦٩ وسفينة النجاة للتكايني ص ٣٢٧ وصفين للمنقري ص ٨٧ ومنهاج البراعة ج ١٩ ص ٩٢ و ١٠٤ عن العديد من المصادر.

ونقول:

نعم، إنه وسام الجهاد الأكبر، يناله علي (عليه السلام) عن جدارة واستحقاق؛ حيث تعرّض لأعظم امتحان. وأشرس حرب يواجهها بشر على وجه الأرض، فهو يهاجم، ويُعتَقَل وتُضرب زوجته، ويباشر بحرق بيته على من فيه، وفيه أشرف الخلق، وأكرمهم على الله، ويهان أكرم خلق الله تبارك وتعالى، ورسوله وحبيبه، وصفيه، ويرمى بالهجر.. ثم تستشهد ابنته وزوجة وصيه، ويصبح وصيه بسبب ما فعله أولئك المعتدون . بنظر الناس . الأقل والأضعف..

ويختار ذلك الوصي التحمل والصبر على ما هو أمرٌ من العلقم، وآلم من حز المدى..

إنه يصبر على الأذى في جنب الله، ويسكت على العدوان على بيته وزوجته، ونفسه، ويرى كتاب الله مبدلاً، وشرعه مستباحاً، ويرى الظلم والعسف في نفسه.. وهو أغير الناس، وأشجع الناس، وأكثرهم التزاماً بشرع الله، وغيره على دينه، وعملاً بشرائعه..

ولولا وصية من أخيه رسول الله (ﷺ) له بأن لا يناهضهم إلا إذا وجد أنصاراً، لبادر إلى اختلاس أرواحهم، وارواء الأرض من دمائهم وطمس ذكركم.

وقد عرفنا أن حرب بدر رغم قساوتها البالغة على المسلمين، لأسباب مختلفة، قد اعتبرت من مفردات الجهاد الأصغر؛ لأن الجهاد الأكبر هو جهاد النفس، ولا شك في أن حال علي (عليه السلام) كانت تحتاج إلى جهاد النفس في أعلى مراتب الجهاد..

وهذا كله.. يفسر لنا قول أمير المؤمنين لمعاوية: (أردت أن تدم فمدحت).

ليتني سألت رسول الله (ﷺ)!

وروا عن أبي بكر أنه قال في مرضه الذي توفي فيه . في ضمن حديث .: (..ووددت أني سألت رسول الله (ﷺ)، لمن هذا الأمر؟! فلا ينازعه أحد. ووددت أني كنت سألته: هل للأنصار في هذا الأمر نصيب؟! (١)).

١ - تاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٣٤١ والعقد الفريد ج ٤ ص ٩٣ و ٢٦٨ والأموال لأبي عبيد ص ١٧٤ ج ٣٥٣ والإمامة والسياسة ج ١ ص ٢٤ ومروج الذهب ج ٢ ص ٣١٧ وتاريخ يعقوبي (ط سنة ١٣٩٤هـ) ج ٢ ص ١٢٦.  
وراجع المصادر التالية: تاريخ الإسلام للذهبي ج ١ ص ١١٧ و ١١٨ وإثبات الهداة ج ٢ ص ٣٥٩ و ٣٦٧ و ٣٦٨ والإيضاح لشاذان ص ١٦١ وسير أعلام النبلاء (سير الخلفاء الراشدين) ص ١٧ ومجموع الغرائب للكفعمي ص ٢٨٨ ومروج = الذهب ج ١ ص ٤١٤ ج ٢ ص ٣٠١ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي الشافعي ج ١ ص ١٣٠ ج ١٧ ص ١٦٨ و ١٦٤ ج ٦ ص ٥١ ج ٢ ص ٤٧ و ٤٦ ج ٢ ص ٢٠٠ و ٢٤ و ١٧ وميزان الاعتدال ج ٣ ص ١٠٩ ج ٢ ص ٢١٥ والإمامة (مخطوط توجد نسخة مصورة منه في مكتبة المركز الإسلامي للدراسات في بيروت) ص ٨٢. ولسان الميزان ج ٤ ص ١٨٩ وتاريخ الأمم والملوك (ط المعارف) ج ٣ ص ٤٣٠ وكنز العمال ج ٣ ص ١٢٥ ج ٥ ص ٦٣١ و ٦٣٢ والرسائل الإعتقادية (رسالة طريق الإرشاد) ص ٤٧٠ و ٤٧١ ومنتخب كنز العمال (مطبوع بمامش مسند أحمد) ج ٢ ص ١٧١ والمعجم الكبير للطبراني ج ١ ص ٦٢ وضيء العالمين (مخطوط) ج ٢ ص ٣٠٩ و ١٠٨ عن العديد من المصادر. والنص والijtihad ص ٩١ والسبعة من السلف ص ١٦ و ١٧ والغدير ج ٧ ص ١٧٠ ومعالم المدرستين ج ٢ ص ٧٩ وعن تاريخ ابن عساکر (ترجمة أبي بكر) ومرآة الزمان.

وراجع: زهر الربيع ج ٢ ص ١٢٤ وأنوار الملكوت ص ٢٢٧ وبحار الأنوار ج ٣٠ ص ١٢٣ و ١٣٦ و ١٣٨ و ١٤١ و ٣٥٢ ونفحات اللاهوت ص ٧٩ وحديقة الشيعة ج ٢ ص ٢٥٢ وتشبيد المطاعن ج ١ ص ٣٤٠ ودلائل الصدق ج ٣ ق ١ ص ٣٢ والخصال ج ١ ص ١٧١ . ١٧٣ وحياة الصحابة ج ٢ ص ٢٤ والشافي للمرتضى ج ٤ ص ١٣٧ و ١٣٨ والمغني لعبد الجبار ج ٢٠ ق ١ ص ٣٤٠ و ٣٤١ ونهج الحق ص ٢٦٥ ومجمع الزوائد ج ٥ ص ٢٠٣ وتلخيص الشافي ج ٣ ص ١٧٠ وتجريد الاعتقاد لنصير الدين الطوسي ص ٤٠٢ وكشف المراد = ص ٤٠٣ ومفتاح الباب (أي الباب الحادي عشر) للعريشاهي (تحقيق مهدي محقق) ص ١٩٩ وتقريب المعارف ص ٣٦٦ و ٣٦٧ واللوامع الإلهية في المباحث الكلامية للمقداد ص ٣٠٢ ومختصر تاريخ دمشق ج ١٣ ص ١٢٢ ومنال الطالب ص ٢٨٠.



وهو كلام عجيب حقاً..

فأولاً: إن أبا بكر قد بايع علياً أمير المؤمنين (عليه السلام) في يوم الغدير، وسمع النبي (صلى الله عليه وآله) يعلن إمامته وولايته، وخلافته من بعده آنئذ، ثم في تبوك، وفي مواقف ومناسبات أخرى كثيرة جداً. ثانياً: إذا كان أبو بكر لا يعرف وجه الحق في مسألة الخلافة، فكيف ساغ له أن يتصدى، ويجادل الأنصار في أحقيته لها دونهم؟! وكيف جاز له أن يعامل الذين لم يبايعوه بهذه القسوة، حتى ضرب بنت رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وأحرق بابها، وكشف بيتها، وأسقط جنينها. حتى ماتت شهيدة، وتعدى على حرمة أمير المؤمنين (عليه السلام) وتهدده بالقتل، وأرادوا قتله، وكذلك فعلوا بسعد بن عباد؟!

وتهدد كل من لم يبايعه بالقتل. بل هو قد قتل طائفة منهم لرفضهم بيعته إلا بعد أن يتحققوا ويتثبتوا من الأمر..

فهل الشاك في هذا الأمر يفعل بالناس كل هذه الأفاعيل؟!

ثالثاً: إذا كان لا يعرف وجه الحق في هذا الأمر، فلماذا يستخلف عمر بن الخطاب بوصية مكتوبة منه؟! ولماذا لم يترك المسلمين يختارون لأنفسهم،

أو يختار لهم أهل الحل والعقد من يروونه أهلاً لهذا المقام؟!  
رابعاً: لم ينتخب الناس خلفاء الأنبياء السابقين من بعدهم، بل هم الذين اعلموا الناس  
بوصايتهم لهم، فلماذا لم يمنع ذلك أبا بكر من الإقدام على ما أقدم عليه؟!  
أبو بكر بين الهاشميين والأمويين:  
إن أبا بكر لم يستعن بأحد من الهاشميين طيلة فترة حكمه، ولم يعطهم أي موقع ذي بال في أي  
شأن من شؤون حكومته..  
ولكنه أعطى بني أمية الكثير من المواقع القيادية الهامة<sup>(١)</sup>. بل كان لهم حصة الأسد. وكانت  
توليته يزيد ابن أبي سفيان أول رشوة قدمها له ولأبيه ولبني أمية.  
وقد قال أبو سفيان لما أخبروه بأن أبا بكر قد سوغه الأموال التي جاء بها، وأنه قد ولى ابنه:  
(وصلته رحم)<sup>(٢)</sup>.  
ثم جاء عمر بعد أبي بكر، وسار على منهاجه واستن بسيرته بصورة عامة..

- 
- ١- راجع: تاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٤٢٦ و ٤٢٧ وغيره.. فإنك لا تجد ذكراً لأحد من بني هاشم.  
٢- راجع: تاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٤٩ ودلائل الصدق ج ٢ ص ٣٩ عنه، وأعيان الشيعة ج ١ ص ٨٢ و ٤٣٠  
وج ٦ ص ٢٩١.

وقد صرّح عمر بالداعي لانتهاج هذه السياسة، حين أبدى خشيته من تولية ابن عباس لحمص، على اعتبار أنه إذا مات وقد تولى الهاشميون بعض الأقطار الإسلامية، فقد يتغير مسار الخلافة عما يحبه ويرتضيه<sup>(١)</sup>.

والذي يبدو لنا هو: أنهم أرادوا تقوية البيت الأموي وتمكينه من الوصول إلى الحكم بصورة أو بأخرى؛ لأنه حين يتشبث بالحكم، يكون هو القادر على المنافسة والتحدي، والمهياً للبطش، لمنع بني هاشم من الوصول أو الحصول على أي موقع على مدى الأيام والأعوام..

وهكذا.. فقد كان عمر يقول عن معاوية: هذا كسرى العرب<sup>(٢)</sup>.. وكان يحاول أن يطعمه بالخلافة بنحو أو بآخر، كما ذكرناه في كتابنا: (الحياة السياسية للإمام الحسن (عليه السلام)).

ثم إن عمر رتب الشورى بنحو يحتم اختيار عثمان..

إلى غير ذلك من أمور تستحق أفراد تأليف مستقل لها، وبذل جهد لاستجلاء آفاق واستكناه واقع هذا الموضوع.

---

١- مروج الذهب (تحقيق شارل بلا) ج ٣ ص ٦٥ و ٦٦ والسقيفة للمظفر ص ١٦١.

٢- راجع: الإستيعاب ج ٣ ص ١٤١٧ وأسد الغابة ج ٤ ص ٣٨٦ والإصابة ج ٦ ص ١٢١ وسير أعلام النبلاء ج ٣ ص ١٣٤ وتاريخ مدينة دمشق ج ٥٩ ص ١١٤ و ١١٥ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ٤ ص ٣١١ والبداية والنهاية ج ٨ ص ١٣٤ وشرح الأخبار ج ٢ ص ١٦٤ والغدير ج ١٠ ص ٢٢٦ والأعلام للزركلي ج ٧ ص ٢٦٢ وإحقاق الحق (الأصل) للتستري ص ٢٦٣.

غضبنا لأننا أخرجنا عن المشاورة:

وعن مهاجمتهم بيت علي والزهراء (عليهما السلام)، يقول إبراهيم، بن عبد الرحمان، بن عوف: إنّ عبد الرحمان، بن عوف، كان مع عمر بن الخطاب، وإنّ محمّد بن مسلمة كسر سيف الزبير. ثمّ قام أبو بكر فخطب الناس..

إلى أن قال: قال عليّ (عليه السلام)، والزبير: ما غضبنا إلاّ لأننا أخرجنا عن المشاورة، وإنّا نرى أن أبا بكر أحقّ الناس بما بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله). إنّّه لصاحب الغار، وثاني اثنين. وإنّا لنعلم بشرفه وكبره.

ولقد أمره رسول الله (صلى الله عليه وآله) بالصلاة بالناس، وهو حيّ<sup>(١)</sup>.

ونقول:

أولاً: ذكرنا في كتابنا: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (صلى الله عليه وآله): أن ما يذكرونه من صلاة أبي بكر بالناس بأمر من رسول الله (صلى الله عليه وآله)، غير صحيح.. بل قد ذكرنا قول أستاذ المعتزلي: إن علياً (عليه السلام) يقول: إن

---

١- المستدرک علی الصحیحین للحاکم ج ٣ ص ٦٦ والغدير ج ٥ ص ٣٥٦ وكنز العمال ج ٥ ص ٥٩٧ والوضاعون وأحاديثهم للشيخ الأميني ص ٤٦٤ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ٣ ص ١٣ والبداية والنهاية ج ٦ ص ٣٣٣ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٤٩٦ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٤٨٤.



رابعاً: كون أبي بكر صاحب الغار، وثاني اثنين ليس من دلائل الأهلية للخلافة، بل هو من دلائل عدم صلاحية أبي بكر لها، كما أوضحناه في كتابنا: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ﷺ) ولا سيما مع كون هذا صاحب قد رأى من آيات الله وعناياته، ما يحتم عليه اليقين بالحفظ الإلهي، والرعاية الربانية، وزوال أي مبرر لأدن حزن أو قلق أو ارتياب في ذلك..

فإذا ظهر أن ذلك لم يقد شيئاً في إزالة حزنه، فهو يعني: أن ثمة مشكلة كبيرة فيما يرتبط بموضوع التسليم، والرضا والمعرفة بالله تعالى، والثقة به..

هذا بالإضافة إلى اشارات عديدة تضمنتها آية الغار، ولا سيما، إخراج أبي بكر من السكينة واختصاص الله تعالى بنيه الأكرم (ﷺ) بها. فضلاً عما سوى ذلك..

خامساً: بالنسبة لمعرفتهم بشرف وكبر أبي بكر، نقول:

ذكرنا في كتابنا: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ﷺ) ما يدل على ما يخالف ذلك، وأنه كان من أقل وأذل حي من قريش، كما سيأتي في فصل: سياسات لاستيعاب أمويين.. فهناك بعض ما يدل على ذلك.. كما أن الرواية التي ستأتي عن محاولة أبي بكر قتل علي (عليه السلام) على يد خالد، قد ذكرت ما يدل على ما نقول أيضاً..

سادساً: إن ما طفحت به كتب الحديث والرواية والتاريخ، وهو من المسلمات لدى القاصي والداني: أن علياً، وأهل بيته (عليهم السلام) يرون: أن الحق في الخلافة لهم، وأن أبا بكر وعمر وعثمان قد غصبوا حقهم..

وكلمات أمير المؤمنين (عليه السلام) في تقرير هذا المعنى قد تواصلت إلى آخر أيام حياته، وهي لا تكاد تحصى لكثرتها، وفي نصح البلاغة الشيء الكثير منها.. ومنها الخطبة المعروفة بالشقشقية. فما معنى أن تنسب هذه الرواية إلى علي (عليه السلام) ما يخالف ذلك كله؟!

سابعاً: لو صح ما نسبته الرواية إلى علي (عليه السلام) من أن غضبهم إنما هو لتأخيرهم عن المشاورة فهو يعتبر طعناً في دين علي وأهل بيته (عليهم السلام)، وإهانة وانتقاصاً لهم، لدلالته على أنهم قد أثاروا مشكلة عظيمة، قتلت من أجلها النفوس، وحلّت بالأمة بسببها البلياء، وستبقى آثارها وتداعياتها إلى يوم القيامة، لمجرد نزوة شخصية عارضة تمثلت بإرضاء غريزة الأنا لديهم، وليس لأجل مصلحة الأمة، ولا لأجل الردع عن مخالفة أمر الله تعالى..

ولعل الصحيح هو ما ذكره المسعودي وغيره، فقد قال المسعودي: (لما بويع أبو بكر في السقيفة، وجددت له البيعة يوم الثلاثاء خرج علي (عليه السلام) فقال: أفسدت علينا أمورنا، ولم تستشر، ولم ترع لنا حقاً.

فقال أبو بكر: (بلى، خشيت الفتنة..)<sup>(١)</sup>.

الفتنة.. الفزاعة:

وبعد.. فإن المتغلبين على أمر الأمة بعد استشهاد الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)، قد استعملوا أقصى درجات الخشونة للوصول إلى مرادهم..

---

١- مروج الذهب ج ٣ ص ٤٢ وراجع: الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٢-١٤ مع اختلاف.

فتهددوا سعد بن عبادة، حتى قال عمر بن الخطاب: اقتلوا سعداً قتله الله.  
وهاجموا بيت الزهراء (عليها السلام)، وضربوها، وأسقطوا جنينها، وأضرموا النار في بيت علي،  
وفاطمة، والحسين (عليه السلام)، وأراد عمر قتل علي.  
وتهددوا الأنصار ببسط اليد واللسان على معارضيهم منهم، وبقتلهم..  
وحاولوا قتل علي أيضاً بواسطة خالد بن الوليد.  
وأخذ الحباب بن المنذر، ووطئ في بطنه، ودس في فيه التراب، وحطّم أنفه.  
ودفع في صدر المقداد.  
وأخذ سيف الزبير، وكسر.  
وكان الناس يسحبون إلى البيعة بخشونة، وقسوة..  
وقال من قال: إني لأرى عجاجة لا يطفئها إلا دم..  
إلى كثير من الأحداث الصعبة، والمتشجعة الأخرى..  
وخلاصة ذلك: أن ما فعلوه سيبقى من أسباب تمزق وتفرق الأمة، ومادة للإختلاف فيها إلى  
يوم القيامة.  
وقد قال الشهرستاني: (وأعظم خلاف بين الأمة خلاف الإمامة، إذ ما سل سيف في الإسلام  
على قاعدة دينية مثلما سل على الإمامة في كل زمان)<sup>(١)</sup>.

---

١- الملل والنحل ج ١ ص ٢٤ وراجع محاضرات في التاريخ الإسلامي للخضري ج ١ ص ١٦٧ والمهذب لابن البراج ج ١  
ص ١٣ ودلائل الإمامة للطبري ص ١٦ = والمراجعات ص ٥١ وخلاصة عقبات الأنوار ج ٣ ص ٣١٣ والشهب  
النواقب للشيخ محمد آل عبد الجبار ص ٢٠ والشافي في الإمامة ج ١ ص ٨ ومنهاج الكرامة ص ١١٠.

نعم.. هذا هو الحال الذي كان قائماً آنذاك، ولكنهم لا يرون أن ذلك كله من الفتنة التي لا يجوز الإقدام عليها. ولا جر الناس إليها..  
أما حين يصل الأمر إلى علي (عليه السلام)، فإن نفس هؤلاء الذين فعلوا ذلك كله وسواه يبادرون إلى التخويف من وقوع الفتنة، مجرد أن يمتنع صاحب الحق المعتصب عن اعلان رضاه باغتصاب حقه، وعن بيعتهم، وأن يتفوه هو أو أحد من محبيه بالإعتراض عليهم، بالآية أو بالرواية عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) التي تدنيهم، وتسقط ذكر أئمتهم.  
وقد وصف الخليفة علياً (عليه السلام): بأنه مرب لكل فتنة، وأنه يشبه أم طحال أحب أهلها إليها البغي<sup>(١)</sup>.

---

١- شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٦ ص ٢١٥ ودلائل الامامة لابن رستم الطبري ص ١٢٣ وبحار الأنوار ج ٢٩ ص ٣٢٦ وموسوعة أحاديث أهل البيت (عليه السلام) للنجفي ج ٨ ص ٤٤٧ و ٤٤٨ والسقيفة وفدك للجوهرى ص ١٠٤ وقاموس الرجال للتستري ج ١٢ ص ٣٢٣ واللمعة البيضاء ص ٧٤٤ ومجمع النورين للمرندي ص ١٣٦ وسفينة النجاة للتكابني ص ٣٤٤ وبيت الأحران ص ١٥٢ والأسرار الفاطمية للمسعودي ص ٥٠٩.

وذلك لمجرد مطالبة فاطمة (عليها السلام) لهم بحقها في الإرث والنحلة. ومحاولتها إظهار مظلوميتها، حين اغتصبوا منها إرثها ونخلتها..

كما أنه حين قال له علي (عليه السلام): أفسدت علينا أمرنا، ولم تستشر، ولم ترع لنا حقنا.

قال أبو بكر: بلى، ولكنني خشيت الفتنة<sup>(١)</sup>.

علي (عليه السلام) لا يقلل أبا بكر:

قالوا: ولما تمت البيعة لأبي بكر أقام ثلاثة أيام يقلب الناس، ويستقبلهم، ويقول: قد أقلتكم في

بيعتي! هل من كاره؟! هل من مبغض؟!.

فيقوم علي في أول الناس، فيقول: والله لا نقيلك، ولا نستقبلك أبداً. قد قدمك النبي لتوحيد

ديننا، من ذا الذي يؤخرك لتوجيه دينانا<sup>(٢)</sup>.

---

١- مروج الذهب (تحقيق شارل بلا) ج ٣ ص ٤٢ والسقيفة للمظفر ص ١٤٨ وموسوعة الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) في الكتاب والسنة والتاريخ ج ٣ ص ٥٨ عن المصادر التالية: الإمامة والسياسة ج ١ ص ٣٠ - ٣١ ومشاهير علماء الأمصار ص ٢٢.

٢- الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٥ و ١٦ و (تحقيق الزيني) ج ١ ص ٢٢ و (تحقيق الشيرازي) ج ١ ص ٣٣ والجامع لأحكام القرآن ج ١ ص ٢٧٢ و ج ٧ ص ١٧٢. وراجع: الغدير ج ٨ ص ٤٠ وكنز العمال ج ٥ ص ٦٥٤ و ٦٥٧ وطبقات المحدثين بأصبهان ج ٣ ص ٥٧٦ والعثمانية للجاحظ ص ٢٣٥ وسبل الهدى = = والرشاد ج ١٢ ص ٣١٧ وشرح المقاصد للتفتازاني ج ٢ ص ٢٨٧ وتاريخ مدينة دمشق ج ٦٤ ص ٣٤٥.

يشير إلى صلواته بالناس في مرض النبي (ﷺ).  
ونقول:

إننا لا نرى حاجة إلى تفنيد هذه المزعمة.. وقد ذكرنا بعض ما يفيد في ذلك في كتابنا:  
الصحيح من سيرة النبي (ﷺ).. غير أننا نكتفي هنا بما يلي:  
أولاً: قد روى أهل السنة في صحاحهم: أن علياً (عليه السلام) لم يبايع أبا بكر إلا بعد ستة أشهر<sup>(١)</sup>،  
أي بعد استشهاد فاطمة الزهراء (عليها السلام).  
ثانياً: لا ندري كيف نوفق بين هذا وبين ما فعلوه في الزهراء، حيث ضربوها وأسقطوا جنينها،  
وسعوا في إحراق بيتها على من فيه، وفيه علي

---

١- صحيح البخاري (ط دار الفكر) ج ٥ ص ٨٢ وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٥٤ وشرح أصول الكافي ج ٧ ص ٢١٨  
والصوامر المهترئة ص ٧١ ومناقب أهل البيت (عليهم السلام) للشيرازي ص ٤١٣ وشرح مسلم للنووي ج ١٢ ص ٧٧ وفتح  
الباري ج ٧ ص ٣٧٨ وعمدة القاري ج ١٧ ص ٢٥٨ وصحيح ابن حبان ج ١٤ ص ٥٧٣ ونصب الراية للزيلعي ج ٢  
ص ٣٦٠ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٣٠٧ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٦٨ والإكمال في أسماء الرجال ص ١٦٨.

نفسه، والزهراء، والحسن والحسين (عليهما السلام)!!

ثالثاً: لا شك في أن قياس مسألة الإمامة والخلافة على مسألة إمامة الصلاة غير صحيح، إذ لا يشترط في إمامة الصلاة علم، ولا فقه، ولا شجاعة، ولا كثير من شرائط الخلافة.  
رابعاً: إن هؤلاء لا يشترطون عمومياً عدالة الإمام في الصلاة، ولكنهم يشترطون ذلك في الخليفة، وغيرهم يشترط فيه العصمة، والنص.

كما أن هؤلاء لا يشترطون لانعقاد الجماعة وصية ولا شورى، ولا بيعة أهل الحل والعقد، ولا نصاً ولا غير ذلك.. أما الخلافة فتحتاج في انعقادها إلى شيء من ذلك عند الكل..

خامساً: إن حديث صلاة أبي بكر بالناس في مرض رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، بأمر منه لا يصح. وكان علي (عليه السلام) يقول: إن عائشة هي التي أمرت أباهما بالصلاة، وليس رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم). فراجع الصحيح من سيرة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم).

سادساً: إن الخلافة ليست منصباً دنيوياً محضاً، بل هي رئاسة دينية بالدرجة الأولى أيضاً.

لماذا أبعاد علي (عليه السلام)؟!

وقد ذكر ابن أبي الحديد خلاصة لحقيقة الدوافع التي كانت وراء إقصاء علي (عليه السلام) عن مقام

الخلافة بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ،

فقال: (.. والقوم الذين غلب على ظنّوهم أن العرب لا تطيع علياً (عليه السلام):  
فبعضها للحسد.  
وبعضها للوتر والثأر.  
وبعضها لاستحداثهم سنه.  
وبعضها لاستطالته عليهم، ورفعهم عنهم.  
وبعضها كراهة اجتماع النبوة والخلافة في بيت واحد.  
وبعضها للخوف من شدة وطأته، وشدته في دين الله.  
وبعضها خوفاً لرجاء تداول قبائل العرب للخلافة، إذا لم يقتصر بها على بيت مخصوص عليه،  
فيكون رجاء كل حي لوصولهم إليها ثابتاً مستمراً.  
وبعضها ببغضه، لبغضهم من قرابته لرسول الله (صلى الله عليه وآله)، وهم المنافقون من الناس، ومن في قلبه  
زيغ من أمر النبوة.  
فأصفق الكل إصفاً واحداً على صرف الأمر عنه لغيره..  
وقال رؤساؤهم: إنّنا خفنا الفتنة، وعلمنا: أن العرب لا تطيعه، ولا تتركه. وتأولوا عند أنفسهم  
النص . ولا ينكر النص . وقالوا: إنه النص، ولكن الحاضر يرى ما لا يرى الغائب<sup>(١)</sup> .

---

١ - شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٢ ص ٨٤ و ٨٥ .

ولكن فات المعتزلي أن يذكر: أن هناك من صمم والتزم، وكتب عهداً وعقداً عند الكعبة: أن يمنع علياً (عليه السلام) من الوصول إلى هذا الأمر، وأنه كان يدبر الأمر لنفسه ولحزبه حسداً، وطمعاً، واستطالة، وخوفاً، ورجاء تداول قبائل العرب الخلافة.. إلى آخر ما ذكره، فكان له ما أراد من خلال الوسائل المختلفة التي استفاد منها، وكلها غير مشروعة.

لماذا لم يحارهم علي (عليه السلام)؟!:

وبعد.. فإن النصوص التي أشارت على سبب عدم تصدي علي (عليه السلام) لاسترداد حقه بالقوة كثيرة، نذكر منها ما يلي:

١. قال الأشعث بن قيس لعلي (عليه السلام): (وأنت لم تخطبنا خطبة منذ كنت قدمت العراق إلا قلت فيها قبل أن تنزل على المنبر:

(والله، إني لأولى الناس بالناس، ولا زلت مظلوماً مذ قبض رسول الله (ﷺ))، فما يمنعك أن تضرب بسيفك دون مظلمتك؟!)

قال (عليه السلام): يا ابن قيس، اسمع الجواب: لم يمنعني من ذلك الجبن، ولا كراهة للقاء ربي، وأن لا أكون أعلم أن ما عند الله خير لي من الدنيا والبقاء فيها. ولكن منعي من ذلك أمر رسول الله (ﷺ)، وعهده إلي).

ثم ذكر (عليه السلام): أن النبي (ﷺ) قال له: (إن وجدت أعواناً فانبذ إليهم وجاهدهم. وإن لم تجد أعواناً، فكف يدك،

واحقن دمك، حتى تجد على إقامة الدين، وكتاب الله وسنتي أعواناً<sup>(١)</sup>.

وهناك أحاديث أخرى تشير إلى هذا السبب في عهده (عليه السلام) ..

٢ . في نص آخر عن زرارة: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): ما منع أمير المؤمنين (عليه السلام) أن يدعو

الناس إلى نفسه؟!

قال: خوفاً أن يرتدوا.

قال علي (أي ابن حاتم): وأحسب في الحديث: ولا يشهدوا أن محمداً

---

١- بحار الأنوار ج ٢٩ ص ٤٦٧ و ٤١٩ وكتاب سليم بن قيس ج ٢ ص ٦٦٣ و ٦٦٤ و (ط أخرى) ص ٣٠٤ والإحتجاج ج ١ ص ٤٤٩ و ٤٥٠ و (ط دار النعمان) ج ١ ص ٢٨١ ومستدرک الوسائل ج ١١ ص ٧٥ و حلية الأبرار ج ٢ ص ٦٤ وجامع أحاديث الشيعة ج ١٣ ص ٤١ والإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) للهمداني ص ٦٩٨ وغاية المرام ج ٢ ص ١٠٥ و ١٩٧.

٢- بحار الأنوار ج ٢٩ ص ٤٣٧ و ٤٣٨ و ٤٥٠ و ٤٥١ و ٤٥٢ وعلل الشرايع باب ١٢٢ ح ٦ ج ١ ص ١٤٨ وتفسير العياشي ج ١ ص ٣٠٣ و ج ٢ ص ٥١ ومستدرک الوسائل ج ١١ ص ٧٤ وكتاب سليم بن قيس ص ٤٢٧ والغيبة للطوسي ص ١٩٣ و ٢٠٣ و ٣٣٥ والإحتجاج (ط دار النعمان) ج ١ ص ٢٨١ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٢٣٨ و حلية الأبرار ج ٢ ص ٦٥ وجامع أحاديث الشيعة ج ١٣ ص ٤٢ و ٤٣ ومستدرک سفينة البحار ج ٣ ص ١١٥ ونهج الإيمان ص ٥٧٩.

(ﷺ) رسول الله (ﷺ) .

٣ . ويوضح نص آخر عن أبي جعفر (عليه السلام) هذا الأمر؛ فيقول: لم يمنع من أن يدعو إلى نفسه إلا أنهم إن كانوا ضلالاً، لا يرجعون عن الإسلام أحب إليه من أن يدعوهم، فيأبوا عليه، فيصبرون كفاراً كلهم (٢) .

٤ . يقول (عليه السلام) في خطبته المعروفة بالشقشقية:

(فطفقت أرثأي بين أن أصول بيد جذاء، أو أصبر على طخية عمياء، يهرم فيها الكبير، ويشيب فيها الصغير، ويكدح فيها مؤمن حتى يلقي ربه.. فرأيت أن الصبر على هاتا أحجى، فصبرت وفي العين قذى، وفي الحلق شحى، أرى تراثي نهباً) (٣) .

---

١- علل الشرايع ج ١ ص ١٤٩ و ١٥٠ باب ١٢٢ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٢٧١ . ٢٧٥ و (ط المكتبة الحيدرية) ج ١ ص ٢٣٤ وبحار الأنوار ج ٢٩ ص ٤٤٠ و ٤٤٥ وحلية الأبرار ج ٢ ص ٣٤٤ والأُمالي للطوسي ص ٢٣٠ وغاية المرام ج ٦ ص ٢٧ .

٢- علل الشرايع ج ١ ص ١٥٠ وبحار الأنوار ج ٢٩ ص ٤٤٠ وحلية الأبرار ج ٢ ص ٣٤٥ .

٣- نهج البلاغة (بشرح عبده) الخطبة رقم ٣ ج ١ ص ٣٠ والإرشاد للمفيد ج ١ ص ٢٨٧ وعلل الشرائع ج ١ ص ١٥٠ والأُمالي للطوسي ص ٣٧٢ والإحتجاج (ط دار النعمان) ج ١ ص ٢٨١ والطرائف لابن طاووس ص ٤١٨ و ٤٢٠ = وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٦٧ وحلية الأبرار ج ٢ ص ٢٨٩ و ٢٩١ وبحار الأنوار ج ٢٩ ص ٤٩٧ ومناقب أهل البيت (عليه السلام) للشيرازي ص ٤٥٧ والغدير ج ٧ ص ٨١ و ج ٩ ص ٣٨٠ والدرجات الرفيعة ص ٣٤ ونهج الحق للعلامة الحلبي ص ٣٢٦ وبيت الأحرار ص ٨٩ ومناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ٤٨ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ١٥١ ومعاني الأخبار ص ٣٦٠ .

٥ . قيل للإمام الرضا (عليه السلام): لمَ لم يجاهد علي أعداءه خمساً وعشرين سنة بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله)؟!<sup>(١)</sup>

فقال: لأنه اقتدى برسول الله (صلى الله عليه وآله) في تركه جهاد المشركين بمكة بعد النبوة ثلاث عشرة سنة، وبالمدينة تسعة عشر شهراً، وذلك لقلّة أَعوانه عليهم. وكذلك ترك علي مجاهدة أعدائه لقلّة أَعوانه عليهم<sup>(١)</sup>.

٦ . لو قام بالسيف لتذرعوا بأنه شق عصا الطاعة، وأفسد في الأرض. ولادّعوا أنه بايع، ثم نكث بيعته. وأثار الفتنة.

٧ . عن علي (عليه السلام) قال: (فنظرت فإذا ليس لي معين إلا أهل

---

١ - راجع: علل الشرائع ج ١ ص ١٤٨ وعيون أخبار الرضا (عليه السلام) ج ١ ص ٨٨ ووسائل الشيعة (ط مؤسسة آل البيت) ج ١٥ ص ٨٨ و (ط دار الإسلامية) ج ١١ ص ٦٦ وحبلىة الأبرار ج ٢ ص ٣٤١ وبحار الأنوار ج ٢٩ ص ٤٣٥ وجامع أحاديث الشيعة ج ١٣ ص ٣٩ ومسنند الإمام الرضا (عليه السلام) ج ١ ص ١١٥.

بيتي؛ فضننت بهم عن الموت، وأغضيت على القذى<sup>(١)</sup>.

وفي نص آخر: (فنظرت فإذا ليس لي رافد، ولا ذاب، ولا مساعد إلا أهل بيتي، فضننت بهم عن المنية، فأغضيت على القذى، وجرعت ريقِي. وصبرت من كظم الغيظ على أمر من العلقم. وآلم للقلب من وخز الشفار)<sup>(٢)</sup>..

ولا مانع من أن يكون (عليه السلام) قد لاحظ ذلك كله، من ادراكه لمرامي وصية رسول الله (صلى الله عليه وآله) بعدم مناجزة الغاصبين إلا إذا

---

١- نهج البلاغة (بشرح عبده) الخطبة ٢٦ ج ١ ص ٦٧ وكشف المحجّة ص ١٧٤ عن رسائل الكليني، وبحار الأنوار ج ٢٩ ص ٦١٠ والمراجعات ص ٣٩١ ومستدرک سفينة البحار ج ٦ ص ١٥٨ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٢٠ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٢٢ وسفينة النجاة للتكاياي ص ٣٤٦.

٢- راجع: نهج البلاغة (بشرح عبده) ج ٢ ص ٢٠٢ والإمامة والسياسة ج ١ ص ١٥٤ وبحار الأنوار ج ٢٩ ص ٦٠٨ وج ٣٣ ص ٥٦٩ والغارات للثقفى ج ١ ص ٣٠٩ والمسترشد ص ٤١٧ ومناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ٤٨ والصوارم المهركة ص ٢٩ والجمال لضمّان بن شدقم المدني ص ١١٩ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٨٦ ومصباح البلاغة (مستدرک نهج البلاغة) ج ١ ص ٢٧٦ وج ٤ ص ١٧٥ والإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) للهمداني ص ٧٣٠ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٦٦ وج ١١ ص ١٠٩ والدرجات الرفيعة ص ١٩٥ وأعيان الشيعة ج ٤ ص ١٨٨ وسفينة النجاة للتكاياي ص ٣٠٦ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢ ص ٣٧٩.

وجد أعواناً.. وقد رأى بأمر عينيه مبررات هذه الوصية، على أرض الواقع.  
هل هذا تناقض؟!:

قد يدور بخلد البعض: أن ثمة تناقضاً في روايات: أن علياً (عليه السلام) كان موصى من النبي (صلى الله عليه وآله)، فإن بعضها يقول: إن عليه أن لا يحارب الغاصبين، إلا إذا وجد أربعين مناصراً. وبعضها: تستثني عشرين مناصراً فقط..  
ونجيب:

لو صح وجود الرواية التي تذكر العشرين مناصراً، وترجح لنا صدورهما عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) فإننا نقول:

إنه لا تعارض بينها وبين روايات الأربعين، إذ لا مانع، بل قد يكون ذلك هو الأقرب بأن يكون (صلى الله عليه وآله) قد قال مرة هذا القول، وقال مرة أخرى ذلك القول، وأمره مرة ثالثة بالكف من دون الإشارة إلى عددٍ بعينه أيضاً..

ولا شك في أن تكرار هذه الوصية، والإشارة إلى قلة الناصر، أمر هام جداً في مجال إفهام الناس حقيقة موقف علي (عليه السلام)، والتزامه بأوامر الرسول، وأنه لا يقف هذا الموقف عن خوف وجبن.

كما أن ذلك يعرفنا بحقيقة المعتدين على حقه، وبدرجة إيمان من يدعون لأنفسهم المقامات العالية في الإسلام والإيمان.

## لو كان الأنصار شيعة:

وقد يقال: ما زلنا نسمع أن الأنصار كانوا يميلون إلى علي (عليه السلام)، ويرون أن الحق له دون سواه، فلو كان كل هذا الجمع العظيم من الأنصار، يعتقدون منذ البداية، بأن علياً هو خليفة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بلا فصل، لكان علي (عليه السلام)، قادراً منذئذ على الإستعانة بهذه الأكتيرة من الصحابة، ولصح له أن يصبر على منع مناوئيه من اغتصاب حقه.. فهل عدم تصديه لذلك دليل على ضعفه؟! أم أنه يدل على أنه لا حق له؟!!

ونجيب:

أولاً: لا شك في أن أكثر الناس يحبون حياة الدعة والسلامة، فإذا رأوا الأعين محمرة على أمر، ولم تكن لديهم حوافز للدفاع عنه، تفوق في أهميتها عندهم ما سوف يقدمونه من أجله من خسائر، وتضحيات، فإنهم سوف ينصرفون عن التصدي للدفاع عنه..

والأمر هنا من هذا القبيل، فقد رأينا أن هؤلاء الأنصار أنفسهم لا يعترضون ولا يحركون ساكناً حينما قال قائلهم للرسول (صلى الله عليه وآله وسلم): إن النبي ليهجر (أو نحو ذلك)، وحينما هوجم بيت السيدة الزهراء (عليها السلام)، وجاؤوا بقبس من نار لإحراق ذلك البيت، رغم معرفتهم بخطورة ما صدر من ذلك القائل، وبخطورة ما يجري على السيدة الزهراء (عليها السلام)..

كما أنهم سكتوا عن المتخلفين عن جيش أسامة، وسكتوا عن الذين

نَفَرُوا بِرَسُولِ اللَّهِ (ﷺ) نَاقَتَهُ فِي لَيْلَةِ الْعُقَبَةِ، وَسَكَنُوا عَلَى الَّذِينَ رَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ فِي يَوْمِ عَرَفَةَ، وَمَنَعُوهُ مِنْ بُلُوغِ مَا يَرِيدُ، حَتَّى لِيَقُولَ جَابِرُ بْنُ سَمْرَةَ - كَمَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ -: (فَقَالَ كَلِمَةً أَصَمَّنِيهَا النَّاسُ).

وفي نص آخر: فضج الناس..

وفي نص آخر: فصاروا يقومون، ويقعدون، ونحو ذلك..

وقد أشفق هؤلاء الأصحاب أيضاً أن يقدموا بين يدي نجاوهم صدقة.

وقد لامهم الله تعالى على تناقلهم عن الجهاد في سبيل الله، وكانوا إذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها، وتركوا النبي (ﷺ) قائماً.. (قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِّنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التَّجَارَةِ) <sup>(١)</sup>. مع يقينهم بأن المطلوب منهم كان غير ذلك في جميع هذه الموارد، وسواها.

ثانياً: إن الأنصار قد رأوا بأم أعينهم: كيف أن بني أسلم قد يظهرون فجأة في بلدهم الصغير جداً، الذي قد لا يصل عدد سكانه إلى بضعة آلاف. ليساعدوا أبا بكر على إقامة حكومته، وإخماد أصوات مناوئيه.

رواه أبو مخنف لوط بن يحيى الأزدي عن مُجَّدِ إِسْحَاقِ الْكَلْبِيِّ وَأَبِي صَالِحٍ، وَرَوَاهُ أَيْضاً عَنْ رِجَالِهِ زَائِدَةُ بْنُ قَدَامَةَ قَالَ:

كان جماعة من الأعراب قد دخلوا المدينة ليتماروا منها، فشغل الناس

---

١ - الآية ١١ من سورة الجمعة.

نهم بموت رسول الله (ﷺ) فشهدوا البيعة وحضروا الأمر فأنفذ إليهم عمر واستدعاهم وقال لهم: خذوا بالخط من المعونة على بيعة خليفة رسول الله واخرجوا إلى الناس واحشروهم لبياعوا فمن امتنع فاضربوا رأسه وجبينه.

قال: والله لقد رأيت الأعراب تحزموا، واتشحو بالأزر الصنعانية وأخذوا بأيديهم الخشب وخرجوا حتى خبطوا الناس خبطا وجاؤا بهم مكرهين إلى البيعة وأمثال ما ذكرناه من الأخبار في قهر الناس على بيعة أبي بكر وحملهم عليها بالاضطراب كثيرة ولو رمنا إيرادها لم يتسع لهذا الكتاب فإن كان الذي ادعاه المخالف من إكراه من أكره على بيعة أمير المؤمنين (عليه السلام) دليلاً على فساده مع ضعف الحديث بذلك فيكون ثبوت الأخبار بما شرحناه من الأدلة على بيعة أبي بكر موضحة عن بطلانها<sup>(١)</sup>.

وكانوا من الكثرة بحيث تضايقت بهم سكك المدينة<sup>(٢)</sup>، وقوي بهم أبو بكر، كما يقول المؤرخون، ويقول عمر: إنه لما رأى قبيلة أسلم أيقن بالنصر<sup>(٣)</sup>، بل في بعض النصوص: إن أكثر من أربعة آلاف مقاتل، قد ظهوروا فجأة في المدينة، وكان خالد على ألف منهم، ومعاذ على ألف، وغيره

---

١ - الجمل للشيخ المفيد ص ٥٩.

٢ - تاريخ الطبري ج ٢ ص ٤٥٨ وعنه بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٣٥ والشافي في الامامة للشريف المرتضى ج ٣ ص ١٩٠ وسفينة النجاة للسراي التنكابني ص ٦٨.

٣ - المصادر السابقة.

على ألف، وهكذا..

وتذكر نصوص تاريخية وروائية: أنهم صاروا يسحبون الناس للبيعة ويهينونهم، ويجبرونهم على مبايعة أبي بكر، شأؤوا أم أبوا، ثم صاروا يذهبون إلى من جلسوا في بيوتهم، وتغيبوا، فيستخرجونهم منها قهراً، ويأتون بهم إلى المسجد ليبايعوا..

وماذا ينفع الجمع العظيم من الأنصار في مثل هذه الحالة ما دام أنه لا يقدر أحد منهم على الوصول إلى الإمام علي (عليه السلام)، لنجدته وهو محاصر في بيته؟! وقد كان بيته في داخل مسجد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، مقابل المنبر الذي يبايع الناس عليه أبا بكر. ولا يفصل المنبر عن بيت الإمام علي (عليه السلام) سوى بضعة أمتار، قد لا تزيد على عدد أصابع اليد الواحدة إلا قليلاً..  
وعن بني أسلم نقول:

لقد كانت هذه القبيلة تعيش في أطراف المدينة هي وقبيلة أشجع، وجهينة، ومزينة، وغفار، كانت هي وأخواتها هذه، أعرابية بكل ما لهذه الكلمة من معنى، ولعل قوله تعالى: (وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَهُمُ) (١). جاء ليشير إلى هذه القبيلة وأخواتها بالذات ويقول: إن النفاق كان مستشرباً إلى هذا الحد في نفس المدينة، وفيما حولها..

---

١ - الآية ١٠١ من سورة التوبة.

وقد أعلم الله رسوله بحقيقة هؤلاء المنافقين في هذه الآية، ربما من أجل الإشارة إلى هذه الأحداث المؤلمة التي كان الرسول (ﷺ) يحمل همها قبل وفاته (ﷺ)، وسيعاني منها أمير المؤمنين (عليه السلام) بعد ذلك..

والخلاصة:

ظهر: أن تقسيم البعض للناس في زمن الرسول إلى شيعة وسنة، تقسيم غير دقيق، بل هم إما مطيع لأوامر رسول الله (ﷺ)، وإما عاص لها. وإما مؤمن صحيح الإيمان، وإما منافق.. وقد ظهر: أن الذين سعوا إلى مخالفة أمر الرسول، كانوا يملكون قوة، ولهم مؤيدون.. وأما سائر الناس العاديين، فكانوا يخضعون للترغيب وللترهيب، وكان حُبهم للسلامة، والابتعاد عن المصادمات هو الأقوى، والأكثر ملاءمة لهوى نفوسهم..

ثالثاً: هل وجد الإمام علي (عليه السلام) فرصة ليدعو الناس إلى نصرته؟!!

أليس قد هوجم، وحوصر، وضربت زوجته واسقط جنينها وحوصر محبوبه، واخذوا من بيوتهم، فور فراغه من دفن الرسول؟!!



الفصل الثاني:  
هكذا حدث الانقلاب



علي (عليه السلام) محور الإهتمامات:

وقد لوحظ: أن الناس حتى أبو قحافة كانوا يتعجبون من وصول الخلافة إلى أبي بكر، مع وجود علي (عليه السلام)، وسائر بني هاشم، ولذلك سأل الرسول الذي أتاه بالخبر: ما منعهم من علي؟!<sup>(١)</sup>

قال الرسول: هو حدث السن، وقد أكثر في قريش وغيرها، وأبو بكر أسن منه. فقال أبو قحافة: إن كان الأمر في ذلك بالسن، فأنا أحق من أبي بكر، لقد ظلموا علياً حقه، ولقد بايع له النبي، وأمرنا ببيعته<sup>(١)</sup>.  
كما أن الكثيرين من الأصحاب كانوا يصرون على أن الحق لعلي. وقد كثرت استدلالاتهم لهذا الأمر، كما أن أسامة بن زيد كان لا يتوقع استبعاد

---

١- الإحتجاج ج ١ ص ٢٢٦ و ٢٢٧ و (ط دار النعمان) ج ١ ص ١١٥ وبحار الأنوار ج ٢٩ ص ٩٥ وج ٢٨ ص ٣٢٩ وراجع: شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ٢٢٢ وعن مناهج المهج للكيدري (مخطوط)، وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٢٨٢ ومناقب أهل البيت (عليهم السلام) للشيرازي ص ٣٠٩ ومستدرک سفينة البحار ج ٨ ص ٤٢٢ وقاموس الرجال للتستري ج ١١ ص ٤٧٧.

علي (عليه السلام)، وقد استدل على أبي بكر بحديث الغدير..  
بل هو بمجرد وصوله من سفره الى المدينة انطلق الى علي (عليه السلام) ليستفهم منه عن حقيقة ما جرى.  
وقد لاحظنا: أنه لم يستسغ أن يكون علي (عليه السلام) قد بايعهم طائعاً، فسأله عن طبيعة بيعته، فأجابه (عليه السلام) بأنه قد بايع مكرهاً.  
وهذه الوقائع تشير إلى أن أسامة قد غادر المدينة . بعد أن تخلف عنه أناس من الصحابة قبل وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله).. ولا يصح قولهم: إنه بعد البيعة لأبي بكر سيره أبو بكر إلى الوجه الذي كان النبي (صلى الله عليه وآله) قد أمره بالمسير إليه..  
الذين كانوا في بيت فاطمة (عليها السلام):  
وقد يتخيل المراجع للنصوص أنها تختلف وتتناقض في ذكرها من كان في بيت الزهراء، حين هاجمه عمر ومن معه.  
فقد ورد في النصوص: أن الذين كانوا في بيت فاطمة الزهراء (عليها السلام) حين جاء عمر بالحطب ليحرق، الباب عليهم، وقد أحرقه بالفعل، هم:  
ألف: علي وفاطمة، والحسنان (عليهم السلام) فقط.  
قال الشهرستاني، نقلاً عن النظم: (إن عمر ضرب فاطمة يوم البيعة، حتى ألقت الجنين من بطنها. وكان يصيح أحرقوا دارها بمن فيها. وما كان

في الدار غير علي، وفاطمة والحسن والحسين<sup>(١)</sup>.

ب: لكن نصاً آخر يقول: كان عَضِبَ علي والزبير، فدخلا بيت فاطمة معهما السلاح، فجاء عمر في عصابة، فأخذوا سيفيهما، فضربوا بهما الحجر الخ..<sup>(٢)</sup>  
ج: ونص ثالث يذكر: أنه كان علي وناس من بني هاشم<sup>(٣)</sup>.

- 
- ١- الملل والنحل (ط دار المعرفة) ج ١ ص ٥٧ و ٥٨ وعنه في بحار الأنوار ج ٢٨ (هامش) ص ٢٧١ و ٣١٧ وسفينة البحار ج ٨ ص ٢٧٩ ومستدرك سفينة البحار ج ١٠ ص ٩٢ وبيت الأحزان ص ١٢٣ والكنى والألقاب ج ٣ ترجمة الشهرستاني. وعوالم العلوم ج ١١ ص ٤١٦ وبهج الصباغة ج ٥ ص ١٥ والوافي بالوفيات ج ٦ ص ١٧ وقاموس الرجال للتستري ج ١٢ ص ٣٢٦ وإحفاق الحق (الأصل) ص ٢٠٨ والأسرار الفاطمية للمسعودي ص ١٢٣.  
٢- شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٤٧ وج ٢ ص ٥٠ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٥٤ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٧٢ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٤٠ وراجع: بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٢١ والمسترشد ص ٣٧٩ بالإضافة إلى مصادر تقدمت في فقرة (كسر سيف الزبير).  
٣- شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٥٦ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٥٣ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣١٥ ومناقب أهل البيت (عليه السلام) للشيرازي ص ٤٠٣ والدرجات الرفيعة ص ١٩٦ وبناء المقالة الفاطمية لابن طاووس ص ٤٠١ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٢٤ وتشديد المطاعن ج ١ ص ٤٢١. وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٥١ وحلية الأبرار ج ٢ هامش ص ٣٢١.

د: ورابع يقول: إن سعد بن أبي وقاص والمقداد كانا معهم<sup>(١)</sup>.

ه: وذكر نص خامس: الزبير والمقداد في جماعة من الناس<sup>(٢)</sup>.

و: ونص سادس يقول: كان علي والزبير يدخلون على بيت فاطمة بنت رسول الله (ﷺ)،

ويشاورونها، ويرتجعون في أمرهم، فلما بلغ ذلك عمر بن الخطاب جاء إليها وقال لها:

ما من أحد من الخلق أحب إليّ من أبيك، وما من أحد أحب إلينا بعد أبيك منك الخ..

ثم تذكر الرواية: أنها أمرت علياً والزبير بأن ينصرفوا، ولا يرجعوا إليها.

فانصرفوا عنها، ولم يرجعوا حتى بايعوا أبا بكر<sup>(٣)</sup>.

---

١- شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٥٦ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٥١ و ١٥٦ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣١٥ و ٣٢٢ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٢٤ وراجع: ج ٦ ص ٤٨ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٧٣ وتشبيد المطاعن ج ١ ص ٤٣٦ وبيت الأحزان ص ١١٢ والنص والاجتهاد هامش ص ٢١.

٢- راجع: بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣١٣ وتشبيد المطاعن ج ١ ص ٤٣٦ عن المعتزلي ج ٢ ص ٤٥.

٣- راجع: تشبيد المطاعن ج ١ ص ٤٣٦ و ٤٣٧ و ٤٣٨ و ٤٣٩ و ٤٤٠ عن: جمع الجوامع، وإزالة الخفاء، وغير ذلك، وشرح النووي لصحيح مسلم، والإكتفاء.

وراجع: المصنف لابن أبي شيبة ج ١٤ ص ٥٦٧ و ٥٦٨ و (ط دار الفكر سنة = ١٤٠٩ هـ) ج ٨ ص ٥٧٢ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٤٥ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣١٣. وراجع: منتخب كنز العمال (مطبوع بمأمش مسند أحمد) ج ٢ ص ١١٧٤ عن ابن أبي شيبة، وراجع: الشافعي للمرتضى ج ٤ ص ١١٠ والمغني للقاضي عبد الجبار ج ٢٠ ق ١ ص ٣٣٥. وقرة العين لولي الله الدهلوي (ط بيشاور) ص ٧٨ والشافعي لابن حمزة ج ٤ ص ١٧٤ ونهاية الإرب ج ١٩ ص ٤٠ والإستيعاب (مطبوع بمأمش الإصابة) ج ٢ ص ٢٥٣ و ٢٥٤ و ٢٥٥ والوافي بالوفيات ج ١٧ ص ٣١١ وإفحام الأعداء والخصوم ص ٧٢ وكنز العمال ج ٥ ص ٦٥١.

ز: لكن نصاً آخر يقول: أقبل - يعني عمر بن الخطاب - في جمع كثير إلى منزل علي بن أبي طالب (عليه السلام)، فطالبه بالخروج، فأبى، فدعا عمر بالخطب<sup>(١)</sup>.

---

١ - الإمامة والسياسة (تحقيق الزيني) ج ١ ص ١٩ و (تحقيق الشيرازي) ج ١ ص ٣٠ وتشديد المطاعن ج ١ ص ٤٤٠ و ٤٤١ عنه. وراجع: المسترشد ص ٣٧٧ و ٣٧٨ وراجع: بحار الأنوار ج ٨ ص ٣٥٦ و ٤١١ عن الشافعي للسيد المرتضى، ومناقب أهل البيت (عليهم السلام) للشيرازي ص ٤٠٤ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢٥ ص ٥٤٤ و ج ٣٣ ص ٣٦٠ وتلخيص الشافعي ج ٢ ص ١٤٤ و ١٤٥ وأعلام النساء ج ٤ ص ١١٤ والغدير ج ٥ ص ٣٧٢ وبيت الأحزان ص ٨٢ ومستدرک سفينة البحار ج ٨ ص ٤٠٥ والوضاعون وأحاديثهم ص ٤٩٤ والكنى والألقاب ج ١ ص ٣٨٦ ومصباح الهداية في إثبات الولاية للبههاني ص ٢١٧.

وعن المقدم، عن أبيه نص يؤيد هذا المعنى<sup>(١)</sup>.  
ح: يذكر نص آخر: علياً، والزيير، والمقداد<sup>(٢)</sup>.  
ط: قال ابن عبد ربه: أما علي والعباس، فقعدا في بيت فاطمة (عليها السلام)، فقال أبو بكر لعمر  
بن الخطاب: إن أبا فاطمة فقائلهما<sup>(٣)</sup>.  
ملاحظات ووقفات مع ما تقدم:

ولنا مع النصوص المتقدمة وقفات، ولنا عليها ملاحظات، نلخصها ضمن النقاط التالية:  
١ . ما ذكر في النص المتقدم في الفقرة (و) يشعر: بأن للسيدة الزهراء (عليها السلام) بيتاً غير البيت  
الذي يكون علي (عليه السلام) فيه، حتى

- 
- ١- راجع: الإختصاص للمفيد ص ١٨٥ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٢٧ عن العياشي، ومرآة العقول ج ٥ ص ٣٢٠  
وتفسير العياشي ج ٢ ص ٦٦ ومجمع النورين للمرندي ص ٧٦.
  - ٢- بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٣١ و ٣٢٢ وتفسير العياشي ج ٢ ص ٣٠٧ والبرهان ج ٢ ص ٤٣٤ وشرح نهج البلاغة  
للمعتزلي ج ٦ ص ٤٩ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٣٤.
  - ٣- بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٣٩ وتشبيد المطاعن ص ٤٣٥ عن العقد الفريد ج ٢ ص ٢٥٠ عن كشف الحق ص ٢٧١  
وتاريخ أبي الفداء ج ١ ص ١٥٦ والطرائف ص ٢٣٩ ونهج الحق للعلامة الحلي ص ٢٧١ وإحقاق الحق (الأصل) للتستري  
ص ٢٢٨ و فلك النجاة في الإمامة والصلاة لعلي مُجد فتح الدين الحنفي ص ١٢٠ عن رسالة الزهراء ص ١٤٢.

لقد زعموا: أنها قالت لعلي (عليه السلام) والزيبر: لا ترجعوا إليّ.

فانصرفوا عنها، ولم يرجعوا إليها..

على أن هذا النص قد تضمن إهانة منها لسيد الوصيين لأن ظاهره أنها طردته من بيتها، وشرطت عليه أن لا يرجع.

فهل صحيح أنها (عليها السلام) تطرد زوجها، وتمنعه من الدخول إلى بيتها؟!

وهل هذا يتوافق مع أدب الزهراء الرفيع مع سيد الخلق بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله)؟! وهل في خلقها السامي ما يشير إلى أن هذا يصدر منها؟!

٢ . هل يمكن أن نصدق أن عمر بن الخطاب الذي يعتدي على الزهراء (عليها السلام)، ويسقط جنينها، ولا يهتم لإحراقها هي وزوجها وأولادها، ويقول لسيد الخلق: إن النبي ليهجر، أو نحو ذلك. هل يمكن أن نصدق أن تكون الزهراء وأبوها أحب الخلق إليه؟!

٣ . ما معنى قولهم المتقدم في الفقرة (ب): إن علياً والزيبر غضبا، ودخلا بيت الزهراء، ومعهما

السلاح؟!

هل كان الناس لا يجعلون السلاح في بيوتهم، بل يأتون به من خارج تلك البيوت؟!

وهل هناك أحد من الناس لم يكن لديه سلاح في بيته؟!

أم المقصود من هذا التعبير إظهار عدوانية علي (عليه السلام)، وسلامة نوايا خصومه. وصحة

معالجات أبطال السقيفة، حيث نجحوا في وأد فتنة كاد

علي يثيرها بزعمهم؟!!

٤ . ولكن لو صح هذا، فكيف يمكن تفسير، ما تضافرت به الروايات من تصريحات علي (عليه السلام): أنه كان موسى بعدم المواجهة.. حتى إن زوجته وهي سيدة نساء العالمين تُضرب ويسقط جنينها، وينتهي الأمر باستشهادها، ويحرق بابه، ويهدد بالقتل، ثم لا تصدر منه أية ردة فعل تدل على رغبته باستعمال السيف، لدفع المهاجمين عن نفسه، وعن زوجته، وأولاده وبيته؟!!

٥ . متى عهدنا علياً (عليه السلام) عاجزاً عن اتخاذ الرأي الصواب، ومتى وجدنا الزهراء (عليها السلام) في موضع المستشار للزبير، ولغيره في المواجهة مع هذا الفريق أو ذاك؟!!

٦ . إن بيت الزهراء (عليها السلام) لم يكن بالذي يتسع لبني هاشم، ولغيرهم من سائر المعترضين، الذين ذكرت الروايات: أنهم كانوا في بيت الزهراء، فقد ذكرت أن فيه بالإضافة إلى بني هاشم، بمن فيهم العباس، وعتبة بن أبي لهب: سلمان، وأبو ذر، والمقداد، والزبير، وعمار، والبراء بن عازب، وأبي بن كعب، وسعد بن أبي وقاص، وطلحة. فهل كانت تلك الحجرة وهي التي لم تتسع لدفن النبي (صلى الله عليه وآله)، وأبي بكر وعمر، تستوعب كل هذا الحشد، بالإضافة إلى الزهراء، وأبنائها، وبناتها، وخادمتها؟!!

أضف إلى ذلك: أن الجماعة التي دخلت على جميع هؤلاء كانت كثيرة، وقد سمي منهم: عمر، وخالد، وعبد الرحمن بن عوف، وثابت بن قيس،

وزياد بن لبيد، ومُجَّد بن مسلمة، وزيد بن ثابت، وسلمة بن سالم بن وقش، وسلمة بن أسلم، وأسيد بن حضير.

ومن المهاجمين أيضاً: معاذ، وقنفذ، والمغيرة بن شعبة، وأبو بكر، وزيد بن أسلم، وسالم مولى أبي حذيفة.

فكيف اتسعت تلك الحجرة، وجميع بيت علي لهذا الجمع كله. بعد إضافة أهل البيت، والمهاشيين، وغيرهم ممن كان معهم إليهم؟!

٧ . إن ذلك كله يجعلنا نطمئن إلى أن الهجومات على بيت فاطمة قد تعددت، وكان المستهدف في بعضها علياً وحده، ثم استهدف هو والزبير، وربما بعض آخر كان حاضراً. وقد يظهر من بعضها: اختلاف أوقات هذه الهجومات، ومناسباتها. وقد يكون بعضها لحظة الفراغ من دفن النبي، وبعضها في اليوم التالي، وبعضها بعد أيام، ولعل بعضها كان بعد استشهاد الزهراء (عليها السلام) أيضاً.

فإن تحديد هذه الهجومات.. وأسبابها وأوقاتها وما جرى فيها، وما كان لها من نتائج يحتاج إلى بحث مستقل.

الهجوم على بيت الزهراء (عليها السلام):

وفي رواية: أنه بعد أن بايع الناس أبا بكر، ما خلا علياً وأهل بيته، ونفراً معهم.

وفي نص آخر: بايع الناس ولم يبق غير الأربعة معه.

وكان أبو بكر أرأف الرجلين وأرفقهما، وأدهاهما، وأبعدهما غوراً. والآخر أفضهما، وأغلظهما، وأخشنهما، وأجفاهما<sup>(١)</sup>.

فقال عمر لأبي بكر: أرسل إلى علي (عليه السلام) فليبايع، فإننا لسنا في شيء حتى يبايع، ولو قد بايع أمناه وغائلته.

فأرسل إليه أبو بكر رسولاً (هو قنفذ): أن أجب خليفة رسول الله (صلى الله عليه وآله).  
فأتاه الرسول فأخبره بذلك.

فقال علي (عليه السلام): ما أسرع ما كذبتكم على رسول الله (صلى الله عليه وآله)، إنه ليعلم ويعلم الذين حوله: أن الله ورسوله لم يستخلفا غيري.  
فذهب الرسول فأخبره بما قاله.

فقال له عمر: اذهب فقل: أجب أمير المؤمنين أبا بكر.  
فأتاه، فأخبره بذلك.

فقال علي (عليه السلام): سبحان الله، والله، ما طال العهد بالنبي مني،

---

١- الإحتجاج ج ١ ص ٢٠٧ و (ط دار النعمان) ج ١ ص ١٠٨ وكتاب سليم ج ٢ ص ٥٨١ . ٥٨٣ و (ط أخرى) ص ١٤٩ و بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٦٨ و غاية المرام ج ٥ ص ٣٣٤ و نفس الرحمن في فضائل سلمان ص ٤٨٢ و بيت الأحرار ص ١٠ والأسرار الفاطمية ص ١١٤ .

وإنه ليعلم أن هذا الاسم لا يصلح إلا لي، وقد أمره رسول الله (صلى الله عليه وآله) سبع سبعة، فسلموا علي بإمرة المؤمنين، فاستفهمه هو وصاحبه عمر من بين السبعة فقالا: أمن الله ورسوله؟! فقال لهما رسول الله (ﷺ): نعم، ذلك حقاً من الله ورسوله بأنه أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، وصاحب لواء الغر المحجلين، يقعه الله يوم القيامة على الصراط، فيدخل أوليائه الجنة وأعداءه النار.

قال: فانطلق الرسول إلى أبي بكر، فأخبره بما قال، فكفوا عنه يومئذ.  
(قال: فلما كان الليل حمل (علي بن أبي طالب (عليه السلام)) فاطمة (عليها السلام) على حمار، ثم دعاهم إلى نصرته، فما استجاب له رجل غيرنا، أربعة، فإننا حلقنا رؤسنا، وبذلنا نفوسنا ونصرتنا. وكان علي بن أبي طالب (عليه السلام) لما رأى خذلان الناس له، وتركهم نصرته، واجتماع كلمة الناس مع أبي بكر، وطاعتهم له، وتعظيمهم له، جلس في بيته<sup>(١)</sup>.  
وفي نص آخر: أنه لما رجع الرسول في المرة الأولى، وثب عمر غضبان

---

١- الإحتجاج ج ١ ص ٢٠٨ و (ط دار النعمان) ج ١ ص ١٠٨ وكتاب سليم بن قيس ج ٢ ص ٥٨٣ . ٥٨٤ و (ط أخرى) ص ١٤٩ . ١٥١ . والإمامة والسياسة ج ١ ص ١٢ والأسرار الفاطمية للمسعودي ص ١١٤ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٦٨ والأنوار العلوية ص ٢٨٦ ومجمع النورين ص ٩٧ وغاية المرام ج ٥ ص ٣١٧ ونفس الرحمن في فضائل سلمان ص ٤٨٢ وبيت الأحران ص ١٠٩ .

فقال: والله، إني لعارف بسخفه، وضعف رأيه، وأنه لا يستقيم لنا أمر حتى نقله، فخلني آتيك برأسه.

فقال له أبو بكر: اجلس، فأبي.

فأقسم عليه، فجلس.

فوثب عمر غضبان، فنادى خالد بن الوليد وقنفذاً، فأمرهما أن يحملوا حطباً وناراً، ثم أقبل حتى انتهى إلى باب علي، وفاطمة (عليها السلام) قاعدة خلف الباب، قد عصبت رأسها، ونخل جسمها في وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله)..

فأقبل عمر حتى ضرب الباب، ثم نادى: يا ابن أبي طالب، افتح الباب.

فقالت فاطمة (عليها السلام): يا عمر، أما تتقي الله عز وجل؟! تدخل علي بيتي، وتهجم على داري؟!!

فأبي أن ينصرف<sup>(١)</sup>.

ثم دعا بالنار، فأضرمها بالباب، ثم دفعه، فدخل، فاستقبلته فاطمة (عليها السلام) وصاحت: (يا أبتاه يا رسول الله)!

---

١- كتاب سليم ج ٢ ص ٥٨٥ و ٥٨٦ و (ط أخرى) ص ٣٨٥ - ٣٨٧ و بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٩٧ - ٢٩٩ و ج ٤٣ ص ١٩٧ و ١٢١ وراجع: المسترشد ص ٣٧٧ و ٣٧٨ و ٣٧٩ و العوالم ج ١١ ص ٤٠٠ - ٤٠٤ و اللمعة البيضاء ص ٨٧٠ و بيت الأحزان ص ١١٤.

فرفع عمر السيف وهو في غمده، فوجأ به جنبها، فصرخت: (يا أبتاه)!  
فرفع السوط فضرب به ذراعها، فنادت: (يا رسول الله، لبئس ما خلفك أبو بكر وعمر).  
فوثب علي (عليه السلام) فأخذ بتلابيبه، ثم نتره، فصرعه، ووجأ أنفه ورقبته، وهمم بقتله، فذكر قول  
رسول الله (ﷺ) وما أوصاه به، فقال: (والذي كرم محمدًا بالنبوة - يا ابن صهاك - لولا كتاب من  
الله سبق، وعهد عهده إلي رسول الله (ﷺ)، لعلمت أنك لا تدخل بيتي).  
فأرسل عمر يستغيث، فأقبل الناس حتى دخلوا الدار، وثار علي (عليه السلام) إلى سيفه إلخ. (١).  
وفي نص ثالث: أن عمر قال لأبي بكر: أرسل إليه قنفذاً . وكان عبداً فظاً غليظاً جافياً، من  
الطلقاء، أحد بني تيم . فأرسله، وأرسل معه أعواناً.  
فانطلق فاستأذن، فأبى علي (عليه السلام) أن يأذن له.  
فرجع أصحاب قنفذ إلى أبي بكر وعمر، وهما في المسجد والناس حولهما، فقالوا: لم يأذن لنا.

---

١- كتاب سليم ج ٢ ص ٥٨٥-٥٨٦ و (ط أخرى) ص ١٤٨-١٥١ و ٣٨٥-٣٨٧ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٦٩ و  
٢٩٩ وج ٤٣ ص ١٩٨ واللمعة البيضاء ص ٨٧٠ والأنوار العلوية ص ٢٨٧ ومجمع النورين ص ٨٢ و ٩٨ ونفس الرحمن في  
فضائل سلمان ص ٤٨٣ وبيت الأحرار ص ١١٠ و ١١٥.

فقال عمر: هو إن أذن لكم وإلا، فادخلوا عليه بغير إذنه.

(قال:) فانطلقوا، فاستأذنوا، فقالت فاطمة (عليها السلام): أُحْرَجَ عليكم أن تدخلوا بيتي بغير إذني.  
فرجعوا وثبت قنفذ، فقالوا: إن فاطمة قالت كذا وكذا، فحرّجتنا أن ندخل عليها البيت بغير  
إذن منها.

فغضب عمر وقال: ما لنا وللنساء.

ثم أمر أناساً حوله (ومنهم خالد بن الوليد وقنفذ) فحملوا حطباً وحمل معهم، فجعلوه حول  
منزله، وفيه علي وفاطمة وابناهما (عليهما السلام)، ثم نادى عمر بأعلى صوته حتى أسمع علياً (عليه السلام)  
(وفاطمة (عليها السلام)): والله، لتخرجن، ولتبايعن خليفة رسول الله (صلى الله عليه وآله)، أو لأضرمن عليك بيتك  
ناراً.

ثم رجع فقعده عند أبي بكر، وهو يخاف أن يخرج عليه علي (أمير المؤمنين (عليه السلام)) بسيفه لما قد  
عرف من بأسه وشدته.

ثم قال لقنفذ: إن خرج وإلا فاقتم علي، فإن امتنع فأضرم عليهم بيتهم بالنار.

(قال:) فانطلق قنفذ، فاقتم الدار هو وأصحابه بغير إذن.

فبادر علي إلى سيفه ليأخذه، فسبقوه إليه.

فتناول بعض سيوفهم، فكثروا عليه، فضبطوه، وألقوا في عنقه حبلاً أسود، وحالت فاطمة  
(عليها السلام) بين زوجها وبينهم عند باب البيت. فضربها قنفذ بالسوط على عضدها، فبقي أثره في  
عضدها من ذلك مثل

الدملج من ضرب قنفذ إياها.

فأرسل أبو بكر إلى قنفذ: اضربها، فألجأها إلى عضادة (باب) بيتها.

فدفعها، فكسر ضلعاً من جنبها، وألقت جنيناً من بطنها، فلم تزل صاحبة فراش حتى ماتت من ذلك شهيدة (صلوات الله عليها).

ثم انطلقوا بعلي (عليه السلام) ملبياً بعتل (بجبل) حتى انتهوا به إلى أبي بكر، وعمر قائم بالسيف على رأسه، ومعه خالد بن الوليد المخزومي، وأبو عبيدة بن الجراح، وسالم، والمغيرة بن شعبة، وأسيد بن حصين (الصحيح: حضير) وبشير بن سعد، وسائر الناس قعود حول أبي بكر ومعهم السلاح.

(ودخل علي (عليه السلام)) وهو يقول: أما والله لو وقع سيفي بيدي لعلمتم أنكم لن تصلوا إلي، هذا جزاء مني. وبالله، لا ألوم نفسي في جهد، ولو كنت في أربعين رجلاً لفرقت جماعتكم، فلعن الله قوماً بايعوني ثم خذلوني.

(قال:) فانتهره عمر بن الخطاب، فقال له: بايع.

فقال: وإن لم أفعل؟!!

قال: إذاً نقتلك ذلاً وصغاراً.

قال: إذن، تقتلون عبد الله وأخا رسول الله (صلى الله عليه وسلم).

فقال أبو بكر: أما عبد الله فنعم، وأما أخو رسوله فلا نقرّ لك به<sup>(١)</sup>.

---

١- الإحتجاج ج ١ ص ٢٠٩. ٢١٣. و (ط دار النعمان) ج ١ ص ١٠٨. ١١٠. وكتاب = = سليم ج ٢ ص ٥٨٦. ٥٨٩ و (ط أخرى) ص ١٤٨. ١٥٠. و (ط دار الأنوار) ج ٢٨ ص ٢٦٨ و غاية المرام ج ٥ ص ٣١٧ ونفس الرحمن في فضائل سلمان ص ٤٨٢ والأنوار العلوية ص ٢٨٦ ومجمع النورين ص ٩٧ وبيت الأحزان ص ١٠٩ والأسرار الفاطمية ص ١١٥ وراجع: المسترشد ص ٣٨٠.

قال (عليه السلام): أتجحدون أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) آخى بين نفسه وبينى؟! فأعادوا عليه ذلك ثلاث مرات.

ثم أقبل (عليهم) علي (عليه السلام)، فقال:

يا معاشر المهاجرين والأنصار!! أنشدكم بالله، أسمعتم رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول: يوم غدير خم كذا وكذا<sup>(١)</sup>، وفي غزاة تبوك كذا وكذا، فلم يدع شيئاً قاله فيه (صلى الله عليه وآله) علانية للعامة إلا ذكره؟! فقالوا: اللهم نعم.

فلما خاف أبو بكر أن ينصروه ويمنعوه، بادرهم فقال: كل ما قلته قد سمعناه بآذاننا ووعته قلوبنا، ولكن سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول بعد هذا:

---

١ - في بعض النسخ: أسمعتم رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول يوم غدير خم: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه؟! وفي غزوة: يا علي!! أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة؟! قال: ولم يدع شيئاً..

إنَّ أهل بيت اصطفانا الله وأكرمنا، واختار لنا الآخرة على الدنيا، وإن الله لم يكن ليجمع لنا أهل البيت النبوة والخلافة.

فقال علي (عليه السلام): أما أحد من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله) شهد هذا معك؟!

فقال عمر: صدق خليفة رسول الله (صلى الله عليه وآله) قد سمعنا منه هذا كما قال.

وقال أبو عبيدة، وسالم مولى أبي حذيفة، ومعاذ بن جبل: صدق قد سمعنا ذلك من رسول الله (صلى الله عليه وآله).

فقال علي (عليه السلام): لقد وفيتم بصحيفتكم الملعونة التي (قد) تعاقدتم عليها في الكعبة: إن قتل الله مُجْداً أو أماته أن تزووا هذا الأمر عنا أهل البيت.

فقال أبو بكر: وما علمك بذلك؟! اطلعناك عليها؟!

قال علي (عليه السلام): يا زبير، ويا سلمان، وأنت يا مقداد، أذكركم بالله وبالإسلام أسمعتم رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول ذلك لي: إن فلاناً وفلاناً . حتى عدَّ هؤلاء الخمسة . قد كتبوا بينهم كتاباً، وتعاهدوا وتعاقدوا على ما صنعوا؟!

قالوا: اللهم نعم، قد سمعناه يقول ذلك لك.

فقلت له: بأبي أنت وأمي يا نبي الله، فما تأمرني أن أفعل إذا كان ذلك؟!

فقال لك: إن وجدت عليهم أعواناً فجاهدهم ونازدهم، وإن لم تجد أعواناً فبايعهم، واحقن دمك.

فقال علي (عليه السلام): أما والله، لو أن أولئك الأربعة رجالاً الذين بايعوني وفوا لي لجاهدتكم في الله والله [حق جهاده]، أما والله لا ينالها أحد من عقبكم إلى يوم القيامة<sup>(١)</sup>.

إكراه علي (عليه السلام) على البيعة:

ثم نادى قبل أن يبايع: (وأشار إلى قبر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وقال): يا (ابن أمّ إنَّ القَوْمَ اسْتَضَعُّوْني وَكَادُوا يَفْتُلُوْني)<sup>(٢)</sup>.

ثم مدوا يده وهو يقبضها حتى وضعوها فوق يد أبي بكر، وقالوا: بايع، بايع. وصيح في المسجد: بايع بايع، أبو الحسن!!!.

ثم قيل للزبير: بايع الآن.

فأبى، فوثب عليه عمر، وخالد بن الوليد، والمغيرة بن شعبة في أناس، فانترعوا سيفه من يده، فضربوا به الأرض حتى كسر.

فقال الزبير - وعمر على صدره -: يا بن صهاك، أما والله، لو أن سيفي في يدي لحدت عني، ثم بايع.

---

١- الإحتجاج ج ١ ص ٢٠٩- ٢١٥ و (ط دار النعمان) ج ١ ص ١٠٤ و ١١٠ وكتاب سليم ج ٢ ص ٥٨٦- ٥٩١ و (ط أخرى) ص ١٥٠- ١٥٥ و بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٧٤ و مجمع النورين للمرندي ص ٩٩ وراجع: الإمامة والسياسة ج ١ ص ١٢.

٢- الآية ١٥٠ من سورة الأعراف.

قال سلمان: ثم أخذوني فوجؤوا عنقي حتى تركوها مثل السلعة، ثم فتلوا يدي، فبايعت مكرهاً.  
ثم بايع أبو ذر، والمقداد مكرهين.  
وما من الأمة أحد بايع مكرهاً غير علي وأربعتنا<sup>(١)</sup>.  
ولعلك تقول: إن قول سلمان: لم يبايع أحد مكرهاً غير علي وأربعتنا، لا يتلائم مع سائر  
النصوص التي تحدثت عن إكراه آخرين، حيث كانوا يذهبون إلى بيوتهم ويخرجونهم منها ويجبرونهم  
إلى البيعة.. وكانوا يضربون الناس في المسجد ويدفعونهم إلى البيعة قهراً.

ونجيب:

أن درجات الإكراه تتفاوت. فهناك المحجى بهم مكبلين، وهناك قتل الأيدي، وهناك مجرد التهديد  
بالقتل.

وهناك من رأى ما يجري لغيره، فأثر أن لا يعرض نفسه للإهانة. فلعل سلمان كان يتحدث  
عن الدرجة الأعلى من الإكراه دون ما عداها.

فاطمه (عليها السلام) تهددهم بالدعاء عليهم:

وروي عن الصادق (عليه السلام) أنه قال:

لما استخرج أمير المؤمنين (عليه السلام) من منزله خرجت فاطمة

---

١- الإحتجاج ج ١ ص ٢١٥ و ٢١٦ و (ط دار النعمان) ج ١ ص ١١١ وكتاب سليم ج ٢ ص ٥٩٣ و ٥٩٤ و (ط  
أخرى) ص ١٥٨ و بحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٧٦. ٢٧٧ و مجمع النورين ص ١٠٠.

(صلوات الله عليها) خلفه، فما بقيت امرأة هاشمية<sup>(١)</sup> إلا خرجت معها حتى انتهت قريباً من القبر، فقالت لهم: خلوا عن ابن عمي، فوالذي بعث محمدًا أبي (ﷺ) بالحق (نبياً) إن لم تخلوا عنه لأنشركم شعري، ولأضعن قميص رسول الله (ﷺ) على رأسي، ولأصرخن إلى الله تبارك وتعالى، فما صالح (نبي الله) بأكرم على الله من أبي، ولا الناقة بأكرم مني، ولا الفصيل بأكرم على الله من ولدي.

قال سلمان (رضي الله عنه): كنت قريباً منها، فرأيت . والله . أساس حيطان مسجد رسول الله (ﷺ) تقلعت من أسفلها حتى لو أراد رجل أن ينفذ من تحتها لنفذ. فدنوت منها، فقلت: يا سيدتي ومولاتي إن الله تبارك وتعالى بعث أباك رحمة للعالمين، فلا تكوني (أنت) نقمة. فرجعت ورجعت الحيطان حتى سطعت الغبرة من أسفلها، فدخلت في خياشيمنا<sup>(٢)</sup>.

---

١- لعل المقصود النساء والحاضرات عندها آنذا... ولعل نساء الهاشميات كن قد احتشدن في ناحية المسجد لتوقعهن أحداثاً قاسية في تلك اللحظات، فلما رأيتها خرجت التحقن بها.

٢- خاتمة المستدرک ج ٣ ص ٢٨٨ والإحتجاج ج ١ ص ٢٢٢ و ٢٢٣ و (ط دار النعمان) ج ١ ص ١١٣ و ١١٤ وقريب منه نقله اليعقوبي في تاريخه ج ٢ ص ١٢٦ والمسترشد ص ٣٨١ و ٣٨٢. وراجع: الهداية الكبرى ص ٤٠٧ والإختصاص ص ١٨٦ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٢٨ و ٢٠٦ و ج ٣٠ ص ٢٩٤ و ج ٤٣ ص ٤٧ وتفسير العياشي = ج ٢ ص ٦٧ والأنوار العلوية ص ٢٩٢ ومجمع النورين ص ٨٤ و ١١٠ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٣٨ و ٣٣٩ وبيت الأحران ص ١١١ والأسرار الفاطمية ص ٢٦٥ و ٣٥٣ و ٦٢ و ١١٧.

ورواية العياشي: (فخرجت فاطمة (عليها السلام) فقالت: يا أبا بكر، أتريد أن ترميني من زوجي، والله لئن لم تكف لأنترن شعري، ولأشقن جبي، ولأتين قبر أبي، ولأصيحن إلى ربي.. فأدركها سلمان (رضي الله عنه) فقال: يا بنت محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)، إن الله بعث أباك رحمة، فارجمي. فقالت: يا سلمان، يريدون قتل علي، وما على علي صبر، فدعني حتى آتي قبر أبي، فأنشر شعري، وأشق جبي، وأصيح إلى ربي. فقال سلمان: إني أخاف أن يخسف بالمدينة، وعلي بعثني إليك يأمرك أن ترجعي إلى بيتك، وتنصري.

فقالت (عليها السلام): إذا أرجع، وأصبر، وأسمع له وأطيع<sup>(١)</sup>. وفي نص آخر عن الإمام الباقر (عليه السلام)، قال: (لما مرّ أمير المؤمنين (عليه السلام) - وفي رقبته جبل آل زريق - ضرب أبو ذر بيده على

---

١ - تفسير العياشي ج ٢ ص ٦٧ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٢٧ و ٢٢٨ ومجمع النورين ص ٧٦ والأسرار الفاطمية ص ٦٢ وبيت الأحرار للمحدث القمي ص ٨٦ و ٨٧ و(ط دار الحكمة - قم سنة ١٤١٢هـ) ص ١١٠ و ١١١ وفاطمة الزهراء (عليها السلام) بحجة قلب المصطفى ج ١ ص ٦٧ عنه.

الأخرى، ثم قال: ليت السيوف قد عادت بأيدينا ثانية).

وقال المقداد: لو شاء لدعا عليه ربه عز وجل.

وقال سلمان: مولانا أعلم بما هو فيه<sup>(١)</sup>.

ونقول:

إن لنا مع ما تقدم وقفات عديدة، هي التالية:

الناس اختاروا أبا بكر:

يقول أبو بكر: (إن الله بعث مُحمّداً (صلى الله عليه وآله) نبياً، وللمؤمنين ولياً، فمنّ الله تعالى بمقامه بين أظهرنا، حتى اختار له الله ما عنده، فخلّى على الناس أمرهم، ليختاروا لأنفسهم في مصلحتهم متفقين، غير مختلفين، فاختاروني عليهم والياً، ولأمرهم راعياً)<sup>(٢)</sup>.

---

١- راجع: إختيار معرفة الرجال ج ١ ص ٣٧ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٣٧ ونفس الرحمن في فضائل سلمان ص ٥٨٠ وأعيان الشيعة ج ٧ ص ٢٨٥ ومعجم رجال الحديث للسيد الخوئي ج ٩ ص ١٩٦.  
٢- الإمامة والسياسة (تحقيق الزيني) ج ١ ص ٢١ و (تحقيق الشيرازي) ج ١ ص ٣٢ والغدير ج ٥ ص ٣٥٩ و ٣٧٣ والوضاعون وأحاديثهم ص ٤٧١ وتاريخ البيهقي ج ٢ ص ١٢٥ وكتاب سليم بن قيس ص ١٤٠ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٤٧ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٩٢ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٥٠ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ٢٢٠.

ونقول:

١ . كيف يكون الناس قد اختاروا أبا بكر والياً عليهم، وعلي وجميع بني هاشم لم يبايعوه، وكذلك سعد بن عبادة، وأبو ذر، وسلمان وعمار، والمقداد، والزبير، وخالد بن سعيد، وقيس بن سعد.. وأبي بن كعب وبنو هاشم، وكثير أمثالهم؟!.. وقد أرادوا أن يقتلوا سعداً، وعلياً أمير المؤمنين (عليه السلام)، وقتلوا المحسن، وضربوا الزهراء (عليها السلام)، وأحرقوا بابها، وهجموا على بيتها، إلى غير ذلك من أمور؟!!

هذا، بالإضافة إلى قتلهم مالك بن نويرة وأصحابه..

فمن كان كذلك هل يكون الناس هم الذين اختاروه؟!!

٢ . كيف يزعم أبو بكر أنه (صلى الله عليه وسلم) خلى على الناس امرهم ليختاروا لأنفسهم؟!.. وهو نفسه الذي يعلن حين موته عن ندمه على ثلاث، لو أنه سأل عنهن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، وذكر منها سؤاله لمن يكون الأمر من بعده.. وقد تقدمت هذه الرواية.. يضاف إلى ذلك أنه هو نفسه قد بايع علياً يوم الغدير ويقراً في كتاب الله آية التصديق بالخاتم وآيات الغدير وغيرها.. وقد سمع حديث المنزلة وغيره من رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فكيف يقول هنا إنه ترك الناس يختاروا لأنفسهم.

٣ . إنه يصرح هنا بأنه يريد من الناس أن يختار لأنفسهم في مصلحتهم متفقين غير مختلفين، مع أن اختيار أبي بكر قد صاحبه اختلاف بالغ الحدة والشدة، خطر في نتائجه وآثاره إلى حد أن الشهرستاني اعتبره أعظم خلاف بين الأمة . خلاف الإمامة ، إذ ما سل سيف في الإسلام على قاعدة دينية

مثلما سل على الإمامة.

لسنا في شيء حتى يبايع علي (عليه السلام):

وكم كان عمر بن الخطاب صريحاً وعارفاً بمكامن القوة والضعف حين قال: (لسنا في شيء حتى يبايع علي).

فإن المطلوب من علي (عليه السلام) هو البيعة، ولا يكفي سكوته.. فليس هو كسعد بن عباد؛ لأنه (عليه السلام) يملك شهادات صريحة من الله تعالى ورسوله بأنه وحده الذي يملك المواصفات التي يحتاج إليها هذا المقام بأرفع، وأجل وأجلى حالاتها..

كما أن لديه وثيقة معترف بها، حتى لدى أهل الجاهلية، وهي بيعة الناس له يوم الغدير، بما فيهم أبو بكر وعمر، وسائر الساعين في سلب هذا الأمر منه وعنه..

بالإضافة إلى نصوص نبوية وقرآنية كثيرة لهج بها الخاص والعام وسارت بها الركبان، ولا يمكن إنكار صراحتها: بأن هذا الحق له، وأن التعدي عليه خروج عن طاعة الله ورسوله..

فلا بد إذن من حمل علي (عليه السلام)، على الإقرار، والإعتراف، والتنازل الصريح، الذي تكون بيعته لهم الدليل الواضح عليه، ولا شيء سوى البيعة..

ولذلك يقول عمر: (لسنا في شيء حتى يبايع علي).  
وقد أصاب عمر بذلك كبد الحقيقة.

أما سعد، فليس له شيء من ذلك يمكنه أن يصول به، بل هو لا يختلف عن أبي بكر في كونه مدعياً ما ليس له.. ساعياً لغضب حق غيره، واستثارة به لنفسه.

ولكن الفرق هو: أن سعداً فشل وخاب، ونجح أبو بكر وحزبه في مسعاهم؛ لأنه ومن معه كانوا أكثر جرأة، وأبعد همة، كما ظهر من الأحداث التي صنعوها بعد وفاة النبي (ﷺ) في سياق الاستيلاء على حق علي (عليه السلام) في هذا الأمر. ومخالفة سعد تنتهي بمجرد استتباب الأمور لمنافسيه، وسيكون أي تحرك له بعد ذلك مستهجنًا، ومرفوضاً..

أما تحرك علي (عليه السلام)، فإنه يبقى على حيويته وفاعليته؛ لأنه يستند إلى الحق الثابت الذي لا يبطله مرور الأزمان، يزيد في التراكمات والسلبيات على كاهل غاصبه، ويزيد من تعريته أمام أهل الحق والدين. ويكسر الإنطباع السلبي الذي لا يرضى أحد به لنفسه.

أجب خليفة رسول الله (ﷺ):

لقد كان بإمكان أبي بكر أن يرسل إلى علي (عليه السلام) من يقول له: أجب أبا بكر.. وحينئذٍ، فالمتوقع هو: أن لا يستجيب علي (عليه السلام) لهذه الدعوة، لأن من الطبيعي أن يطلب أي إنسان من صديقه، أو من قريبه أو من أي إنسان يعرفه أن يلقاه.. وللمدعو أن يعتذر بالإنشغال ببعض الأمور، أو أن يلي الدعوة..

إلا إذا تضمنت الدعوة نوعاً من الإساءة للمدعو، بملاحظة مقامه الاجتماعي، أو موقعه النسبي أو غيره، حيث لا يقبل من أبي بكر ولا من

غيره أن يدعو نبيه أو إمامه للحضور عنده، وعلي إمام..  
ولكن أبا بكر قد تعمد استخدام التعبير الأكثر حساسية، حيث قال: قل له: أجب خليفة رسول الله (ﷺ)، ليفرضه على الطرف الآخر كأمر واقع، ولينتزع منه إقراراً ضمناً به..  
وكلنا يعلم ما جرى في الحديبية، حيث رفض سهيل بن عمرو أن يكتب في الوثيقة توصيف النبي (ﷺ) ب: (رسول الله)، استناداً إلى أنه لا يعترف له بذلك..  
كما أن معاوية وحزبه لم يرضوا في قضية التحكيم أن يوصف علي (عليه السلام) ب: (أمير المؤمنين)، رغم بيعته المسلمين، وأهل الحل والعقد له، بل رغم تنصيبه في غدير خم، وتسميته ب: (أمير المؤمنين) من قبل الله ورسوله..  
وقد كتب النبي (ﷺ) لملوك الروم وفارس بعنوان: (عظيم الروم، وفارس) ولم يصفهما بملك الروم، أو بملك فارس.. لكي لا يسجل عليه أنه قد أقر بملكية هذا أو ذاك، على ما تحت يده.  
وفي القرآن الكريم يقول الله تعالى: (بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ)<sup>(١)</sup> ولم يقل: دياركم، لكي لا يعتبر ذلك إقراراً لهم بملكية تلك الديار..  
والإمام الحسن (عليه السلام) يقول في وثيقته التي كتبها بينه وبين

---

١ - الآية ٥ من سورة الإسراء.

معاوية: أنه سلم (الأمر) لمعاوية، ولم يقل: الخلافة، أو الإمامة، أو الملك، أو السلطان، أو نحو ذلك، لكي لا يقال: إن الخلافة أو الإمامة أصبحت حقاً لمعاوية..  
فلماذا إذن، يصر أبو بكر على أن يصف نفسه بوصف الخلافة للرسول (ﷺ) في خطابه للخليفة الشرعي، والمالك الحقيقي لهذا اللقب، الذي يسعى هو بنفس عمله هذا إلى انتزاع هذا المقام، وهذا اللقب بالذات منه، وينزعه عنه؟!..  
أليس لأجل انتزاع اعتراف ضمني منه (عليه السلام) به، يستطيع أن يجعله مادة لتسويق نفسه في هذا المجال؟!!

ما أسرع ما كذبتكم على رسول الله (ﷺ):  
وحول جواب علي (عليه السلام): (ما أسرع ما كذبتكم على رسول الله (ﷺ) نقول:  
إنه لا يتضمن أية قسوة أو خروج عن المألوف، وإن كان قد يتوهم البعض ذلك فيه.  
فإن هذا الجواب لم يزد على أن قرر واقعاً، كان يجب عليه أن ينقله كما هو ليبريئ ذمته من واجب توفير مفردات هداية الأمة، وإزاحة كل ما يوقعها في الريب والشبهة. وقد بين (عليه السلام): أن النبي (ﷺ) لم يستخلف غيره.  
كما أنه يشير في قوله: (ما أسرع) إلى مدى جرأة هؤلاء القوم على المخالفة الصريحة في الأمور الواضحة..

والتصريح منه (عليه السلام) بتكذيبهم، إنما جاء ليواجه به هذه الجرأة بالذات، حيث إنها توحى لمن لا يعرف الأمور بثقتهم بصوابية موقفهم . فجاءت هذه الصراحة منه (عليه السلام) موازية في وضوحها لجرأتهم.

ثم أكد (عليه السلام) خصوصية تزييد في إظهار قبح ما أقدموا عليه، حيث ذكر أن خلافته هي من الله ورسوله.. أما خلافتهم فلا أساس لها، بل هي على خلاف ما أَرَادَهُ اللهُ تعالى ورسوله، وذلك يزيد من ضعف موقفهم أمام الناس، ويضعف من قدرتهم على تبرير ما أقدموا عليه.

الهروب إلى الأمام:

وقد جاء الرد سريعاً من عمر بن الخطاب، ولكنه على طريقة الهروب إلى الأمام، فأعاد الرسول إلى علي (عليه السلام) ليقول له: أجب أمير المؤمنين.

وهو لقب خاص بعلي (عليه السلام) منحه الله تعالى ورسوله (ﷺ) إياه. وكان عمر يريد بإصراره هذا أن يلمم ما أريق من ماء الوجه، ولكن بطريقة إظهار المزيد من الثقة والإصرار على الموقف، فلعلّ علياً (عليه السلام) يتراجع بداعي اليأس؛ ولعل هذا الإصرار يفيد في تأكيد ما يسعون إلى تأكيده. فجاءه الجواب من علي (عليه السلام) بإظهار الحقائق، وتبيان ما هو أوضح دلالة على أن الموقع الذي اغتصبوه إنما هو له.. وذلك حين بيّن أن لقب (أمير المؤمنين) هو له. من الله ورسوله أيضاً..

وزاد على ذلك: أَنْ بَيَّنَّ أَنْ أبا بكر وعمر بالذات قد استفهما من رسول

الله (ﷺ) عن مصدر هذا اللقب، فكأنهما يريدان الإيحاء بأن هذا التصرف منه (ﷺ)، قد يكون لعلاقته الشخصية بعلي (عليه السلام).

فأكد له النبي (ﷺ) أنه من الله تعالى..

وذلك يزيد من ظهور جرأة أبي بكر وعمر على اختلاس هذا اللقب الإلهي من صاحبه. وقد زاد الطين بلة: تصريح النبي (ﷺ) لهما بأنه (عليه السلام) سيد المسلمين، وصاحب لواء الغر المحجلين.. مما يعني: أنه له السيادة والقيادة في الدنيا وفي الآخرة. فاجتمع له المجد بطرفيه المادي والمعنوي.

الإغارة على لقب (أمير المؤمنين):

وقد دلت الرواية: على أن لقب (أمير المؤمنين) قد اختلس منه (عليه السلام) في الأيام الأولى لوفاته رسول الله (ﷺ)..

وهذا يكذب ما يزعمونه: من أن ابن الخطاب كان يكتب إلى عماله: من خليفة أبي بكر.. حتى جاءه لبيد بن ربيعة، وعدي بن حاتم، فقالا لعمر بن العاص: استأذن لنا على أمير المؤمنين.

فقال لهما عمرو: أنتما والله أصبتما اسمه، نحن المؤمنون وهو أميرنا.

فدخل عمرو، فقال: السلام عليك يا أمير المؤمنين.

فقال عمر: ما بدا لك في هذا الاسم؟! يعلم الله، لتخرجن مما قلت أو

لأفعلن!!

قال: إن ليبيد بن ربيعة، وعدي بن حاتم قدما، فأناخا راحلتيهما بفاء المسجد، ثم دخلا المسجد، وقالوا لي: استأذن لنا يا عمرو على أمير المؤمنين. فهما والله أصابا اسمك، أنت الأمير ونحن المؤمنون.

قال: فجرى الكتاب من يومئذ<sup>(١)</sup>.

ثم يروون رواية أخرى تخالف هذه، فتقول: إن الذي سمى عمر بأمير المؤمنين هو المغيرة بن شعبة..

فقد ذكر الزبير بن بكار: أن عمر قال لما ولي: كان أبو بكر يقال له: خليفة رسول الله ﷺ، فكيف يقال لي: خليفة، خليفة، يطول هذا.

فقال المغيرة بن شعبة: أنت أميرنا ونحن المؤمنون. فأنت أمير المؤمنين.

قال: فذاك إذن<sup>(٢)</sup>.

---

١- الإستيعاب (بمماش الاصابة) ج ٢ ص ٤٦٦ و (ط دار الجيل) ج ٣ ص ١١٥١ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ٩١ ومجمع الزوائد ج ٩ ص ٦١ والآحاد والمثاني ج ١ ص ٩٧ والمستدرک للحاكم ج ٣ ص ٨٢ وكنز العمال ج ١٢ ص ٥٧٧ والمعجم الكبير للطبراني ج ١ ص ٦٤ والتمهيد ج ١٠ ص ٧٧ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ١٣٩ واليقين لابن طاووس ص ٣٠ والغدير ج ٨ ص ٨٦.

٢- الإستيعاب (مطبوع مع الاصابة) ج ٢ ص ٤٦٥ و (ط دار الجيل) ج ٣ ص ١١٥٠ وتاريخ مدينة دمشق ج ٤٤ ص ٩ والوافي بالوفيات ج ٢٢ ص ٢٨٥. وراجع: = قاموس الرجال للتستري ج ١٠ ص ١٩٥ عن أدب كاتب الصولي، وتاريخ المدينة لابن شعبة ج ٢ ص ٦٧٧ و ٦٧٨ وتاريخ يعقوبي ج ٢ ص ١٥٠ ووفيات الأعيان لابن خلكان ج ٦ ص ١٠٥.

ويناقض هذا وذاك نص ثالث يقول: إن عمر أول من دُعي بأمر المؤمنين، وهو الذي سمي نفسه، فعن الضحاك أنه قال: لما مات رسول الله (ﷺ) قالوا لأبي بكر: خليفة رسول الله (ﷺ)، فلما مات أبو بكر قالوا لعمر: خليفة خليفة رسول الله (ﷺ). فقال عمر: إن هذا لكثير، فإذا مت أنا فقام رجل مقامي قلتم: خليفة خليفة، خليفة رسول الله. أنتم المؤمنون، وأنا أميركم. فهو سمي نفسه<sup>(١)</sup>.

ويبقى السؤال: من الذي سمي أولاً بأمر المؤمنين..

هل هو علي (عليه السلام)، كما هو الحق، أم هو أبو بكر، حين أرسل

---

١- تاريخ المدينة لابن شبة ج ٢ ص ٦٦٣ و (ط دار الفكر) ج ٢ ص ٦٧٨ والطبقات الكبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ١ ص ١٩٢ وتاريخ الأمم والملوك ج ٤ ص ٢٠٨ و (ط مؤسسة الأعلمي) ج ٣ ص ٢٧٧ وراجع: اليقين لابن طاووس ص ٢٩ والغدير ج ٨ ص ٨٦ وكنز العمال ج ١٢ ص ٥٧٦ وأسد الغابة ج ٤ ص ٧١ والكامل في التاريخ ج ٣ ص ٥٩ ووفيات الأعيان لابن خلكان ج ٦ ص ١٠٥ والبداية والنهاية ج ٧ ص ١٥٤.

إلى علي (عليه السلام) لبياع؟!

أم هو عمر بن الخطاب الذي يقولون: إنه أول من أطلق عليه هذا الاسم؟!  
وعلى هذا الثاني يبقى سؤال آخر، وهو: من الذي سمى عمر بأمير المؤمنين؟! هل هو لبيد بن ربيعة، وعدي بن حاتم، فأبلغه إياه عمرو بن العاص؟!

أم هو المغيرة بن شعبة؟!

أم هو عمر نفسه؟!

ويبقى أيضاً سؤال ثالث وهو: أن دعوى التطويل أو الطول تبقى بلا مبرر، فإن رواية لبيد وعدي بن حاتم ذكرت: أن الناس كانوا يخاطبون عمر بـ: (يا خليفة أبي بكر)، وليس في هذه طول ولا تطويل، فمن يأتي بعد عمر يقال له: يا خليفة عمر، وهكذا.

والحقيقة هي: ما قدمناه، من أن لقب أمير المؤمنين خاص بعلي بن أبي طالب (عليه السلام)، خصه به الله سبحانه ورسوله (ﷺ).. وقد سلم عليه المسلمون بهذا اللقب في يوم الغدير. والروايات الدالة على هذا الاختصاص تعد بالملئات، جمع منها السيد ابن طاووس في كتابه: (اليقين) ثلاث مئة حديث وتسعة أحاديث، وألحق بها في كتابه (التحصين) حوالي ثلاثين حديثاً، كلها تذكر ذلك أيضاً..

ولكن المناوئين استأثروا لأنفسهم بهذا اللقب، وحاولوا أن يسلبوه إياه.. إمعاناً منهم في تكريس أمر الخلافة لأنفسهم..

## يريدون قتل علي (عليه السلام):

ولم يكن عمر هازلاً حين قال لأبي بكر: خلي آتيك برأسه، فإنهم كانوا يدبرون لقتله (عليه السلام)، وقد اعتبر عمر: أن الفرصة قد واثته لاثام علي بأنه يريد تفريق جماعة المسلمين، وإثارة الفتنة، والافساد في الأرض..

ووجد أنه قادر على تنفيذ ما يريد، بعد أن تمكن من جمع الآلاف من الناس من بني أسلم وغيرهم من قبائل الأعراب التي كانت حول المدينة ووصفهم الله تعالى بأنهم مردوا على النفاق، حيث ساعده على إخماد أصوات المعارضين للبيعة لأبي بكر، كما أوضحناه في كتاب: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ﷺ)، وقد كتب معاوية ل محمد بن أبي بكر يقول إن أباه وفاروقه: (هماً به الهموم، وأرادا به العظيم..). أي بعلي (عليه السلام).

وقد أظهرت الوقائع عملياً: أن أبا بكر كان موافقاً على قتل علي في مثل هذه الأجواء.. بطش السلطة:

ويبدو: أن السلطة كانت ترى: أن عنفها ضد علي (عليه السلام)، وضد الزهراء، وهما أقدس خلق الله تبارك وتعالى، يفيدها، لأنه يتضمن تحذير الناس من أي تحرك، باتجاه تأييد علي (عليه السلام)، أو في أي اتجاه كان.

فإن السلطة إذا كانت تتعامل مع الزهراء وعلي (عليه السلام) على

هذا النحو وبهذه القسوة، فإن تعاملها مع غيرها لا بد أن يكون أعنف وأقسى، ولن تكون له حدود، ولن تمنعه سدود..

فلا عجب إذن إذا كان: أسلوب التعامل مع علي (عليه السلام) استفزازياً وصارخاً، ربما لأنهم كانوا يلتمسون من خلاله السبيل لإلحاق بالغ الضرر به إن أمكنهم، ثم يزعمون: أنه هو الذي تمرد وشق عصا الطاعة، فاستحق ما نزل به.

وقد استشهد الإمام الحسين (عليه السلام)، ثم ادَّعوا: أنه قتل بسيف جده.

خلي آتيك برأسه:

وقد استوففنا كثيراً ما جاء، من أن عمر قال عن علي (عليه السلام): (إنه لا يستقيم لنا أمر حتى نقتله، فخلي آتيك برأسه).

فأقسم عليه أبو بكر فجلس..

فإن لهذا النص دلالات عدة:

فأولاً: قول عمر: خلي آتيك برأسه يذكرنا بالعديد من مثل هذه المواقف له في زمن رسول الله

(ﷺ).. فلطالما استأذن النبي في قتل الناس. فراجع قصته مع:

١. الحكم بن كيسان<sup>(١)</sup>.

---

١ - حياة الصحابة ج ١ ص ٤١ والطبقات الكبرى لابن سعد ج ٤ ص ١٣٧ وراجع مغازي الواقدي سرية نحلة.

٢ - ومع أبي سفيان، حين فتح مكة<sup>(١)</sup>.

٣ - ومع عبد الله بن أبي<sup>(٢)</sup>.

١ - حياة الصحابة ج ١ ص ١٥٤ والمجموع للنووي ج ١٩ ص ٤٣٨ ومناقب آل أبي طالب ج ١ ص ١٧٨ وبحار الأنوار ج ٢١ ص ١٠٣ و ١٢٨ والغدير ج ١٠ ص ٨٤ ومستدرك سفينة البحار ج ٨ ص ١٠٨ وعون المعبود ج ٨ ص ١٨٠ وشرح معاني الآثار ج ٣ ص ٣٢٢ والدرر لابن عبد البر ص ٢١٦ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٧ ص ٢٦٩ وكنز العمال ج ١٠ ص ٥٠٨ ومجمع البيان ج ١٠ ص ٤٧١ ونور الثقلين ج ٥ ص ٦٩٤ والميزان ج ٢٠ ص ٣٨١ والثقات ج ٢ ص ٤٥ وتاريخ مدينة دمشق ج ٢٣ ص ٤٤٩ و ٤٥١ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٣٣١ وأعيان الشيعة ج ١ ص ٢٧٥ وإعلام الوري ج ١ ص ٢٢٠ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٢٤٤ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ٢ ص ٥٣٩ والعبر وديوان المبتدأ والخبر ج ٢ ق ٢ ص ٤٣ وإمتاع الأسماع ج ١ ص ٣٦٠ وتفسير البغوي ج ٤ ص ٥٣٨ ومجمع الزوائد ج ٦ ص ١٦٦ عن الطبراني ورجاله رجال الصحيح.

٢ - المصنف لعبد الرزاق ج ٩ ص ٤٦٩، وحياة الصحابة ج ١ ص ٤٨٤ عن البخاري، ومسلم، وأحمد، والبيهقي، والبداية والنهاية ج ٤ ص ٣٧٠، وتفسير القرآن العظيم ج ٤ ص ٣٧٢ عن ابن أبي حاتم، وفي فتح الباري ج ٨ ص ٤٥٨: هو مرسل جيد، وصحيح البخاري (ط سنة ١٣٠٩) ج ٣ ص ١٣٢ والجامع الصحيح ج ٥ ص ٤١٥ والسيرة الحلبية ج ٢ ص ٢٨٧ وأشار إلى ذلك في تاريخ الإسلام للذهبي (المغازي) ص ٢١٩ والسيرة النبوية لدحلان ج ١ ص ٢٧١ = = وراجع: المغازي للواقدي ج ٢ ص ٤١٨ وسبل الهدى والرشاد ج ٤ ص ٢٩٢ وفتح الباري ج ٨ ص ٤٩٨ وجامع البيان ج ٢٨ ص ٧٦ وتفسير البغوي ج ٤ ص ٣٤٩ والدرجات الرفيعة ص ٤٤٨ وأعيان الشيعة ج ٧ ص ٩٠.

٤ . ومع ذي الحليفة<sup>(١)</sup> .

٥ . ومع حاطب بن أبي بلتعة<sup>(٢)</sup> .

- ١ - صحيح البخاري (ط دار الفكر) ج ٨ ص ٥٢ وفتح الباري ج ٦ ص ٤٥٥ ج ٨ ص ٢٥٢ وحياة الصحابة ج ٢ ص ٦٠١، والبداية والنهاية ج ٤ ص ٣٦٢ عن الصحيحين، ومناقب الخوارزمي ص ١٨٢ والعمدة لابن البطريق ص ٤٦٠ وعمدة القاري ج ٢٤ ص ٨٨ وتحفة الأحوذى ج ٨ ص ٣٩٨ والسنن الكبرى للنسائي ج ٥ ص ١٦٠ والمصنف لابن أبي شيبة ج ٨ ص ٧٤١ وكتاب السنة لابن أبي عاصم ص ٤٣٥ والتمهيد لابن عبد البر ج ٢٣ ص ٣٣١ .
- ٢ - سبل الهدى والرشاد ج ٥ ص ٢١٠ و ٢١١ وتفسير الرازي ج ٢٩ ص ٢٩٧ وج ٣٢ ص ١٥٤ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٧٥ و ٧٦ و (ط دار المعرفة) ص ١٢ وراجع: المغازي للواقدي ج ٢ ص ٧٩٨ وتاريخ الخميس ج ٢ ص ٧٩ وراجع: كتاب الأم للشافعي ج ٤ ص ٢٦٤ والمجموع للنووي ج ١٩ ص ٣٤١ ونيل الأوطار للشوكاني ج ٨ ص ١٥٤ و ١٥٦ والإيضاح لشاذان ص ٥٠٧ وشرح الأخبار ج ٢ ص ٣٠١ والبحار ج ٢١ ص ٩٥ ومواقف الشيعة ج ٢ ص ٢٥٥ وكتاب المسند للشافعي ص ٣١٦ ومسند أحمد ج ١ ص ٨٠ وصحيح البخاري ج ٤ ص ١٩ وج ٥ ص ٨٩ وج ٦ ص ٦٠ وصحيح مسلم ج ٧ ص ١٦٨ وسنن أبي داود ج ١ ص ٥٩٧ وسنن = الترمذي ج ٥ ص ٨٣ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٩ ص ١٤٦ وعمدة القاري ج ١٤ ص ٢٥٤ وج ١٧ ص ٢٤٧ ومسند الحميدي ج ١ ص ٢٨ والسنن الكبرى ج ٦ ص ٤٨٧ ومسند أبي يعلى ج ١ ص ٣١٦ و ٣٢١ وصحيح ابن حبان ج ١٤ ص ٤٢٥ ومعرفة السنن والآثار ج ٧ ص ١٠٢ والدرر لابن عبد البر ص ٢١٤ وشرح النهج للمعتزلي ج ١٧ ص ٢٦٦ وتخرير الأحاديث ج ٣ ص ٤٤٨ وكنز العمال ج ١٠ ص ٥٢٢ وج ١٤ ص ٦٩ ومجمع البيان ج ٩ ص ٤٤٦ ونور الثقلين ج ٥ ص ٣٠١ والميزان ج ١٩ ص ٢٣٦ وأحكام القرآن لمحمد بن إدريس الشافعي ج ٢ ص ٤٨ وجامع البيان ج ٢٨ ص ٧٥ و ٧٧ وتفسير الثعلبي ج ٩ ص ٢٩٢ وأسباب نزول الآيات ص ٢٨٣ وتفسير البغوي ج ٤ ص ٣٢٨ و ٣٢٩ وتفسير النسفي ج ٤ ص ٢٣٦ وأحكام القرآن لابن العربي ج ٤ ص ٢٢٤ والمحرر الوجيز في تفسير القرآن العزيز لابن عطية الأندلسي ج ٥ ص ٢٩٣ وزاد المسير ج ٨ ص ٣ وتفسير القرطبي ج ١٨ ص ٥٠ والتسهيل لعلوم التنزيل للغرناطي الكلبي ج ٤ ص ١١٢ وتفسير القرآن العظيم ج ٤ ص ٣٦٩ و ٣٧٠ والدر المنثور ج ٦ ص ٢٠٣ وفتح القدير ج ٥ ص ٢١١ وتفسير الألوسي ج ٢٨ ص ٦٦ والثقات لابن حبان ج ٢ ص ٤٢ وأسد الغابة ج ١ ص ٣٦١ ومناقب علي بن أبي طالب (عليه السلام) للأصفهاني ص ١٥٤ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٣٢٨ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٢٤٢ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ٢ ص ٥٢٦ و ٥٢٧ والوفاي بالوفيات ج ١ ص ٢١٠ والبداية والنهاية لابن كثير ج ٣ ص ٣٩٨ وج ٤ ص ٣٢٥ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٣ ص ٥٣٨ .



٦ - ومع ذي الندية<sup>(١)</sup>. وقيل: باتحاده مع ذي الخويصرة. وقيل: لا.

٧ - ومع شيبه بن عثمان<sup>(٢)</sup>.

٨ - ومع رجل من بني سليم<sup>(٣)</sup>.

٩ - ومع سهيل بن عمرو في الحديبية، حيث طلب نزع ثنيتته حتى يدلع لسانه<sup>(٤)</sup>.

---

١ - المصنف لعبد الرزاق ج ١٠ ص ١٥٥، ومجمع الزوائد ج ٦ ص ٢٢٦ عن أبي يعلى. وقد روي هذا الحديث من وجوه كما في مجمع الزوائد.

٢ - الرياض النضرة المجلد الأول جزء ٢ ص ٣٥٣.

٣ - المعجم الصغير ج ٢ ص ٦٤ وبحار الأنوار ج ٦٢ ص ٢٣٤ ومجمع الزوائد ج ٨ ص ٢٩٢ والمعجم الأوسط ج ٦ ص ١٢٧ وجزء ترجمة الطبراني لابن منده ص ١٤ وإمتاع الأسماع ج ٥ ص ٢٤٣.

٤ - السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٤٧٦ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٤٨١ وسبل الهدى والرشاد ج ٤ ص ٧٠ وج ١٠ ص ٩٧ والسيرة الحلبية ج ٢ ص ٤٥٥ والإصابة ج ٢ ص ٩٣ والمصنف لابن أبي شيبه ج ٨ ص ٤٨٤ ونصب الراية ج ٣ ص ٢٢٤ وكنز العمال ج ٥ ص ٤٠٨ وج ١٣ ص ٤٣٢ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ١٦٢ والبداية والنهاية لابن كثير ج ٣ ص ٣٧٨ وإمتاع الأسماع ج ١ ص ١١٥ وج ١٢ ص ١٧٥ وعيون الأثر ج ١ ص ٣٥١ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٤ ص ١٧٢ عن الواقدي، والإستيعاب (مطبوع بمامش الإصابة) ج ٢ ص ١٠٩ و ١١٠.

١٠ . ومع عبد الله بن أبي ربيعة<sup>(١)</sup> .

١١ . ومع أبي حذيفة بن عتبة<sup>(٢)</sup> .

.. و ..

وهو هنا يطلب من أبي بكر قتل أمير المؤمنين (عليه السلام) بنفس الصيعة، وعين الأسلوب .  
إنه يريد أن يقتل الرجل الذي قام عمود هذا الدين بسيفه، وأعز بجهاده أهل الإيمان .. وبذل  
نفسه وأهله وماله، وكل وجوده من أجل حفظ الإسلام وأهله، ودفع غائلة مشركي العرب عنه  
وعنهم، وكسر شوكتهم، ورد عادية اليهود، وغيرهم من الأمم، حتى ظهرت آيات الإسلام، ونشرت  
راياته .

إن هؤلاء يريدون أن يقتلوا من روى غرسها بدمه، وبعرقه، وحاط شجرتها بروحه، ومهجته،  
ورعاها وحماها، وحمى كل مسلم بكل وجوده،

- 
- ١ - شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٧ ص ١٧٧ والشافي في الإمامة ج ٤ ص ١٤٦ وغاية المرام ج ٦ ص ١١٢ .
  - ٢ - تاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ١٥١ والمستدرک للحاکم ج ٣ ص ٢٢٣ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٤ ص ١٨٣  
وتفسير القرآن العظيم ج ٢ ص ٣٤٠ وإكليل المنهج للكرباسي ص ٥٥٧ وتاريخ الإسلام للذهبي ج ٢ ص ١٢٠ والبدایة  
والنهاية ج ٣ ص ٣٤٨ وأعيان الشيعة ج ١ ص ١١٤ وعيون الأثر ج ١ ص ٣٣٩ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ٤٣٦  
والثقات لابن حبان ج ١ ص ١٦٩ .

يريدون قتله من أجل الإستيلاء على هذه الشجرة، والتفويض بظلالها، والإستئثار بشمارها..  
ثانياً: ما هذه الشجاعة من عمر التي جعلته هنا يقدم على قتل علي (عليه السلام) الذي يمثل الإيمان  
كله.. ولكنه يحجم عن عمرو بن عبد ود الذي يمثل الكفر كله في الخندق، ويتركه ليقتله علي  
(عليه السلام)، ويريح المسلمين منه..

ويا ليت هذه الشجاعة ظهرت حين هرب عمر من مرحب، فبرز علي (عليه السلام) إليه فقتله،  
وقلع باب خيبر.. ويا ليتها برزت أيضاً في أحد، وقريظة، وذات السلاسل، وحنين، وسائر  
المواقف..

فما هذه الجرأة على أولياء الله هنا، والنكول، والفرار من أعداء الله هناك؟!  
إن هذه الجرأة جاءت من رؤيته آلاف المناصرين له من بني أسلم ومن غيرهم، ومن معرفته بأن  
علياً (عليه السلام) موسى بعدم القتال، وأنه لا ناصر له.  
ثالثاً: إن هذه الرواية تقول: إنه قال لأبي بكر: خلني آتيك برأسه.. ولكن رواية أخرى تقدمت  
أيضاً. تقول:

إنه بعد أن تهدد علياً (عليه السلام) بحرق داره عليه (رجع فقعد عند أبي بكر، وهو يخاف أن يخرج  
إليه علي (عليه السلام) بسيفه، لما عرف من بأسه وشدته).  
بل لقد ذكروا: أن علياً (عليه السلام) قد أخذ بتلابيب عمر في بعض

هذه المواقف، فاسترخى في يده.

كما أنه لما دخل عمر بيت الزهراء (عليها السلام) همّ علي (عليه السلام) بقتله، مع أن السيف لم يكن في يد علي (عليه السلام)، فأرسل عمر يستغيث، فلما جاءه المدد ثار علي إلى سيفه..  
ألا يدل ذلك كله على أن عمر كان يحس نبض علي (عليه السلام) ليعرف إن كان سوف يتقيد بوصية الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)، أم لا. كما أنه يتظاهر بالشجاعة في موقفه هذا، لأنه كان يعرف أن أبا بكر سوف يهدئه، ويأمره بالجلوس؟!

رابعاً: إن غضب عمر في هذا المقام ليس له ما يبرره، لأن علياً (عليه السلام) لم يحمل سيفه، ولا تهدد أحداً بالقتل، ولا أعلن أنه يريد أن يفرض رأيه وموقفه بالقوة، وإنما اكتفى بذكر حجته ودليله من قول رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

فكان يكفي من عمر أن يقارع حجته بمثلها، أو أن يبطل حجة علي (عليه السلام) وينتهي الأمر من أسهل طريق. ويحسم بذلك النزاع مع علي وأهل البيت (عليهم السلام)، ولا يجدون من يعينهم على أمر يعرف الناس أنه لا أساس له..

ولكن الحقيقة هي: أن عمر لم يكن يملك شيئاً يبطل به حجة علي (عليه السلام)، ولم يكن له ولا لغيره سبيل للتخلص من مأزقهم معه إلا إبعاد أذهان الناس عن أجواء الإحتجاج، والدفع بهم نحو أجواء التشنُّج والتحدي، والعصبية؛ لأن البقاء في أجواء العقل والمنطق، يجعل صفتهم

خاسرة بائرة.. وإلى الأبد..

قتل علي (عليه السلام) خيار مرّ:

وقد يدور بخلد البعض: أن هؤلاء القوم لا يمكن أن يقدموا على قتل علي (عليه السلام)، لأن هذه مجازفة لا يمكنهم تحملها. ولا سيما إذا كان قتله بصورة معلنة وظاهرة، خصوصاً إذا كانوا يريدون أن يحكموا الأمة باسم الدين والإسلام.

ونقول لهم:

إننا لا نمانع في أن يكون همهم هو الوصول إلى مبتغاهم بأقل قدر من الضرر والخسائر.. ولكن إذا ظهر لهم: أن علياً (عليه السلام) لن يسكت ولن يستكين حتى يضيّع ما رأوا أنهم قد كسبوه في سعيهم ذلك، فإن الصراع معه سوف يصبح صراع حياة أو موت، وسوف تسقط جميع الموانع التي تحجزهم عن ارتكاب هذا الأمر العظيم. بحجة أنه هو الذي أثار الفتنة، على الأقل.

وقد قدموا شواهد على ذلك بضربهم الزهراء (عليها السلام) بنحوٍ أدى إلى إسقاط جنينها، واستشهادها. وحاولوا إحراق بيتها على من فيه، وفيه علي (عليه السلام) نفسه، فضلاً عن فاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام).

وقد اجترأوا قبل ذلك على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، ووصفوه بالهجر، فما الذي يمنعهم من قتل علي (عليه السلام)، غيلةً أو جهاراً، ثم القيام بحملة إعلامية تصوره مرتداً، وصاحب فتنة، ومفسداً في الأرض، وما إلى ذلك..

وهم يعرفون: أن لهم أنصاراً كثيرين في هذا الأمر، ولا سيما من قريش، وأتباعها وأكثر الناس الذين تأخروا في إعلان إسلامهم إلى ما بعد فتح مكة..  
وقد جمعوا من بني أسلم وغيرهم ألوفاً، لكي يساعدهم في الوصول إلى الخلافة، وأصبح بإمكانهم تحريك هذه القوات في أي اتجاه.. وأعظم عقبة تواجههم هي علي (عليه السلام)، وما يخشونه من تحركه.

### إحالة لا بد منها:

هذا.. وقد ذكرنا في كتابنا: مأساة الزهراء (عليها السلام)، وكتاب: خلفيات كتاب مأساة الزهراء (عليها السلام)، وكتاب: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (صلى الله عليه وآله): أن الهجوم على بيت الزهراء (عليها السلام) قد تكرر، وأن محاولات جلب أمير المؤمنين (عليه السلام) إلى البيعة قد تعددت..  
بل إن ملاحظة ما ذكرناه هنا من نصوص تفيد ذلك أيضاً، وتدل على: أن محاولات بذلت، حين عودتهم بعد السقيفة مباشرة.

ثم في اليوم التالي، حين جلس أبو بكر للبيعة.

ثم لما جلس علي (عليه السلام) في المسجد، ومعه بعض بني هاشم وغيرهم..

ثم بعد أن طاف علي (عليه السلام) وزوجته وابناه على أعيان المهاجرين والأنصار في بيوتهم، فلم يجيبوه جلس في بيته، فأرسل إليه أبو بكر وعمر

قنفذاً، وجرى ما جرى.

ثم بعد أن اعتزل، واعتل عليهم بأنه آلى على نفسه على أن يجمع القرآن.. فجمعه في ثلاثة أيام، أو في ستة أشهر..

هذا بالإضافة إلى مهاجمتهم للزهراء (عليها السلام) أيضاً في قضية فدك.. ثم مطالبتهم علياً (عليه السلام) بالبيعة بعد استشهاد الزهراء (عليها السلام) ..

وبما أن ملاحقة التفاصيل والجزئيات في هذا الموضوع تحتاج إلى جهد كبير، وتأليف مستقل.. فقد آثرنا الإكتفاء بما ذكرناه في هذا الكتاب وفي مؤلفاتنا المشار إليها آنفاً، فراجع.

١ . كتاب مأساة الزهراء (عليها السلام).

٢ . خلفيات كتاب مأساة الزهراء (عليها السلام).

٣ . كتاب الصحيح من سيرة النبي الأعظم (صلى الله عليه وآله).

٤ . بعض ما ورد في كتابنا: مختصر مفيد (أسئلة وأجوبة حول الدين والعقيدة).

وحرصنا أن يكون ما نذكره هنا هو من اللمحات التي لم يرد أكثرها في تلك الكتب، مما وجدنا أن ثمة حاجة للإشارة إليه، والتنبيه عليه.

وهكذا كان.

ونعذر للقارئ الكريم عن أي تقصير أو إهمال، أو غفلة، أو اختزال، أو إهمال أو إجمال.

## عمر هو الأعنف:

وبعد.. فإننا حين نقرأ الأحداث السابقة، وسواها نجد: أن أبا بكر يحاول أن يخاطب الزهراء وعلياً (عليه السلام) بالعبارات اللينة والرفيعة، ولكنه لا يفرط في مطلوبه؛ ولا يتنازل عن قراراته، ولا يتراجع ولو بمقدار شعرة..

وحتى حين يخيل إلينا شيء من ذلك، كما ربما يوحيه ما كتبه للسيدة الزهراء (عليها السلام) حول فذك، حيث قد يتوهم قد رق وتراجع، فإننا نجد عمر بن الخطاب يظهر فجأة في الصورة، ويتخذ موقف الحازم والحاكم، والمعترض، بل الناقض لقرار خليفته، ومن يفترض أنه رئيسه، فيتمرد . بحسب الظاهر!! . عليه إلى حد أن يمزق كتابه، وربما يوجه له بعض كلمات التقرير، التي قد تصل إلى حد الإهانة على مواقفه اللينة..

ثم يبادر إلى ضرب سيدة نساء العالمين (عليها السلام) التي يخاطبها أبو بكر بأعذب الكلمات، ويظهر لها أنها أحب إليه حتى من ابنته عائشة، ومن الناس كلهم..

نعم.. يضربها عمر، ويتفل في كتاب أبي بكر لها بذك، ويمزقه.. ولا يوجه إليه أبو بكر ولو كلمة واحدة، بل هو حتى لا يتجهم وجهه، ولا يظهر عليه أي انزعاج، أو تضايق.. ولو أنه تعرض لعائشة بأدنى كلمة إهانة، هل أبو بكر سيتخذ نفس الموقف؟!!!

حتماً.. لا.. وألف لا.. ولكن تقاسم المواقف فرض أن يكون عمر، هو المغتاض دائماً، والأعنف، والغضبان، والمهدد حتى لوصي الأوصياء ولأبناء

رسول الله، ولسيدة نساء العالمين (ﷺ)، بالقتل والإحراق.. والمبادر للتعدي، والضرب، والرفس، و.. و.. إلخ..

وأن يكون أبو بكر موافقاً، ومرتاحاً، ومدافعاً، ومؤيداً لعمر في كل ما يفعل.. وحين كتب لعينة بن حصن يقطعه بعض الأراضى طلب إليه أن يذهب إلى عمر ليوقع عليه، فذهب إليه بالكتاب، فمزقه، ورفض أن يكون للمؤلفة قلوبهم نصيب بعد اليوم، فقد أغنى الله عنهم..

فرجع عينة إلى أبي بكر وأخبره وقال له: أنت الخليفة أم هو؟!

فقال: بل هو إن شاء الله تعالى.. وأمضى ما فعله عمر<sup>(١)</sup>.

فإن إرسال أبي عينة بالكتاب لكي يوقع عليه عمر لا مجال لتبريره، إلا إذا فرضنا: أنه كان بين الرجلين إتفاق على كيفية التعاطي مع هذه الأمور التي يجرح فيها أبو بكر..

فإن هذا هو الإتفاق والإنسجام التام بين الرجلين، لإنجاز هذا الأمر الخطير والكبير.

---

١ - راجع: الجوهرة النيرة ج ١ ص ١٢٨ والدر المنثور ج ٤ ص ٢٢٤ وتفسير المنار ج ١٠ ص ٤٩٦ وتاريخ مدينة دمشق ج ٩ ص ١٩٥ وراجع ص ١٩٦ وتفسير الألوسي ج ١٠ ص ١٢٢ وكنز العمال ج ٣ ص ٩١٤ وراجع ج ١٢ ص ٥٤٦ وتاريخ الأمم والملوك ج ٣ ص ٣٧٥ حوادث سنة ١١ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١٢ ص ٥٨ و ٥٩ والإصابة ترجمة عينة بن حصن. وراجع: المبسوط للسرخسي ج ٣ ص ٩.

وبدون ذلك، فهل لنا أن نقول: إن هذا تناقض؟! أو أن أبا بكر كان يخاف من عمر؟!  
إن جميع الأجواء والقرائن واللمحات، وكذلك الوقائع. تؤيد هذا الخيار الأول.. ونجد في كلام  
أبي بكر ما يدل عليه دلالة صريحة؛ فهو يقول في تفسير غلظة عمر:  
(ذاك لأنه يراني رقيقاً، ولو قد أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما هو عليه، وقد رمقته إذا أنا  
غضبت على رجل أراي الرضا عنه، وإذا لنت له أراي الشدة عليه)<sup>(١)</sup>.  
بأبها بابي:

وفي متابعتنا لهجومهم على بيت علي والزهراء (عليهما السلام) يستوقفنا ما روي عن رسول الله  
(ﷺ) من أنه قال: (فاطمة بأبها بابي، وبيتها بيتي، فمن هتكه، فقد هتك حجاب الله)<sup>(٢)</sup>.

- 
- ١- شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ١٦٤ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٦١٨ وبحار الأنوار ج ٣٠ ص ٥٢٠ والكامل  
في التاريخ ج ٢ ص ٤٢٥ ومجمع النورين للمرندي ص ١٩٨ و خلاصة عبقات الأنوار ج ٣ ص ٣٢٠ والثقات لابن حبان  
ج ٢ ص ١٩٢.  
٢- بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٤٧٧ ومجمع النورين ص ٣٥١ والأسرار الفاطمية للمسعودي ص ٣٩٠.

فإن مفاد هذا الحديث هو أن إحراق باب فاطمة (عليها السلام) يوازي إحراق باب بيت رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

فكيف تجزأ القوم على جمع الحطب، وإضرار النار في ذلك الباب يا ترى؟! لا بد من الاستئذان:

وقد أمر الله تبارك وتعالى، ورسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالاستئذان على الناس في بيوتهم، فقال: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ) (١). فلماذا يأمر عمر قنفذاً بأن يدخل بيت علي والزهراء (عليهما السلام) بغير إذن؟! ..

هل إن بيعة بضعة رجال لأبي بكر في سقيفة بني ساعدة تعطيه الحق في مخالفة هذا الحكم الشرعي الذي صدع به القرآن؟!!

وما هو الملزم لهذا أو لذاك بهذه البيعة؟! وما هو الملزم لغير المبايعين بلزوم المبادرة إلى البيعة التي يطلبونها منهم، إذا كان الله ورسوله لم يأمر بها..

---

١ - الآيتان ٢٧ و ٢٨ من سورة النور.

وإن كان الله ورسوله قد أمرا بهما، فقد كان يكفي إظهار هذا الأمر، وإطلاع علي (عليه السلام) عليه، لينقاد هو والمسلمون له؟!!

لماذا التهديد والإحراق؟!:

ولا بد من توجيه نفس هذه الأسئلة لمعرفة المبرر للإحراق، والضرب، والتهديد، وغيره؟!!.  
وتأكد هذه المؤاخذة إذا علمنا: أن صاحب الحق الشرعي الذي نصبه الله ورسوله للناس إماماً لم يبادر إلى ضرب، ولا إلى إحراق، أو إكراه الذين لم يبايعوه. ولا هاجمهم في بيوتهم، مع أن لديه حجة من الله يعرفها الناس كلهم، بل لديه بيعة في أعناقهم بذلوا لها طائعين بأمر وبرعاية رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، ثم هم ينكثونها بامتناعهم عن بيعته.. وبنصرتهم لغيره وبيعتهم لذلك الغير، والحال أن له (عليه السلام) بيعة في أعناقهم.

ولم يكن شيء من هذا القبيل في موضوع البيعة لأبي بكر، فكيف إذا كان نفس أبي بكر متعدياً وغاصباً لحق نفس هذا الذي جاء ليهاجمه، ويحرق بابه، ويضرب زوجته، لبيتته حقه هذا بالذات؟!..

متى ضربها قنفذ؟!:

وقد أظهرت الرواية المتقدمة: أن هجوم قنفذ على بيت علي (عليه السلام) كان بعد أن اعتزلهم علي (عليه السلام) في بيته، بعد خذلان المهاجرين والأنصار له..  
وأن الزهراء (عليها السلام) إنما تدخلت شخصياً حين أخذوا علياً

(عائشة) قهراً وجبراً، فحالت بينهم وبينه عند باب البيت، فضربها قنفاً بالسوط على عضدها. ويبدو من هذا النص: أن أبا بكر كان قريباً جداً من قنفاً، وأنه كان يرى ما يجري عند باب البيت، وقد عاين ضرب قنفاً للزهراء (عائشة)، ولذلك ذكرت الرواية: أنه بعد أن ضربها قنفاً على عضدها أرسل أبو بكر إليه يقول:

(اضربها.. فأجأها إلى عضادة باب بيتها، فدفعتها، فكسر ضلعاً من جنبها، إلخ..).

إلى أن قال: (ثم انطلقوا بعلي ملبياً إلخ..).

وهذا يشير إلى صحة ما ذكره الإمام (عائشة) من أنهم أرادوا إحراق بيته، وأبو بكر على المنبر يبايع له، ولم يمنع من ذلك، ولم يدفعه<sup>(١)</sup>..  
عمر لا يغرم قنفاً..

قال سليم: (انتهيت إلى حلقة في مسجد رسول الله (ﷺ)، ليس فيها إلا هاشمي غير سلمان، وأبي ذر، والمقداد، ومُجَّد بن أبي بكر، وعمر بن أبي سلمة، وقيس بن سعد بن عبادة، فقال العباس لعلي (عائشة): ما ترى عمر منعه من أن يغرم قنفاً كما غرم جميع عماله؟! فنظر علي إلى من حوله، ثم اغرورقت عيناه، ثم قال: (شكر له ضربة

---

١ - راجع: الأمالي للمفيد.

ضربها فاطمة (عليها السلام) بالسوط، فماتت وفي عضدها أثره كالدملج<sup>(١)</sup>.  
ونقول:

١- يلاحظ: أنه (عليه السلام) يحاذر من أن يكون بين السامعين من لا يؤمن منه إن سمع قوله أن يبلغه من سوف يتهمه بالتحريض على من فعل بالزهراء ذلك، وسوف يسعى لإشاعة أجواء مسمومة ضد علي (عليه السلام) قد تصل إلى اتهامه بايقاظ الفتنة، وما إلى ذلك..

٢- إن سياسة هؤلاء الناس، القاضية بمكافأة الذين ارتكبوا بحق الزهراء (عليها السلام) ذلك الجرم العظيم، وتوليتهم جلائل الأعمال، وعدم محاسبتهم على ما يرتكبونه في حق الإسلام وأهله، تدل على أن ما يذكر في بعض الروايات من ندمهم على ما صدر منهم، ومن محاولتهم استرضاءها (عليها السلام) قبل استشهادها يدخل في دائرة العمل الإعلامي، والسعي لامتناع الآثار السلبية، وتصحيح الإنطباع الذي تركه ما فعلوه بها (عليها السلام).

---

١- كتاب سليم بن قيس (تحقيق محمد باقر الأنصاري) ص ٦٧٥ وراجع ص ٦٧٤ و (ط أخرى) ص ٢٢٤ وبحار الأنوار ج ٣٠ ص ٣٠٣ وبيت الأحزان ص ١١٥ و ١٢٥ ومصباح البلاغة (مستدرک نهج البلاغة) للميرجهاني ج ٣ ص ١٤ وموسوعة أحاديث أهل البيت (عليهم السلام) للنجفي ج ٨ ص ٤٢٩ ومجمع النورين للمرندي ص ١١٥ والإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) للهمداني ص ٧١١ والأنوار العلوية ص ٣٢٠.

وذلك يدلنا: على صوابية موقفها (عليها السلام) منهما حين جاء لاسترضائها، وصوابية الإجراء الذي اتخذته بمنعهما من حضور جنازتها، والمشاركة في الصلاة عليها.

لو وقع سيفي بيدي:

وفي الرواية المتقدمة بعض الإبهام أيضاً، فقد ذكرت أولاً:

(أنهم لما دخلوا الدار بغير إذن، بادر علي (عليه السلام) إلى سيفه ليأخذه، فسبقوه إليه، فتناول بعض سيوفهم، فكثروا عليه، فقبضوه).

وهذا لا ينسجم مع قوله بعد ذلك، حين أدخل علي أبي بكر:

(أما والله، لو وقع سيفي بيدي لعلمتم أنكم لن تصلوا إلى هذا مني. وبالله لا ألووم نفسي في جهد إلخ..).

فإن هذا يفيد: أن سيفه لم يقع في يده!!

والنص الآخر يفيد: أن سيفاً ما وقع في يده!!

ولا مجال لتوهم: أن يكون المقصود هو وقوع سيفه الخاص به في يده، وهو ذو الفقار؛ إذ لا

فرق فيما يقصد إليه في صولته عليهم بين سيفه وغيره، بل المهم وقوع أي سلاح في يده..

إلا أن يقال: إن العبارة الأولى جاءت قاصرة، فالمقصود من قوله: (فتناول بعض سيوفهم): أنه

ضرب يده إليه ليأخذه فلم تصل، أو أنها وصلت إلى حد ملامسة السيف، دون أن يتمكن من قبضته.

أما أخو رسوله فلا:

ونحن لا نستطيع أن نكتف استغرابنا من كلمات أبي بكر الهينة واللينية إذا قيست بكلمات عمر القاسية، فقد قال أبو بكر لعلي . والظاهر أنها محاولة أخرى له لحملة على البيعة .: مهلاً يا أبا الحسن، ما نشدد عليك ولا نكرهك<sup>(١)</sup> .

ولكنه هنا يكرهه، ويأمر بضرب الزهراء (عليها السلام)، ولا يعترض على عمر في قرار قتله، بل هو يؤيده ويدعم رأيه حين أيد المبرر للقتل، وهو إنكار أن يكون أخاً لرسول الله، لكي لا تكون أخوته له (صلى الله عليه وسلم) من موجبات من القتل.  
حديث الغدير، وحديث أبي بكر:

تقدم: أنه (عليه السلام) استدل على مناوئيه بحديث الغدير، وبما قاله (صلى الله عليه وسلم) في غزاة تبوك: (أنت مني بمنزلة هارون من موسى) ولم يدع شيئاً قاله النبي (صلى الله عليه وسلم) فيه علانية للعامة إلا ذكره<sup>(٢)</sup> ..

---

١ - بحار الأنوار ج ٢٨ ص ١٨٥ والإحتجاج (ط دار النعمان) ج ١ ص ٩٦ .

٢ - راجع: الإحتجاج ج ١ ص ١٨٣ و(ط دار النعمان) ج ١ ص ١٩٧ و ٢١٦ والخصال ص ٥٥٤ ومصباح البلاغة (مستدرک نهج البلاغة) ج ٣ ص ٢٠٣ وشرح الأخبار ج ٢ ص ١٨٦ والأُمالي للطوسي ص ٣٣٣ و ٥٥٥ وحلية الأبرار ج ٢ ص ٣٠٨ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٦ وبحار الأنوار ج ٣١ ص ٣١٦ و ٣٥١ و ٣٦٨ و ٤١٤ = ومستدرک سفينة البحار ج ١٠ ص ٥٥ ونهج السعادة ج ١ ص ١٢٨ وتاريخ مدينة دمشق ج ٤٢ ص ٤٣٢ وكتاب الولاية لابن عقدة ص ١٦٤ و ١٦٧ و ١٦٩ و ١٧٤ و ١٧٦ ونهج الحق للعلامة الحلبي ص ٣٩٣ وغاية المرام ج ١ ص ٣٢٢ وج ٢ ص ٧٢ و ٨٣ و ١٢٤ و ١٢٩ وج ٥ ص ٨٥ وج ٦ ص ١٣ و ١٦ .

ونحن ننظر إلى هذا الموضوع من ناحيتين:

أولاهما: أن هذا يشير إلى عدم صحة ما يذكره البعض: من أنه (عليه السلام) لم يستدل على مناوئيه بحديث الغدير.

ويلاحظ هنا التصريح: بأنه (عليه السلام) لم يدع شيئاً قاله النبي (صلى الله عليه وآله) فيه علانية للعامة إلا ذكره، لأنه يريد أن يضعهم أمام خيارين: إما الإقرار بما يريد، وهو المطلوب. وإما الإنكار وهو سوف يفضحهم، ويظهر عدم إنصافهم، وعدم التزامهم بالحدود التي يطلب من كل أحد الالتزام بها.. وسواء أقروا أو أنكروا، فإن الناس، سوف يتذكرون ما سمعوه من رسول الله (صلى الله عليه وآله)، ولسوف يترك ذلك أثره في نفوسهم.. حتى وإن لم يظهروا ذلك فعلاً لسبب أو لآخر.. وهذا - على الأقل - سوف يساعدهم على مراجعة حساباتهم، بل وعلى العودة إليه في المستقبل - وقد حصل ذلك بالفعل من قبل الكثيرين.

وهناك أمر آخر، لا بد من الوقوف عنده، ألا وهو تذكيرهم بما جرى يوم الغدير، الذي سيعيد للناس ذكريات البيعة التي له (عليه السلام) في

أعناقهم جميعاً، بما فيهم هؤلاء الذين يناوؤونه، ويواجهونه بالأذى، والإكراه لاستلاب حقه. وسوف يرى الجميع: أن فعلهم هذا نقض لتلك البيعة، وتراجع عن العهود التي قطعوها على أنفسهم أمام الله ورسوله..

ثانيتها: إن أبا بكر لم يجد مناصباً إلا التسليم والإقرار بصحة جميع ما احتج به أمير المؤمنين (عليه السلام).

ولكنه يقابل كل هذا الذي سمعه الناس ووعوه ورأوه من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، بحديث يدعيه لم يعرفه علي، ولا غيره، وإنما عرفه أشخاص شاركوا في توطيد الأمر لأبي بكر، إلى حد التصدي لضرب سيدة نساء العالمين، والهجوم على بيتها، ومحاولة إحراقه بما فيه، وفيه خير أهل الأرض: فاطمة الزهراء والحسن، والحسين، وعلي بن أبي طالب (عليه السلام).

وبذلك أصبح هؤلاء المدَّعون المشاركون في الغصب والتعدي، هم الشهود على دعوى أبي بكر.

غير أننا نسجل هنا ما يلي:

أولاً: إن علياً (عليه السلام) اعتبر هذا الحديث المنقول عن الرسول الكريم (صلى الله عليه وآله وسلم) من الباطل، الذي يراد صرف الأمر عن أهله من خلاله..

وقد قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): (علي مع الحق، والحق مع

١- كشف الغمة ج ٢ ص ٣٥ و ج ١ ص ١٤١-١٤٦ و ١٥٨ و تاريخ بغداد ج ١٤ ص ٣٢٢ و تاريخ مدينة دمشق ج ٤٢ ص ٤٤٩ و الإمامة والسياسة (تحقيق الزيني) ج ١ ص ٧٣ و (تحقيق الشيرازي) ج ١ ص ٩٨ و المستدرک للحاکم ج ٣ ص ١١٩ و ١٢٤ و تلخيصه للذهبي بهامشه، وراجع: نزل الأبرار ص ٥٦ و عن كنوز الحقائق ص ٦٥ و كنز العمال ج ٦ ص ١٥٧. وراجع: شرح الأخبار ج ٢ ص ٦٠ و الفصول المختارة ص ٩٧ و ١٣٥ و ٢١١ و ٢٢٤ و ٣٣٩ و التعجب للکراچکی ص ٦١ و ٦٢ و ١٢٩ و ١٤٤ و الإحتجاج (ط دار النعمان) ج ١ ص ٩٧ و مناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ٢٦٠ و ٢٦١ و ج ٣ ص ٥٠ و المسائل العکبرية للمفيد ص ٥٦ و الأمالي للصدوق ص ١٥٠ و ٤٩٦ و كفاية الأثر ص ٢٠ و ١١٧ و ١٨١ و مناقب الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) للکوفي ج ١ ص ٤٢٢ و ٤٩٣ و العقد النضيد لابن الحسن القمي ص ١٣٢ و الصراط المستقيم ج ١ ص ٢٧٤ و ٣٣٠ و ج ٢ ص ١٠٧ و ٢٨٢ و ج ٣ ص ٨١ و ١٠٨ و ١١٢ و الجمل لابن شدقم ص ١١ و کتاب الأربعين للشيرازي ص ٩٤ و ٩٦ و ١٧٥ و ٢٣٧ و ٢٨٧ و ٣١٠ و ٥١٣ و ٥٧٠ و الفصول المهمة للحر العاملي ج ١ ص ٤٥٠ و مدينة المعاجز ج ٢ ص ٣٩١ و بحار الأنوار ج ١٠ ص ٤٣٢ و ٤٤٥ و ٤٥١ و ج ٢٨ ص ١٩٠ و ٣٦٨ و ج ٢٩ ص ٣٤٣ و ٣٥٢ و ج ٣٣ ص ٣٣٢ و ٣٧٦ و ج ٣٦ ص ١١١ و ٢٨٧ و ٣٢٥ و ٣٤٦ و ج ٣٨ ص ٢٨ و ٢٩ و ٣٢ و ٣٣ و ٣٤ و ٣٩ و ٩٥ و ١٤٣ و ١٨٨ و ٣٥٨ و ج ٤٠ ص ٢٦ و کتاب الأربعين ص ٨٣ و ٨٤ و مناقب أهل البيت للشيرازي ص ١٧٤ و السقيفة = للمظفر ص ٦٣ و الغدير ج ٣ ص ١٧٦ و ١٧٧ و ١٧٨ و ج ٨ ص ١٨٩ و ج ١٠ ص ٤٨ و ٢٧٨ و مستدرک سفينة البحار ج ٢ ص ٣٣٧ و ج ٨ ص ١٨٩ و الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) للهمداني ص ٤٧ و ٤٨ و ١٦٥ و مسند الإمام الرضا (عليه السلام) للعطاردي ج ١ ص ١٢١ و موسوعة أحاديث أهل البيت (عليه السلام) للنجفي ج ٣ ص ١٤ و ج ٨ ص ٥٣٨ و نوح السعادة ج ٧ ص ٣٢ و مجمع الزوائد ج ٧ ص ٢٣٤ و ٢٣٥ و المعيار والموازنة للإسکافي ص ٣٥ و ١١٩ و ٣٢١ و ٣٢٢ و شرح نوح البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٢٩٧ و ج ١٨ ص ٧٢ و تفسير الإمام العسكري (عليه السلام) ص ٦٣٠ و الميزان ج ١٢ ص ١١٠ و الإكمال في أسماء الرجال ص ١٥٦ و مستدرکات علم رجال الحديث ج ٨ ص ٢٩١ و قاموس الرجال للتستري ج ١١ ص ١٥٧ و ٢٤٥ و فضائل أمير المؤمنين (عليه السلام) لابن عقدة ص ١٦٨ و الإستغاثة ج ١ ص ٩ و ج ٢ ص ٦٣ و ٦٤ و الجمل للمفيد ص ٣٦ و ٢٣١ و تنبيه الغافلين لابن کرامة ص ٤٦ و ٨٦ و بشارة المصطفى ص ٤٤ و إعلام الوری ج ١ ص ٣١٦ و الدرر النظيم ص ٤٤١ و نوح الإيمان ص ١٨٧ و ١٨٨ و ١٨٩ و ١٩٠ و ٥٧٨ و ٥٧٩ و ينبیع المودة لذوي القربى ج ١ ص ١٧٣ و اللمعة البيضاء ص ٧٨١ و الکنى والألقاب ج ١ ص ٣٤٧ و مجمع النورين ص ٧٣.

ثانياً: إن حديث أبي بكر عن رسول الله (ﷺ) قد سقط عن الإعتبار تلقائياً، بل وبنفس إقرار أبي بكر أيضاً، لأنه ينسب إلى النبي (ﷺ) التناقض والسفه، والعياذ بالله تعالى.  
وتوضيح ذلك:

أن أبا بكر قد صدق علياً (عليه السلام) فيما قال، ولم يذكر أي شيء يدفع به صحة قوله..  
فإذا صح ما نقله أبو بكر، فإن جميع أقوال رسول الله (صلى الله عليه وآله) في تبوك، وفي سائر المواقع،  
وكذلك موقفه في يوم الغدير، وأخذه البيعة لعلي (عليه السلام) من الناس، بما فيهم أبو بكر ومناصروه.  
إن ذلك - يصبح سفهاً وبلا معنى. بل هو تناقض في التصرف لا يمكن القبول به، ولا السكوت  
عنه في أفعال الأنبياء..

بل إذا كان النبي (صلى الله عليه وآله) لا ينطق عن الهوى، ولا يصدر عنه إلا ما أمره الله تعالى به، فإن  
الأمر يصبح أكثر إشكالاً، وأعظم خطراً أو ضرراً على الدين، حيث لا بد من نسبة هذا الأمر -  
والعياذ بالله - إلى الذات الإلهية، وهذا كفر صراح.

ثالثاً: هل اختار الله لنبيه موسى وهارون الدنيا أم الآخرة؟! فإذا كان قد اختار لهما الآخرة دون  
الدنيا، فلماذا جعل لموسى وزيراً من أهله: (وَاجْعَلْ لِي وِزِيرًا مِّنْ أَهْلِي، هَارُونَ أَخِي)؟! (١)

وقد قال النبي (صلى الله عليه وآله) لعلي (عليه السلام): (أنت مني بمنزلة هارون من موسى).  
رابعاً: لنفترض: أن النبي (صلى الله عليه وآله) بعد أن نصب علياً (عليه السلام) إماماً وخليفة له، وبإيعه الناس في  
يوم الغدير، وأكد على

---

١ - الآيتان ٢٩ و ٣٠ من سورة طه.

إمامته وخلافته من بعده في مواقف كثيرة . - لنفترض . أنه تبدل رأيه .. (وإن كان هذا غير معقول كما ذكرنا آنفاً، ولكن فرض المحال ليس بمحال) .. أليس من المفروض فيه أن يبلغ هذا الأمر إلى صاحب العلاقة قبل كل أحد، حتى لا تتور النزاعات بينه وبين الآخرين؟!  
خامساً: قد لا يكون خافياً على القارئ الكريم: أن الشهادة لأبي بكر بما رواه لم تتعد أصحاب الصحيفة التي أشار إليها علي (عليه السلام) أنهم كتبوها في مكة وهم أنفسهم الذين شاركوا في الهجوم على بيت الزهراء (عليها السلام)، ولم نجد أحداً من الناس يسعفهم في شهادتهم هذه.  
لا بيعة لمكره:

وبعد.. فقد تضمنت النصوص المتقدمة: أنهم مدوا يده (عليه السلام)، وهو يقبضها، حتى وضعوها فوق يد أبي بكر، وقالوا: بايع بايع، أبو الحسن.  
وغني عن القول: إنه لا بيعة لمكره. ولا أثر لها.. فكيف إذا هدد بالقتل وهوجم بيته، وضربت زوجته، وقتل ولده. وأحرق داره، وهتكت حرمة وأخذ وأُتي به ملبياً، حتى لقد عبره معاوية بأنه جيء به للبيعة، يقاد كما يقاد الجمل المخشوش، كما ورد في نهج البلاغة وغيره؟!  
وحسب المنصف أن يلقي نظرة على كلمات علي ومواقفه طيلة حياته، ثم على مواقف وكلمات ولده من بعده، ليجد عشرات بل مئات النصوص الدالة على أنه يرى الخلفاء غاصبين لحقه، معتدين عليه في أمر الخلافة، فما هي قيمة هذه البيعة، وأي بيعة هذا حالها، ومآلها، لو كان ثمة من بيعة؟!  
ثمة من بيعة؟!

هل تكشف الزهراء (عليها السلام) رأسها؟!:

وتقدم تهديد الزهراء (عليها السلام) لهم بأن تنشر شعرها، وتضع قميص رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، وتدعو عليهم.. لتردعهم بذلك عن قتل علي (عليه السلام)، وهذا يعني ما يلي:

١ - إن هذا التهديد لا يعني أنها سوف تفعل ذلك وتكشف رأسها أمام الناس. بل هي تفعل ذلك حين الدعاء، ولا يجب أن يكون ذلك بمحضر الرجال.

فإن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) دفن في بيتها، فإذا دخلت إلى موضع دفنه وصارت في بيتها، كانت وحدها، وأصبحت مستورة عن الناظرين، فتكشف شعرها في هذه الحال.  
ولو كان عند قبر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أجنب، فبإمكانها أن تأمرهم بالخروج.

٢ - ومن جهة أخرى، فإن كشف الرأس، ووضع القميص، وشق الجيب، إنما هو من مظاهر الفقر والحاجة، والإلتجاء المطلق إليه تعالى، بعد اليأس عن إيجاد رادع لهم عن غير هذا الطريق..  
وهم إن كانوا يعلمون مكانة الزهراء (عليها السلام) عند الله تبارك وتعالى، وأن الله سوف يستجيب دعاءها، فلا بد أن يتراجعوا، ويرتدعوا عن قتله (عليها السلام). وإن كانوا لا يرون لدعائها هذا الأثر، فإن من يعرف لها ذلك سوف يبادر إلى مواجهتهم والسعي لردعهم خوفاً من نزول العذاب على الجميع..

إذن .. أرجع واصبر:

والذي يحسن التوقف ملياً عنده: أنها حين أخبرها سلمان المحمدي (رضي الله عنه)، بأن علياً (عليه السلام) يأمرها بالرجوع قالت: (إذن أرجع، وأصبر، وأسمع، وأطيع).

فإن علينا أن نفهم ذلك، وفق ما يلي:

أولاً: إن الزهراء (عليها السلام)، وهي في أقسى حالات الإنفعال، خوفاً على حياة أكرم وأفضل رجل خلقه الله بعد رسول الله، وسيد الخلق أجمعين، تبادر إلى التخلي عن كل هذه المشاعر، وعن كل ما كانت تفكر به، طاعة وانقياداً، وامتثالاً لأمر جاء معاكساً لما تفرضه تلك الحالة العاطفية المتوهجة ..

وهي تطيع من دون أن تطرح أي سؤال بعد هذا عن مصير زوجها، وأحب الخلق إلى الله وإليها: هل زال الخطر عنه؟! أم أنه استسلم ورضي بما جرى ويجري عليه، طاعة منه لله، ورضا بقضائه؟! ..

وثانياً: إن طاعتها هذه لم تكن لمجرد كونه زوجاً، بل لكونه إماماً قبل وبعد كل شيء .. وقد قلنا أكثر من مرة: إنه قد يكون هناك نساء يُنْقَدْنَ لأزواجهن في كثير من الشؤون، ولكن حين يصل الأمر إلى الإعتقاد، فإن التمويه فيه مهما بلغ لا بد أن ينكشف بالمخالطة والعشرة، إلا إذا كانت الزوجة محدودة الذكاء، خاملة الذهن، فإنها قد تخدع حتى بزوجها .. أما إذا كانت الزوجة في قمة الكمال الإنساني عقلاً، وعلماً، ومعرفة،

ودقة، وحدة ذكاء، وتملك قرارها، وحريتها، وصدقها مع نفسها، وتتصف بكل صفات الكمال والجمال النفسي والأخلاقي إلخ.. فإن التمويه عليها غير ممكن على الإطلاق.  
فإذا رأيناها قد آمنت بزوجه إيماناً عميقاً، وصادقاً، وطاغياً على كل وجودها، فإن ذلك يدل على واقعية ما تراه وتعتقد به، ويكون موقفها منه شاهد صدق على حقيقة ما يراه لنفسه، وما يطلب من الناس أن يعترفوا له به..

فكيف إذا كان الله في القرآن الكريم والرسول العظيم (ﷺ) لم يتركاً مناسبة إلا واستفاداً منها لتأكيد ذلك وترسيخه في عقول الناس، وفي نفوسهم، وفي وجدانهم، واعتباره جزءاً، بل محوراً لإيمانهم، واعتقادهم، وسلوكهم، وحياتهم كلها.

الفصل الثالث:

طلب النصرة



## بيعة بني هاشم:

قد يرجح البعض أن الأمور جرت وفق ما ذكرته الرواية التالية:

إنه بعد فراغ أصحاب السقيفة من سقيفتهم، وبعد أن جرى ما جرى على فاطمة (عليها السلام) من ضرب وإهانة، بعد دفن أبيها مباشرة..

(جلس علي (عليه السلام)) في المسجد، فاجتمع عليه بنو هاشم، ومعهم الزبير بن العوام. واجتمعت بنو أمية إلى عثمان بن عفان. وبنو زهرة إلى عبد الرحمن بن عوف. فكانوا في المسجد كلهم مجتمعين، إذ أقبل أبو بكر، ومعه عمر، وأبو عبيدة بن الجراح، فقالوا: ما لنا نراكم حلقاً شتى! قوموا فبايعوا أبا بكر، فقد بايعته الأنصار والناس.

فقام عثمان، وعبد الرحمن بن عوف، ومن معهما فبايعوا، وانصرف علي وبنو هاشم إلى منزل علي (عليه السلام) ومعهم الزبير.

قال: فذهب إليهم عمر في جماعة ممن بايع، فيهم: أسيد بن حضير، وسلمة بن سلامة، فألفوهم مجتمعين، فقالوا لهم: بايعوا أبا بكر فقد بايعه الناس.

فوثب الزبير إلى سيفه، فقال [لهم] عمر: عليكم بالكلب العقور، فاكفونا شره.

فبادر سلمة بن سلامة فانترع السيف من يده، فأخذه عمر فضرب به الأرض فكسره، وأحدقوا بمن كان هناك من بني هاشم، ومضوا بجماعتهم إلى أبي بكر، فلما حضروا قالوا: بايعوا أبا بكر فقد بايعه الناس، وأيم الله لئن أبيتم ذلك لنحاكمنكم بالسيف.

فلما رأى ذلك بنو هاشم أقبل رجل رجل، فجعل يبائع حتى لم يبق ممن حضر إلا علي بن أبي طالب، فقالوا له: بايع أبا بكر.

فقال علي (عليه السلام):

أنا أحق بهذا الأمر منه، وأنتم أولى بالبيعة لي، أخذتم هذا الأمر من الأنصار، واحتججتهم عليهم بالقرابة من الرسول، وتأخذونه منا أهل البيت غضباً، أستمتم زعمتم للأنصار إنكم أولى بهذا الأمر منهم، لمكانكم من رسول الله (ﷺ)، فأعطوكم المقادة، وسلموا لكم الإمارة؟! وأنا أحتج عليكم بمثل ما احتججتهم على الأنصار.

أنا أولى برسول الله حياً وميتاً، وأنا وصيه، ووزيره، ومستودع سره وعلمه، وأنا الصديق الأكبر، والفاروق الأعظم، أول من آمن به وصدقته، وأحسنكم بلاءً في جهاد المشركين، وأعرفكم بالكتاب والسنة، وأفقهكم في الدين، وأعلمكم بعواقب الأمور، وأذريكم لساناً، وأثبتكم جناناً. فعلام تنازعونا هذا الأمر؟!!

أنصفونا إن كنتم تخافون الله من أنفسكم، واعرفوا لنا الأمر مثل ما عرفته لكم الأنصار، وإلا فبوؤا بالظلم والعدوان وأنتم تعلمون.

فقال عمر: يا علي أما لك بأهل بيتك أسوة؟!

فقال علي (عليه السلام): سلوهم عن ذلك.

فابتدر القوم الذين بايعوا من بني هاشم، فقالوا: والله، ما بيعتنا لكم بحجة على علي، ومعاذ

الله أن نقول: إنا نوازيه في الهجرة، وحسن الجهاد، والمحل من رسول الله (صلى الله عليه وآله).

فقال عمر: إنك لست متروكاً حتى تباع طوعاً أو كرهاً.

فقال علي (عليه السلام): احلب حلباً لك شطره، اشدد له اليوم ليرد عليك غداً، إذاً والله لا أقبل

قولك، ولا أحفل بمقامك، ولا أباع.

فقال أبو بكر: مهلاً يا أبا الحسن، ما نشدد عليك، ولا نكرهك.

فقام أبو عبيدة إلى علي (عليه السلام)، فقال:

يا ابن عم، لسنا ندفع قرابتك، ولا سابقتك، ولا علمك، ولا نصرتك، ولكنك حدث السن.

وكان لعلي (عليه السلام) يومئذ ثلاث وثلاثون سنة. وأبو بكر شيخ من مشايخ قومك، وهو أحمل لثقل

هذا الأمر، وقد مضى الأمر بما فيه، فسلم له، فإن عمرك الله يسلموا هذا الأمر إليك، ولا يختلف

فيك اثنان بعد هذا، إلا وأنت به خليك وله حقيق، ولا تبعث الفتنة في غير أوانها، فقد عرفت ما

في قلوب العرب وغيرهم عليك.

فقال أمير المؤمنين (عليه السلام):

يا معاشر المهاجرين والأنصار، الله الله لا تنسوا عهد نبيكم إليكم في أمري، ولا تخرجوا سلطان

محمد (صلى الله عليه وآله) من داره وقعر بيته إلى دوركم وقعر بيوتكم، ولا تدفعوا أهله عن حقه ومقامه في

الناس.

فوالله يا معاشر الجمع، إن الله قضى وحكم، ونبيه أعلم، وأنتم تعلمون: أنا أهل البيت أحق بهذا الأمر منكم، أما كان القارئ منكم لكتاب الله، الفقيه في دين الله، المضطلع بأمر الرعية؟! والله إنه لفينا لا فيكم، فلا تتبعوا الهوى، فتزدادوا من الحق بعداً، وتفسدوا قديمكم بشر من حديثكم.

فقال بشير بن سعد الأنصاري، الذي وطأ الأمر لأبي بكر، وقالت جماعة من الأنصار: يا أبا الحسن لو كان هذا الكلام سمعته منك الأنصار قبل بيعتها لأبي بكر ما اختلف فيك اثنان. فقال علي (عليه السلام): يا هؤلاء، أكنت أدع رسول الله مسجى لا أواريه، وأخرج أنزع في سلطانه؟! والله ما خفت أحداً يسمو له، وينازعنا أهل البيت فيه، ويستحل ما استحلتتموه. ولا علمت أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) ترك يوم غدير خم لأحد حجة، ولا لقائل مقالاً، فأنشد الله رجلاً سمع النبي يوم غدير خم يقول:

(من كنت مولاه فهذا علي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله) أن يشهد الآن بما سمع!!

قال زيد بن أرقم: فشهد اثنا عشر رجلاً بديراً بذلك، وكنت ممن سمع القول من رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فكنتم الشهادة يومئذ، فدعا عليّ عليّ، فذهب بصري. قال: وكثر الكلام في هذا المعنى، وارتفع الصوت، وخشي عمر أن يصغي الناس إلى قول علي (عليه السلام)، ففسخ المجلس، وقال: إن الله

يقلب القلوب، ولا تزال يا أبا الحسن ترغب عن قول الجماعة، فانصرفوا يومهم ذلك<sup>(١)</sup>.

١- الإحتجاج للطبرسي ج ١ ص ١٨١. ١٨٥ و (ط دار النعمان سنة ١٣٨٦هـ) ج ١ ص ٩٤. ٩٧، وقال المعلق (على النسخة الأولى) في الهامش: هذا الحديث من الأحاديث المشهورة بين الخاصة والعامة.  
نقله أصحاب السير والتواريخ مع اختلاف يسير، فمن أراد الإطلاع عليه، فليرجع إلى مظانه، وإليك بعضها: الإمامة والسياسة (ط مصر) ج ١ ص ١٢. ١٤. وأنساب الأشراف ج ١ ص ٥٧٩ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٥٥ وكنز العمال ج ٥ ص ٦٤٩ والغدير ج ١ ص ١٥٩ انتهى. وراجع: الإمامة والسياسة (تحقيق الزيني) ج ١ ص ١٧ و (تحقيق الشيري) ج ١ ص ٢٨ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٥٣ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٤٧ و ١٧٥ و ج ٢٩ ص ٦٢٦ عن ابن قتيبة، ومناقب أهل البيت (عليهم السلام) للشيرازي ص ٤٠٠ والغدير ج ٥ ص ٣٧١ ونهج السعادة ج ١ ص ٤٤ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٦٢ وبيت الأحرار ص ٨١ ومصباح البلاغة (مستدرک نهج البلاغة) ج ٢ ص ١٣٤ و ٢٥١ وموسوعة الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) في الكتاب والسنة والتاريخ ج ٢ ص ٣١٩ والمسترشد لابن رستم الطبري ص ٣٧٥ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٠٤ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢ ص ٣٥١ و ج ٢٥ ص ٥٤٤ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ١١ وراجع الجزء الأخير من الرواية في: العمدة لابن البطريق ص ١٠٦ عن المناقب لابن المغازلي ص ٣٣ ومجمع = الزوائد ج ٩ ص ١٠٦ والمعجم الكبير للطبراني ج ٥ ص ١٧١ و ١٧٥ وغاية المرام ج ١ ص ٢٧٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٦ ص ٣١٨ و ج ٨ ص ٧٤٥ و ج ١٦ ص ٥٦٧ و ٥٧٩.

ونقول:

تحسن الإشارة إلى الأمور التالية:

كسر سيف الزبير:

وقد اختلفت كلماتهم في كيفية التغلب على الزبير، ومن أخذ سيفه منه، ومن الذي كسره، هل هو عمر، أو سلمة بن أسلم<sup>(١)</sup>، أو أن الزبير عثر

---

١- في الرواية المتقدمة سلمة بن سلامة. وراجع: المسترشد ص ٣٧٩ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ١٨٤ وبيت الأحزان ص ٧٩.

وسلمة بن أسلم: في كتاب الأربعين للشيرازي ص ١٥٣ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٤٨ ونهج السعادة ج ١ ص ٤٤ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٦٢ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ١١ والإمامة والسياسة (تحقيق الزيني) ج ١ ص ١٨ و (تحقيق الشيري) ج ١ ص ٢٨ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٠٥.

وعمر: في السقيفة وفدك للجوهري ص ٥٣ و ٧٣ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٢١ و ٥٧ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٢٥ و ٣٣٨ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٥١ وراجع: الإختصاص للمفيد ص ١٨٦ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٢٩ و ٣١٠ والغدير ج ٥ ص ٣٦٩ والوضاعون وأحاديثهم للأميني ص ٤٨٨ وتقريب المعارف لأبي الصلاح الحلبي ص ٣٢٧ =

= ورجل من الأنصار وزياد بن ليبيد: في كتاب الأربعين للشيرازي ص ١٥١ و ١٥٥ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣١٥ و ٣٢١ ومناقب أهل البيت (عليه السلام) للشيرازي ص ٤٠٣ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٥٣ و ٧٣ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٥٦ و ٦ ص ٤٨ والدرجات الرفيعة ص ١٩٦ ومستدركات علم رجال الحديث ج ٣ ص ٤٥١ وأعيان الشيعة ج ٤ ص ١٨٨ وبناء المقالة الفاطمية لابن طاووس ص ٤٠٢ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٢٤ .

فسقط السيف من يده، فأخذوه<sup>(١)</sup>. أو أن جماعة أخذوه منه كما في الرواية الأخرى<sup>(٢)</sup>. وهو اختلاف تفوح منه رائحة حب التباهي بهذا الأمر، والإستفادة منه في بث الرعب في نفوس الضعفاء، وحملهم على الهروب من ساحات

---

١- راجع: تاريخ الأمم والملوك وحوادث سنة ١١ والرياض النضرة ص ١٦٧ وتاريخ الخميس ج ١ ص ١٨٨ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ١ ص ١٢٢ و ١٣٣ و ١٣٤ و ٥٨ و ٥٩ و ج ٦ ص ٢ والطرائف لابن طاووس ص ٢٣٨ والغدير للأميني ج ٧ ص ٨٦ وأعيان الشيعة ج ١ ص ٣٣ و ٤٣١ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٣١ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٣٤.  
٢- الإحتجاج ج ١ ص ٢٠٩ و (ط دار النعمان سنة ١٣٨٦هـ) ج ١ ص ١١٠ وكتاب سليم بن قيس ص ١٥٨ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٧٦ والأنوار العلوية ص ٢٨٩ ومجمع النورين للمرندي ص ١٠٠ وغاية المرام ج ٥ ص ٣١٩ و ٣٢٦ ونفس الرحمن للطبرسي ص ٤٨٨.

المواجهة مع المناوئين، وإعطاء جرعة شجاعة لمناوئي علي (عليه السلام)، الذين كانت حالهم في الضعف والهروب من ساحات القتال في حياة رسول الله (صلى الله عليه وآله) لا يحسداهم عليها أحد. ولا يهمننا تحقيق ما جرى لهم مع الزبير ومعرفة من أخذ سيفه منه، ومن كسر ذلك السيف، لقلة جدوى هذا البحث إلا في تأكيد إصرارهم على التحوير والتزوير لأغراض رخيصة وتافهة، حسبما ألمحنا إليه..

غير أن لنا ملاحظة هامة جداً حول الزبير نفسه، وسياستهم الناجحة معه.. فإن هذا الرجل الذي لم يكن له شأن في حياة الرسول (صلى الله عليه وآله) وبعده. بل كان تابعاً لعلي (عليه السلام)، ومنضوياً تحت لوائه، ومنتظر أوامره، ويتحرك بحركته، قد استطاع الطرف الآخر الذي كان يعرف نقاط ضعف الزبير، أن يجره إليه، وأن يرفع من شأنه، ويؤهله نفسياً لأن يتجرأ على منافسة علي (عليه السلام)، وعلى الوقوف في وجهه، ثم ينتهي به الأمر إلى جمع الجيوش لمحاربتة، حسداً وانتقاماً لنفسه، حيث لم يوله العمل الذي طلبه منه..

والأدهى من ذلك، أن يجعل نفسه تحت راية بنت الخليفة الذي رفض الاعتراف بشرعية خلافته، وحمل السيف في وجه المنتصرين له، ثم أخذ منه ذلك السيف وكسره..

كسر سيف علي (عليه السلام):

وتدعي بعض الروايات: أنه لما هاجم عمر بيت الزهراء (عليها السلام) خرج علي (عليه السلام) ومعه السيف، فلقى عمر، فصارع عمر

فصرعه وكسر سيفه<sup>(١)</sup>.

ونقول:

إن ذلك غير صحيح..

أولاً: لما تقدم: من أن الذي أخذ سيفه منه وكسر هو الزبير، لا علي (عليه السلام).

ثانياً: إن عمر لا يجرؤ على مواجهة علي (عليه السلام)، وقد ذكرت بعض الروايات لنا كيف أنه بعد أن هدد من في بيت الزهراء (عليها السلام) إن لم يخرجوا لبيعة أبي بكر رجع فقعده عند أبي بكر، وهو يخاف أن يخرج عليه علي (عليه السلام) بسيفه لما عرف من بأسه وشدته.

كما أن روايات أخرى ذكرت: أن علياً (عليه السلام) أخذ بمجامع ثوبه، فأسقط في يده<sup>(٢)</sup>.

وفي أخرى: أن علياً (عليه السلام) أخذ بتلابيب عمر، ثم هزه فصرعه، ووجأ أنفه ورقبته، وهمم بقتله..

فأرسل يستغيث<sup>(٣)</sup>.

---

١- تاريخ يعقوبي (ط دار صادر) ج ٢ ص ١٢٦.

٢- كتاب سليم بن قيس ص ٣٩٠ والبحار ج ٢٨ ص ٣٠١ والأنوار العلوية ص ٢٨٩.

٣- تفسير الألوسي ج ٣ ص ١٢٤ وكتاب سليم بن قيس (بتحقيق الأنصاري) ج ٢ ص ٨٦٢ - ٨٦٨ و (ط أخرى) ص ٣٨٧ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢٩٧ - ٢٩٩ وج ٤٣ ص ١٩٧ واللمعة البيضاء ص ٨٧٠ والأنوار العلوية ص ٢٨٧ ومجمع النورين للمرندي ص ٨١ وبيت الأحران ص ١١٥ وراجع: العوالم ج ١١ ص ٤٠٠ - ٤٠٤.

ثالثاً: إن من يهرب من مرحب لا يثبت أمام قاتله، ومن يجن أمام عمرو بن عبد ود لا يشجع أمام قاتل عمرو. ومن يهرب من خير لا يواجه فاتح خير، وقالع باهما..  
إلا إذا أمن من ردة فعله، لسبب أو لآخر. ولا نظنه يجروء على بلوغ الحد الذي يعرف أن علياً (عليه السلام) يأباه، ولن يسكت عليه..  
إستدلال علي (عليه السلام):

والتأمل في ما استدل به أمير المؤمنين (عليه السلام) على القوم هنا يجد: أنه تضمن نقضاً لأدلتهم على الأنصار، والتأكيد على غاصبيتهم لمقام هو لأهل البيت (عليه السلام)..  
وظهور فساد استدلالهم لا بد أن يستتبع سقوط كل ما رتبوه على ذلك الدليل الفاسد من آثار.

ثم بدأ (عليه السلام) يبين: أن هذا الإستدلال على الأنصار كما يسقط دعواهم بأي حق لهم في الخلافة، فإنه يثبت: أن الحق لعلي (عليه السلام) دون سواه.

وهذا من المفارقات العجيبة، التي يندر حدوثها، وهو: أن يكون الدليل الذي يقيمه طرف بعينه على أحقيته بأمرٍ ما هو نفسه يحمل في داخله ما يطله.. بل يحمل في داخله ما يثبت الحق للطرف الآخر المقابل له..

ثم إنه (عليه السلام) لم يقتصر على هذا، بل تجاوزه إلى بيان عناصر بيّن أكثرها الإثنا عشر رجلاً الذين احتجوا على أبي بكر.. وكان أهل المدينة

أعرف الناس بما؛ وسيكون إنكار أبي بكر لها، بل التشكيك فيها مجازفة خطيرة، تعرّض من يفعل ذلك إلى وهن كبير، وإلى سقوط مريع أمام الناس . كل الناس . ولن ينفع بعد ذلك الترفيع، ولا تحمل الأعداء..

غير أن اللافت في كل ما احتج به علي (عليه السلام): أنه لم يذكر أي قول لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، ولا أشار إلى أية آية من كتاب الله، ربما لأن هذه المواجهة كانت تقضي بالسكوت عن هذا الأمر مرحلياً، من حيث إنه (عليه السلام) لم يرد أن يثير مناوئيه للمبادرة إلى التشكيك في النصوص ولو بصورة عشوائية، حيث إنهم يعلمون: أنه إذا تقرر كون الإمامة والخلافة بالنص، وسلم الناس بهذا الأمر وقبلوه، فإن عليهم وعلى الأمويين وكل الناس أن يشيعوا أحلامهم بالحكم إلى مثواها الأخير..

فلا بد لهم من إنكار النص بأي ثمن كان؛ لأنه يبطل تأثير سقيفتهم التي كرست أن أمر الخلافة يقره الناس، ولا يحتاج إلى نص. ولأن النص كرس الخلافة في بني هاشم دون سواهم.

فكان أن اكتفى (عليه السلام) بالأمر التي بلغت درجة البدهة في عقول الناس وفي وجدانهم. الأمر الذي أنتجته مجموعة كبيرة جداً من النصوص التي صدرت من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، أو سجلها القرآن الكريم.. ولم يكن لأي كان أي سبيل لإنكارها.

فاختيار أي نص منها من دون انضمامه إلى النصوص الأخرى التي أنشأت تلك الضرورة والبدهة. أو من دون عرض التفاصيل التي جاء النص القرآني والنبوي ليتعامل معها.. سوف يعطي المتربصين بالنص

الفرصة لإثارة الشبهة فيه وحوله..

ومما يدل على أن هذا التعاطي كان مرحلياً، أنه (عليه السلام) عاد فاستدل بالنص، حينما استخرج من بيته، وجيء به للبيعة، وهدد بالقتل..  
موقف عمر من استدلال علي (عليه السلام):

والغريب في الأمر: أن السلطة وأنصارها لم يمكنهم طرح أية مفردة، تفيدهم في مواجهة صاحب الحق الشرعي، ولم يتمكنوا من تصحيح استدلالهم أو ترميمه، ليصبح صالحاً لإثبات ولو شبهة حق لهم في هذا الأمر!! كما أنهم عجزوا عن إثارة أية شبهة فيما استدل به (عليه السلام) على أن الحق له في هذا الأمر دونهم!!

بل لم يتمكنوا حتى من إنكار أن يكونوا ظالمين ومعتدين في ما أقدموا عليه. بل غاية جهدهم تمثلت فيما طلبه عمر من علي (عليه السلام) إليه أن يتأسى ببني هاشم، الذين بايعوا مكرهين..  
فبين له علي (عليه السلام) بالدليل الحسي: أن ما طلبه منه يعدّ قلباً فاضحاً للمعايير، وسفهاً من القول والفعل؛ لأنه يجعل المأموم إماماً، والإمام مأموماً.. وهو أمر ترفضه الفطرة، ولا يجيزه العقل، وتأباه الحكمة والتدبير..

ويلاحظ: أنه (عليه السلام) أحال عمر على نفس أولئك الذين افترضهم عمر أسوة لعلي، وإذ بهم يرفضون ذلك، ويستدلون لرفضهم هذا بأنه هو صاحب القرار والأسوة، وهذا لا مجال للنقاش فيه..

فلجأ عمر إلى استعمال القوة، والقهر بالسلطان..

اعتراف أبي عبيدة وتبريراته:

وبعد أن استوعب أبو بكر أجواء الحدة، جاء دور شريكه أبي عبيدة، ليسجل اعترافاً صريحاً بصحة أقوال أمير المؤمنين كلها، توطئة للإستدلال عليه (عليه السلام) بأمرين:  
أولهما: ميزة لم يجد سواها في أبي بكر ترجحه . بنظره . على علي (عليه السلام) . وهي: أن علياً كان على حد تعبيره: (حدث السنن)، وأبو بكر شيخ من مشايخ قومه، وهو أحمل لثقل هذا الأمر .  
الثاني: أن خلافة أبي بكر قد أصبحت أمراً واقعاً، فلم يعد له فيها خيار سوى التسليم..  
ثم أطلق تهديده القوي له، بأنه إن لم يبايع، فسيكون سبباً في بعث الفتنة في غير أوائها، فقد عرف ما في قلوب العرب وغيرهم عليه..

ونقول:

إن ما ذكره أبو عبيدة لا قيمة له، ولا يبرر اغتصاب الحق من أهله..

فأولاً: إن السنن ليس هو المعيار في استحقاق هذا المقام.. بل المعيار هو ما ذكره علي (عليه السلام) في احتجاجه، لاسيما بملاحظة خطورة هذا المقام، من: العلم، والشجاعة، والعصمة، والسابقة.  
وغير ذلك..

ثانياً: لو صح الإستدلال بالسنن؛ لكان أبو قحافة أحق بهذا المقام من ابنه أبي بكر، بالإضافة إلى عشرات أو مئات أو آلاف من الناس كانوا في

الأمة أسن من أبي بكر..

ثالثاً: إن اختيار الخليفة ليس للناس.

ولو فرض أن للناس في ذلك أدنى حق، فبعد أن اختار الله ورسوله لهم، يسقط حقهم هذا، ولا يجوز لهم تجاهل من اختاره الله لهم، واللجوء إلى آرائهم وأهوائهم..

رابعاً: إن الشيخوخة لا تعني: أن الشيخ أحمل لهذا الأمر من غيره، فإن درجات التحمل تختلف وتتفاوت، وقد يكون الأصغر سناً أحمل من غيره، والوقائع هي التي تثبت ذلك، وقد أثبتت بالفعل: أن الأحداث سناً هو الأهل لثقل هذا الأمر.

ولم ينس أحد مبيت علي (عليه السلام) على فراش الرسول (صلى الله عليه وآله) ليلة الغار، وحنن أبي بكر، مع أنه كان في موضع الأمن والسلام. كما أن أحداً لم ينس ما جرى في حرب بدر، وأحد، وخيبر، وحنين، وغير ذلك.

خامساً: إن السبب الذي يراد التقديم على أساسه، وهو علو السن، إنما تكونت الزيادة فيه في أيام الجاهلية، حيث كان يمارس عبادة الأصنام، والأعمال التي لا تنتج إلا تراكمات تحمل معها المزيد من الإبتعاد عن الصلاحية لهذا الأمر كما لا يخفى..

أما علي (عليه السلام) فقد عاش عمره كله في كنف الرسول (صلى الله عليه وآله)، وفي حضن الإيمان والتقوى، ولا شيء غير ذلك، فزيادة السن لا تنتج مجداً، ولا تعطي امتيازاً، بل هي على ضد ذلك أدل بسبب ما

تفرزه من تراكمات للصوارف والمبعدات عن الله، لتصبح ظلمات بعضها فوق بعض، فلا تقاس بالعمر الذي يقضيه صاحبه في ظل التربية الإلهية على قاعدة: (وَلِئَلَّا نَصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي) (١). كما هو الحال بالنسبة لعلي (عَلَيْهِ السَّلَام).

سادساً: إن الأمر الواقع لا يجعل خلافة أبي بكر شرعية، إذا كان أساسها العدوان والظلم، إذ لو سرق إنسان مال غيره، فهذا أمر واقع، لكنه لا يجعل المال للشارق، مهما طال الزمن، ولو قتل أحدهم مؤمناً عدواناً، فهذا الأمر واقع؛ ولكنه لا يعفي القاتل من الإقتصاص منه. وإذا احتل أحدهم بيت غيره، فذلك لا يوجب على الغير أن يعطيه المفتاح، وأن يترك البيت له..

سابعاً: بالنسبة للفتنة، فإن من أطلق الفتنة ليس هو صاحب الحق الذي يجب عليه أن يطالب بحقه المغتصب، بل هو من اغتصب الحق، ويريد أن يقاتل صاحبه عليه، ويحرك غرائز الناس، ويضرب على الوتر العشائري والمصلحي؛ ليحتفظ بما ليس له..

الزهاء وعلي (عَلَيْهِ السَّلَام) في طلب النصرة:

قال سلمان الفارسي (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ): فلما كان الليل حمل علي (عَلَيْهِ السَّلَام) فاطمة (عَلَيْهَا السَّلَام) على حمار، وأخذ بيد ابنه الحسن والحسين (عَلَيْهِمَا السَّلَام)، فلم يدع أحداً من أهل بدر [وبيعة الرضوان]، من المهاجرين ولا

---

١ - الآية ٣٩ من سورة طه.

من الأنصار إلا أتاه في منزله، وذكر له حقه، ودعاه إلى نصرته.  
فما استجاب له من جميعهم إلا أربعة وأربعون رجلاً، فأمرهم أن يصبحوا بكرة محلّقين رؤوسهم،  
معهم سلاحهم، وقد بايعوه على الموت.  
قال: فأصبح ولم يوافه منهم أحد غير أربعة.  
قلت لسلمان: من الأربعة؟!  
قال: أنا، وأبو ذر، والمقداد، والزبير بن العوام.  
[قال:] ثم أتاهم من الليلة الثانية فناشدهم [الله].  
فقالوا: نصبحك بكرة، فما منهم أحد وفي غيرنا.  
ثم أتاهم في الليلة الثالثة، فما وفي أحد غيرنا<sup>(١)</sup>.  
وفي نص آخر: إنهم كانوا يقولون: قد مضت بيعتنا لهذا الرجل، ولو كان ابن عمك سبق إلينا  
أبا بكر، ما عدلنا به.  
فقال علي (عليه السلام): أفكنت أدع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)

---

١- الإحتجاج ج ١ ص ٢٠٦ و ٢٠٧ و (ط دار النعمان ص ١٣٨٦هـ) ج ١ ص ١٠٧ و ١٠٨ وكتاب سليم ج ٢  
ص ٥٨٠ و ٥٨١ و (طبعة أخرى) ص ١٤٨ و بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٣٢٨ و ج ٢٨ ص ٢٦٧ و الأنوار العلوية ص ٢٨٥  
و مجمع النورين للمرندي ص ٩٧ و غاية المرام ج ٥ ص ٣١٥ و ٣١٦ و ج ٦ ص ٢٦ و نفس الرحمن للنوري ص ٤٨٢ و بيت  
الأحزان ص ١٠٨ و الأسرار الفاطمية للمسعودي ص ١١٥.

ميتاً في بيته، لم أجهزه، وأخرج إلى الناس أنازعهم في سلطانه؟!  
فقلت الزهراء (عليها السلام): ما صنع أبو الحسن إلا ما كان ينبغي له، وقد صنعوا ما الله حسيبهم  
عليه<sup>(١)</sup>.

وقد كتب معاوية إلى علي (عليه السلام) يذكر ذلك، فقال له: (وأعهدك أمس تحمل قعيدة بيتك  
ليلاً على حمار، ويداك في يدي ابنك: الحسن والحسين يوم بويع الخ...)<sup>(٢)</sup>.  
ونقول:

إن المتأمل في حديث حمل علي (عليه السلام) فاطمة الزهراء، والحسنين

---

١ - شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ١٣ والإمامة والسياسة (تحقيق الزيني) ج ١ ص ١٩ و (تحقيق الشيرازي) ج ١ ص ٣٠ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٦٤ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٥٢ و ٣٥٥ ومناقب أهل البيت (عليهم السلام) للشيرازي ص ٤٠٤ والغدير ج ٥ ص ٣٧٢ وج ٧ ص ٨١ والإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) للهمداني ص ٧٠٨ والوضاعون وأحاديثهم ص ٤٩٤ وقاموس الرجال للتستري ج ١٢ ص ٣٢٥ وغاية المرام ج ٦ ص ١٨ وبيت الأحران ص ٨٢ و ١٠٠ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٢٩٥ وج ٣٣ ص ٣٦٤ و ٣٦٦ و ٣٦٧.  
٢ - شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٤٧ وسفينة النجاة للتنبكابي ص ٣٤٥ وغاية المرام ج ٦ ص ١٨ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٦٦ وبيت الأحران ص ١٠٠ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣١٣ ومستدرک سفينة البحار ج ٧ ص ٥٠٥.

(عَلَيْهِ السَّلَامُ) إلى بيوت أعيان الصحابة يجد فيه بعض ما يحتاج إلى التوضيح أو التصحيح، فلاحظ ما يلي

من هم المستجيبون؟!:

ذكر الحديث المتقدم: أن الذين استجابوا لطلب الزهراء (عَلَيْهَا السَّلَامُ) النصرة هم: سلمان وأبو ذر، والمقداد، والزبير..

وفي هذا نظر وذلك لما يلي:

١. إن سائر الروايات لا تذكر الزبير في جملتهم، بل تذكر عماراً عوضاً عنه<sup>(١)</sup>.
٢. وفي نص آخر: (فما أعانها أحد، ولا أجابها، ولا نصرها)<sup>(٢)</sup>.

---

١- الإحتجاج ج ١ ص ١٨٨ و (ط دار النعمان سنة ١٣٨٦هـ) ج ١ ص ٩٨ و ٢٨١ و الصراط المستقيم ج ٢ ص ٨٠ و مجمع النورين للمرندي ص ٧٤ و بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٣٢٨ و ج ٢٨ ص ١٩١ و ج ٢٩ ص ٤١٩ و جامع أحاديث الشيعة ج ١٣ ص ٤٣ و نصح الإيمان لابن جبر ص ٥٧٩ و نفس الرحمن في فضائل سلمان للطبرسي ص ٥٧٩ و مستدرک الوسائل ج ١١ ص ٧٤ و العقد النضيد للقمي ص ١٥٠ و كتاب الأربعين للشيرازي ص ٢٣٨

٢- الإختصاص للمفيد ص ١٨٣ . ١٨٥ و بحار الأنوار ج ٢٩ ص ١٨٩ . ١٩٣ و موسوعة أحاديث أهل البيت للنحفي ج ٨ ص ٤٢٢ . ٤٢٤ و العوالم ج ١١ ص ٦٤٧ ح ٢ و اللمعة البيضاء ص ٣٠٩ . ٣١٢ و مجمع النورين للمرندي ص ١٢١ . ١٢٤ .

٣ . هناك من يقول: أجاها ثلاثة نفر فقط<sup>(١)</sup> .

٤ . في كتاب معاوية لعلي (عليه السلام): (فلم يجيبك منهم إلا أربعة، أو خمسة . ولعمري لو كنت محقاً لأجابوك، ولكنك ادّعت باطلاً، وقلت ما لا يعرف، ورميت ما لا يدرك)<sup>(٢)</sup> .

مضت بيعتنا لأبي بكر:

وعن قولهم: (مضت بيعتنا لهذا الرجل)، نقول:

أليس قد مضت بيعتهم لعلي (عليه السلام) في يوم الغدير، فلماذا ينقضونها الآن؟! وقد احتج علي والزهراء (عليهما السلام) بذلك، كما ذكرناه في موضع آخر من هذا الكتاب!!  
وهل بيعة الأمر الواقع تصبح نافذة، حتى لو كانت على خلاف ما قضى الله تعالى ورسوله؟!  
وهل تصح بيعة هؤلاء حتى لو كانت متضمنة لنقض بيعة تمت برعاية

---

١ - تاريخ يعقوبي ج ٢ ص ١٢٦ الهداية الكبرى للخصيبي ص ٤١٢ والعقد النضيد للقمي ص ١٥٠ وراجع: الدرجات الرفيعة ص ٢١٣ .

٢ - راجع: شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢ ص ٤٧ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٦٧ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣١٣ وج ٣٣ ص ١٥١ وغاية المرام ج ٦ ص ١٨ وسفينة النجاة للتكابني ص ٣٤٥ وبيت الأحران ص ١٠٠ ومستدرک سفينة البحار ج ٧ ص ٥٠٥ وكتاب سليم بن قيس ص ٣٠٢ .

الله ورسوله، ولم يكن هناك موجب لنقضها؟! وهل تصح البيعة لكل من سبق، حتى لو كان فاقداً للشروط المطلوب توفرها، لتصح بيعة أبي بكر هنا لسبقها؟!!

الكثرة دليل معاوية:

وتقدم: أن معاوية جعل قلة أنصار علي (عليه السلام) دليلاً على أنه (عليه السلام) لم يكن محقاً.

ونقول:

أولاً: لو صح هذا، لكان الأنبياء كلهم على باطل، إذ لم يجبههم إلا أقل القليل من الناس.. ثانياً: إن هذا يعني: أن أبا سفيان حين ناصر علياً (عليه السلام) كان على الباطل أيضاً؛ لأنه ناصر الطرف الذي كان معه أقل القليل، وهذا ما لا يرضاه معاوية لأبيه..

ثالثاً: إن هذا ينتهي إلى الطعن بالقرآن الذي قال: (ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ

الْآخِرِينَ) <sup>(١)</sup>. و (وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ) <sup>(٢)</sup>.

تشنيع معاوية:

إن تشنيع معاوية على أمير المؤمنين (عليه السلام) بما جرى عليه من

---

١- الآيتان ١٣ و ١٤ من سورة الواقعة.

٢- الآية ٤٠ من سورة هود.

ظلم وحيف في مسألة اغتصاب حقه حتى اضطر إلى طلب النصرة من الأنصار هو من مفردات الظلم والبغي على أهل الحق. فإن علياً (عليه السلام) صبر وكظم غيظه، وأراد بفعله هذا، أعني: طلب النصرة من المهاجرين والأنصار:

أولاً: أن يبطل حجة الغاصبين لحقه، ويثبت للناس بصورة حية، ووجدانية أنه هو، والزهراء، والحسنان عترة الرسول (صلى الله عليه وآله)، وأهله ولحمه ودمه، وهم أقرب إليه من أبي بكر الذي كان تيمياً، وليس من بني هاشم في شيء..

ثانياً: إنه (عليه السلام) يريد أن يعرفهم على مقام أولئك الذين اعتدى عليهم أولئك الغاصبون، وعلى منزلة الذين تعرضوا للإهانة، وللتهديد بالإحراق، وبالقتل. لكي يرجعوا إلى أنفسهم، ويفكروا في الأمر، وليدركوا من ثم: أن من يفعل كل ذلك بمؤلاء، كيف سيتعامل مع غيرهم، ممن ليس له حرمتهم ولا موقعهم؟!!

وليدركوا أيضاً: أن من يفعل ذلك لا يكون متحلياً بأي من الصفات التي تؤهله للمقام الذي سعى إليه، والموقع الذي وضع نفسه فيه، لا سيما أن ثمن ما حصل عليه هو: عدوانه على هذه الصفوة المطهرة.



الفصل الرابع:  
البيعة .. الإحتجاج ..



## لو صحت روايات بيعة علي (عليه السلام):

قد يقول البعض:

ورد في البخاري وغيره: أن بيعة علي (عليه السلام) قد تأخرت إلى ما بعد ستة أشهر، حيث توفيت السيدة الزهراء (عليها السلام)، ورأى علي انصراف الناس عنه، فبادر إلى مبايعة أبي بكر حينئذ، فلماذا يرضى علي بالبيعة، ويبادر إليها، ويصر الشيعة على رفض مشروعيتها خلافة أبي بكر، ولا يرضون بالقبول بها، والإنصواء تحت لوائه؟!!

ونجيب:

إننا نسأل: لماذا تأخر علي (عليه السلام) عن بيعة أبي بكر كل هذه المدة - ستة شهور - فإن كان مراعاة للزهراء (عليها السلام)، لأنها لم تكن ترضى بأن يبايع أبا بكر، خصوصاً وأن البخاري يروي: أنها (عليها السلام) ماتت وهي واجدة على أبي بكر<sup>(١)</sup>. فهذا يعني: أنها (عليها السلام) لم تكن ترى أبا بكر إماماً لها، فهل هي

---

١ - راجع: صحيح ج ٥ ص ٨٢ باب غزوة خيبر، حديث ٤٢٤٠ و ٤٢٤١ قوله: (فَوَجَدَتْ فَاطِمَةَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ فِي ذَلِكَ فَهَجَرَتْهُ، فَلَمْ تُكَلِّمَهُ حَتَّى تُؤْفَيْتُ...).

قد ماتت بغير إمام؟!!

وهل يصح أن يقال عنها: إنها . على هذا الأساس . ماتت ميتة جاهلية؟!  
وإن كان تأخره (عَلَيْهِ السَّلَامُ) لأجل أنه هو نفسه لم يكن يرى أبا بكر إماماً، فلماذا عاد إلى بيعته  
بعد استشهاد الزهراء (عَلَيْهَا السَّلَامُ)؟!!

فهل أوجب استشهادها تغييراً في رأيه، أو في فطرته، وفي فهمه للأمور، أو أن أبا بكر أصبح  
صالحاً للإمامة؟!!

هذا لو فرض: أن بيعته كانت بإرادة واختيار منه..

أما إن كان مجبراً على هذه البيعة، فالأمر يصبح أوضح وأصرح، ويصبح البحث في هذه  
القضية بلا معنى.

وفي جميع الأحوال نقول:

إن بيعة علي (عَلَيْهِ السَّلَامُ) لأبي بكر إنما يدَّعيها عليه محبوب أبي بكر، وهم غير مأمونين فيما ينقلونه  
عن علي (عَلَيْهِ السَّلَامُ)..

ولو سلمنا صحة ذلك عنه، فهو أمر لم نحضره، ونشك في ظروفه وحيثياته ودوافعه، ولا سيما  
مع وجود النصوص التي تبين ما جرى من إكراه، وعسف وظلم. ولا أقل من أن ذلك يوجب أن  
تدخل فيه الاحتمالات المختلفة، فيما يرتبط بالإكراه تارة، والاضطرار أخرى.  
وشواهد الأحوال تؤيد الإكراه والاضطرار على حد سواء.

ولكن نصوص النبي (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)، والبيعة لعلي (عَلَيْهِ السَّلَامُ) في يوم الغدير، وعدم أهلية من تصدى  
للخلافة لأسباب كثيرة بينها علماءنا، ومنها جرأتهم على رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)، واتهامه

بأنه يهجر، ومخالفتهم له وعصيانهم لأوامره، بالإضافة إلى جهلهم بأحكامه تعالى، ثم إهانتهم، وإغضابهم للزهراء (عليها السلام) وضربها، وإسقاط جنينها، واغتصاب فدك، والتخلف عن جيش أسامة إلى عشرات من المخالفات الصادرة عنهم.

إن ذلك كله، أمر يقيني لا شبهة فيه، ولا شك يعتريه، فلا بد من الالتزام به، لأن ما يزعمونه من بيعه علي (عليه السلام) لهم بعد ستة أشهر يبقى مشكوك الحصول. ولو كان حاصلًا فهو مشكوك الحثيات والدوافع، والظروف، حسبما أوضحناه.

متى بايع علي (عليه السلام)؟!:

ادّعوا: أن علياً (عليه السلام) بايع أبا بكر، ثم اختلفوا في وقت بيعته له، فقليل: بعد ستة أشهر<sup>(١)</sup>.

---

١- صحيح البخاري (ط دار الفكر) ج ٥ ص ٨٢ وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٥٤ وشرح أصول الكافي ج ٧ ص ٢١٨ والصوارم المهرقة ص ٧١ ومناقب أهل البيت (عليهم السلام) للشيرازي ص ٤١٣. وشرح مسلم للنووي ج ١٢ ص ٧٧ وفتح الباري ج ٧ ص ٣٧٨ وعمدة القاري ج ١٧ ص ٢٥٨ وصحيح ابن حبان ج ١٤ ص ٥٧٣ ونصب الراية للزيلعي ج ٢ ص ٣٦٠ والبداية والنهاية ج ٥ ص ٣٠٧ والسيرة النبوية لابن كثير ج ٤ ص ٥٦٨ والإكمال في أسماء الرجال ص ١٦٨.

وقيل: بعد وفاة الرسول الأكرم (ﷺ) بأيام قلائل<sup>(١)</sup>.

وقيل: بعد وفاة الصديقة الطاهرة مع الإختلاف في وقت وفاتها.

وقيل: بعد وفاته (ﷺ) بأربعين، وبأثنين وسبعين، أو بخمسة وسبعين، و بثلاثة أشهر، و

بثمانية أشهر، إلى غير ذلك من أقوال..

وزعموا: أن سبب بيعته هو: أنه كان لعلي (عليه السلام) وجه من الناس في حياة فاطمة (عليها السلام)،

فلما توفيت انصرفت وجوه الناس عنه، فبادر إلى البيعة بعد رسول الله (ﷺ) بستة أشهر، قيل

للزهري: فلم يبايعه علي ستة أشهر؟!

قال: لا والله، ولا أحد من بني هاشم، حتى يبايعه علي (عليه السلام)<sup>(٢)</sup>.

---

١- مروج الذهب ج ٢ ص ٢٠١ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٤٨٥ و ٤٨٩ والكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٢٥ والإمامة

والسياسة ج ١ ص ١٤ وقاموس الرجال للتستري ج ٩ ص ١٥٤ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٤٧.

٢- راجع: السنن الكبرى للبيهقي ج ٦ ص ٣٠٠ وفتح الباري ج ٧ ص ٣٧٩ والمصنف ج ٥ ص ٤٧٢ وشرح نهج البلاغة

للمعتزلي ج ٦ ص ٤٦ وتاريخ الأمم والملوك ج ٢ ص ٤٤٨ وعن صحيح البخاري (كتاب المغازي) ج ٤ ص ١٥٤٩ وعن

صحيح مسلم (كتاب الجهاد) ج ٤ ص ٣٠ والطرائف لابن طاووس ص ٢٣٨ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٥٣ وج ٢٩

ص ٢٠٢ واللمعة البيضاء ص ٧٥٥ و ٧٥٦ وأعيان الشيعة ج ٤ ص ١٨٨ وكشف الغمة للإربلي ج ٢ ص ١٠٣ وغاية

المرام ج ٥ ص ٣٢٧ وسفينة النجاة للتكاياي ص ١٢٦ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ١٠ ص ٤٥٦.

ونقول:

أولاً: إن بيعة علي (عليه السلام) لها أهمية بالغة لدى جميع الناس آنئذٍ. وقد كانت مرصودة من الكبير والصغير، فلا يعقل خفاؤها إلى هذا الحد.

ثانياً: لقد هتك هؤلاء القوم حرمة علي (عليه السلام)، وهددوه بالقتل، وضربوا زوجته، وقتلوا ولده، وباشروا بإحراق بيته عليه وعلى زوجته وأولاده.. ولم يراعوا حرمة لهم. بل لقد كان للسيدة الزهراء (عليها السلام) النصيب الأكبر من هذا الأذى كله..

يضاف إلى ذلك: أنه قد حمل الزهراء وابنيها: الحسن والحسين (عليهم السلام)، ودار بهم على بيوت المهاجرين والأنصار، وأهل بدر وغيرهم، يطلبون نصرتهم، فلم يستجيبوا لهم.. فما معنى قولهم بعد ذلك كله: إنه لما توفيت فاطمة رأى انصراف وجوه الناس عنه، فضرع للبيعة؟!!

أليس قد ظهر هذا الإنصراف عنه منذ الأيام الأولى، حيث هوجم هو والزهراء، وولدها؟! ثم طلبوا نصرته الناس لهم، فلم يستجب لهم سوى أربعة؟!!

وكيف يقول القرطبي في المفهم: (كان الناس يحترمون علياً في حياتها كرامة لها، لأنها بضعة من رسول الله وهو مباشر لها. فلما ماتت وهو لم يبايع أبا بكر انصرف الناس عن ذلك الإحترام، ليدخل فيما دخل فيه الناس، ولا يفرق جماعتهم)<sup>(١)</sup>.

---

١ - الغدير ج ٨ ص ٣٦ وج ١٠ ص ٣٦١.

ثالثاً: لقد حورب مالك بن نويرة وقتل، وحورب مانعوا الزكاة، لأنهم أرادوا أن يبايعوا علياً (عليه السلام)، فلو أن علياً وأهل البيت (عليهم السلام) بايعوا في وقت مبكر، فإن هؤلاء لا يعرضون أنفسهم للقتل بتريئهم في إعطاء الزكاة لغير أهل بيت نبيهم.

رابعاً: إن الضغوط التي واجهها علي (عليه السلام) في الأيام الأولى من رحلة الرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله) قد بلغت أقصى مداها.. وقد خفت تلك الضغوط عليه بعد ذلك، فلماذا يصورون الأمر بعكس ما هو واقع ومشهود؟!

غاية ما هناك: أن محاولاتهم معه لإجباره على البيعة قد تكررت في البدايات حتى يئسوا منه، فاكتفوا منه بتكاثرتهم عليه حتى مسح أبو بكر على يده، ثم صاحوا: بايع، بايع، بايع أبو الحسن. خامساً: إنه (عليه السلام) لم يبايع، بدليل: ما تقدم من أنه (عليه السلام) أقسم على عدم البيعة، فقال لعمر: إذاً . والله . لا أقبل قولك، ولا أحفل بمقامك، ولا أبايع<sup>(١)</sup> . ولم يكن علي (عليه السلام) بالذي يحنث بقسمه..

سادساً: ويمكن أن يقال أيضاً: إن حديث احتجاج طائفة من الصحابة على أبي بكر يدل على أن علياً (عليه السلام) لم يبايع أبا بكر، فبعد أن امتنع

---

١- الإحتجاج للطبرسي ج ١ ص ١٨١ . ١٨٥ . و (ط دار النعمان سنة ١٣٨٦هـ) ج ١ ص ٩٤ . ٩٧ . وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ١٨٥ .

(عليه السلام) عن بيعة أبي بكر في اليوم الأول صعد أبو بكر المنبر في اليوم التالي، فتشاور قوم فيما بينهم.

فقال بعضهم: والله لنأتينه ولننزلنه عن منبر رسول الله (صلى الله عليه وآله).  
وقال آخرون منهم: والله، لعن فعلتم أعنتم على أنفسكم.. ثم اتفقوا على استشارة علي (عليه السلام) في ذلك، فلما أخبروه بالأمر قال: وأيم الله لو فعلتم ذلك لأتيتموني شاهرين بأسيا فكم، ومستعدين للحرب والقتال، وإذن لأتوني. وقالوا لي: بايع وإلا قتلناك. فلا بد لي من أن أدفع القوم عن نفسي<sup>(١)</sup>.

فدللّ هذا الخبر على أن تصرفهم هذا سوف يؤدي إلى حرب.. ولا يؤدي إلى حرب إلا إذا خير بين البيعة وبين القتل، فإذا اختار عدم البيعة وقعت الحرب، التي تفرض أن يأتي الناس إليه متأهبين للقتال. حيث سيضطر إلى دفع القوم عن نفسه بهذه الطريقة.

كل إمام في عنقه بيعة:

وإذا كان (عليه السلام) لم يبايع، فكيف نفسّر ما ورد في بعض النصوص: (.. ما منا أحد إلا ويقع في

عنقه بيعة لطاغية زمانه إلا

---

١- الإحتجاج ج ١ ص ١٨١ . ١٨٥ و (ط دار النعمان سنة ١٣٨٦هـ) ج ١ ص ٩٤ . ٩٧ و بحار الأنوار ج ٢٨ ص ١٩١ وقد ذكرنا هذه الحادثة ومصادرها في فصل: (إحتجاجات ومناشدات).

القائم..<sup>(١)</sup>.

ونجيب:

بأنه لا شك في أن المقصود هو البيعة التي تكون بالإكراه. أو ما صورته صورة البيعة بنظر الناس من عهد وعقد. إذ لا شك في بطلان إمامة كل من ادعى الإمامة خارج النص الإلهي.. فلا قيمة للبيعة المبنية على باطل، فإن كان قد جيء بعلي (عليه السلام) ملبياً، ثم مسح أبو بكر على يده، وصاحوا: بايع أبو الحسن.. ولم يعد بالإمكان إنكار هذا الأمر ولا مجال لاقتلاعه من أذهان الناس، كفى ذلك في صدق الأحاديث المشار إليها، على أساس أن المراد: في عنقه بيعة بنظر الناس بصورة عامة..

علي (عليه السلام) يعترف بالبيعة:

يقول البعض: إن علياً (عليه السلام) لم ينكر بيعته لأبي بكر، حتى حين واجهه معاوية بأنه كان يقاد إليها كالجمل المخشوش، وكذلك في

---

١- كمال الدين ص ٣١٦ وكفاية الأثر ص ٢٢٥ والإحتجاج ج ٢ ص ٩ وبحار الأنوار ج ١٤ ص ٣٤٩ وج ٤٤ ص ١٩ وج ٥١ ص ١٣٢ وج ٥٢ ص ٢٧٩ وكشف الغمة للإربلي ج ٣ ص ٣٢٨ والإيقاظ من المهجعة للحر العاملي ص ٣٠٢ وغاية المرام ج ٢ ص ٢٨٥ والزام الناصب ج ١ ص ١٩٤ ومكيال المكارم ج ١ ص ١١٣ وموسوعة أحاديث أهل البيت (عليه السلام) للنجفي ج ٨ ص ٢٣٣.

مواقف أخرى، لكنه قال: إنه بايع مكرهاً<sup>(١)</sup>.

فلماذا إذا ننكر نحن ما يعترف هو به؟!

ونجيب: بأننا ننكر أن يكون قد بايع بيعة شرعية صحيحة، ولم ننكر أنهم جاؤوا به لمجلس البيعة، ومدوا يده فقبضها، فمدوها حتى استطاع أبو بكر أن يمسخ عليها، ثم قالوا: بايع، بايع أبو الحسن.

---

١ - راجع: الغارات للقفني ج ١ ص ٣٠٢ والإمامة والسياسة ج ١ ص ١٥٤ وكشف المحجّة ص ١٧٤ عن رسائل الكليني، وبهج الصباغة ج ٤ ص ٤٣٠ و ٤٣٢.

وراجع قولهم: كان يقاد كالجمل المخشوش في: نخب البلاغة (بشرح عبده) ج ٣ ص ٣٣ والإحتجاج للطبرسي ج ١ ص ٢٦٢ والصورم المهركة ص ٢٢٠ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٦٥ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٣٦٨ وج ٢٩ ص ٦٢١ وج ٣٣ ص ٥٩ و ١٦٢ و ١٠٨ ومستدرك سفينة البحار ج ٧ ص ٥٠٥ والإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) للهمداني ص ٧٣٣ ونخب السعادة للمحمودي ج ٤ ص ١٩٧ وشرح نخب البلاغة للمعتزلي ج ١٥ ص ٧٤ و ١٨٣ وجواهر المطالب في مناقب الإمام علي (عليه السلام) لابن الدمشقي ج ١ ص ٣٧٤ وتقريب المعارف لأبي الصلاح الحلبي ص ٢٣٧ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٢٩ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢ ص ٣٦٩ وسفينة النجاة للتكايفي ص ٣٢٧ وصفين للمنقري ص ٨٧ والعقد الفريد ج ٤ ص ١٣٧ وصبح الأعشى ج ١ ص ٢٧٣ ومنهاج البراعة ج ١٩ ص ٩٢ و ١٠٤ عن العديد من المصادر.

## إقتياد علي (عليه السلام):

وثمة سؤال يطرح باستمرار، على سبيل الإستهجان، المستبطن للرفض، وهو:  
هل صحيح أن علياً (عليه السلام) ربط بجبل، وسحب، واقتيد إلى أبي بكر، ليبياعه في المسجد،  
على رؤوس الأشهاد؟!!

وأين هي شجاعة علي (عليه السلام)، وهو قاتل عمرو بن عبد ود، ومرحب، وقالع باب خيبر،  
وهازم المشركين في بدر وفي أحد، وحنين، وهازم اليهود في قريظة والنضير، وخيبر و...؟!  
ونقول في الجواب ما يلي:

ألف: روي: أن علياً (عليه السلام) أخذ إلى البيعة ملبباً<sup>(١)</sup>.

---

١- شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٤٥ وكتاب سليم بن قيس ص ٣٨٨ ومناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ٨٥  
والإيضاح لشاذان ص ٣٦٧ و ٣٦٨ والسقيفة وفدك للجوهري ص ٧١ والإختصاص ص ١١ و ١٨٦ و ٢٧٥ والشافي  
لابن حمزة ج ٤ ص ٢٠٢ وكتاب الأربعين للشيرازي ص ١٦٢ ومدينة المعاجز ج ٢ ص ٢٧٩ وج ٣ ص ١٢ وبحار الأنوار  
ج ٢٨ ص ٢٢٠ و ٢٢٧ و ٢٢٨ و ٢٦١ و ٣٠٠ و ٣٩٣ ونهج السعادة ج ١ ص ٤٤ وتفسير العياشي ج ٢ ص ٦٧.  
وراجع: الجمل للمفيد ص ٥٦ ونهج الإيمان ص ٤٩٢ وغاية المرام ج ٥ ص ٣٢٧ و ٣٣٨ ونفس الرحمن في فضائل سلمان  
ص ٥٨٢ وبيت الأحران ص ١٢٧ والأسرار الفاطمية ص ١١٧.

وفي رواية الإحتجاج: انطلقوا به ملبياً بجبل<sup>(١)</sup>. أو بثوبه<sup>(٢)</sup>.  
وبعض الروايات تذكر: أنهم قادوه في حمائل سيفه<sup>(٣)</sup>.  
والملبب: هو الذي جمعت ثيابه عند صدره ونحره<sup>(٤)</sup>، في الخصومة، ثم تجره. أو يجعل في عنقه  
ثوب أو غيره، ثم يجزُّ به<sup>(٥)</sup>.  
ب: الحديث عن الشجاعة في غير محله هنا.. لأن أي عنف يثيره علي

- 
- ١- الإحتجاج (ط دار النعمان) ج ١ ص ١٠٩ وقواعد آل مُجَد (مخطوط) ص ٦٦٩ و ٢٧٠.
  - ٢- نوادر الأخبار ص ١٨٣ وعلم اليقين ص ٢٨٦ و ٢٨٨ و الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) للهمداني ص ٧١٠  
وبيت الأحران ص ١١٧ و ١١٨ والأسرار الفاطمية ص ١٢١ و ١٢٢.
  - ٣- شجرة طوي ج ٢ ص ٢٨٢.
  - ٤- الصحاح ج ١ ص ٢١٦ وراجع: إختيار معرفة الرجال ج ١ ص ٥٢، ومجمع الفائدة للأردبيلي ج ١ ص ١٩٩ ولسان  
العرب ج ١ ص ٧٣٣ ومجمع البحرين ج ٤ ص ١٠٢ وشرح أصول الكافي ج ٦ ص ٢٠٠ وبحار الأنوار ج ٢٨ ص ٢١٦  
وج ٤٠ ص ٣٠٦ عن الجوهري، والنهاية لابن الأثير ج ١ ص ١٨٩ و (ط مؤسسة إسماعيليان) ج ١ ص ١٩٣ والقاموس  
المحيط ج ١ ص ١٢٧ وكشف الغمة ج ١ ص ٣٠٤ وغريب الحديث لابن سلام ج ٣ ص ٣٠.
  - ٥- النهاية لابن الأثير (ط مؤسسة إسماعيليان) ج ١ ص ١٩٣ ولسان العرب ج ١ ص ٧٣٤.

(عليه السلام)، أو يعطي مهاجميه مبرراً لإثارته، سوف ينتهي بقتل جميع المؤمنين في المدينة بأسرها..  
لأنهم في ليلة دفن رسول الله (صلى الله عليه وآله) ملأوها بالمسلحين، حتى تضايقت بهم سككها وطرقاتها..  
والمدينة بلد صغير جداً قد لا يصل عدد سكانه إلى ثلاثة أو أربعة آلاف نسمة، بين صغير  
وكبير، وامرأة ورجل، ومهاجري وأنصاري، وما إلى ذلك.  
وقد أفاق الناس ليجدوا في أزقتها أربعة آلاف مقاتل على أقل تقدير.  
وقد شكلوا مجموعات لمداومة البيوت، واستخراج من فيها، وسحبهم بطريقة مهينة للبيعة. ولم  
يستطع، ولا يستطيع أحد من أصحاب علي (عليه السلام) ومحبيه الوصول إليه (عليه السلام).  
فأي عنف ينشأ بين المهاجمين وبينه (عليه السلام) سوف ينتهي باستئصال جميع هؤلاء المؤمنين الذي  
كانوا بمثابة أسرى بأيدي الفريق المناوئ.  
فلا معنى للتفريط بهم في مثل هذه الحال، وعلى من يكون علي (عليه السلام) خليفة بعد الآن إن  
قتل هؤلاء؟!!

ومن الذي يحمي الإسلام ويدافع عنه في مواجهة قوى الطغيان؟  
ومن الذي ينشر هذا الإسلام ويبلغه للأجيال اللاحقة؟  
ومن الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، ومن يربي، ومن يعلم؟! ومن؟! ومن؟!  
ج: وهذا يفسر لنا وصية النبي (صلى الله عليه وآله) له (عليه السلام)

بأن لا يقاتلهم.

د: هذا كله، لو فرض أنه (عليه السلام) بقي حياً، ولم يقتل كما قتل الحسين (عليه السلام)؟! وإذا كان يحق لعلي (عليه السلام) أن يستجيب لدواعي الشجاعة، فليس له أن يفرط بأرواح الناس من دون فائدة تعود على الإسلام وأهله.. وذلك ظاهر لا يخفى.

هل احتج علي (عليه السلام) بالنص؟!:

ويبقى سؤال يلح بطلب الإجابة.. وهو:

هل احتج علي (عليه السلام) بالنص؟!..

فإن كان الجواب بالإيجاب، فأين هو ذلك ما يشير إلى ذلك الاحتجاج؟!..

وإن كان الجواب بالنفي، فلماذا لم يفعل ذلك؟!..

والجواب:

أولاً: إن وضوح هذا الأمر للناس جميعاً يجعل الاحتجاج غير ذي أثر كبير.. لا سيما وأن عامة الناس قد بايعوا علياً (عليه السلام) يوم الغدير، الذي كان قبل سبعين يوماً فقط من استشهاد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)..

ثانياً: قد عودنا أولئك الناس على مفاجآتٍ مثيرة فيما يرتبط بالأساليب التي يستفيدون منها للوصول إلى مآربهم.. فقد أطلق أبو بكر مقلته:

(نحن معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة)، لإبطال مطالبة الزهراء (عليها السلام) له بإرث أبيها،  
الثابت لها بنص القرآن الكريم.. مع أن القرآن أعظم الحجج على هذا الأمر وأبينها..  
ومع أنه حتى لو صحت مقولة أبي بكر، فإن الصدقة التي يتركها المتصدق لا يستولي عليها أي  
كان من الناس، بل تبقى بيد القيم عليها المنسوب من قبل من تصدق بها نفسه..  
فمن الذي يضمن أن يدعي أبو بكر: أن النبي (صلى الله عليه وآله) قد عدل عما قرره في يوم الغدير،  
ونقضه؟! ولئن تجرأ أحد من الصحابة وأنكر ذلك، فإن هذا الإنكار قد لا يكون كافياً في إزالة  
الشبهة التي قد تراود أذهان الكثيرين ممن يأتي بعد ذلك من الأجيال..  
ثالثاً: إن ما جرى فور وفاة النبي (صلى الله عليه وآله) لم يترك مجالاً لأي احتجاج نافع، فقد توفي النبي  
(صلى الله عليه وآله) وأبو بكر في السنح كما يدعون.. فمنع عمر الناس من إعلان موته، وتهددهم<sup>(١)</sup>.  
ولا ندري لماذا غاب أبو بكر، وهو إنما امتنع من الخروج في جيش أسامة، لأنه لا يريد أن  
يفارق النبي (صلى الله عليه وآله) الذي كان على فراش المرض، ويخشى أبو بكر أن يموت في غيابه!!.

---

١ - وقد تحدثنا عن ذلك في كتابنا: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (صلى الله عليه وآله). فراجع ما ذكرناه هناك، حين الحديث عن  
وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله).

وجاء أبو بكر، فأعلن موت النبي (ﷺ)، مستدلاً بالآية الشريفة، فاقتنع عمر بها، مع أنهم قرؤوها على عمر قبل ذلك فلم يكثرث.. وفيما هم كذلك إذ جاء من أخبر أبا بكر وعمر بأمر السقيفة، فذهبا إليها وبقي علي (عليه السلام) منشغلاً بتغسيل وتكفين الرسول (ﷺ) والصلاة عليه ودفنه، وقد أنجز ذلك كله قبل أن يفرغ أهل السقيفة من سقيفتهم.

وقد صرحت بعض الروايات: بأنهم لما فرغوا من السقيفة جاؤوا فوراً إلى المسجد، وطرقوا الباب على علي (عليه السلام) وكانت الزهراء (عليها السلام) خلف الباب مباشرة، فلما سألت من الطارق، دفعوا الباب بقوة وعنف، وعصرت خلف الباب، وسقط بعض المدافعين في داخل البيت، فسمع علي (عليه السلام) الصوت فبادر إليهم فهربوا، وانشغل (عليه السلام) بمعالجة الزهراء (عليها السلام).. وطبيعي أن يكون ذلك كله قد حصل خلال ثوان معدودة..

وفي تلك الليلة، أو في صبيحتها امتلأت المدينة بالرجال الذين كان أبو بكر - فيما يبدو هو الذي تدبر أمر حضورهم بهذه السرعة، ودلت النصوص أيضاً على أن الهجوم على بيت الزهراء (عليها السلام) قد تكرر في اليوم التالي، وجمع الحطب، وأضرمت النار بالباب، واقتحموا البيت، وأخرجوا علياً (عليه السلام) بالقوة والقهر..

واستخرجوا الناس من بيوتهم، وسحبوهم قهراً إلى البيعة، وواجهوهم

بالإهانات والتعدييات<sup>(١)</sup>. فمتى أمكن لعلي (عليه السلام) أن يحتج وأن يتظلم؟! وأن يتكلم بقليل أو كثير؟! وهم يتعاملون معه ومع زوجته بهذه الطريقة الحادة، التي نتج عنها استشهاد الزهراء (عليها السلام)، وإسقاط جنينها، واحمرار عينها، واسوداد متنها من الضرب.. بل لقد اعتدوا على الزهراء (عليها السلام) بالضرب ثلاث مرات..

رابعاً: بعض المصادر ذكرت أنه (عليه السلام) حين أمكنه أن يتكلم ويحتج بادر إلى ذلك، فاحتج بحديث الغدير، وذلك في نفس يوم البيعة لأبي بكر، فراجع<sup>(٢)</sup>..

واحتج أيضاً بحديث الغدير يوم أتاه أبو بكر في وقت غفلة<sup>(٣)</sup>.

- 
- ١ - وقد فصلنا ذلك كله حين الحديث عن استشهاد رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وذلك في الأجزاء الأخيرة من كتابنا: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (عليه السلام).
  - ٢ - راجع كتابنا: الصحيح من سيرة النبي الأعظم (عليه السلام) (الطبعة الخامسة) ج ٣٢ ص ٧٠ و ٧١ والإحتجاج ج ١ ص ١٨٤ و ١٨٥ و ٢١٣.
  - ٣ - بحار الأنوار ج ٢٩ ص ٨ والخصال ج ٢ ص ٥٥٠ ومصباح البلاغة (مستدرک نهج البلاغة) للميرجهاني ج ٣ ص ٢٠٢ والإحتجاج للطبرسي ج ١ ص ١٦٠ و حلية الأبرار ج ٢ ص ٣٠٨ و مدينة المعاجز ج ٣ ص ٢٦ و خلاصة عبققات الأنوار ج ٩ ص ٣٩ و غاية المرام ج ٢ ص ١٢٤ و ج ٦ ص ١٣ و كشف المهم في طريق خبر غدير خم للسيد هاشم البحراني ص ٩٣.

وحيث لقيه في سكة بني النجار<sup>(١)</sup>.

لماذا لم تحتج الزهراء (عليها السلام) بالغدير؟!:

وبما تقدم يجاب أيضاً على سؤال: لماذا لم تحتج الزهراء (عليها السلام) بحديث الغدير، في خطبتها المشهورة في المهاجرين والأنصار؟! وهي (عليها السلام) التي تحدد وقت احتجاجها، ومناسبتها..  
يضاف إلى ما تقدم:

١. أنه لم ينقل أنها (عليها السلام) أشارت إلى حديث الغدير في احتجاجاتها في الفترة الأولى، فإنه لم يفسح المجال لأي احتجاج، لأن الأجواء كانت أجواء عدوان، وإيذاء، واغتصاب وقهر..  
٢. كما أن من المحتمل أن يكون قد غلب على ظنها أن الإشارة إلى النص في تلك الأجواء، قد يحمل أبا بكر على معارضة حجتها هذه بما يثير الشبهة حول هذا الحديث، ويطل أثره.  
ولو بأن يدعى: أن النبي (عليه السلام) قد أسر إليه وإلى عمر بأنه قد عدل عن هذا الأمر، كما فعل في موضوع إرثها من أبيها.. وكما فعله حين استدل في السقيفة بمضمون حديث الأئمة من قريش.. وغير ذلك..

٣. يضاف إلى ذلك: أنه لم تكن هناك حاجة للاستدلال، لأن من يفعل

---

١- بحار الأنوار ج ٢٩ ص ٣٥ وإرشاد القلوب ص ٢٦٤ و ٢٦٥ والهداية الكبرى للخصيبي ص ١٠٢ وخلاصة عبقات الأنوار ج ٩ ص ٤٠ ومدينة المعاجز ج ٣ ص ١٤ والأنوار العلوية ص ٣٠٧.

ذلك يكون كناقل التمر إلى هجر.. لأن ما جرى في غدِير خم لم يغب بعد عن ذهن أحد..  
٤ . على أنه قد نقل:

- ألف: أمّا احتجت بحديث الغدير أيضاً، وإن لم نستطع تحديد وقت ذلك ومناسبته، فراجع<sup>(١)</sup>.  
ب: كما أن الطبرسي قد روى احتجاج الزهراء (عليها السلام) به على المهاجمين لبيتها بعد أيام من وفاة أبيها<sup>(٢)</sup>.  
ج: واحتجت (عليها السلام) به أيضاً على محمود بن لبيد<sup>(٣)</sup>.

- 
- ١- أسنى المطالب للجزري ص ٤٩ . ٥١ . والغدير ج ١ ص ١٩٧ وخلاصة عبقات الأنوار ج ٧ ص ١٨٨ وج ٩ ص ١٠٦ وقاموس الرجال للتستري ج ١٢ ص ٣٣٤ والإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) لأحمد الرحماني الهمداني ص ١٣٢ وموسوعة الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) في الكتاب والسنة والتاريخ ج ٢ ص ٣١٨ عن جامع الأحاديث للقمي ص ٢٧٣ وغاية المرام ج ٦ ص ١٢٢ والمناشدة والاحتجاج بحديث الغدير للشيخ الأميني ص ٧٣ وشرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ٢١ ص ٢٧ وج ٢٢ ص ١٢٢.  
٢- الإحتجاج ج ١ ص ٢٠٣ وبحار الأنوار ج ٢ ص ٢٠٥.  
٣- راجع: العوالم ج ١١ ص ٢٢٨ وبحار الأنوار ج ٣٦ ص ٣٥٢ وكفاية الأثر ص ١٩٧ والأنوار البهية ص ٣٤٣ وغاية المرام ج ١ ص ٣٢٦ وكشف المهم في طريق خبر غدِير خم ص ١٨٩.

د: قال شمس الدين أبو الخير الجزري الدمشقي المقرئ الشافعي ما يلي:

فألطف طريق وقع بهذا الحديث وأغربه، ما حدثنا به شيخنا خاتمة الحفاظ، أبو بكر محمد بن عبد الله بن المحب المقدسي مشافهة: أخبرتنا الشبيخة أم محمد زينب ابنة أحمد عبد الرحيم المقدسية، عن أبي المظفر محمد بن فتيان بن المثنى، أخبرنا أبو موسى محمد بن أبي بكر الحفاظ، أخبرنا ابن عمه والدي القاضي أبو القاسم عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد المدني بقراءتي عليه، أخبرنا ظفر بن داعي العلوي باستراباد، أخبرنا والدي وأبو أحمد ابن مطرف المطرفي قالاً:

حدثنا أبو سعيد الإدريسي إجازة فيما أخرجه في تاريخ استراباد، حدثني محمد بن محمد بن الحسن أبو العباس الرشيدي من ولد هارون الرشيد بسمرقند وما كتبناه إلا عنه، حدثنا أبو الحسين محمد بن جعفر الحلواني، حدثنا علي بن محمد بن جعفر الأهوازي مولى الرشيد، حدثنا بكر بن أحمد القسري.

حدثنا فاطمة وزينب وأم كلثوم بنات موسى بن جعفر (عليه السلام)، قلن حدثنا فاطمة بنت جعفر بن محمد الصادق، حدثني فاطمة بنت محمد بن علي، حدثني فاطمة بنت علي بن الحسين، حدثني فاطمة وسكينة ابنتا الحسين بن علي عن أم كلثوم بنت فاطمة عن فاطمة بنت النبي، رسول الله (ﷺ) ورضي عنها، قالت:

أنسيتم قول رسول الله (ﷺ) يوم غدير خم، من كنت مولاه فعلي مولاه؟!!

وقوله (عليه السلام): أنت مني بمنزلة هارون من موسى (عليه السلام)؟!  
وهكذا أخرجه الحافظ أبو موسى المدني في كتابه المسلسل بالأسماء، وقال: هذا الحديث  
مسلسل من وجه، وهو أن كل واحدة من الفواطم تروي عن عمه لها، فهو رواية خمس بنات أخ  
كل واحدة منهن عن عمته<sup>(١)</sup>.

خطبة الزهراء (عليها السلام) والإحتجاج بالنص:  
أما بالنسبة إلى خطبتها العظيمة في المهاجرين والأنصار، فقد كانت الحكمة تقتضي عدم  
التعرض ليوم الغدير بصراحة ووضوح..  
إذ لو فعلت ذلك لأنثرت شبهة مفادها: أن مطالبتها بفدك وبالإرث جاءت على سبيل  
التحدي، وفي سياق الصراع على الحكومة والسلطة، وهو أمر يطمح الناس إليه، ويسيل لعابهم  
عليه..

على أن الأمر الهام جداً هو: أنها (عليها السلام) قد وضعت أبا بكر

---

١- راجع: أسنى المطالب للجزري ص ٤٩ . ٥١ وأسمى المناقب للمحمودي ص ٣٢ و ٣٣ عن ابن عساكر في ترجمة  
الإمام علي (عليه السلام) (بتحقيق المحمودي) ج ١ ص ٣٩٥ وقال: رواه ابن عقدة في حديث الولاية، والمنصور الرازي في  
كتاب الغدير حديث ١٢٣، وراجع: مودة القرني (المودة الخامسة)، وتوضيح الدلائل.

. في تلك الخطبة . بين فكي كماشة ..

بيان ذلك:

أحما (ﷺ) حين ذكرت موضوع الإرث في خطبتها قد بينت بداهة هذا الأمر، وشدة وضوحه، واستدللت عليه بما يزيل كل شبهة. ويقرّ لها به كل منصف، ويفهمه العالم والجاهل.. وبذلك تكون قد وضعت أبا بكر أمام خيارين، لا ثالث لهما:

الخيار الأول: أن يعترف لها بصحة ذلك كله.. ويتراجع عن موقفه، ويسلم لها إرثها من أبيها.. وذلك يعني: أنه كان إما جاهلاً بأبسط الأمور الشرعية، وأبدها وأوضحها، وبما يعرفه حتى الصبيان.. ومن كان كذلك، فهو لا يصلح لمقام خلافة النبوة، الذي يفرض عليه تعليم الناس أحكام دينهم، وإجراء أحكام الله فيهم وعليهم، وأخذهم بما.. فإن من يجهل هذه الواضحات كيف يمكن أن نثق بمعرفته بالأمور الدقيقة والعميقة والمشتبهة على غيره؟!

ولا تصح دعوى: أنه غفل عن هذا الحكم، فإن الغفلة عن الأمور البديهية غير مقبولة. ولا سيما إذا صاحب هذه الغفلة مبادرة وجهد لإجراء الحكم المناقض لذلك الأمر البديهي والواضح..

الخيار الثاني: أن يصر على مخالفة القرآن، وعلى نقض حكم الله في الإرث حتى مع تنبيهه إليه، على رؤوس الأشهاد، وبخطبة رنانة تنشئها (ﷺ) في مقام التحدي له، والإحتجاج عليه.. وذلك معناه: أنه لا يملك من التقوى، ومن الإلتزام بأحكام الله

وشرائعه ما يردعه عن هذه المخالفة الصريحة والواضحة..

ومن كان كذلك لا يستحق أن يجلس مجلس رسول الله (ﷺ)، ويحكم باسمه.  
كما أن الناس سوف يشعرون أنه غير مأمون على أموالهم، فهل يأمنونه على أعراضهم  
ودمائهم؟!

على أن من الواضح: أن الكلمة التي أطلقها أبو بكر ونسبها إلى رسول الله (ﷺ) .. لا تدل  
على مطلوبه.. فإن قوله: نحن معاشر الأنبياء لا نورث. إنما اقتطعه من حديث، أريد به بيان زهد  
الأنبياء بالدنيا، وأنهم لم يأتوا لجمع الأموال، وخزنها، ثم توريثها لأحفادهم..

والعبارة هي التالية: (نحن معاشر الأنبياء لا نورث درهماً ولا ديناراً، ولا ذهباً ولا فضة).  
وهذه العبارة لا تنافي أصل مشروعية التوارث بين الأنبياء وعوائلهم، ولذا دعا زكريا ربه، فقال:  
(.. فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا<sup>(١)</sup>). وهو إنما يدل  
على إرث المال.

وعبارة: (ما تركناه صدقة)، إنما هي إضافة تفرد بها أبو بكر..

وحتى لو كانت هذه العبارة ثابتة من قول رسول الله (ﷺ)، فإنها لا تدلّ على مطلوب أبي  
بكر..

فقد يقال: إنه (ﷺ) ينشئ التصدق بنفس هذه الكلمة،

---

١ - الآيتان ٥ و ٦ من سورة مريم.

ونحن نستبعد ذلك، لأنّه تكلم بصيغة الجمع، ولم يقل: ما تركته صدقة..  
والأظهر: أنه (ﷺ) يخبر عن جميع الأنبياء، فيقول: إن ما يتركونه يكون صدقة.  
فإن كان الأمر كذلك، فالصدقة التي يتركها الميت يكون أمرها إلى وصيّته، وهو الذي يشرف  
على إنفاقها في مواردنا، أو إيصالها إلى مستحقّيها.. ووصي النبي (ﷺ) هو: خصوص عليّ  
(عليه السلام). كما صرّحت به النصوص الكثيرة عند السنّة والشيعّة.  
ولا تدخل الصدقات في دائرة اختصاص الحاكم، ولا يعود أمرها إليه، فلماذا يصرّ أبو بكر  
على وضع يده عليها؟!  
وإن قرئت كلمة: (صدقة) بالنصب. فإن كان المراد: أنّ الأنبياء لا يورثون الصدقات التي  
يتركونها بعدهم..  
فذلك لا يفيد أبا بكر في شيء أيضاً. إذ لا بد من إثبات كونه قد تصدق بها في حال  
حياته..  
وإن كان المراد نفي أن يكون ما يتركه الأنبياء صدقة. فالأمر يصبح أوضح وأصرح.



الفصل الخامس:

الأنصار.. بعد فوات الأوان!!



### حركة الأنصار خنقت قبل ولادتها:

قال الزبير: وحدثنا مُجَّد بن موسى الأنصاري المعروف بابن مخزومة، قال: حدثني إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري، قال:

لما بويع أبو بكر، واستقر أمره، ندم قوم كثير من الأنصار على بيعته، ولام بعضهم بعضاً، وذكروا علي بن أبي طالب، وهتفوا باسمه، وإنه في داره لم يخرج إليهم، وجزع لذلك المهاجرون، وكثر في ذلك الكلام.

وكان أشد قريش على الأنصار نفر فيهم، وهم سهيل بن عمرو، أحد بني عامر بن لؤي، والحارث بن هشام، وعكرمة بن أبي جهل المخزوميان.

وهؤلاء أشرف قريش الذين حاربوا النبي (ﷺ)، ثم دخلوا في الاسلام، وكلهم موتور قد وتره الأنصار.

أما سهيل بن عمرو فأسره مالك بن الدخشم يوم بدر.

وأما الحارث بن هشام، فضربه عروة بن عمرو، فجرحه يوم بدر، وهو فار عن أخيه.

وأما عكرمة بن أبي جهل، فقتل أباه ابنا عفراء، وسلبه درعه يوم بدر زياد بن لبيد، وفي

أنفسهم ذلك.

فلما اعتزلت الأنصار تجمع هؤلاء، فقام سهيل بن عمرو فقال:

يا معشر قريش، إن هؤلاء القوم قد ساءهم الله الأنصار، وأثنى عليهم في القرآن، فلهم بذلك حظ عظيم، وشأن غالب، وقد دعوا إلى أنفسهم، وإلى علي بن أبي طالب، وعلي في بيته لو شاء لردهم، فادعوههم إلى صاحبكم وإلى تجديد بيعته، فإن أجابوكم وإلا قاتلوهم، فوالله إني لأرجو الله أن ينصركم عليهم كما نصرتم بهم.

ثم قام الحارث بن هشام، فقال: إن يكن الأنصار تبوأ الدار والايمن من قبل، ونقلوا رسول الله (ﷺ) إلى دورهم من دورنا، فأووا ونصروا، ثم ما رضوا حتى قاسمونا الأموال<sup>(١)</sup>، وكفونا العمل، فإنهم قد لهجوا بأمر إن ثبتوا عليه، فإنهم قد خرجوا مما وسموا به، وليس بيننا وبينهم معاتبة إلا السيف، وإن نزعوا عنه فقد فعلوا الأولى بهم والمظنون معهم.

ثم قام عكرمة بن أبي جهل، فقال: والله لولا قول رسول الله (ﷺ): (الأئمة من قريش) ما أنكرنا إمرة الأنصار، ولكانوا لها أهلا، ولكنه قول لا شك فيه ولا خيار، وقد عجلت الأنصار علينا، والله ما قبضنا عليهم الأمر ولا أخرجناهم من الشورى، وإن الذي هم فيه من فلتات الأمور، ونزغات الشيطان، ومالا يبلغه المنى، ولا يحمله الأمل.

---

١ - مواقف الشيعة للأحمدي الميائحي ج ٣ ص ١٦٢ وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٢٤.

أعدروا إلى القوم، فإن أبوا فقاتلوهم، فوالله لو لم يبق من قريش كلها إلا رجل واحد لصير الله هذا الأمر فيه.

قال: وحضر أبو سفيان بن حرب، فقال: يا معشر قريش، إنه ليس للأنصار أن يتفضلوا على الناس حتى يقرؤا بفضلنا عليهم، فإن تفضلوا فحسبنا حيث انتهى بها، والا فحسبهم حيث انتهى بهم، وأيم الله لئن بطروا المعيشة، وكفروا النعمة، لنضربنهم على الإسلام كما ضربونا عليه.

فأما علي بن أبي طالب فأهل والله أن يسود على قريش، وتطيعه الأنصار.

فلما بلغ الأنصار قول هؤلاء الرهط قام خطيبهم ثابت بن قيس بن شماس فقال: يا معشر الأنصار، إنما يكبر عليكم هذا القول لو قاله أهل الدين من قريش، فأما إذا كان من أهل الدنيا لا سيما من أقوام كلهم موتور، فلا يكبرن عليكم، إنما الرأي والقول مع الأخيار المهاجرين، فإن تكلمت رجال قريش، الذين هم أهل الآخرة مثل كلام هؤلاء، فعند ذلك قولوا ما أحببتهم، وإلا فامسكوا<sup>(١)</sup>.

ونقول:

لا حاجة بنا إلى التعليق على هذا النص، غير أننا نحب تذكير القارئ بما يلي:

هتاف الأنصار باسم علي (عليه السلام):

إن الأنصار حين ندموا على بيعة أبي بكر، لم يهتفوا باسم سعد بن

---

١ - شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٢٥.

عبادة، حتى الخزرج منهم، ولا باسم أي كان من الأنصار، أو المهاجرين، بل هتفوا باسم علي (عليه السلام)، دون سواه، لأنه (عليه السلام) هو الذي سمعوا الآيات والنصوص النبوية بالإمامة والخلافة عليه، وهو الذي نصبه لهم في غدِير خم في حجة الوداع إماماً وولياً، وبايعوه، وقال له بعض من انقلب عليه:

بخٍ بخٍ لك يا علي، لقد أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة ..

وأراد (عليه السلام) أن يكتب له بذلك قبيل موته، فاتهمه بالهَجْر، بعض من شمر عن ساعد الجد لتشديد بيعة صاحبه، ثم هاجم بيته فكان أن هتفوا باسمه دون سواه، لأنه هو الذي يملك كل المواصفات المقبولة والمعقولة، والمرضية لمقام الإمامة، وخلافة النبوة ..

ولأنه (عليه السلام) هو الذي ظهر أنه لا يهتم إلا برضا الله ورضا رسوله، ولو هوجم بيته، وهتكت حرمة، وأحرق بيته، وقتل ولده، وضربت زوجته، وهي سيدة نساء العالمين، ضرباً يودي بها الموت ولو بعد حين .. رغم أنه قال باب خيبر، وهازم الأحزاب، ونصر الله نبيه بيده يوم بدر وأحد، والنضير، وقريظة وذات السلاسل، ويوم حنين وغير ذلك ..

علي (عليه السلام) لم يخرج إلى مؤيديه:

وقد صرحت الرواية: بأن الأنصار هتفوا باسم علي (عليه السلام)، ولكنه (عليه السلام) التزم داره، ولم يخرج إليهم.

وهذا معناه:

ألف: إنه كان يعلم أن ندم الأنصار كان متأخراً، وأن هتافهم بإسمه لا

يفيد الآن شيئاً، لأن نقض ما أبرم لن يكون ميسوراً إلا إذا سفكت الدماء، وقتل الناس بعضهم بعضاً، وثارت الفتن، وبثت الأحقاد.

وهذا هو المحذور الذي كان (عائلاً) يريد للأمة أن لا تقع فيه.

ب: إن هذا الإعتكاف منه (عائلاً) يدل على أنه لم يكن هو الذي دبر هذا الذي جرى من الأنصار، بل كان مبادرة عفوية، ومجرد صحوة ضمير منهم، فلا داعي لإصطياد أهل الأهواء، وصناع الفتن بالماء العكر.

ج: إنه يدل أيضاً على أنه لا يريد لهذه الحركة أن تتنامى إلى الحد الذي توجد بسببها مشكلة توجب المزيد من تعقيد الأمور.

كما أنه لا يريد أن يواجه الأنصار بالرد والرفض المؤدي لشعورهم بالفشل والخيبة، لأن شعورهم الذي دفعهم لهذا الموقف شعور نبيل ومرضي لله، لكن المانع من مجارة هذا الشعور ليس هو خطأ الأنصار، بل هو إصرار المتشبهين بالحكم على الاحتفاظ به، ولو بقيمة إحراق الأخضر واليابس..  
جزع المهاجرين:

وتقدم: أن المهاجرين جزعوا لحركة الأنصار هذه..

وسبب هذا الجزع أنهم توقعوا أن تنجرّ الأمور إلى نزاع مسلح يكلفهم أثمناً باهظة جداً، ثم لا يعلم إلا الله ماذا ستكون النتائج..

والمهاجرون وإن كان أكثرهم يؤيد أبا بكر، ويلتزم بالدفاع عن موقعه، ولكن المشكلة بالنسبة إليهم هي:

أولاً: أنهم ليسوا في بلادهم، ولا بين عشائرتهم ولا في محيطهم الذي نشأوا فيه.

ثانياً: إنهم يخشون صولة علي (عليه السلام) والهاشميين.

ثالثاً: إنهم يعلمون أن خيار وكبار الصحابة سيكونون مع علي (عليه السلام) ..

أقوال متبادلة بين القرشيين، والأنصار:

ألف: يلاحظ: أن القرشيين الثلاثة الذين كانوا يدبرون للحرب مع الأنصار، بالإضافة إلى أنهم ظنوا: أن علياً (عليه السلام) حين اعتزل في بيته، فظنوا أنه انسحب، وخرج عن دائرة التحدي ذاهلين عن أن اعتزاله هذا ليس معناه أنه يريد أن يلقي الحبل على الغارب، وأن يفسح المجال لقريش لكي توقع بالأنصار.

فإنه (عليه السلام) وجميع من معه من الهاشميين، وخيار الصحابة وسواهم يقرون ويعترفون بفضل الأنصار، وعظيم منزلتهم، وبالغ أثرهم، ولا يمكن التفريط بهم في الساعات الحرجة ..

ب: واللافت هنا: أن الأنصار يهتفون بإسم علي (عليه السلام)، ولكن هؤلاء القرشيين . وعلى رأسهم سهيل بن عمرو يتهمونهم بأنهم: إنهم دعوا إلى أنفسهم، ويعتبرون دعوتهم هذه نقضاً لبيعتهم أبا بكر، فيحتاجون إلى تجديد هذه البيعة.

ج: ويعتبر الحارث بن هشام أن دعوة الأنصار هذه تحبط عمل

الأنصار، وتسقط كل فضائلهم، وتضيع أعمالهم في خدمة هذا الدين.. حيث قال: فإنهم لهجوا بأمر إن ثبتوا عليه، فإنهم قد خرجوا مما وسموا به.

د: إن عكرمة يحتج بحديث الأئمة من قريش.. ولكنه نسي قول أمير المؤمنين (عليه السلام): احتجوا بالشجرة، وأضاعوا الثمرة..

ه: لقد حدد ثابت بن قيس خطيب الأنصار . الضابطة، وبين المعيار.. وهو أن هؤلاء الذين تكلموا بما تكلموا به هم أهل الدنيا، وكلهم موتور.. فلا عبرة بأقوالهم..

والعبرة إنما هي بأقوال الأخيار، وأهل الآخرة من المهاجرين.. فإن تكلموا بما تكلم به أهل الدنيا، فمعنى ذلك أن المعايير أصبحت مفقودة، والضوابط غير موجودة.. وإن قالوا ما يمليه عليهم العقل والشرع والدين فاقبلوا منهم، ولا تنساقوا مع أهل الدنيا، ولا تجاروهم الكلام، فإنهم يسوقونكم إلى أجواء العصبية الجاهلية، ومنطق أهل الأهواء.

لا نجيبك إلا أن يأمرنا أبو الحسن:

وحين تهجم عمرو بن العاص على الأنصار في المسجد (التفت فرأى الفضل بن العباس بن عبد المطلب، فندم على قوله، للخوولة التي بين ولد عبد المطلب وبين الأنصار، ولأن الأنصار كانت تعظم علياً، وتحتف باسمه حينئذ.

فقال الفضل: يا عمرو، إنه ليس لنا أن نكتم ما سمعنا منك، وليس لنا أن نجيبك، وأبو الحسن شاهد بالمدينة، إلا أن يأمرنا فنفعل.

ثم رجع الفضل إلى علي فحدثه، فغضب، وشتتم عمرواً، وقال: آذى الله ورسوله، ثم قام فأتى المسجد، فاجتمع إليه كثير من قريش، وتكلم مغضباً، فقال:  
يا معشر قريش، إن حب الأنصار إيمان، وبغضهم نفاق، وقد قضاوا ما عليهم، وبقي ما عليكم، واذكروا أن الله رغب لنبينا عن مكة، فنقله إلى المدينة، وكره له قريشاً، فنقله إلى الأنصار، ثم قدمنا عليهم دارهم، فقاسمونا الأموال، وكفونا العمل، فصرنا منهم بين بذل الغني وإيثار الفقير.

ثم حاربنا الناس، فوقونا بأنفسهم، وقد أنزل الله تعالى فيهم آية من القرآن، جمع لهم فيها بين خمس نعم، فقال: (وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) <sup>(١)</sup>.

ألا وإن عمرو بن العاص قد قام مقاماً آذى فيه الميت والحَي، ساء به الواتر، وسر به الموتور. فاستحق من المستمع الجواب، ومن الغائب المقت، وإنه من أحب الله ورسوله أحب الأنصار، فليكف عمرو عنا نفسه.

قال الزبير: فمشت قريش عند ذلك إلى عمرو بن العاص، فقالوا: أيها الرجل، أما إذا غضب علي فاكفف.

وقال خزيمة بن ثابت الأنصاري يخاطب قريشاً:

---

١ - الآية ٩ من سورة الحشر.

أيال قريش أصلحوا ذات بيننا وبينكم قد طال حبل التماحك<sup>(١)</sup>  
فلا خير فيكم بعدنا فارقوا بنا ولا خير فينا بعد فهر بن مالك  
كلانا على الأعداء كف طويلة إذا كان يوم فيه جب الحواريك<sup>(٢)</sup>  
فلا تذكروا ما كان منا ومنكم ففي ذكر ما قد كان مشى التساوك<sup>(٣)</sup>  
قال الزبير: وقال علي للفضل: يا فضل، انصر الأنصار بلسانك ويدك، فإنهم منك وإنك  
منهم، فقال الفضل:

قلت يا عمرو مقالاً فاحشاً إن تعد يا عمرو الله فلك  
إنما الأنصار سيف قاطع من تصبه طبة السيف هلك<sup>(٤)</sup>  
وسيوف قاطع مضرها وسهام الله في يوم الحلك  
نصروا الدين وآووا أهله منزل رحب ورزق مشترك  
وإذا الحرب تلظت نارها بركوا فيها إذا الموت برك  
ودخل الفضل على علي (عليه السلام) فأسمعه شعره، ففرح به، وقال: وريت بك زنادي يا فضل،  
أنت شاعر قريش وفتاها، فأظهر شعرك، وابعث به إلى الأنصار.

---

١ - التماحك: اللجاج.

٢ - كناية عن الشدة، والحواريك: عظم على الظهر.

٣ - التساوك: المشي الضعيف.

٤ - طبة السيف: حده.

فلما بلغ ذلك الأنصار، قالت: لا أحد يجيب إلا حسان الحسام.  
فبعثوا إلى حسان بن ثابت، فعرضوا عليه شعر الفضل، فقال: كيف أصنع بجوابه! إن لم أتحر  
قوافيه فضحني، فرويدا حتى أقفو أثره في القوافي.

فقال له خزيمه بن ثابت: أذكر علياً وآله يكفك عن كل شيء فقال:

جزى الله عنا والجزاء بكفه أبا حسن عنا ومن كأبي حسن

سبقت قريشا بالذي أنت أهله فصدرك مشروح، وقلبك ممتحن

تمنت رجال من قريش أعزة مكانك هيهات الهزال من السمن!

وأنت من الاسلام في كل موطن بمنزلة الدلو البطين من الرسن

غضبت لنا إذ قام عمرو بخطبة أمانت بما التقوى وأحيا بها الإحن

فكنت المرجى من لؤي بن غالب لما كان منهم، والذي كان لم يكن

حفظت رسول الله فينا وعهده إليك ومن أولى به منك من ومن!

ألست أخاه في الهدى ووصيه وأعلم منهم بالكتاب وبالسنن

فحقلك ما دامت بنجد وشيخة عظيم علينا ثم بعد على اليمن

قال الزبير: وبعثت الأنصار بهذا الشعر إلى علي بن أبي طالب، فخرج إلى المسجد، وقال لمن

به من قريش وغيرهم:

يا معشر قريش، إن الله جعل الأنصار أنصاراً، فأثنى عليهم في الكتاب، فلا خير فيكم بعدهم،

إنه لا يزال سفيه من سفهاء قريش وتره الاسلام، ودفعه عن الحق، وأطفأ شرفه، وفضل غيره عليه،

يقوم مقاماً فاحشاً فيذكر الأنصار، فاتقوا الله وارعوا حقهم، فوالله لو زالوا لزلت معهم، لأن رسول

الله قال لهم: (أزول معكم حينما زلتم).

فقال المسلمون جميعاً: رحمك الله يا أبا الحسن! قلت قولاً صادقاً<sup>(١)</sup>.

ونقول:

يستوقفنا هنا ما يلي:

الأنصار تعظم علياً (عليه السلام):

صرحت الرواية: بأن الأنصار كانت تعظم علياً.. وكأن المقصود أن هذا التعظيم كان هو الأمر الطبيعي لدى الأنصار، لا من حيث أنها تريد ترشيحه للخلافة أو لا تريد. وذلك على خلاف أكثر المهاجرين الذين كانوا يناون بأنفسهم عنه، ويسعون إلى تصغير قدره، والخط من مقامه.. وفقاً لما روي عنه (عليه السلام): اللهم عليك بقريش، فإنهم قطعوا رحمي، وأكفأوا إنائي، وصغروا عظيم منزلتي<sup>(٢)</sup>.

---

١ - شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٣٦.

٢ - راجع: نهج البلاغة (بشرح عبده) الرسالة رقم (٣٦) وقسم الخطب رقم (٢١٢) و (٣٢) و (١٣٧) وشرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٦ ص ٩٦ و ج ٢ ص ١١٩ والغارات ج ١ ص ٣٠٩ و ج ٢ ص ٤٥٤ و ٤٢٩ و ٤٣٠ وأنساب الأشراف (بتحقيق المحمودي) ج ٢ ص ٧٤ فما بعدها، وبحار الأنوار (طقديم) ج ٨ ص ٦٢١ والإمامة والسياسة ج ١ ص ١٥٥. وراجع كتابنا: دراسات وبحوث في التاريخ والإسلام ج ١ ص ١٧٥ و ١٧٦ للإطلاع على مصادر أخرى.

الفضل يرجع إلى علي (عليه السلام) لا إلى العباس:

وقد لاحظنا هنا أموراً:

أحدها: أنه يرى أن علياً (عليه السلام) هو مرجعيته، وليس أباه العباس بن عبد المطلب، مع أن العباس أسن من علي (عليه السلام)، وهو عم علي (عليه السلام) ووالد الفضل هذا.

الثاني: إن ما يثير الإعجاب والإكبار هو هذه الإنضباطية التامة من قبل أصحاب أمير المؤمنين (عليه السلام)، فلا يتصرفون من عند أنفسهم، ولا يتركون لإنفعالاتهم أن تستأثر بمواقفهم، أو أن تخل بهذا الإنضباط الدقيق والصارم..

فسلام الله عليك يا أمير المؤمنين وعلى من علمتهم، وربيتهم، وهديتهم ورحمة الله وبركاته..  
الثالث: إن أصحابه (عليه السلام) صادقون وصریحون حتى مع مناوئتهم، ولا يهابون أن يخبروهم بأنهم سوف يبلغون قادتهم بما كان منهم..

وهذا الصدق وهذه الصراحة، مسؤولية ورسالة وقيمة لا يحملها ولا يؤديها إلا أهلها من الأحرار، والشجعان من الرجال، الذين يحترمون أنفسهم، ويريدون أن يفرضوا قيمهم حتى على أعدائهم، ومنها الإلتزام بالصدق والصراحة، وأن يروا ذلك قيمة ويتخذوه منهجاً، يعطي الإنسان قدراً من الإحترام والقيمة.

الرابع: إن هذا الأمر الذي يجري بين عمرو بن العاص والأنصار لا ربط له بعلي (عليه السلام) بحسب الظاهر، بل هو مسألة مساجلات في

أمر يخص الفريقين، من حيث تنافسهما في أمر الخلافة وصراعهما على النفوذ، ولم يذكر علي (عليه السلام) في كلام ابن العاص، ولا في كلام غيره، فلماذا يريد الفضل أن يبلغه بما يجري، وبما سمعه من عمرو بن العاص؟!

ولماذا لم يقل ابن العاص للفضل: لا شأن لعلي (عليه السلام) في هذا الأمر؟! أليس سبب ذلك أنهم يرون أن لعلي الحق في التدخل لنصرة كل مظلوم، وتأييد الحق لكل ذي حق.. وأن يتصدى للفتنة التي يريد أن يثيرها أي كان من الناس.؟!

دفاع علي (عليه السلام) عن الأنصار:

وقد جاء دفاع علي (عليه السلام) عن الأنصار حين بدا أن الصراع أصبح بينهم وبين قريش، ولم يكن هناك أي أثر لقضية أمير المؤمنين في البين.. وبدا أن عمرو بن العاص يريد أن ينكر كل فضل، بل كل أثر للأنصار في نصرة الإسلام، وأن ينكر أن يكون الأنصار قد أحسنوا إلى قريش وسواها ممن هاجر إليهم..

بل هو يقلب الحقائق، ويجعل المهاجرين من قريش هم أهل الفضل على الأنصار، حتى ليقول: (ولنحن الذين أفسدنا على أنفسنا، أحرزناهم من كل مكروه، وقد مناهم إلى كل محبوب، حتى أمنوا الخوف. فلما جاز لهم ذلك صغروا حقنا، ولم يراعوا ما أعظمتنا من حقوقهم). فلما رأى علي (عليه السلام) أن هذا هو منطق التزوير لحقائق التاريخ، بهدف جعله ذريعة للظلم والتعدي، كان لا بد له من التصدي له، والإعلان

بالنكير عليه ..

واللافت: أنه (عليه السلام) لم يتكلم بطريقة المنكر لكلام ابن العاص، أو المؤنب له .. بل تكلم بطريقة المقرر للحقائق، والراوي لها، والمرسل لها إرسال المسلمات، ثم هو يصرح بأن الفريق الآخر لا يزال مطالباً بواجبات لم ينجزها.

وقد أكد (عليه السلام) على البعد الأخلاقي في تعامل الأنصار مع القضايا، وأنه قد تجاوز الحدود في رقيه، وفي قيمته. وفي امتداد آفاقه.

وقد ساق (عليه السلام) بياناته، ورسم حركته وموقفه بطريقة اضطرت قريشاً نفسها لأن تبادر إلى التصدي لعمرو بن العاص، لأنه (عليه السلام) وضعها في مأزق حقيقي، حين صرح بالحقائق الدامغة، بطريقة لا تسيغ لأحد التملص منها، إلا إن كان يريد أن يتنكر لأبده البديهيات، وأوضح الواضحات، ولا سيما في الأمور الأخلاقية والواقعية، لأن هذا التنكر سيلحق بقريش ضرراً بالغاً هي في غنى عنه ..

أما إذا غضب علي فاكفف:

وحين وجدت قريش نفسها في مأزق .. ولا يمكنها أن تقدم أي مبرر معقول، أو مقبول لهذا التعدي على الأنصار .. تحوفت من أن يؤدي سكوتها عن عمرو بن العاص، ومن معه إلى تصدي علي (عليه السلام) له ولهم، دفاعاً عن الحق، ونصرة للمظلوم.

وانحياز علي (عليه السلام) للأنصار ضدها معناه انحياز بني هاشم، والأخيار من الصحابة بجميع فئاتهم معه، فبادرت إلى التراجع خطوة إلى

الوراء، ولكنها لم تعترف بالخطأ، بل اكتفت بالإعلان عن دافعها للتراجع، وهو أن لا يغضب علي (عليه السلام)، فقالوا لابن العاص: أيها الرجل، أما إذا غضب علي فاكفف.. وهذا وإن كان في حد نفسه غير كاف، ولكنه (عليه السلام) لم يكن يريد أكثر من لجم الطوفان، ودرء الفتنة، ولو بهذا المقدار..

الفضل ينصر الأنصار بلسانه:

وقد طلب (عليه السلام) من الفضل أن ينصر الأنصار بلسانه، فإنه منهم وهم منه.. ونعتقد أن المقصود بهذا التعبير هو أنهم أهل مرام واحد. وهناك أيضاً قواسم مشتركة من حيث الأخوة الإيمانية، وسلامة الطوية. واشترك في الغايات والأهداف الكبرى.. في مقابل الفئة الأخرى التي وإن كان الفضل منها في نسبه، وهم عشيرته، وعصبته، ولكنه غريب عنهم في فكره وفي قيمه، وفي سلوكه، وفي أهدافه وغاياته.

فالمحرك له هو رضا الله، وهدفه الحفاظ على الدين وأهله، والمحرك لهم هو طموحاتهم، وأهواؤهم، وأهدافهم هي الحصول على الدنيا بأي قيمة كانت.

يكفيك ذكر علي (عليه السلام):

وعن شعر الفضل نقول:

١. إن الأمر الذي لم نكن نتوقعه هو أن علياً (عليه السلام) قد منح الفضل بن العباس وسام شاعر

قريش وفتاها.. مع أننا إذا راجعنا الكتب

المهتمة بالشعر العربي نلاحظ: تجاهلهم الواضح للفضل وشعره. ولا حاجة إلى بيان دوافعهم إلى هذا التجاهل.

٢ . لقد ظهرت دلائل واقعية هذا الوسام من تحير حسان بن ثابت في الجواب عن شعر الفضل، وإظهار عجزه عن مجاراته: حتى أشاروا عليه بأن يتحاشى ذلك، ويكتفي بطرح موضوع آخر في شعره، لا يتصل بشعر الفضل.. وهكذا كان..

٣ . إن مشورة خزيمه بن ثابت على حسان بأن يقتصر في شعره على مدح أمير المؤمنين علي (عليه السلام)، فإنه يكفيه عن كل شيء.. تدل على عظمة أمير المؤمنين، التي كانت قريش تسعى للتعظيم عليها قدر الإمكان، كما تقدم في كلامه (عليه السلام)..

٤ . ورد في شعر حسان: أن علياً (عليه السلام) سبق قريشاً بالفضل والمقام.. وتمنى رجال من قريش نيل مقامه.. وهم بالنسبة إليه بمثابة الفاقد من الواجد، والهزال من السمن..

٥ . ورد في شعر حسان أيضاً أن علياً أخو النبي (صلى الله عليه وآله) ووصيه، وأعلمهم بالكتاب وبالسنن.. لو زالوا لزلت معهم:

وقد جاء تهديد علي (عليه السلام) لقريش حاسماً وحازماً، مؤيداً بالقسم بالله تعالى.. وعلي (عليه السلام) الذي لا يخيس بوعده، ولا بعهده لا يمكن أن يحنث بيمينه!! فكيف إذا كان هذا اليمين على فعل أمر كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) قد قرره، فقد قال لهم بعد أن استنكر ظلم

سفهاء قريش الموتورين، ومن أطفأ الله شرفه، وفضلَّ غيره عليه: (فاتقوا الله، وارعوا حقهم، فوالله لو زالوا لزلت معهم، لأن رسول الله قال لهم: أزول معكم حيث زلتم..  
فقال المسلمون جميعاً: رحمك الله يا أبا الحسن، قلت قولاً صادقاً..  
فاضطر عمرو بن العاص إلى الخروج من المدينة حتى رضي عنه علي والمهاجرون.

## الفهرس

١	الصحيح من سيرة الإمام عليّ (عليه السلام) .....
٥	الفصل الثالث: .....
٥١	الفصل الرابع: .....
٩١	الفصل الخامس: .....
١١٥	الفصل السادس: .....
١٣٣	الفصل السابع: .....
١٧٥	القسم الثاني: .....
١٧٧	الباب الأول: .....
١٧٩	الفصل الأول: .....
٢١٧	الفصل الثاني: .....
٢٨١	الفصل الثالث: .....
٣٠٥	الفصل الرابع: .....
٣٣١	الفصل الخامس: .....
٣٥٠	الفهرس .....